

الانصار ائمة الاسلام
في كشف شبر النصار

تأليف

سليمان بن عبد القوي الطوفي الصرصي الحنبلي

ت ٧١٦ هـ

دراسة وتحقيق

د. سالم بن محمد القرني

مكتبة العبيكان

الانتصارات الإسلامية في كشف شبهة النصرانية

تأليف

سليمان بن عبد القوي الطوفي الصرصري الحنبلي

ت ٧١٦ هـ

دراسة وتحقيق

د. سالم بن محمد القرني

الأستاذ المشارك بكلية الشريعة وأصول الدين بالجنوب

عميد الكلية سابقاً

الجزء الأول

مكتبة العبيكان

ح مكتبة العبيكان، ١٤١٩هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الحنبلي، سليمان عبد القوي الطوفي

الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية / تحقيق سالم محمد القرني . - الرياض .

٥١٢ ص ؛ ١٧ × ٢٤ سم

ردمك ٨-٥٢٥-٩٩٦٠٢٠ (مجموعة)

٦-٥٢٦-٩٩٦٠٢٠ (ج ١)

١- الإسلام والمسيحية ٢- الإسلام - دفع مطاعن

أ- القرني، سالم محمد (محقق) ب- العنوان

١٩/٢٧٣٧

ديوي ٢١٤,٢٧

ردمك ٨-٥٢٥-٩٩٦٠٢٠ (مجموعة)

رقم الإيداع : ١٩/٢٧٣٧

٦-٥٢٦-٩٩٦٠٢٠ (ج ١)

حقوق الطبع محفوظة للناسر

الطبعة الأولى

١٤١٩هـ / ١٩٩٩م

الناسر

مكتبة العبيكان

الرياض - العليا - طريق الملك فهد مع تقاطع العروبة

ص. ب ٦٢٨٠٧ الرمز ١١٥٩٥

هاتف ٤٦٥٤٤٢٤ فاكس ٤٦٥٠١٢٩



﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ
مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ
إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ
وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ
أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا
هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾

أولاً المقدمة

سبب اختيار الموضوع.

أهميته العلمية.

العمل الذي عملته في الكتاب .

المقدمة

الحمد لله الذي بعث في كل أمة رسولا ليعبدوه مخلصين له الدين وجعل خاتمهم وأفضلهم محمدا ﷺ أخذ العهد والميثاق على النبيين إن أدركوه في حياته ليؤمن به، وليكونن من أنصاره وأتباعه، ناداهم بأسمائهم وناده بوصف النبوة والرسالة، وأنزل عليه القرآن الكريم ومثله معه، فكان معجزة خالدة، أعجز البلغاء والفصحاء والحكماء، وتكفل الله بحفظه إلى يوم القيامة وجعله مهيمنا على الكتب قبله، وحجة على من بلغه. وجادل به أهل الكتاب فأقام عليهم الحجة ونصره الله به في إظهار دينه وأيده.

وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله - صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن اتبع هديه ونصر شريعته إلى يوم الدين وسلم تسليما كثيرا -.

أما بعد:

فإن الصراع بين الحق والباطل منذ خلق الله آدم - عليه السلام - فقد كان في صراع مع إبليس الذي أمره الله بالسجود لآدم فأبى واستكبر وتوعد بإغواء آدم وذريته ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ (١١) ﴿إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمُ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٢٧)﴾ (١) واستمر هذا بين حزب الله المفلحين وحزب الشيطان الخاسرين في كل عصر. وبين

١- سورة الأعراف: ١١ - ٢٧.

الأنبياء والمعاندين من المشركين والكافرين .

﴿ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝ (٥) وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۝ (٦) ﴾ (١)

﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا ۝ (٥٦) ﴾ (٢)

إلى أن جاءت رسالة محمد ﷺ فكانت خاتمة الرسالات وكانت سنة الله جارية في ذلك الصراع، ومنه الصراع الذي كان مستمراً بين نبي الله وأهل الكتاب: اليهود والنصارى، فكانوا دائماً يحاولون التشكيك في القرآن الكريم وفي نبوة محمد ﷺ منذ نزول الوحي بمكة، ويحرض اليهود كفار قريش في انكار دعوته ﷺ وإثارة الشبه حول ما جاء به .

﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (١٠٩) ﴾ (٣)

﴿ وَلَن تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنَّ آتِيتَهُمْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ (١٢٠) ﴾ (٤)

ومن هؤلاء: النصارى الضلال الذين اتخذوا من شخص محمد ﷺ والقرآن

(١) سورة غافر: ٥ - ٦ .

(٢) سورة الكهف: ٥٦ .

(٣) سورة البقرة: ١٠٩ .

(٤) سورة البقرة: ١٢٠ .

الكريم والسنة المطهرة، هدفا يصوبون إليه سهامهم المسمومة، ويوجهون نحوها الدعاوى الباطلة، والمطاعن الكاذبة؛ استمروا على ذلك منذ فجر الإسلام، ولقد سجل القرآن الكريم بعض مواقفهم مع النبي ﷺ ومناظرتهم له، كما في قصة وفد نجران التي انتهت بالمباهلة التي امتنعوا منها لعلمهم بأن محمداً ﷺ على الحق وخوفهم أن يقصمهم الله لعنادهم ومكابرتهم وكتمانهم الحق^(١).

واستمر ذلك عبر القرون التالية لعصر النبوة والخلافة الراشدة. وظل الاسلام يخوض معهم حروبا ساخنة بالسيف والقلم كما حدث في الحروب الصليبية... والاستعمار الغربي الصليبي في أول القرن الحاضر، ولا تزال آثار هذه الحروب باقية إلى اليوم.

ولقد اشتدت الحرب الفكرية الشيطانية في هذه الأيام واستطاعت أن تستخدم المؤسسات التعليمية والوسائل المرقوة والرئية والمسموعة بل وتستعمل العقول الجاهلة والضالة لترويج تلك السموم والدعاوى الباطلة، والمطاعن الكاذبة التي ردها أسلاف هؤلاء النصارى الصليبيين.

لقد نهجوا في ذلك أساليب كثيرة، واتخذوا وسائل متعددة ففتحوا الجامعات اللاهوتية لدراسة الإسلام وتتبع نصوص القرآن الكريم والسنة المطهرة، والسيرة النبوية الشريفة، في محاولات جادة لإثارة الشبه والمطاعن حولها، وتخرج من هذه الجامعات مجموعة من عصابات الاستشراق والتنصير، وانطلقوا بقلوب مليئة بالحقد والتعصب، على خطط متضافرة على العمل ضد الإسلام تمدها ميزانيات ضخمة من الدول الأوروبية والأمريكية الكافرة .

(١) نزل في ذلك معظم النصف الاول من سورة آل عمران .

ولقد كانت لهم الآثار الكبيرة في المعاهد والمدارس، والمنشآت الطبية والدوائية، والأندية الرياضية، والجمعيات الثقافية، والملاجيء، ودور التكافل الاجتماعي، والكنيسة وتحركاتها التنصيرية.

وكان وقوف المسلمين في هذا العصر أمام هذه الحرب الضروس قليلا، فلم تتحرك الدول الإسلامية في مقابل تحركات الدول الغربية بدعم قساوستهم ومنصريهم، بل اقتصر الأمر على جهود فردية قليلة أخذت تدافع وتصد هجوم هؤلاء الأعداء عن طريق التأليف والنشر... والمناظرات مع القساوسة، مثل مناظر الشيخ رحمة الله الهندي مع القس فندر، ومجموعة من العلماء في مصر مع مجموعة من القساوسة في السودان، ومناظرة أحمد ديدات مع بعض النصارى أخيرا.

فتركز في ذهني ضرورة الذب عن حياض الدين وعن شخص محمد ﷺ والقرآن الكريم والسنة المطهرة، وفضح أباطيل النصارى، وكشف خدعهم، فأخذت أبحث في تراث علماء الإسلام عن مؤلف يحقق الهدف، ليقتيني بأن حججهم أقوى، وردهم أبلغ وأعمق.

فوقع اختياري على كتاب الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية للإمام سليمان بن عبد القوي الطوفي، وذلك للأسباب التالية:

أولاً:

إن الإمام الطوفي - رحمه الله - نقض في هذا الكتاب دعاوى للنصارى ما زال أحفادهم يرددونها في زماننا هذا، ويتولى كبرها طائفة من المتخصصين في جامعاتهم اللاهوتية التي أنشئت لهذا الغرض.

ثانيا:

إن في المجتمع الإسلامي بعض الجهال وأمي الفكر . ومن انخدع بما يأتي به النصارى والمنصرون من شبهات عبر ما يكتبونه وينشرونه في المجتمع الإسلامي، ويظنون أن هذه الشبهات والدعاوى الباطلة هي وليدة هذا العصر، وأن السابقين من المسلمين لا يدرون بها، وأنهم يجهلون بها، وحسبوا أن النصارى فيها على شيء وما هم على شيء - والحمد لله - وما علم هؤلاء المغفلون والجهال أن النصارى ضلوا في الربوبية فقالوا: إن الخالق ثلاثة وإن الثلاثة واحد، وفي الألوهية فعبدوا عيسى - عليه السلام - من دون الله، ووصفوا الله بصفات المخلوق وجعلوه إنسانا وجعلوا الإنسان إلها - تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا - فكيف يأخذ كلامهم بعد من له أدنى تمييز .

ثالثا:

إن الإمام الطوفي - رحمه الله - مشهور بذكائه وغزارة علمه وقوة حجته على المخالفين للحق تشهد بذلك كتبه في الأصول وشتى العلوم والفنون وخصوصا في مجال الجدل الذي برع فيه وألف بعض المؤلفات في ذلك، ولا شك أن من كان كذلك فهو أهل لمجادلة النصارى ورد شبهاتهم ودحض مفترياتهم وإظهار مساوئهم .

رابعا:

إنه يتحقق بإخراج هذا الكتاب ودراسته وتحقيقه الهدف النبيل في الدفاع عن الإسلام في هذه الحرب الشعواء التي يشنها أعداء الإسلام في هذا الزمان من النصارى وغيرهم من الملاحدة والمنافقين المحسوبين على الإسلام .

خاصة أن الكتاب لم يخدم خدمة علمية جيدة ولم توثق نصوصه وتخرج

أحاديثه وتعرف أعلامه ليسهل على الباحث الاستفادة منه .

وسيأتى لهذا زيادة بيان - إن شاء الله - في الحديث عن أهمية الكتاب العلمية وبعض الفصول الأخرى .

وقد كان عملي في هذا البحث علي قسمين : دراسة وتحقيق :

أما القسم الدراسي فقد كان قسمين أيضا .

القسم الأول : تعريف موجز بالطوفي وعصره .

وتحته فصلان :

- الفصل الأول : ماله أثر في حياة الطوفي .

أ- الحالة السياسية : وقد تحدثت في هذه الفقرة عن الأحداث السياسية : التي كانت في زمنه وعلى الأخص حرب التتار والحروب الصليبية لما للأولى من أثر على بغداد وما حولها موطن الطوفي ، ولما للثانية من أثر على الإسلام والمسلمين في جميع بلدانهم ، ولأن هذه الحروب كانت من أسباب طغيان النصارى وبث أفكارهم السيئة ، ورد الطوفي وغيره عليهم .

ب - الحالة الاجتماعية : وقد بنيت الحياة الاجتماعية واختلاط المسلمين بغيرهم من التتار والأتراك والنصارى وما طرأ على حياة المسلمين من التأثير بهذه الأجناس .

ج- الحالة الثقافية والفكرية: أوضحت فيها اتساع الثقافة الإسلامية وازدهارها رغم العوائق الكبيرة والصعبة التي كانت في طريقها وكيف صمد العلماء أمام تلك العقبات والمشكلات وردوا كيد أصحابها في نحورهم.

الفصل الثاني: حياة الطوفي

وقد كان الحديث في هذا الفصل عن:

- ١- مولده ونسبه.
- ٢- كنيته ولقبه.
- ٣- نشأته وأسرته.
- ٤- طلبه للعلم وفقهه.
- ٥- أثاره العلمية ومصنفاته.
- ٦- شيخوخه وتلامذته.
- ٧- عقيدته ومذهبه.
- ٨- وفاته وأقوال الناس فيه.

وقد توسعت قليلا في موضوع الطوفي وعقيدته فتحدثت فيه عن أمور

مهمة:

الأمر الأول: اتهام الطوفي بالرفض، وقد بينت من خلال كتبه وما فهمته في هذا الموضوع أن الاتهام غير صحيح وليس عليه دليل.

الأمر الثاني: موقف الطوفي من توحيد الأسماء والصفات وقد ظهر لي أنه يوافق الأشاعرة في بعض مذهبهم. وقد نقلت ما يؤيد ذلك من كتبه.

الأمر الثالث: موقف الطوفي من المصلحة المرسلية ومخالفته لجمهور الفقهاء والأصوليين واستقلاله بقوله الخاص في ذلك.

الأمر الرابع: موقف الطوفي من خبر الآحاد. والقول الحق في ذلك وصلة هذا بقوله في المصلحة المرسلية.

أما القسم الثاني:

فقد تحدثت فيه عن الأمور التالية:

- (١) اسم الكتاب ونسبته إلى الطوفي.
- (٢) سبب تأليف الطوفي لكتاب الانتصارات.
- (٣) زمن ومكان تأليف الكتاب.
- (٤) منهج الطوفي فيه.
- (٥) مقارنة هذا الكتاب بغيره مما كتب في الرد على النصارى.
- (٦) المصادر التي اعتمد عليها الطوفي في تأليف هذا الكتاب.
- (٧) أهمية هذا الكتاب العلمية.
- (٨) وصف النسخ الخطية التي اعتمدتها في التحقيق، وقد بينت في ذلك

الأخطاء التي ارتكبها الدكتور أحمد حجازي السقا في إخراج الكتاب أثناء إعداد البحث، واعتزالياته وانكاره للسنّة والطعن فيها، وأن ذلك سبب في تشويه الكتاب والخط من قيمته العلمية.

أما القسم الثاني من العمل فهو القسم التحقيقي وقد كان على النحو التالي:

١- حققت نص الكتاب وذلك بمقابلته ومراجعته على ثلاثة أصول خطية. وقد تبين أن هناك فروقا بينها، وأثبت ما يكون ساقطا من بعضها، واخترت ما أراه هو الصواب من ألفاظ تلك النسخ. وأشرت إلى ذلك في الهامش.

٢- أثبت الفوارق بين النسخ في الهامش وهي قليلة - بحمد الله - وصححت أخطاء النساخ النحوية والاملائية الواردة في النص.

٣- عزوت النصوص إلى مصادرها.

٤- رقمت الآيات القرآنية الكريمة.

٥- وثقت ما نقله المؤلف من كتب العهدين القديم والحديث.

٦- شرحت المصطلحات والمفردات الغريبة.

٧- علقت على بعض المسائل التي رأيت أنها بحاجة إلى ذلك.

٨- خرجت الأحاديث النبوية الشريفة، واجتهدت في الحكم على أسانيدها إن لم تكن في الصحيحين أو لم يصححها أحد من العلماء أو من الدارسين لأسانيد تلك الأحاديث.

٩- عرفت بالأماكن والبقاع والأعلام والفرق والملل.

١٠- وضعت فهاس عامة للآيات القرآنية والأحاديث والآثار والأعلام والأماكن والبقاع المذكورة في البحث والمصطلحات والمفردات الغريبة، والأمثال العربية، والأشعار، والفرق والملل، وفقرات الكتب التي بأيدي النصارى، والمصادر والمراجع، وموضوعات الدراسة والكتاب.

وعلى العموم فقد أفرغت جهدي وطاقتي في هذا البحث متوخيا الدقة وسبل التحقيق، راجيا الثواب من رب العباد، وأسأل الله تعالى أن يجعل عملي هذا خالصا لوجهه الكريم، وأن ينفع به الإسلام والمسلمين، وأن يظهر الحق ويدحر المشركين والملحدين والضالين ومن في قلبه مرض.

وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم

كتبه:

سالم بن محمد القرني - عفا الله عنه -

الرياض ١٨ / ١٠ / ١٤٠٧ هـ

ثانيا

قسم الدراسة

١- تعريف موجز بالمؤلف وعصره

الفصل الأول

١- الحالة السياسية.

ب- الحالة الاجتماعية .

ج- الحالة الفكرية والثقافية .

ثانيا : الدراسة

١ - تعريف موجز بالطوفي وعصره:

الفصل الأول : ما له أثر في حياة الطوفي :

لا بد أن يكون للبيئة التي يعيش فيها المرء أثر واضح في شخصيته فيظهر ذلك في سلوكه وفكره وإنتاجه واهتماماته ، وتختلف البيئات من حيث تأثيرها ، ونوعيته ، فبعضها أقوى في التأثير من البعض الآخر ، فالذي يعيش في البيئة العلمية الجدلية يكون أقوى ممن يعيش في غيرها من حيث قوة المناظرة والمجادلة والإدلاء بالحجة والبراهين ، والمران على إقناع الخصم أو إفحامه .

والبيئة التي تجتمع فيها المؤثرات العلمية والسياسية والاجتماعية ينشأ فيها نماذج من نوع خاص ، استجابة للمؤثرات المختلفة .

ولهذا أرى أنه عند دراسة شخصية الطوفي لا بد من التعرف على بيئته وعلى المؤثرات التي تسودها حتى يتسنى لنا الحكم على شخصيته بصورة واضحة ودقيقة .

وعند النظر في تاريخ حياة الطوفي نجد أنه عاش في الفترة من سنة سبع وخمسين وستمائة من الهجرة النبوية وهو العام الذي ولد فيه إلى سنة سبعمائة وست عشرة من الهجرة ، وهي السنة التي مات فيها ولذلك فإن الحديث عنه ما له أثر في حياته سيكون في نقاط ثلاث :

١ - الحالة السياسية:

شهدت الفترة المتقدمة على ولادة الطوفى كثيرا من الأحداث التي أثرت على المسلمين تأثيرا مؤلما. فقد كانت هناك الحروب الصليبية الشرسة التي اشتعلت نارها في آخر المائة الخامسة من الهجرة، واستمرت نحو قرنين من الزمان^(١)، أظهر فيها الصليبيون حقدهم على الإسلام والمسلمين، وغيرها من المدن الإسلامية في بلاد الشام والأندلس، واشتبك معهم المسلمون في معارك كثيرة في بلاد الشام ومصر وأفريقية وغيرها.

وقد ذكر المؤرخون عدة أسباب لهذه الحروب منها:

١- تدهور الحالة الاقتصادية في أوروبا في القرن الخامس والسادس الهجريين، مما حدا بالنصارى إلى الزحف على بلاد أفريقية والشام^(٢).

٢- استنجد صاحب القسطنطينية «الأرثوذكسي» بملوك أوروبا النصارى ضد السلاجقة الذين فرضوا عليه الضرائب، على أن يتنازل عن أرثوذكسيته^(٣).

٣- أن بعض حجاج بيت المقدس من النصارى كانوا يلحقون سوء معاملة من المسلمين أثناء وجودهم في القدس، وكان منهم "بطرس السائح أو الناسك" الذي اتجه إلى البابا "أوبانس الثاني" وصور له تلك الحال، وطلب منه تخليص أرض المسيح من أيدي المسلمين، حتى ألهب حماسهم لذلك^(٤).

(١) ابتدأت الحروب الصليبية سنة ٤٩١هـ باستلاء الإفرنج على مدينة انطاكية بعد حصار شديد، وانتهت بفتح

الملك الأشرف خليل المملوكي لقلعة الروم في غربي الفرات سنة ٦٩١هـ.

(٢) انظر الإسلام والحضارة العربية لمحمد كرد علي ٢٩٢/١-٢٩٤.

(٣) انظر السابق نفس الموضع، والأرثوذكسي: القائل بالتجسد.

(٤) انظر الكامل لابن الأثير ٢٧٢١/٠.

٤- ولكن هناك سبب رئيس جدير بالمعرفة أشار إليه ابن تيمية^(١) - رحمه الله تعالى - في رسالته «الفرقان بين الحق والباطل» ص ١٤٥ ط المدني بالقاهرة، قال: " فلما ظهر النفاق والبدع والفجور المخالف لدين الرسول، سلطت عليهم الأعداء، فخرجت الروم النصارى إلى الشام والجزيرة مرة بعد مرة... إلى أن قال: " وكان أهل الشام بأسوأ حال بين الكفار والنصارى والمنافقين الملاحدة " اهـ.

ولعل تلك الأسباب مجتمعة هي التي سببت هذه الحرب غير أنها كانت عقدية قبل أن تكون اقتصادية : ﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنَّ آتِبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (١٢٠) ﴿٢﴾

وكانت حال المسلمين السياسية طوال فترة الحروب الصليبية وقبلها عاملا مشجعا لاستمرار حرب النصارى الإفرنج، فقد انشغل الحكام المسلمون بالتنافس على الملك وضرب بعضهم بعضا من أجل ذلك؛ بل وصل الأمر إلى أن بعضهم كان يعطي بعض التنازلات للنصارى في بعض المدن والمناطق مقابل حمايته أو إعانتته على أخيه المسلم الذي ينافسه على الملك^(٣).

واستمرت هذه الحروب إلى سنة ٦٩١هـ، أي قبل وفاة الطوفي بست وعشرين سنة.

(١) ستاتي ترجمته - إن شاء الله - في شيوخ وتلامذة الطوفي.

(٢) سورة البقرة: ١٢٠.

(٣) من هؤلاء مثلاً: الصالح إسماعيل المعروف بأبي الخبيش المتوفي سنة ٦٣٨هـ فقد استعان بالإفرنج وأعطاهم مدينة صيدا، وقلعة الشقيف (انظر طبقات الشافعية الكبرى ٨٠/٥).

ولست الأحداث السياسية في عصر الطوفي منحصرة في هذه الحرب ولا فيما فعله النصارى من خراب البلاد والمدن، والتجبر والفساد في الأرض الإسلامية، ولكن تعرض المسلمون وبلادهم إلى أمر عظيم لا يقل سوءاً عن الحروب الصليبية، بل هو أمرٌ وأحلك من ذلك الأمر. هو غزو التتار الذين أسقطوا الخلافة الإسلامية ودمروا المدن العامرة، وقتلوا الأنفس البريئة، حتى سالت الدماء في كل موطن دخلوه، من شدة فتكهم بالعباد، وكثرة قتلهم لهم.

ففي سنة ٦٥٦هـ أي قبل ولادة الطوفي بعام واحد تقريباً تعرضت دار الخلافة "بغداد" لهجوم التتار الذي غير معالمها وجمالها وبهاءها، وألبسها ثوب الحزن والهوان، بعد أن كانت منارة إشعاع العلم والمعرفة، ومركز المدينة والحضارة، وداراً للخلافة أكثر من خمسمائة سنة.

وكان دخولهم إليها بمساعدة وتدير الرافضي الخبيث ابن العلقمي^(١) الذي كان وزيراً للمستعصم بالله^(٢) آخر خلفاء بني العباس في بغداد فقد كان متعصباً لطائفته متحاملاً على أهل السنة، فجاء بالتتار ظناً منه أنه سيكسب بذلك التأييد لطائفته وستصبح له ولها السيادة والزعامة على غيرهم.

ولكن الله أخزاه وفضحه فلم يظفر من خيائته بما يسره، بل لقد ندم أشد الندم، لأنه فقد ما كان فيه من الصولة والعزة التي كان يتمتع بها أيام الخليفة العباسي، وأهانته التتار حتى مات مغموماً^(٣).

(١) محمد بن أحمد بن علي أبو طالب مؤيد الدين الأسدي البغدادي توفي عام ٦٥٦هـ، وخلفه ابنه عز الدين محمد. (انظر البداية والنهاية ٢١٢/١٣، وشذرات الذهب ٢٧٢/٥، والأعلام ٣٢١/٥).

(٢) أبو أحمد عبد الله بن المستنصر بالله أبي جعفر منصور بن الظاهر محمد بن الناصر العباسي. قتل سنة ٦٥٦هـ (انظر شذرات الذهب ٢٧٠/٥، والنجوم الزهراء ٦٣/٧).

(٣) انظر شذرات الذهب ٢٧٠-٢٧٣، والبداية والنهاية ١٣/٢٠٠-٢٠٣.

عندما دخل التتار بغداد قتلوا الخليفة ومن ظفروا به معه من العلماء، والوزراء، والقواد والعباد، حتى أن عدد القتلى بلغ ما يقارب ألف ألف نسمة، حتى سال الدم مثل الأنهر في الشوارع، وكثرت الجثث وأصبحت الخيل تدوسها من كثرة انتشارها في الطرقات، وفسد الهواء من رائحتها، وانتشر الوباء بسببها حتى وصل إلى الشام كما يقال^(١).

واعتمدوا على التراث الإسلامي في بغداد ورموه في النهر حتى أن ماءه اسودّ من كثرة تلك الكتب.

وبقي التتار فيها على تلك الحال يعيشون ويقتلون أربعين يوماً، ثم رحل قائدهم هولأكو عنها وعين من ينوب عنه في حكم بغداد وما حولها.

وقد وصف ابن الأثير^(٢) هذا الحدث في كتابه الكامل في التاريخ (٣٦/١٢) وصفا مبكيا ومحزنا.

وبقيت بلاد المسلمين بلا خلافة إلى عام ٦٥٩هـ ثم نصّب المستنصر بالله^(٣) في مصر، وبقي حكم العراق تحت أيدي التتار طوال حياة الطوفي.

ولم تستقر الأمور إبان حكمهم بل كانوا متناحرين فيما بينهم على السلطة وهكذا كانت حالة العراق، بلد الطوفي فإنه إن سلم ولو قليلاً من أذى الصليبيين

(١) انظر شذرات الذهب ٥/ ٢٧٠-٢٧٣، والبدية والنهاية ١٣/ ٢٠٠-٢٠٣.

(٢) علي بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري، عز الدين أبو الحسن.

ولد ونشأ في جزيرة ابن عمر. وسكن الموصل وتوفي بها سنة ٦٣٠هـ (انظر طبقات الشافعية ٥/ ١٢٧، والأعلام ٤/ ٣٣١).

(٣) منصور بن الظاهر بن محمد بن الناصر ابن المستضيء، وهو باني المدرسة المستنصرية كما سيأتي - إن شاء الله - ولي بغداد بعد وفاة أبيه، وكان حازماً حسن السياسة. توفي ببغداد سنة ٦٤٠هـ (انظر الكامل في التاريخ ٩/ ٣٦٩، والأعلام ٧/ ٣٠٤).

فإن هؤلاء التتار قد جعلوا حاله وحال أهله أسوأ من حال بقية المسلمين مع الصليبيين في الشام ومصر .

ولم يكن أذى التتار وهجومهم وحروبهم مع المسلمين مقصوراً على العراق بل امتد ذلك إلى الشام فعبروا نهر الفرات أيام حكم آخر سلاطين الأيوبيين ووصلوا إلى حلب عام ٦٥٨هـ وحاصروها ثم سلمت إليهم بشرط الأمان فخانوا العهد وفتكوا بالمسلمين وفعلوا قريبا من فعلتهم في بغداد، ثم دخلوا دمشق بيسر وسهولة ودون مقاومة^(١) .

ثم كانت بينهم وبين الظاهر بيبرس^(٢) موقعة عين جالوت التي انتصر فيها المسلمون نصرا محققا ولاحقوا التتار حتى أخرجوهم من حلب^(٣) ، واستمرت الحرب بين المسلمين والتتار حتى بعد انتهاء الحروب الصليبية بل استمرت إلى ما بعد وفاة الطوفي سنة ٧١٦هـ .

وفي أثناء تلك الحروب الصليبية والتتارية لم تسلم البلاد الإسلامية من الانقسام والاختلاف والاقتتال بين السلاطين، بل شهدت تلك الفترة كثيراً من التمزق والاختلاف، كما حصل من الأيوبيين فيما بينهم والمماليك الذين انتقلت سلطة الأيوبيين إليهم ابتداء بمصر سنة ٦٤٨هـ . وأصبحت مصر بعد سقوط بغداد

(١) انظر البداية والنهاية ١٣/٢١٨-٢٢٠، وشنرات الذهب ٥/٢٨٧-٢٨٨، ٢٩٠-٢٩١ .

(٢) بيبرس العلاني البندقداري الصالح ركن الدين الملك الظاهر، ولد بأرض القبيجاق وأسر فبيع في سيواس ثم انتقل إلى حلب ثم القاهرة، واشتري هناك، ثم صار للملك الصالح نجم الدين أيوب، ثم اعتقه، ثم كان أتابك العساكر بمصر في أيام الملك قطز، ثم دبر مقتل الملك وتولى السلطة .
توفي سنة ٦٧٦هـ (انظر النجوم الزاهرة ٧/٩٤، وفوات الوفيات ١/٢٣٥-٢٤٧، والبداية والنهاية ٣/٢٧٤) .

(٣) انظر شنرات الذهب ٥/٢٩١ .

مقرا للخلافة العباسية التي لم يكن لها أي سلطة تذكر، وإنما كان وجودهم مظهرًا دعائيًا حرص سلطان المماليك على وجوده تسكينًا لنفوس الناس وصرفًا لهم عن التفكير في شرعية حكمهم. ولا أدل على ذلك من الإهانات والاعتقالات التي كان يلقاها الخلفاء من المماليك حتى أنه ليصل الأمر إلى عزل الخلفاء واستبدالهم كما أرادوا^(١).

ولابد أن هذه الحوادث جميعا، قد أحدثت أثرا بارزا في الرأي العام للأمة وبالأخص العلماء، لأنهم هم الممثلون الحقيقيون لها، فتميزت تلك الفترة - فترة حياة الطوفي - ٦٥٧ - ٧١٦هـ - ببروز مجموعة كبيرة من العلماء العاملين المجاهدين في سبيل الله، وقفوا في وجه أعداء الإسلام من الصليبيين والتتار، فهذا ابن تيمية - رحمه الله ^(٢) - يشارك في قتال التتار هو ومجموعة من أعيان المسلمين ضد التتار لما حاصروا دمشق، وسافر سنة سبعمائة إلى مصر ليستحث إليها على قتالهم، ويشارك في بعض المعارك ضدهم كمعركة "شقحب" سنة ٧٠٢هـ^(٣).

وللعز بن عبدالسلام والإمام النووي - رحمهما الله - مواقف جلية في نصرة الحق سواء ضد التتار أو الصليبيين أو في القضاء على الفساد الضار بالمسلمين الناجم عن تساهل السلاطين^(٤).

(١) انظر البداية والنهاية ١٤/١٧٦ - ١٨٠.

(٢) ستأتي ترجمته في شيوخ الطوفي - إن شاء الله -.

(٣) أنظر البداية والنهاية ٤/١٥٧، ١٦، ٢٣، ٢٤.

(٤) انظر حسن المحاضرة ٢/٧١، وطبقات الشافعية ٥/٨٤.

ولعل من الأمر الواضح الجلي أن كل من ينشأ في أوضاع مثل هذه الأوضاع لابد أن يتأثر بها، وتنطبع حياته بما تأثر به، ومن أثر الأحداث المتقدمة: اهتمام الطوفي بمحاربة أعداء الإسلام باليد والقلم، وخاصة النصارى الضلال، لأنهم ينشرون فكرهم وشبههم، ويجب التصدي لهم وإبطال كيدهم، ولذلك خص بعض كتبه لذلك، كما سيأتي.

ب- الحالة الاجتماعية^(١):

من البدهي أن تتأثر الحياة الاجتماعية بالحياة السياسية التي تحيط بها، فاستقرار الأحوال الاجتماعية مرهون باستقرار الأحوال السياسية ويكون هناك مد وجزر كما يكون في الأخرى.

واختلاط المسلمين بغيرهم من الكفار سيكون له أثره في سلوك الفريقين، وقد اختلط بالمسلمين النصارى القادمون من أوروبا والتتار الكفار الذين لا يؤمنون بدين ولا يعرفون أخلاقاً ولا فضيلة، فظهرت عادات غريبة، لأن الوافد يحمل معه عاداته، ومن عادة الكفار التفسخ والانحلال ولأن في المجتمع الإسلامي من تستهويه تلك العادات وينصهر في بوتقة الآخرين، لضعف دينه وتغلب نفسه الأمانة بالسوء عليه.

كما أن نزوح القبائل والأسر من مكان إلى آخر أوجد اختلاطاً بين أجناس كثيرة من الناس مختلفة طبائعهم ومتفاوتة درجاتهم في التمسك بدين الله

(١) من مراجع هذه الفقرة غير ما ذكر في محله: الأدب في العصر الأيوبي لزغلول ص ٥١، وأهل الذمة في مصر لقاسم عبده ص ٦٣-٦٧، والخطط المقرزية ٤٩٩/٢-٥٠٠، وحسن المحاضرة ٢/٢٩٥.

- عز وجل - فقد اختلط الأتراك مع البربر، والأكراد مع الأقباط، والعرب مع العجم بسبب القلاقل والأحداث وسوء المعيشة التي أجبرت الناس على التنقل من مكان إلى آخر، ومن قطر إلى قطر. فكان كل عرق يحمل معه عاداته وتقاليده المغايرة لغيرها، ولديه من التقصير والبدع ما لم يعرفه المجتمع الذي نزل به. وكانت تغلب تلك العادات والسلوكيات بحسب قوة أهلها وتأثيرهم في الناس كما أنه كان يقيم بين المسلمين عدد كبير من اليهود والنصارى والزنادقة الملحدين، مما سبب في وقوع الصراعات الفكرية والعقدية واستفحالها في ظل الحروب الصليبية والتتريّة فأشغلت المفكرين والعلماء في المجتمع الإسلامي وعكف كثير منهم للتصدي لهذه العقائد الفاسدة والشبهات الخبيثة.

وساءت الأحوال الاقتصادية بين العامة والزهاد، وانتشرت الفاقة وعم البؤس وكثر قطاع الطرق واللصوص، واشتد الغلاء، وعمد الناس إلى الغش والخداع والحيل والاحتيال، والتطفيف في الكيل والميزان، فألف العلماء بسبب ذلك المؤلفات ليشاركوا في حل هذه المشكلة حلاً إسلامياً، ودعوا إلى النظر في مصالح العامة وفرض التسعيرات الجبرية عند اشتداد الغلاء، والضرب على أيدي المطففين والمحترسين. من ذلك ما كتبه شيخ الطوفي وابن عمره، شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في كتاب الحسبة في الإسلام، والسياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية. في حين أن السلاطين وذوي الوزارات والوجهات يعيشون في ترف وبذخ. فقصور الأمراء والأعيان فيها من مظاهر المتعة والأثاث وسائر الممتلكات ما يشهد بذلك.

فالأمراء والسلاطين يستولون على أموال كثيرة أثناء الحروب، وخاصة في عهد المماليك فيتلاعبون بها ويقطعون الأمراء والنواب والموالين لهم الاقطاعات

الكبيرة، ويعطونهم العطايا الجزيلة، وكانت أوضاع قصورهم وخدمهم تنبئ عن الإسراف في الانفاق الذي لا يعرف ضابطاً ولا رادعاً، وكانوا يستحدثون من الأبّهات ما لم يسبقهم إليه أحد من السلاطين الأقدمين.

بالإضافة إلى الاحتفالات الكبيرة التي أحدثوها عند تولي خليفة أو سلطان الملك، أو ولادة مولود للسلطان، أو زواج لأحدهم أو أحد الأمراء أو غير ذلك من المناسبات التي يحبون التعبير عنها بهذه الحفلات^(١).

ومما يميز القرن السابع في عهد الفاطميين قبل ذلك أن المرأة كانت فيه لا تختلط بالأجانب ولا يسمح لها بذلك وقيدت باللباس الساتر وأبعدت عن المفسّسات أو القرب منها، حتى أن بعض السلاطين كان يسلب حلي النساء اللاتي بدون أزواج ويضايقهن حتى يتزوجن بخلاف عهد الفاطميين الذي وصلت فيه المرأة من التحلل والاختلاط ومشابهة الرجال في بعض الملابس ما لم يقع في غيره من العصور^(٢).

ولا شك أن هذا الوضع الاجتماعي المضطرب، والعادات الاجتماعية الوافدة، وسوء المعيشة، واشتداد النزاع بين أهل القبلة، وكثرة البدع والمنكرات، وترويج العقائد الفاسدة، وغياب السلطة التي يهتمها أمر الإسلام والمسلمين، قد أحدث اضطراباً شديداً في فترة حياة الطوفي، لعلّي لا أبالغ في القول بأنه من أشد القرون فتنة واضطراباً. . حتى أنه قد سقط في وحلها كثير من العلماء والأذكياء الأفاضل فحدث لهم من الأخطاء أو الانحراف ما كان. والله المستعان.

(١) انظر البداية والنهاية ١٣/٢٣٢، ٢٣٣.

(٢) انظر البداية والنهاية ١٣/٢٥٤، وشذرات الذهب ٥/٣٢٤.

ج - الحالة الفكرية والثقافية:

تبين لنا مما أوضحنا في الناحيتين السياسية والاجتماعية الظروف الصعبة التي عاشها المسلمون مما يصعب معه التهيئ للنشاط العلمي، إذ يحتاج إلى استقرار وهدوء، وأنى للمفكرين والعلماء أن يعملوا في جو الإرهاب الذي ساد الحياة في بغداد التي فقدت رياستها الفكرية والثقافية في سنة ٦٥٦هـ؟ وفي الشام ومصر التي داهمتها الحروب الصليبية وأشغلت الأمراء والعلماء عن التوجه إلى العلم والاشتغال به؟ إضافة إلى الصراعات الداخلية بين السلاطين والأمراء، من ناحية الحكم، والخلافات الفكرية بين الطوائف والفرق المتعددة. وإلى أن أكثر الكتب الإسلامية والعلمية في بغداد رميت في النهر. إلا أن الناحية العلمية لم تهن ولم تضعف، بل كادت تصل إلى درجة النبوغ العلمي في كافة التخصصات التي ميزتها عن غيرها في العصور المختلفة، وذلك يرجع إلى أنها كانت قوية متينة في العصور السابقة لهذا العصر، ولم يكن من السهل القضاء عليها.

فما هي إلا فترة وجيزة بعد غزو التتار لبغداد إلا وقد جعل الله بعد الضيق مخرجاً والشدة فرجاً، فاستقرت الأوضاع نوعاً ما، وقل الخوف والفرع وتهيأت النفوس لطلب العلم، ولقى العلماء تشجيعاً من الأمراء، فأنشأوا دور العلم وأنفقوا على الأساتذة وطلبة العلم وأجروا عليهم الأرزاق من الطعام وغيره^(١).

بل كان بعضهم يجلس بنفسه لطلب العلم وبخاصة الفقه والحديث^(٢).

هذه العناية وهذا الاهتمام دفعا بطلاب العلم إلى التسابق في مضماره والإقبال عليه بصدق، كما دفعا بالعلماء أيضاً إلى التأليف وحل عويص المسائل

(١) انظر البداية والنهاية ١٣/ ١٣٩.

(٢) انظر شذرات الذهب ٥/ ٢٧٠.

والرد على النصارى وغيرهم ممن يريد النيل من دين الإسلام فحظي عصر الطوفي بنخبة من العلماء الأفاضل في بغداد ودمشق ومصر والأندلس ألفوا عددا من المؤلفات في جميع فروع العلوم والفنون.

ومن دور العلم التي اشتهرت في ذلك العصر، وأسهمت في إبراز النهضة العلمية في بغداد:

١- المدرسة المستنصرية ببغداد: التي بناها الخليفة المستنصر بالله العباسي، وكمل بناؤها سنة ٦٣١هـ وافتتحت في تلك السنة، ولم يبن مدرسة قبلها مثلها، ووقفت على المذاهب الأربعة: من كل طائفة اثنان وستون فقيها، وأربعة معيدين، ومدرس لكل مذهب فقهي، وشيخ للحديث، وقارئان وعشرة مستمعين، وشيخ طب، وعشرة من المسلمين يشتغلون بعلم الطب، ومكتب للأيتام، وقدر للجميع من الخبز واللحم والحلوى، والنفقة بما فيه كفاية وافرة لكل أحد، ووقفت كثير من الكتب عليها^(١).

٢- المدرسة النظامية: أنشأها نظام الملك^(٢)، ابتدئ بعمارتها في ذي الحجة سنة ٤٥٧هـ وفتحت يوم السبت العاشر من ذي القعدة سنة ٤٥٩هـ^(٣)، ثم توقفت عن العمل كغيرها عندما أغارت التتار على بغداد ثم لما دبت الحياة مرة أخرى في بغداد عادت للتدريس.

(١) انظر البداية والنهاية ١٣/١٣٩.

(٢) هو الوزير الحسن بن علي بن اسحاق الطوسي قوام الدين، كان من جلة الوزراء وكعبة المجد "كما يقال" ومنيع الجود، وكان مجلسه عامرا بالقراء والفقهاء أنشأ المدارس بالأمصار ورغب في العلم وحدث، قتله أحد الباطنية سنة ٤٨٥هـ. (انظر شذرات الذهب ٣/٣٧٣، والأعلام ٢/٢٠٢).

(٣) انظر وفيات الأعيان ٣/٢١٨.

أما في الشام فإن المدارس والجوامع والزوايا قد كثرت لأن رئاسة العلم ومنازته قد انتقلت من بغداد بعد عبث التتار بها وقتل العلماء وتشريدتهم منها ومن حولها من البلدان، وأصبحت دمشق والقاهرة تتجاذبان الرئاسة والسيادة ومن تلك المدارس والجوامع في الشام:

١- الجامع الأموي:

وهو أشهر وأكبر مؤسسة تعليمية في ذلك الوقت، فقد كان به عدد من الحلقات التي تشغل بالعلم وتهتم به، وفيه حلقات كثيرة لتدريس القرآن الكريم وعلومه، والحديث الشريف وعلومه. وبه عدد من المدارس هي: الغزالية، والأسدية (شافعية)، والمنجائية (حنبلية)، والقوصية والسفنية والمقصورة الكبيرة (ثلاثتها حنفية) والزاوية المالكية^(١).

٢- المدرسة الأتابكية الشافعية بصالحية دمشق:

أنشأتها الحجة الأتابكية امرأة الأشرف موسى تركان بنت الملك عز الدين مسعود بن قطب الدين مودود بن أتابك زنكي المتوفاة سنة أربعين وستمائة للهجرة^(٢).

(١) انظر الدارس في تاريخ المدارس ٤١٢/٢.

(٢) انظر الدارس في تاريخ المدارس ١٢٩/١، وشذرات الذهب ٢٠٧/٥.

٣- المدرسة الأسدية الشافعية الحنفية:

أنشأها الملك المظفر أسد الدين شيركوه بن شادي بن مروان المتوفى سنة ٥٦٤هـ^(١).

٤- المدرسة الأصفهانية^(٢).

٥- المدرسة الإقبالية التي افتتحت سنة ثمان وعشرين وستمائة^(٣).

٦- المدرسة العادلية الكبرى بدمشق: المنسوبة إلى الملك العادل محمد بن أبي الشكر أيوب بن شاذي المتوفى سنة ٦١٥هـ^(٤).

٧- المدرسة الصلاحية ببيت المقدس: التي أنشأها الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب الأيوبي فاتح بيت المقدس - رحمه الله - المتوفى سنة ٦٥٩هـ^(٥)، وقد كانت كنيسة من زمن الروم تعرف بقبر حنة أم مريم - عليها السلام - كما يقال -^(٦).

٨- المدرسة الجوزية: التي أنشأها ابن الشيخ أبو الفرج عبدالرحمن بن الجوزي - رحمه الله - المتوفى سنة ست وخمسين وستمائة للهجرة^(٧).

(١) انظر الدارس في تاريخ المدارس ١/١٥٢، ووفيات الأعيان ٣/٢٤٥.

(٢) الدارس في تاريخ المدارس ١/١٥٨.

(٣) انظر البداية والنهاية ١٣/١٢٩.

(٤) انظر وفيات الأعيان ٤/١٥٦، ٥/٧٨، وخطط الشام ٦/٨١.

(٥) انظر شذرات الذهب ٥/٢٩٩.

(٦) انظر الأنس الجليل ٢/٤١.

(٧) انظر الدارس في تاريخ المدارس ٢/٢٩، والبداية والنهاية ١٣/٢٠٣.

وهناك عدد كبير من المدارس المنتشرة في الشام كالجاذلية، والأوحدية، والمعظمية، والميمونية، والقيمرية، وغيرها^(١).

وكانت القاهرة عامرة بدور العلم والعلماء والمكتبات الحافلة بمجالس العلم والأدب، وكان اهتمام الناس بالكتب أمر يسترعي الإنتباه، فالقاهرة غاصة بأسواق الكتبيين والوراقين وكذلك كان الحال في دمشق.

ومن الجوامع والمدارس المشهورة في القاهرة:

(١) الجامع العتيق^(٢): وهو من أكبر أماكن المدارس فقد كانت به عدد من الزوايا الفقهية كزاوية الشافعي، والمجدية، والصاحبية، والكاملية، والتاجية، والمعينية، والعلائية والزينية. وأدرك بعض العلماء فيه سنة ٧٤٩هـ بضعا وأربعين حلقة لإقراء العلم لاتكاد تبرح منه^(٣).

(٢) جامع ابن طالون الذي كانت ترتب فيه دروس التفسير والحديث والفقه على المذاهب الأربعة، والقراءات، والطب، والميقات^(٤).

(٣) الجامع الأزهر: ضم مقصورة كبيرة رتب فيها جماعة من الفقهاء لقراءة الفقه على مذهب الشافعي - رحمه الله - ورتب فيها أيضا محدث يسمع الحديث النبوي والرقائق ٠٠٠ وسبعة قراء لقراءة القرآن الكريم^(٥).

(١) انظر الأنس الجليل ٤٢/٢-٤٨، والدارس في تاريخ المدارس الجزء الأول والثاني.

(٢) جامع عمرو بن العاص.

(٣) انظر حسن المحاضرة ٢/٢٤٥، وخطط المقرئ ٢/٢٤٦.

(٤) انظر خطط المقرئ ٢/٢٦٥، وحسن المحاضرة ٢/٢٤٩.

(٥) انظر خطط المقرئ ٢/٢٧٥، ٢٧٧، ٣٦٣.

٤) جامع الحاكم باب الفتوح أحد أبواب القاهرة، وكان شيخ الطوفي سعد الدين يدرس فيه^(١).

٥) المدرسة الناصرية التي بنيت بجوار الجامع العتيق، وأصبح اسمها فيما بعد الشريفة وبها تولى الطوفي الإعادة في ولاية سعد الدين الحارثي كما سيأتي^(٢).

٦) المدرسة المنصورية أنشأها الملك المنصور قلاوون أبوالمعالى سيف الدين التركي الصالحى المتوفى سنة ٦٨٩هـ^(٣).

وفيها أيضا تولى الطوفي الإعادة في ولاية سعد الدين الحارثي كما سيأتي. وذكر مؤلف الطالع السعيد الجامع أسماء نجباء الصعيد أنه كان بقوص في أيامه ستة عشر مكاناً للتدريس^(٤) وذلك في أيام الطوفي الذي استقر بقوص فترة طويلة يقال إن له بها خزانة كتب.

وغير هذه الجوامع والمدارس كثير، كانت مصدر إشعاع للعلم في بغداد والشام والقاهرة ودمياط والصعيد، إضافة إلى المكتبات الكثيرة التي تضم آلاف النسخ والكتب المتكررة في الشام ومصر وقوص وبلاد المغرب والأندلس التي أعرضنا عن الحديث عنها مخافة التطويل.

لقد كانت العناية في القرن السابع الهجري وأول الثامن - فترة حياة الطوفي - بجميع أنواع المعارف الثقيلة والفكرية.

(١) المصدر السابق وستأتي ترجمة سعد الدين في شيوخ الطوفي.

(٢) المصدر نفسه.

(٣) انظر شذرات الذهب ٥/٤٠٩، والبداية والنهاية ١٣/١٧٨، ٣١٧.

(٤) الطالع السعيد ص: ٤٤

وتشمل النقلية: علوم القراءات وعلوم التفسير، والحديث والفقه وأصوله، وعلم أصول الدين واللغة العربية وأنواعها المتعددة وما يتصل بها.

وتشمل العقلية: الطب والكيمياء والفلسفة والرياضيات والفلك والنجوم والجغرافيا، وغيرها من المعارف والعلوم.

وبرع في كل فن من هذه العلوم نخبة من العلماء، بل لقد كان العالم يجمع بين عدد من أنواع العلوم المتعددة كما تيسر للإمام الطوفي - رحمه الله -.

فقد ألف في فنون متعددة كما سيأتي بيانه في الفصل القادم - إن شاء الله -.

ومع ذلك كله فقد كانت هناك أفكار أخرى غير الأفكار الإسلامية المذكورة لأن المجتمع أصبح خليطاً - كما سبق - من الزنادقة^(١) والملاحدة^(٢) بالإضافة إلى الطوائف والفرق الأخرى مثل الاتحادية^(٣) - التي اشتغل الطوفي - رحمه الله - بالرد عليهم - والفلاسفة^(٤) والمعتزلة^(٥) والشيعة^(٦) بطوائفهم المتعددة، التي

(١) جمع زنديق وهو القائل ببقاء الدهر، ولا يؤمن بالآخرة، ولا بوحدانية الله. ثم أصبح يطلق على كل من أنكر أصلاً من أصول العقيدة وفي الإلحاد عموماً كما قال أبو يوسف صاحب أبي حنيفة: من طلب العلم بالكلام تزندق...، وقال يزيد بن هارون: من قال إن القرآن مخلوق فهو زنديق أه.

(انظر لسان العرب ١٠/١٤٧، وخلق أفعال العباد ص ١٤، وشرح الطحاوية ص ٧٢).

(٢) جمع ملحد والملحد العادل عن الحق، ومن الإلحاد: التكذيب بالبعث والجنة والنار، (انظر لسان العرب ٣/٣٨٨، وتفسير القرطبي ١٥/٣٦٦).

(٣) الاتحادية: هم القائلون بوحدة الوجود من الصوفية. وحقيقة مذهبهم أن وجود الكائنات هو عين وجود الله تعالى ليس وجودها غيره، ولا شيء سواه البتة. وهم أتباع ابن عربي (انظر حقيقة مذهب الاتحادية لابن تيمية ص ٢، ٤، ٥).

(٤) الفلسفة اليونانية: محبة الحكمة، والفيلسوف: محب الحكمة، والحكمة قولية وفعالية، والفلاسفة تطلق على مجموعة من اليونان والمتنبيين إلى الأديان أعمالوا عقولهم حتى أنكروا الغيبات وأصبحوا لا يؤمنون إلا بالمحسوسات. (انظر الملل والنحل للشهرستاني ٢/٥٨ وما بعدها).

(٥) سيأتي التعريف بها - إن شاء الله - ص: ٨٤.

(٦) سيأتي تعريفها - إن شاء الله - قريباً في مبحث مذهب الطوفي.

نشطت في بغداد وما حولها، ووقعت بينها وبين السنة فتن عظيمة في سنة ٦٥٥ هـ وغيرها (١).

وانتشرت البدع والشركيات، خاصة حول القبور والمزارات المزعومة وتمكن التعصب الشديد والتقليد الأعمى من نفوس أصحابها، مثل الصوفية الباطلة. وأهل وحدة الوجود التي كان أثرها كبير في تهبيط همم المسلمين أيام الحروب الصليبية.

فهم يقولون لا فرق بين دين ودين لأن الله عام للجميع، وقد شاركوا النصارى في بعض عقائدهم كالحلول والاتحاد الذي هو أصل مذهبهم.

ومن عاش منهم في زمن حياة الطوفي عبدالحق بن إبراهيم المشهور بابن سبعين المتوفى بمكة سنة تسع وتسعين وستمائة للهجرة فقد وصل به الكفر إلى قوله حين يرى الطائفين بالبيت الحرام: "كأنهم الحمير حول المدار، وأنهم لو طافوا بي كان أفضل من طوافهم بالبيت" (٢).

ولقد أشغلت هذه الطائفة المسلمين في وقت هم أحوج إلى جمع الكلمة ضد عدوهم من النصارى والتتار.

وقد كانت مصر تعاني من هذه الطائفة أكثر من غيرها من البلاد وتكاد تتميز بذلك في القرن السابع الهجري لكثرة مشايخها والداعين لها، أمثال أحمد بن علي ابن إبراهيم الحسيني أبو العباس البدوي المتوفى سنة خمس وسبعين وستمائة للهجرة، وغيره (٣).

(١) انظر البداية والنهاية ١٣/١٩٦.

(٢) المرجع السابق ١٣/٢٦١.

(٣) انظر النجوم الزاهرة ٦/١٤٩.

وفي نفس القرن كان تعصب النصارى الافرنج قد بلغ أشده، فقد أتوا إلى البلاد الإسلامية: الشام ومصر وأفريقيا والأندلس وهم يحملون الحقد الصليبي على الإسلام والمسلمين كما سبق في وصف الحالة السياسية وكان بعض أفراد النصارى يعيشون تحت ظل الدولة الإسلامية، ولما قدم الافرنج قلبوا ظهر المجن للمسلمين وشاركوهم في حرب المسلمين والطعن في الإسلام، وإثارة الشبهات. وقويت شوكتهم وعمرت كنائسهم التي كانت مندثرة وأنشئت كنائس أخرى في البلاد التي استولوا عليها؛ فمن كنائس النصارى التي كانت بالشام في القرن السابع:

١- كنيسة القمامة بالقدس الشريف - التي سموها كنيسة القيامة - وهذه الكنيسة عندهم بمكان عظيم، ويقصدونها في كل سنة في عدة أوقات من بلاد الروم والافرنج ومن بلاد الأرمن ومن الديار المصرية والشامية وسائر الأقطار، ويزعمون أن حجهم إليها^(١).

٢- كنيسة المصلية بالقدس الشريف: التي أخذت من النصارى في دولة الملك الناصر محمد بن قلاوون الصالحي النجمي الألفي المتوفى سنة إحدى وأربعين وسبعمائة للهجرة^(٢). وجعل فيها مسجدا. فلما كان في سنة خمس وسبعمائة وصلت رسالة من جهة ملك الكرج ورسل من جهة صاحب قسطنطينية إلى نائب الملك الناصر المشار إليه، وسألوا إعادة الكنيسة لهم، فلما توسلوا وتشفعوا في ذلك أعيدت لهم وسلمت إلى رسلهم^(٣).

(١) انظر الأنس الجليل ٥١/٢، ٣٠٣/١، ٣٠٩.

(٢) انظر النجوم الزاهرة ٤١/٨، ٣٢٥/٩.

(٣) انظر الأنس الجليل ٥١/٢.

٣- كنيسة الزهري بمصر التي هدمت عدة مرات، وأغلقت في عهد الملك محمد ابن قلاوون - رحمه الله - سنة سبعمائة من الهجرة^(١).

٤- كنيسة الحمراء.

٥- كنيسة البنات.

٦- كنيسة أبي المينا.

٧- كنيسة الفهادين بالقاهرة.

وكل هذه في مصر وتعرضت للخراب في يوم خراب الكنائس في عهد الملك الناصر محمد بن قلاوون المذكور.

أما اليهود فقد كانت لهم عقيدتهم ومذاهبهم الباطلة وكانوا ينشطون متى سنحت لهم الفرصة ويعملون في خدمة الأمراء ونحوها حتى منع الملك الناصر محمد بن قلاوون من استخدامهم وأمر بأن لا يلبسوا الثياب الفاخرة وأن تكون لهم الذلة هم والنصارى.

ولقد وصل الحماس في التصدي لأهل الكتاب وخاصة النصارى ذروته ورأى المسلمون أن من حق الله على عباده رد الطاعنين على كتابه ورسوله ودينه، ومجاهدتهم بالحجة والبيان، والسيف والسنان، والقلب والجنان.

يقول ابن تيمية - رحمه الله - في الجواب الصحيح (١٣/١-١٤): "ومن أعظم أسباب ظهور الإيمان والدين، وبيان حقيقة أنباء المرسلين، ظهور المعارضين لهم من أهل الإفك المبين... وذلك أن الحق - إذا جحد وعورض بالشبهات - أقام

(١) انظر خطط القريري ٥١٢/٢.

الله تعالى له مما يحق به الحق ويبطل به الباطل من الآيات والبيّنات بما يظهره من أدلة الحق وبراهينه الواضحة، وفساد ما عارضه من الحجج الداحضة" اهـ .

لقد كان بعض المسلمين يتصدى للطاعين في دين الله، وإذا لم يكن لديه القدرة على المناظرة ومقارعة الحجة ضرب الطاعن ليشفي بذلك غليله ويقول: هذا الجواب.

ولقد أثرت الحروب الصليبية في فكر المسلمين فسلكوا في الرد على النصارى طرقا عديدة منها:

المناظرات الشفوية التي تجرى بين العلماء وأهل الكتاب، والخطب التي تكون في التحريض على الجهاد والتصدي للنصارى الغزاة والترغيب فيه والترهيب من التقاعس عنه وألف في ذلك كله المؤلفات.

وكان العداء الشديد بين المسلمين والصليبيين دافعا قويا لكتّاب المسلمين على تتبع عقائدهم ومثالبهم وإبطال افتراءاتهم فألفوا في ذلك الكتب الكثيرة، مثل:

١- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح: لابن تيمية - رحمه الله - .

٢- الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة: لشهاب الدين أحمد القرافي^(١).

(١) أبو العباس أحمد بن أبي العلاء إدريس بن عبدالرحمن بن عبدالله بن يلين القرافي نسبة إلى قرافة بطن من قبيلة المعافر نزلوا مصر وقيل: إلى القرافة مقبرة بمصر، سكنها مدة - وهذا ما رجحه هو بنفسه -، الصنهاجي ولد سنة ٦٢٦هـ، برع في الأصول، وبلغ مرتبة الاجتهاد وإن كان مالِكيا من أشهر مصنفاته: "الفروق" في القواعد الفقهية توفي - رحمه الله - سنة ٦٨٤هـ. (انظر ترجمته الوافية في مقدمة كتابه "الأجوبة الفاخرة" بتحقيق الباحث).

٣- على التوراة اليونانية: لعلاء الدين الباجي^(١).

٤- الإعلام بما في دين النصارى من الفساد والأوهام... للإمام القرطبي^(٢).

٥- الدر المنضود في الرد على فيلسوف اليهود "بن كمونة"^(٣) لابن الساعاتي^(٤).

٦- الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية: للطوفي.

(١) الفقيه علي بن محمد بن عبدالرحمن بن خطاب الشافعي، ولد سنة ١٣٦هـ، مصري أصله من المغرب، سافر إلى الشام وسمع بها العلماء كان أقوى أهل زمانه مناظرة، ولا يكاد ينقطع في بحث، له علم بالمنطق والحساب، ويقال: ما من علم إلا وله فيه مختصر، ناب في الحكم بالقاهرة، وتكشف في أواخر حياته توفي - رحمه الله - سنة ٧١٤هـ.

(انظر فوات الوفيات ٧٣/٣، والدر الكامنة ١٠١/٣-١٠٢).

(٢) أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الأندلسي المفسر، كان من عباد الله الصالحين والعلماء العارفين الورعين الزهاد في الدنيا، لا يعرف التكلف. له كتب كثيرة أشهرها التفسير.

توفي - رحمه الله - في منية بني خصيب في شمال أسبوط بمصر ٦٧١هـ ودفن بها في شوال من تلك السنة.

(انظر الديباج المذهب ٣٠٨/٢-٣٠٩، والأعلام ٣٢٢/١).

(٣) سعد بن منصور بن الحسين عز الدولة الكيميائي له اشتغال بالمنطق والحكمة، وله: تنقيح الأبحاث للملل الثلاث وهو الذي رد عليه ابن الساعاتي. توفي ابن كمونة سنة ٦٨٣هـ (انظر الأعلام ١٠٢/٣-١٠٣).

(٤) أحمد بن علي ثعلب مظفر الدين عالم بفقهِ الحنفية، ولد في بعلبك وانتقل مع والده إلى بغداد فنشأ بها، وكان أبوه ساعاتياً عمل ساعات على المدرسة المستنصرية، التي كان يدرس بها ابنه، وله مؤلفات في الأصول والفقهِ من أشهرها: نهاية الوصول إلى علم الأصول، ومجتمع البحرين.

توفي سنة ٦٩٤هـ (انظر الأعلام ١٧٥/١، وهداية العارفين ١/١٠٠، ومراة الجنان ٢٢٧/٤).

ولم يقتصر الأمر في الرد على أهل الكتاب على ما سبق، بل ألهمت الحروب الصليبية، وطغيان النصارى حماس الشعراء، فاستخدموا الشعر نوعاً آخر من السلاح ضد النصارى، ومن يطعن في الإسلام من اليهود، ومن ذلك: منظومة الأبوصيري^(١) في الرد على اليهود والنصارى، وشرحها له.

وقد قيل في مدح الملوك والسلاطين والأمراء الذين يقومون بحرب النصارى والاستنجاد بهم، والدعاء والابتهاال إلى الله، وطلب النصر على النصارى: الشعر الكثير^(٢).

كما سبق تتبين لنا الصورة الواضحة لعصر الطوفي وما فيه من أحداث وسلوك وثقافة، وفكر، دفعته - رحمه الله - إلى المشاركة في هذه الأمور التي جعلت الحاجة ماسة إلى من ينقذ الناس من هذه المهلكات ويصلح حالهم، وقد أدى - عفا الله عنه - دوره على حسب ما استطاع.

والله الموفق.

(١) أبو عبد الله محمد بن سعيد بن حماد بن عبد الله الصنهاجي المصري الأبوصيري نسبة إلى بوضير بمصر أمه منها وأصله من المغرب، ولد في بهشيم من أعمال البهنساوية، وهو شاعر الصوفية وصاحب البردة المشهورة في المولد النبوي وله قصائد أخرى. توفي سنة ٦٩٥ هـ. (انظر فوات الوفيات ٣/٣٦٢-٣٦٩، وشدرات الذهب ٥/٤٣٢).

(٢) انظر من الشعر في الحروب الصليبية كتاب: فوات الوفيات (١٥،٧/٢) والحياة الأدبية في عصر الحروب الصليبية لأحمد بدوي ص ٤١٤، وغيرها من الصفحات، وكتاب الحروب الصليبية وأثرها في الأدب العربي لمحمد سيد كيلاني، ص ٢١٤ وغيرها من الصفحات.

الفصل الثاني حياة الطوفي

- * مولده ونسبه.
- * كنيته ولقبه.
- * نشأته وأسرته.
- * طلبه للعلم وفقهه.
- * شيوخه.
- * تلامذته.
- * آثاره العلمية.
- * عقيدته ومذهبه.
- * وفاته وأقوال الناس فيه.

الفصل الثاني : حياة الطوفي^(١):

١ - اسمه:

هو الشيخ العلامة سليمان بن عبد القوي^(٢) بن عبد الكريم بن سعيد بن الصفي^(٣).

٢ - كنيته ولقبه:

يكنى بأبي الربيع، وأبي العباس، ويلقب بنجم الدين^(٤)، الطوفي^(٥)،
الصرصري ثم البغدادي فالدمشقي ثم المصري الحجازي فالمقدسي^(٦).

(١) ترجمته في: الدرر الكامنة ٢/١٥٤-١٥٧، وذيل طبقات الحنابلة ٢/٣٦٦ - ٣٧٠، وشذرات الذهب ٦/٣٩-٤٠، والأنس الجليل ٢/٢٥٧، وجلاء العينين ص ٣٦-٣٧، ومراة الجنان ٤/٢٥٥، وبغية الوعاة ص ٢٦٢، والمصلحة المرسلة في التشريع الإسلامي ونجم الدين الطوفي، وكشف الظنون، ايضاح المكنون في عدة أماكن، والأعلام ٣/١٢٧ - ١٢٨.

(٢) في الأنس الجليل، وكشف الظنون (٢/٦٨٨): سليمان بن عبدالله بن عبدالكريم. وفي كشف الظنون (٢/٩٦) وايضاح المكنون (١/٨٣، ١/٤٤٣): سليمان بن عبدالله بن عبدالقوي بن عبدالكريم.

(٣) في ذيل طبقات الحنابلة، وجلاء العينين: المعروف بابن البوقي. وفي هامش الدرر الكامنة نقلا عن طبقات الحنابلة: والشطي، وفي كشف الظنون (١/٤٤٣): المعروف بابن السوقي.

(٤) في كشف الظنون (١/١٦١٦): محي الدين.

(٥) في الأنس الجليل، وكشف الظنون (٢/٦٨٨): الطوخي.

(٦) في مراة الجنان: النسفي.

والطوفي: بضم الطاء واسكان الواو وبعدها فاء: نسبة إلى (طوف) أو (طوفى)^(١) قرية تبعد عن بغداد بفرسخين.

والصرصري: نسبة إلى صرصر: موضع من نواحي بغداد ومن قرى نهر الملك ومنها: العليا والسفلى: والعليا على جانبه الشمالي، وهي في طريق الحاج، وهذه تعرف بصرصر الدير لأن ديرا كان فيها^(٢).

٣- مولده:

اختلف الذين ذكروا سنة ولادة الطوفي من المترجمين له، فابن رجب الحنبلي^(٣) يقول: "ولد سنة بضع وسبعين وستمائة بقرية طوفى من أعمال صرصر". وتابعه في ذلك: أبو اليمن العليمي^(٤) في الأنس الجليل، وابن العماد^(٥) في شذرات الذهب.

(١) في الأنس الجليل: طوخي، وهو تصحيف.

(٢) انظر مراصد الاطلاع ٨٣٨/٢.

(٣) زين الدين أبو الفرج عبدالرحمن بن شهاب الدين أحمد البغدادي ثم الدمشقي الحنبلي المشهور بابن رجب المتوفى سنة خمس وتسعين وسبعمائة للهجرة. (انظر مقدمة ذيل طبقات الحنابلة).

(٤) عبدالرحمن بن محمد بن عبدالرحمن بن محمد العليمي المقدسي الحنبلي مجير الدين العمري المنتهي نسبه إلى عبدالله بن عمر بن الخطاب - رضي الله عنهما - المتوفى سنة ثمان وعشرين وتسعمائة للهجرة (انظر مقدمة الأنس الجليل).

(٥) أبو الفلاح عبدالحى بن أحمد بن محمد المعروف بابن العماد العكري الدمشقي الحنبلي العالم الأديب المؤرخ المتفنن المتجول في المذاكرة والاستحضار والتمتع بالخزائن العلمية وتقييد الشوارد من كل فن. توفي سنة تسع وثمانين وألف، ودفن بالمعلاة بمكة المكرمة. (انظر مقدمة تحقيق شذرات الذهب).

وقال ابن الألويسي^(١) في جلاء العينين: ولد سنة بضع وستمائة...
وبعضهم لم يذكر السنة التي ولد فيها. ولكن ذكرها على وجه التحديد
الامام ابن حجر العسقلاني^(٢) في كتابه الدرر الكامنة، ولكنه خالف ابن رجب
ومن تابعه حيث ذكر أنه ولد عام سبعة وخمسين وستمائة للهجرة.

وقد رجح الدكتور مصطفى أبو زيد في كتابه "المصلحة المرسلة في التشريع
الإسلامي ونجم الدين الطوفي ص ٦٨ - ٦٩ أنه ولد سنة خمس وسبعين وستمائة
للهجرة فقال: "والذي يبدو أن الطوفي ولد عام ٦٧٥هـ" فحرف الرقم إلى
٦٥٧هـ في كتب ابن حجر ذلك أن المؤلفات التي بدأ بها الطوفي حياته العلمية ومن
بينها: "الاكسير في قواعد التفسير" وقد ألفه قبل أن ينتهي القرن السابع يبدو فيها طابع
الشباب الذي كان الطوفي يجتاز مرحلته حينذاك، إذ لم يكن فيها من دلائل ثورة
الطوفي الفكرية وتحرره شيء، وكان معظم ما فيها تكرار لمن سبقه، مع شيء من
التنظيم.

ورد هذا الترجيح الدكتور حمزة الفعر في رسالته التي تقدم بها لنيل درجة
الكتوراه بعنوان: سواد الناظر وشقائق الروض الناضر في أصول الفقه للكناني^(٣)
تحقيق ودراسة.

(١) نعمان بن محمود بن عبدالله، أبو البركات خير الدين الألويسي الواعظ الفقيه الباحث ولد ونشأ
ببغداد وتولى القضاء في بلاد متعددة. توفي ببغداد سنة سبع عشرة وثلاثمائة وألف للهجرة
(مقدمة جلاء العينين).

(٢) أحمد بن علي بن محمد الكناني العسقلاني المصري المولد والنشأ والوفاء الشافعي المذهب شهاب
الدين أبو الفضل المحدث المؤرخ، الأديب الشاعر المتوفى سنة تسع عشرة وثمانمائة للهجرة.
(معجم المؤلفين ١/ ٢٠-٢١).

(٣) أبو الحسن علاء الدين علي بن محمد بن محمد بن علي بن عبدالله الكناني العسقلاني الحنبلي
المتوفى سنة ٧٧٧هـ. (انظر ترجمته الوافية في مقدمة الرسالة المذكورة ص ١١٨ - ١٣٩).

وذكر عدة أمور ترجح أن مولده في سنة سبع وخمسين وستمائة للهجرة هي :

١- أن ما ذكره الإمام ابن حجر من أن مولده عام ٦٥٧هـ، ليس محرفاً عن عام ٦٧٥هـ بدليل أنه لم يوجد من ينص على أن الطوفي ولد في عام ٦٧٥هـ حتى يمكن التسليم بأنه محرف عنه، وإنما ذكر ابن رجب ومن تابعه أنه ولد عام بضعة وسبعين وستمائة وليس في هذا نص على أنه ولد عام ٦٧٥هـ.

٢- أن الذي ذكر أنه ولد في عام بضعة وسبعين إنما هو ابن رجب وحده ونقل عنه ابن العماد والعلمي هذا، فهم اعتمدوا على ما ذكره ابن رجب وعليه فإن القائل واحد هو ابن رجب.

٣- أن ما ذكره ابن رجب مبهم وهو قوله بضع وسبعين، وما ذكره ابن حجر صريح لا يحتمل، فيتعين المصير إليه، فلا يقال لعل الناسخ حرف لأن هذا الفرض لا دليل عليه، وهو معارض بمثله، إذ يمكن أن يفرض هذا فيما ذكره ابن رجب "١٠١هـ".

قلت: ثم إن نسخ كتاب ابن حجر كلها المطبوعة والمخطوطة متفقة على أن ولادته سنة سبع وخمسين وستمائة للهجرة. فلا دليل على التحريف.

٤- يقول الدكتور حمزة: "حفظ الطوفي لمختصر الخرقى^(١)، واللمع

(١) أبو القاسم عمر بن الحسين بن عبدالله بن أحمد الخرقى نسبة إلى بيع الخرق والثياب، أحد الأئمة الحنابلة، صنف في مذهبهم كتباً كثيرة منها هذا المختصر الذي اشتغل به أكثر المبتدئين في فقه الحنابلة. وأكثر كتبه احترقت ببغداد. توفي في دمشق سنة ٣٣٤هـ. (انظر طبقات الحنابلة ٧٥/٢-١١٨، ووفيات الأعيان ٤٤١/٣، وتاريخ بغداد ٢٣٤/١١).

لابن جني^(١) وقراءته للفقہ بصرصر، وحفظه للمحرر، ومجالسته لأکابر
العلماء في بغداد وبحثه فنون العلم، وتأليفه لكتاب الإکسير قبل نهاية
القرن السابع. كل هذا يشعر بتقدم ولادته عما ذكر ابن رجب " اهـ .

قلت: وقول الدكتور مصطفى أبو زيد: . . . إذ لم يكن فيها من دلائل
ثورة الطوفي الفکريّة وتحرره شيء " . يرد عليه بأن قول الطوفي في مقدمة
الإکسير: " ولم أضع هذا القانون لمن يجمد عند الأقوال، ويصمد لكل من أطلق
لسانه وقال، بل وضعته لمن يغتر بالمحال، وعرف الرجال بالحق، لا الحق بالرجال
وجعلته . . . " يدل على ثقته بنفسه واعتداده بها وأنه صاحب فکر قوي لا يصل
إليه إلا من بلغ في العلم مكانة مرموقة.

ولهذا كله فإنني أرجح ما سبقني إليه الدكتور حمزة الفعر، من أن ولادة
الطوفي كانت سنة سبع وخمسين وستمائة للهجرة . والله أعلم.

نشأته وأسرته:

كانت نشأته الأولى في قريته " طوفى " وكان أثناء ذلك يتردد على أهل
العلم بصرصر القريبة من بغداد وبقي بتلك القرية حتى سنة إحدى وتسعين

(١) أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي النحوي المشهور بإمامته في العربية. كان أبوه روميا مملوكا. وله
تصانيف مفيدة في النحو منها المذكور. وله شعر، وشروح لبعض دواوين الشعراء، وكان المتنبي
يقول: " ابن جني أعرف بشعري مني ". توفي ببغداد سنة اثنتين وتسعين وثلاثمائة للهجرة.
(انظر: وفيات الأعيان ٣/ ٢٤٦ - ٢٤٨، وشذرات الذهب ٣/ ١٤٠ - ١٤١، والأعلام
٤/ ٢٠٤).

وستمائة ثم دخل بغداد .

ولم يذكر المؤرخون للطوفي عن أسرته شيئاً ولكن يبدو أنها كانت تسكن قرية طوفى حتى انتقل الى بغداد فانتقلت معه ثم انتقلت معه إلى دمشق ثم إلى مصر وقوص وكانت معه عندما نزل بيت المقدس في آخر حياته . يقول ابن حجر في الدرر الكامنة : " وكان موته ببلد الخليل . . . وعاش أبوه بعده سنوات .

طلبه للعلم وفقهه وأدبه:

جد الطوفي - رحمه الله - في طلب العلم منذ الصغر، فقد بدأ في قرية "طوفى" يطلب العلم ويتصل بالعلماء ويجلس في مجالسهم لطلبه، ويحفظ المتون، والمختصرات .

ففي طوفى تتلمذ على بعض شيوخها، وحفظ مختصر الخرقى، واللمع لابن جنى، ثم أخذ يتردد على صرصر، فقرأ الفقه بها على الشيخ شرف الدين على بن محمد الصرصري الحنبلي^(١)، ثم دخل بغداد سنة إحدى وتسعين وستمائة وقرأ العلوم وناظر وبحث ببغداد . فحفظ المحرر في الفقه للإمام مجد الدين عبد السلام بن عبد الله بن تيمية^(٢)، ثم بحثه على شيخه تقي الدين

(١) ستأتي ترجمته في شيوخ الطوفي .

(٢) مجد الدين أبو البركات عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم الخضر بن محمد بن تيمية الحراني جد شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم . ولد مجد الدين بحران وحدث بالحجاز والعراق والشام ثم ببغداد حران التي توفي بها سنة اثنتين وخمسين وستمائة للهجرة .
(انظر فوات الوفيات ٢/ ٣٢٣ - ٣٢٤، وشذرات الذهب ٥/ ٢١٢، والأعلام ٤/ ٦) .

الزيربائي^(١)، ثم قرأ العربية على شيخه أبي عبدالله الموصلي^(٢)، وتلقى أصول الفقه على النصير الفاروئي^(٣) وغيره، وسمع الحديث عن مجموعة من العلماء منهم:

الرشيد بن القاسم^(٤)، وابن الطبال^(٥)، والحفيد الحراني^(٦)، وأبوبكر القلانسي^(٧) وغيرهم ٠٠٠ في المدرسة المستنصرية وغيرها.

وقد درس الجدل، وأفرد مؤلفا للجدل في القرآن الكريم، ودرس المنطق والفرائض، وكان لدراسته للجدل والمنطق أثر في معظم مؤلفاته بعد ذلك، لأنه صار جريئا في تفكيره، حر الرأي إلى حد بعيد.

ولقد أصبح الطوفي في بغداد فقيها أصوليا بارعا، واختار مذهب الامام أحمد فكان أحد فقهاء الحنابلة في بغداد، كما أصبح في نفس الفترة شاعرا أديبا، وهكذا كان طلبه للعلم في بغداد مقبلا على العلم والدرس والقراءة والحفظ ثم التصنيف.

وفى سنة ٧٠٤ هـ سافر إلى دمشق فكان موضع التقدير والإجلال من

(١) ستأتي ترجمته في شيوخ الطوفي.

(٢) ستأتي ترجمته في شيوخ الطوفي.

(٣) ستأتي ترجمته في شيوخ الطوفي.

(٤) ستأتي ترجمته قريبا - إن شاء الله.

(٥) ستأتي ترجمته قريبا - إن شاء الله.

(٦) ستأتي ترجمته قريبا - إن شاء الله.

(٧) ستأتي ترجمته قريبا - إن شاء الله.

الفقهاء والمحدثين فيها والعلماء كافة، ولم ينقل عنه أنه انحرف عما هو عليه في الفقه والتفكير، وجلس في حلقات شيخ الإسلام ابن تيمية كما سيأتي، ودرس عليه ابن تيمية النحو أياما والتقى بالعلماء الأفاضل في دمشق منهم الشيخ أبو الحجاج المزي^(١)، والشيخ أبو محمد القاسم البرزالي الإشبيلي^(٢) وتقي الدين بن حمزة^(٣) وهم من أعيان المذهب الحنبلي، وقد سمع عن ابن حمزة الحديث أيضا.

وبعد عام من نزوله دمشق توجه تلقاء القاهرة بمصر، وحرص على طلب العلم وسمع العلماء، فسمع فيها الحديث من الحافظ عبدالمؤمن بن خلف^(٤) وسمع من القاضي سعد الدين الحارثي^(٥)، وقرأ على أثير الدين أبي حيان النحوي مختصره لكتاب سبويه، وتولى الإعادة أو التدريس بالمدرسة الصالحية التي ألف فيها هذا الكتاب "الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية"، ثم تولى الإعادة بالمدرسة المنصورية، التي أعاد فيها النظر في هذا الكتاب فقرأه، وألحق به بعض الفوائد سنة ثمان وسبعمائة للهجرة، ثم تولى الإعادة بعد ذلك في الناصرية حتى نفى إلى قوص في صعيد مصر بسبب سوء الصلة بينه وبين شيخه سعد الدين الحارثي، فقد خالفه الطوفي في بعض ما قرره سعد الدين في أحد الدروس ويبدو أن الطوفي كان مقتنعا برأيه إلى درجة أغضبت شيخه وفسرت بأنها إساءة أدب مع

(١) ستأتي ترجمته قريبا - إن شاء الله.

(٢) ستأتي ترجمته قريبا - إن شاء الله.

(٣) ستأتي ترجمته قريبا - إن شاء الله.

(٤) ستأتي ترجمته قريبا - إن شاء الله.

(٥) ستأتي ترجمته قريبا - إن شاء الله.

أستاذه الذي يكرمه ويبجله، فثار لأستاذه ابنه شمس الدين عبدالرحمن^(١) فوكل أمر الطوفي إلى بدر الدين بن الحبال^(٢)، - أحد النواب - أو رجال الإدارة في تلك السنة - وسرعان ما أشهد هذا عليه بالرفض، وأخرج بخطه هجوا في الشيخين... ثم مضت الحيلة في الطريق المرسوم فعزر الطوفي وطيف به ثم نفي إلى قوص وقيل: نفي إلى الشام، وكان قد هجا أهلها فتوجه إلى دمياط ثم إلى قوص ولقي بها جماعة من العلماء.

وبقي في قوص عدة سنوات ولم يتوان عن القراءة والاطلاع والتحصيل فقرأ الحديث وصنف كثيرا من الكتب حتى يقال: إن له خزانة كتب بقوص.

يقول كمال الدين جعفر الأدفوي^(٣): "كان كثير المطالعة، أظنه طالع أكثر كتب خزائن قوص"^(٤).

واشتغل فيها بالتأليف فقد ألف فيها عددا من كتبه منها "الصعقة الغضبية في الرد على منكري العربية".

(١) عبدالرحمن بن مسعود بن أحمد بن مسعود بن زيد الحارثي ثم المصري، الفقيه المناظر الأصولي، ولد سنة إحدى وسبعين وسبعمائة للهجرة، وسمع من والده وغيره بمصر، وبدمشق من جماعة منهم: ابن النحاس، وفي الاسكندرية من شهاب الدين أحمد القرافي. توفي بالقاهرة سنة ٧٣٢هـ.

(انظر الدرر الكامنة ٣٤٧/٢، وذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٤٢٠-٤٢١).

(٢) محمد بن أحمد بن عبدالله بن أبي الفرج الحراني الحنبلي نزيل مصر، فقيه ولد بعد سنة سبعين وستمائة تقريبا، ناب في الحكم بظاهر القاهرة، وله شرح مختصر الخرقى، وغيره. توفي سنة تسع وأربعين وسبعمائة للهجرة. (انظر ذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٤٤٢، وشذرات الذهب ٦/ ١٥٧).

(٣) جعفر بن ثعلب بن جعفر أبو الفضل، المؤرخ، وله علم بالفقه والفرائض والأدب، ولد بإدفو بصعيد مصر، وتعلم في قوص والقاهرة، توفي في القاهرة سنة ٧٤٨هـ. (انظر شذرات الذهب ٦/ ١٥٣، والدرر الكامنة ١/ ٥٣٥).

(٤) الدرر الكامنة ٥/ ٢.

ثم رحل إلى الحجاز فحج وجاور في الحرمين سنة ٧١٤هـ وقرأ بها كثيرا من الكتب ثم رحل إلى القدس فبقي فيها حتى توفي سنة ٧١٦هـ.

ولم ينقطع عن العلم والتحصيل والتأليف وكان آخر مؤلف ألفه في بيت المقدس هو كتابه "الإشارات الإلهية إلى المباحث الأصولية".

وللطوفي مشاركات أدبية . يقول العليمي - رحمه الله - : "وله نظم كثير رائق وقصائد في مدح النبي ﷺ ، وقصيدة طويلة في مدح الإمام أحمد - رضي الله عنه - (١) أولها:

أَلَذَّ من الصوت الرخيم إذا شدا

وأحسن من وجه الحبيب إذا بدا

ثناء على الحبر الهمام ابن حنبل

إمام التقى محي الشريعة أحمدا (٢)

قلت: ومن مدحه له أيضا:

روى ألف ألف من أحاديث أسندت

وحصلها حفظا بقلب محصل

(١) أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني الوائلي، أصله من مرو، وكان أبوه والي سرخس، ولد أحمد ببغداد ونشأ منكبا على طلب العلم، وسافر في سبيله كثيرا، وكان إمام المذهب الحنبلي ومن أشهر مصنفاته المسند. في أيامه كانت فتنة القول بخلق القرآن، سجن وعذب وجلد من أجلها، لامتناعه عن القول بخلق القرآن، وخرج من السجن بعد أن قضى فيه ثمانية وعشرين شهرا سنة ١٢٠هـ. توفي في عهد المتوكل سنة ١٤١هـ.

[انظر صفوة الصفوة ٢/ ٣٣٦ - ٣٥٨ ، والأعلام ١/ ٢٠٣].

(٢) انظر الأنس الجليل ٢/ ٢٥٦.

أجـاب على تسعين ألف قضية

بحـدثنا لا من صحائف نقل

وقال ابن حجر - رحمه الله - : " وله قصيدة في المولد أولها:

إن ساعدتك سوابق الأقدار * فانخ مطيك في حمى المختار

وقصيدة في ذم أهل الشام أولها:

جد للمشوق ولو بطيف كلام * اهـ^(١)

ومن شعر الطوفي في ذم دمشق:

قوم إذا دخل الغريب بأرضهم * أضحى يفكر في بلاد مقام

بثقاله الأخلاق منهم والهواء * والماء وهي عناصر الأجسام

ووعورة الأرضين فامش وقع * ونم كبعير المستعجل التمتام

بجوار قاسيون هم وكأنهم * من جرمه خلقوا بغير حصام^(٢)

وله قصيده في العقيدة^(٣).

كما أن مؤلفاته الأدبية: الرحيق المسلسل في الأدب، وموائد الحيس في

شعر امرئ القيس، والشعار المختار علي مختار الأشعار، وشرح مقامات

الحريري، وغيرها تدل على مكانته في الأدب والشعر.

(١) الدرر الكامنة ١٥٧/٢ .

(٢) الدرر الكامنة ١٥٥/٢ .

(٣) كشف الظنون ١٣٤٣/٢ .

شيوخه:

عرفنا مما تقدم حرص الطوفي على اتصاله بالعلماء، ومجالسهم منذ صغره وهو في قريته "طوف" أو طوفى "وكيف" يتردد على مشايخ صرصر، ثم قربه من مشاهير بغداد والأخذ عنهم، بل لقد أمضى جل عمره في التنقل بين بغداد ودمشق، والقاهرة، والصعيد، والحرمين الشريفين، يجالس العلماء الفضلاء، فيرشف من ينابيع علومهم وشتى فنونهم، مسترشدا بكتب العلماء السابقين له، واستظهارها حفظاً.

ومن أشهر العلماء الذين جالسهم وطلب العلم على أيديهم وأروى بهم ظمأه في طلب العلم:

١- زين الدين علي بن محمد الصرصري، وهو شيخه في قريته طوف.

ذكره المؤرخون للطوفي ومنهم ابن رجب - رحمه الله - في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢)، وابن حجر - رحمه الله - في الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة (١٥٤/٢)، ولم أجد له ترجمة فيما بين يدي من مراجع في تاريخ الأعلام.

٢- الشيخ تقي الدين أبوبكر عبدالله بن محمد بن أبي بكر بن إسماعيل ابن أبي البركات بن مكّي بن أحمد الزريراتي، البغدادي، فقيه العراق ولد في جمادى الآخر سنة ثمان وستين وستمائة . وحفظ القرآن وله سبع سنين وسمع الحديث من إسماعيل بن الطبال - الآتية ترجمته قريباً - وغيره . وتفقه ببغداد على جماعة من العلماء ثم ارتحل إلى دمشق فقرأ مذهب الإمام أحمد على جمع من العلماء الحنابلة فيها، ثم عاد إلى بلده، وكان عارفاً بأصول الدين والفقه والفرائض والحديث وأسماء الرجال والتواريخ واللغة العربية . وانتهت إليه

رئاسة الفقه في العراق. وله اليد الطولى في المناظرات والبحث ومعرفة مذاهب الناس، وكان يرجع إلى ما يقول. حتى ابن المطهر شيخ الشيعة^(١) في عهده كان الشيخ تقي الدين يبين له خطأه في نقله لمذهب الشيعة فيذعن له. وقال له بعض أئمة الشافعية يوماً: أنت اليوم شيخ الطوائف ببغداد.

درس في المستنصرية، وتوفي ليلة الجمعة ثاني عشرين من جماد الأولى سنة تسع وسبعمائة ودفن بمقبرة الإمام أحمد. ومدحه الناس ورثوه كثيراً، وقد قرأ عليه الطوفي كتاب المحرر^(٢).

٣- النصير الفاروقي^(٣):

نصير الدين أبوبكر عبدالله بن عمر بن أبي الرضى الفاروقي الشافعي، (بضم الراء بعدها واو ساكنة آخره ثاء مثلثة) قرية من قرى شيراز، وسكن بغداد ثم قدم دمشق وكان ممن التقى به من العلماء البرزالي وقد ترجم له في تاريخه فهو

(١) الحسن، ويقال: الحسين بن يوسف بن علي بن المطهر الحلبي من أئمة الرافضة، وعلمائهم الكبار، ولد بالحلة بالعراق، وسكنها ومات فيها، له كتب كثيرة تبين انحرافه وسوء عقيدته، ومنها كتابه: "منهاج الكرامة، أو الندامة" الذي رد عليه شيخ الإسلام ابن تيمية بكتاب منهاج السنة توفي ابن المطهر سنة ٧٢٦هـ. (انظر الأعلام ٢/ ٢٢٧ - ٢٢٨، والدرر الكامنة ٢/ ٧١).

(٢) انظر ذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٤١٠-٤١٢، ٣٦٦، والدرر الكامنة ٢/ ١٥٤، وشذرات الذهب ٩٠-٨٩/٦.

(٣) في الدرر الكامنة "ط دار الجيل نصير الدين الفاروقي. وجاء في شذرات الذهب ٣٩/٦ أن ممن قرأ عليهم الطوفي: "النصير الفاروقي" وفي ذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٣٦٦: "النصير الفاروقي" والصحيح ما أثبتناه نسبة إلى قرية فاروق - والله أعلم.

يقول عنه: "قدم علينا دمشق، وكان يعرف الفقه والأصلين والعربية والأدب،
وكان جيد المناظرة "

وقال الذهبي: " قدم دمشق وتكلم فظهرت فضائله " .

درس الفاروئي - رحمه الله - في المدرسة المستنصرية ببغداد وغيرها من
المدارس الكبار . وكان من كبار الشافعية . توفي - رحمه الله - في بغداد سنة ست
وسبعمائة للهجرة^(١) .

٤- أبو عبد الله محمد بن الحسين الموصلي:

هكذا ذكره المؤرخون للطوفي كابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة
(٣٦٦/٢)، وابن حجر في الدرر الكامنة (١٥٤/٢)، والسيوطي في بغية
الوعاة (٩٥/١)، ولم أجد له ترجمة فيما استطعت الوصول إليه من مراجع
الأعلام.

٥- إسماعيل بن الطبال:

وهو إسماعيل بن أحمد بن إسماعيل بن حمزة المبارك الأزجي الحنبلي،
أبوالفضل عماد الدين ابن الطبال . شيخ الحديث بالمدرسة المستنصرية ببغداد .
ولد سنة إحدى وعشرين وستمائة للهجرة وسمع جامع الترمذي على عمر

(١) انظر ترجمته في الدرر الكامنة ٢/٢٨١، وشذرات الذهب ٦/١٣-١٤ .

ابن كرم ^(١)، وسمع منه الحديث ومن ابن روزبة ^(٢)، ومن القطيعي ^(٣) صحيح البخاري ^(٤)، وحدث بصحيح البخاري وبسنن النسائي ^(٥) عن القطيعي، وولي

(١) عمر بن كرم بن أبي الحسن أبو حفص الدينوري ثم البغدادي الحمامي، ولد سنة تسع وثلاثين وخمسمائة للهجرة سمع الحديث من عدد من العلماء وكان صالحا توفي سنة ٦٢٩ هـ (انظر شذرات الذهب ١٣٢/٥).

(٢) أبو الحسن علي بن أبي بكر بن روزبة البغدادي القلانسي العطار الصوفي حدث بالصحيح ببغداد وحران وحلب وغيرها توفي فجأة في ربيع الآخر سنة ٦٣٣ هـ وقد نيف على التسعين. (انظر شذرات الذهب ١٦٠/٥).

(٣) أبو الحسن محمد بن أحمد بن عمر البغدادي المحدث المؤرخ، وهو أول شيخ ولي المستنصرية توفي في ربيع الآخر سنة ٦٣٤ هـ (انظر شذرات الذهب ١٦٨/٥).

(٤) أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن المغيرة بن بردزبة البخاري نسبة إلى بخاري أعظم مدن ما وراء النهر - الجعفي - لأن جده المغيرة أسلم على يد اليمان بن أخنس الجعفي والي بخاري - ولد البخاري سنة أربع وتسعين ومائة من الهجرة - وأخذ يحفظ الحديث وهو دون العاشرة... روي عنه أنه قال: "أحفظ مائة ألف حديث صحيح، وأحفظ مائتي ألف حديث غير صحيح" امتحنه جماعة من أهل الحديث في مائة حديث مغلطة الأسانيد فرواها على الوجه الصحيح تلقى الناس عنه ولم يبلغ الثامنة عشرة - له آراء فقهية مشهورة - من أشهر كتبه "الصحيح" الذي لم يضع فيه حديثا حتى يصلي ركعتين ويستخير الله في وضعه، بعد استكمال وسائل الدقة والصواب.

توفي - رحمه الله - سنة ست وخمسين ومائتين من الهجرة - (الرسالة المستطرفة ص ٩، وتاريخ بغداد ٢٠/٢ وما بعدها).

(٥) هو أبو عبد الرحمن أحمد بن علي بن شعيب بن علي، وقيل أحمد بن شعيب بن علي القاضي الحافظ شيخ الإسلام الشافعي صاحب السنن الكبرى، والصغرى، كان مهيبا قويا لا يحب مجالس السلطان. توفي - رحمه الله - سنة ثلاث وثلاثمائة للهجرة. (انظر طبقات الشافعية ٨٣-٨٤/٢ والبداية والنهاية ١١/١٢٣-١٢٤).

مشيخة المستنصرية بعد ابن أبي القاسم - الآتي - وكان مكثراً. أخذ عنه جماعة كبيرة من العلماء، مات ببغداد في شهر شعبان سنة ثمان وسبعمائة للهجرة^(١).

٦- الرشيد ابن أبي القاسم:

هو رشيد الدين أبو عبد الله محمد بن عمر بن أبي القاسم البغدادي الحنبلي مقريء، محدث صوفي كاتب، ولد ليلة الثلاثاء ثالث عشر ذي القعدة سنة ثلاث وعشرين وستمائة وسمع الحديث من كثير من العلماء كابن روزبة - المتقدم - وغيره من علماء الحديث وعني بالحديث، وسمع الكتب الكبار، وكان من أعيان بغداد، عالماً صالحاً حسن الأخلاق من أجلاء أهل العدل، سمع تحديثه خلق كثير من أهل بغداد والرحالين إليها، وانتهى إليه علو الإسناد، توفي في جماد الآخرة ببغداد، ودفن بمقبرة الإمام أحمد^(٢).

٧- المفيد عبد الرحمن بن سليمان:

مفيد الدين أبو محمد عبد الرحمن بن سليمان بن عبد العزيز المجلخ الحربي، الضرير، الفقيه، معيد الحنابلة في المستنصرية ببغداد. سمع من الشيخ مجد الدين ابن تيمية وغيره من المتأخرين روى كتاب الخرقى - الذي حفظ مختصره الطوفي في قرئته طوفى - عن شيوخه.

(١) انظر ترجمته في الدور الكامنة (١/٣٦٩ - ٣٧٠) وفي شذرات الذهب (١٦/٦).

(٢) انظر ترجمته في ذيل طبقات الحنابلة (٢/٣٥٣ - ٣٥٤) وفي الدور الكامنة (٢/١٥٤) وفي شذرات الذهب (١٥/٦ - ١٦).

كان من كبار الشيوخ وأعيانهم ، فقيها محدثا عارفا بالعربية سمع منه جماعة من شيوخ الحنابلة . وتوفي في سنة سبعمائة للهجرة^(١) .

٨- المحدث أبو بكر القلانسي :

هو جمال الدين أبو بكر أحمد بن علي بن عبد الله بن أبي البدر القلانسي الباجسري ثم البغدادي الحنبلي . ولد في جماد الآخرة سنة أربعين وستمائة للهجرة ، وعني بالحديث ، وسمع الكثير ، وتفقه وكتب الكثير بالخط الجيد المتقن ، وسمع من جماعة من العلماء وكان صدوقا ، والظاهر أنه كان قارئ الحديث بالمستنصرية البغدادية ، وقيل : إنه ولي حبة بغداد . خرج لغير واحد من الشيوخ وسمع جماعة من المحدثين منهم الإمام الذهبي - رحمه الله - توفي ببغداد في شهر رجب سنة أربع وسبعمائة للهجرة^(٢) .

٩- القاضي تقي الدين سليمان بن حمزة :

هو : القاضي تقي الدين أبو الفضل سليمان بن حمزة بن أحمد بن عمر بن محمد بن قدامة المقدسي الصالح ، ولد في منتصف رجب سنة ثمان وعشرين وستمائة للهجرة ، وكان فقيها إماما محدثا وتفرد في زمانه ، حضر على مجموعة من العلماء : صحيح البخاري ، وسمع من جماعة المحدثين ، قال بعض العلماء : شيوخه بالسماع نحو مائة شيخ وبالإجازة أكثر من سبعمائة ،

(١) انظر ذيل طبقات الحنابلة (٣٤٤/٢) ، وشذرات الذهب (٤٥٦/٥ - ٤٥٧) .

(٢) انظر ذيل طبقات الحنابلة ٣٥٣/٢ ، وشذرات الذهب ١٠/٦ ، الدرر الكامنة ٢١٦/١ ، ١٥٧/١ .

كان كثير العبادة والتهجد حسن الخلق، قوي النفس، لين الجانب، متوددا إلى الناس، حريصا على قضاء الحوائج، وعلى النفع المتعدي. توفي ليلة الإثنين حادي عشر ذي القعدة سنة خمس عشرة وسبعمائة للهجرة بمنزله فجأة بعد صلاة المغرب^(١).

١٠ - ابن تيمية:

شيخ الإسلام أبو العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم الخضر بن محمد بن تيمية الحراني، الدمشقي الحنبلي. ولد في حران يوم الإثنين عاشر ربيع الأول سنة إحدى وستين وستمائة للهجرة، وتحول به أبوه إلى دمشق فنيغ واشتهر، فكان إمام عصره بلا مدافعة في الفقه والحديث والأصول والنحو واللغة وغير ذلك. قرأ العربية على سليمان بن عبد القوي الطوفي - تلميذه هذا - أياما في دمشق. رحل إلى مصر وتعصب عليه مجموعة من العلماء فيها فحبس، وجرت له عدة محن وحبس من أجلها في دمشق ومصر، كان يجاهد بنفسه مع الجيوش التتار والصليبيين وله مواقف جلييلة في نصرة دين الله ونصرة المذهب الحق - مذهب أهل السنة والجماعة - ومؤلفاته لا تحصى كثرة. توفي رحمه الله في دمشق ليلة الإثنين العشرين من ذي القعدة في سجنه بقلعة دمشق^(٢).

(١) انظر البداية والنهاية ١٤/٧٥، وذيل طبقات الحنابلة ٢/٣٦٤-٣٦٦، والدرر الكامنة (٢/١٤٦ - ١٤٧).

(٢) انظر ترجمته في مقدمة الجواب الصحيح بتحقيق الدكتور علي بن حسن العسيري، وفي البداية والنهاية ١٤/١٣٥-١٤٠، وفي النجوم الزاهرة ٩/٢٧١-٢٧٢، وفي ذيل طبقات الحنابلة ٣/٣٨٧-٤٠٨، وغيرها.

الحافظ أبو الحجاج جمال الدين أبو محمد يوسف بن الزكي عبد الرحمن بن يوسف القضاعي الكلبي المزني، محدث الديار الشامية في عصره، ولد بظاهر حلب، في عاشر ربيع الثاني سنة أربع وخمسين وستمائة للهجرة، ونشأ بالمزة قرب دمشق.

حفظ القرآن الكريم، وعني باللغة العربية وبرع فيها، وأتقن النحو والتصريف، ولي دار الحديث الأشرفية، شافعي المذهب وصاحب حياء وسكينة، واحتمال وقناعة، وقلة كلام، إلا أنه إذا سئل أجاب وأجاد، برع في معرفة الرجال، وشدت إليه الرحال من أجل ذلك، ومما يشهد بذلك كتابه تهذيب الكمال: في أربعة عشر مجلدا، توفي - رحمه الله - في ثاني عشر صفر سنة اثنتين وأربعين وسبعمائة للهجرة، ودفن بجوار زوجته الصالحة الحافظة لكتاب الله في مقبرة الصوفية بدمشق^(١).

مجد الدين أبو الفداء إسماعيل بن محمد بن إسماعيل بن الفراء الحراني، ثم الدمشقي، الفقيه الحنبلي شيخ المذهب، ولد سنة خمس أو ست وأربعين وستمائة للهجرة بخران، ثم قدم دمشق مع أهله سنة إحدى وسبعين، فسمع بها من جماعة من المحدثين والعلماء، وسمع المسند وتصدى للاشتغال والفتوى مدة طويلة، قال عنه الطوفي: "كان من أصلح خلق الله وأدينهم، كأن على

(١) انظر فوات الوفيات ٣٥٣-٣٥٥، والدليل الشافي على المنهل الصافي: ٨٠٣/٢، والبداية والنهاية ١٤/١٩١-١٩٢.

رأسه الطير، وكان عالماً بالفقه والحديث، وأصول الفقه، والفرائض، والجبر، والمقابلة^{اهـ}، وقال الذهبي^(١): "كان شيخ الحنابلة" اهـ، ويقال: إنه أقرأ المقنع مائة مرة، كان كثير البكاء، رقيق القلب، توفي في ليلة الأحد تاسع جمادى الأولى، سنة تسع وعشرين وسبعمائة للهجرة بالمدرسة الجوزية، ودفن بمقابر الباب الصغير بدمشق^(٢).

١٣- محمد بن أبي الفتح بن أبي الفضل:

شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي الفضل البعلبي الفقيه الحنبلي المحدث النحوي اللغوي، ولد سنة خمس وأربعين وستمائة للهجرة في بعلبك وسمع بها وبدمشق، وعني بالحديث وقرأ العربية واللغة على ابن مالك^(٣) حتى برع في ذلك. وشرح ألفية ابن مالك، كان غزير الفوائد صالحاً متواضعاً على طريقة السلف. توفي بالقاهرة في ثامن عشر المحرم سنة تسع وسبعمائة ودفن بالقرافة^(٤).

(١) الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز بن عبد الله الذهبي، ولد سنة ٦٧٣هـ من أسرة تركمانية الأصل، وعرف بالذهبي نسبة إلى صنعة أبيه. مشهور بطول بابه في الحديث، ومؤلفاته تشهد بذلك. توفي - رحمه الله - سنة ٧٤٨هـ.

(انظر البداية والنهاية ٢٢٥/١٤، ومقدمة تحقيق الجزء الأول من سير أعلام النبلاء).

(٢) انظر ترجمته في البداية والنهاية ١٤٦/١٤، وفي شذرات الذهب ٨٩/٦.

(٣) محمد بن عبد الله بن مالك جمال الدين الطائي الحناني الشافعي النحوي، نزيل دمشق، وتصدر بحلب لاقراء العربية، وكان إماماً في القراءات وعللها وله الألفية المشهورة في النحو، توفي سنة ٦٧٢هـ (انظر فوات الوفيات ٤٠٧/٣-٤٠٨، وطبقات الشافعية ٢٨/٥).

(٤) انظر الدرر الكامنة ١٤٠-١٤١، وشذرات الذهب ٢٠-٢١.

١٤- الحافظ الدمياطي:

شرف الدين أبو محمد وأبو أحمد عبد المؤمن بن خلف بن أبي الحسن بن شرف الدين بن الخضر الدمياطي، الشافعي، ولد عام ثلاثة عشر وستمائة للهجرة، وكان إمام الحديث في عصره، عالماً بالأنساب، عمدة في النقد، نشأته بدمياط، وسمع بالاسكندرية، ثم قدم القاهرة، وسمع بالحرمين سنة ٦٤٣هـ، ورحل إلى الشام، وإلى الجزيرة، والعراق مرتين، وبغداد، وسمع بها وخرج الحديث فيها، شيوخه نحو ألف وثلاثمائة، ومن تلاميذه المزي والذهبي، توفي بالقاهرة سنة ٧٠٥هـ^(١).

١٥- الحافظ المحدث المؤرخ البرزالي:

الشيخ الإمام علم الدين أبو محمد القاسم بن محمد بن يوسف البرزالي الإشبيلي ثم الدمشقي الشافعي ولد في جمادى الأولى سنة خمس وستين وستمائة للهجرة، وحفظ القرآن، والتنبيه، ومقدمة ابن الحاجب، سمع الجامع الصحيح، وأحب الحديث ونسخ الأجزاء ودار على الشيوخ، وجد في الطلب وذهب إلى بعلبك وارتحل إلى حلب سنة خمس وثمانين وستمائة للهجرة وفيها ارتحل إلى مصر، وله تاريخ بدأه من عام مولده الذي توفي فيه الإمام أبوشامة^(٢) فجعله صلة لتاريخ أبي شامة في خمس مجلدات. وعمل في فن الرواية عملاً

(١) انظر طبقات الشافعية ٦/١٣٢-١٤٠، وفوات الوفيات ٢/٤٠٩-٤١١، والبداية والنهاية: ٤٠/١٤.

(٢) عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم المقدسي الدمشقي مؤرخ محدث شافعي المذهب، وهو صاحب التصانيف المشهورة، قتل في منزله سنة ٦٦٥هـ.
[انظر البداية والنهاية ١٣/٢٥٠-٢٥١، وبغية الوعاة ص ٢٩٧].

قل من يبلغ إليه وبلغ عدد مشايخه بالسماع أكثر من ألفين، وبالإجازة أكثر من ألف. رتب ذلك وترجمهم في مسودات متقنة. حج سنة ثمان وثمانين وأخذ عن مشيخة الحرمين.

يقول الذهبي: وهو الذي حُبب إليَّ طلب الحديث، ولي دار الحديث الأشرفية مقرئاً فيها وقرأ بالظاهرية سنة ثلاث عشرة وسبعمائة للهجرة. توفي بخليص - بين مكة والمدينة - سنة ٧٣٩هـ^(١).

١٦- القاضي سعد الدين الحارثي:

الحافظ أبو محمد وأبو عبدالرحمن مسعود بن أحمد بن مسعود بن زيد بن عياش الحارثي نسبة إلى الحارثية من قرى بغداد، ثم المصري، فقيه، محدث، ولد سنة ثنتين أو ثلاث وخمسين وستمائة للهجرة، وسمع من جماعة من العلماء بمصر، والاسكندرية، ودمشق وعني بالحديث وفنونه، وكان فقيها مناظرا، مفتيا، وخرج لجماعة من الشيوخ معاجم، وكان يكتب خطا حسنا حلوا متقناً، وحج غير مرة.

درّس بالمنصورية، والصالحية، وجامع الحاكم، وولي القضاء، ورأس الحنابلة، سمع منه الطوفي بمصر، وكانت بينهما مودة، ثم حدث بينهما فجوة ستحدث عنها قريباً - إن شاء الله - توفي سعد الدين في سحر يوم الأربعاء رابع عشر ذي الحجة سنة عشر وسبعمائة للهجرة بالقاهرة، ودفن من يومه في مقبرة القرافة^(٢).

(١) انظر فوات الوفيات ٣/ ١٩٦-١٩٨، والنجوم الزاهرة ٩/ ٣١٩.

(٢) انظر ذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٣٦٢-٣٦٤، والدرر الكامنة ٤/ ٣٤٧-٣٤٨، ومعجم المؤلفين ١٢/ ٢٢٥.

١٧- أبوحيان النحوي:

شيخ النحاة أبوحيان أثير الدين محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان النفري الغرناطي الحَيَّاني الأصل، الشافعي، ولد بغرناطة سنة أربع وخمسين وستمائة للهجرة، قرأ القرآن بالروايات وسمع الحديث بجزيرة الأندلس، وأفريقيا، والاسكندرية ومصر والحجاز، وحصل على الإجازات من الشام، والعراق وغير ذلك.

اجتهد في طلب العلم، وحصل، وكتب، وله نثر ونظم، وله الموشحات البديعة، وهو ثبت فيما ينقله محرر لما يقوله، ذا دراية باللغة وألفاظها، وإمام الدنيا في النحو، والتصريف، وله اليد الطولى في التفسير والحديث، والتراجم، والطبقات، والتواريخ، والحوادث.

له مصنفات عديدة منها: البحر المحيط، وشرح سيبويه، والنافع في قراءة نافع، والإعلام بأركان الإسلام، وغيرها كثير.

قرأ عليه الطوفي مختصره لكتاب سيبويه، توفي في شهر صفر سنة خمس وأربعين وسبعمائة للهجرة بمنزله بالديار المصرية^(١).

١٨- شهاب الدين السراج:

هو أحمد بن خليل البزاعي التاجي السراج: المولود سنة بضع وعشرين

(١) انظر طبقات الشافعية ٦/٣١-٤٤، والدرر الكامنة ٤/٣٠٢-٣١٠، وفوات الوفيات ٤/٧٩-٧١.

وستمائة للهجرة، أسير الآداب، له نظم ونثر، وله ديوان، حدث بشيء منه وسمع منه الطوفي والسراج عبداللطيف بن الكويك^(١)، والسديد محمد بن فضل الله بن كاتب المرج^(٢)، وغيرهم. مات يوم عاشوراء سنة ٧٢٥هـ وقد قارب المائة عام^(٣).

تلاميذه:

عرفنا فيما سبق في الفصول المتقدمة دور الطوفي - رحمه الله - في خدمة العلم وبذله ونشره، رغم العقبات التي وقفت أمامه، والمحن التي كان لها أثر في تنقلاته، وعدم استقرار إقامته في بلد من البلدان. فقد قام بالبحث والمناظرة في بغداد وأجاد وأفاد، وشارك في مجالس العلم والعلماء في دمشق، وبيت المقدس، ودرس في مدارس الحنابلة في القاهرة، بل لقد أجهد نفسه في التأليف في العلوم الشرعية وغيرها من الفنون حتى يقال: أن له بقوص وحدها خزانة من الكتب، وقد استفاد من الطوفي مجموعة من رواد العلم وطلابه إما بالجلوس عليه والأخذ منه أو بالاستفادة من كتبه وتصانيفه، ومن جلس على الطوفي وأخذ عنه على سبيل المثال لا الحصر:

(١) سراج الدين عبداللطيف بن أحمد بن محمود بن أبي الفتح بن محمود ابن أبي القاسم التكريتي المعروف بابن الكويك، التاجر، الاسكندراني، الربيعي، مات سنة ٧١٢هـ. (انظر الدرر الكامنة ٤٠٥/٢).

(٢) ستأتي ترجمته - إن شاء الله -.

(٣) انظر الدرر الكامنة ١/ ١٣٠، ومعجم المؤلفين ١/ ٢١٦.

١ - شيخ الإسلام أبو العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية - رحمه الله - .

فهو شيخ الطوفي المثالي كما تقدم كما أن ابن تيمية قد جلس على الطوفي وأخذ عنه في اللغة العربية يقول ابن رجب - رحمه الله - " وقرأ - اي ابن تيمية - في العربية أياما على سليمان بن عبد القوي^(١) " ا. هـ .

٢ - عبد الرحمن القوصي :

عبد الرحمن بن محمود القوصي ، ينعت بالمجد ، ويعرف بابن قرطاس ، سمع الحديث بالقاهرة من المتأخرين ، وقرأ النحو على أبي حيان النحوي ، وتأدب على نجم الدين الطوفي ، والشيخ صدر الدين ابن الوكيل^(٢) ، والأمير مجير الدين عمر بن اللطمي^(٣) ، فكان أدبيا شاعرا فاضلا ، له نظم ونثر ، رثى

(١) ذيل طبقات الحنابلة : ٣٨٨ / ٢ .

(٢) محمد بن عمر بن مكي أبو عبد الله المعروف بابن المرحل وبابن الوكيل : شاعر ، ومن علماء الفقه ، ولد بدمياط وانتقل إلى دمشق فنشأ فيها ، وأقام مدة في حلب . كان ذا ذاكرة وحافظة عجيبة ، حفظ المقامات الحريرية في خمسين يوما وديوان المتنبي في أسبوع ، كان لا يقوم بمناظرة ابن تيمية أحد سواه ، توفي سنة ٧١٦ هـ فقال ابن تيمية : أحسن الله عزاء المسلمين فيك يا صدر الدين .

(انظر الدرر الكامنة ١١٥ / ٤ - ١٢٣ ، وفوات الوفيات ١٣ / ٤ - ٢٦) .

(٣) عمر بن عيسى بن نصر ، كان فاضلا نحويا شاعرا أدبيا سمع الحديث على جماعة من العلماء ، وكذلك الأصول ، وكان شريف النفس والمروءة لا يصبر على الذل ، ولي النظر على رباع الأيتام بالقاهرة ، توفي بقوص سنة ٧٢١ هـ .

(انظر الطالع السعيد ص ٤٤٨ - ٤٥٤ ، ومعجم المؤلفين ٣٠٤ / ٧) .

شيخه مجير الدين .

تولى الخطابة بجامع الصارم بمدينة قوص ، وعلق تعاليق كثيرة ، ووقف كتبه على المدرسة السابقة بقوص ، توفي سنة أربع وعشرين وسبعمائة للهجرة^(١) .

٣- محمد بن فضل بن كاتب المرج القوصي :

محمد بن فضل الله بن أبي نصر بن أبي الرضى ، السديد بن كاتب المرج ، القوصي المولد ، أديب شاعر فاضل ، حسن المنظر ، فصيح اللسان ، ذو حياء وكرم وصدق لهجة ، كان والده غنيا كثير العطاء ، وكانت أسرته على دين النصرانية فهداهم الله أجمعين ، قرأ محمد هذا النحو والأصول والفقه على نجم الدين الطوفي ، عندما استوطن قوص وقرأ النحو أيضا على أبي حيان النحوي وتأدب على أدباء قوص ، وأجاد في الأدب حتى وصل إلى النهاية - كما يقال - وله مشاركة في النحو والأصول والحكمة والطب وغيرها ، وأشعاره كثيرة ، منها الموشحات وغيرها . وكان كثير الغزل ، ومنه ما لا يليق بالعلماء ، جلس بالوراقين بقوص ، وولي وكالة بيت المال بالأعمال القوصية ، توفي سنة بضع وأربعين وسبعمائة للهجرة^(٢) .

(١) انظر الدرر الكامنة ٢/٣٤٦-٣٤٧ ، والطالع السعيد ص ٢٩٦-٢٩٧ .

(٢) انظر ترجمته في الطالع السعيد ص ٦٠٢-٦١٢ ، والدرر الكامنة ٤/١٣٥-١٣٧ .

آثاره العلمية

رأينا فيما سبق كيف حرص الطوفي على العلم منذ صغره، وكيف كان شديد الذكاء، فرحل إلى عدة بلدان حرصا على طلب العلم واللقاء بالعلماء، وكيف كان شديد الشغف بالبحث والمعرفة، فقد طالع أغلب الكتب المؤلفة وخاصة في قوص، وكان يشارك في سائر العلوم، وكذلك كيف كان حرا جريئا في تفكيره كما يتضح من قوله في كتابه "الاكسير في قواعد التفسير" ص ١: "ولم أضع هذا القانون لمن يجمد عند الأقوال، ويصمد لكل من أطلق لسانه وقال، بل وضعته لمن لا يغتر بالمحال، وعرف الرجال بالحق لا الحق بالرجال" ١. هـ.

وقال في شرح الأربعين النووية: "فأوصيك أيها الناظر فيه، المحيك طرفه في أثناؤه، ومطاويه - ألا تسارع فيه إلى إنكار خلاف ما ألفه وهمك، وأحاط به علمك، بل أجدّ النظر وجدده، وأعد الفكر ثم عاوده، فإنك حينئذ جدير بحصول المراد... " (١).

وكان طبيعيا من تعدد البلدان التي درس ودرّس وقرأ فيها أن تتسع دائرة معارفه فشملت علوم القرآن، والحديث، وأصول الفقه والفقه وأصول الدين، واللغة العربية، والأدب. بل لقد كان شاعرا ناقدًا يشرح أشعار فحول الشعراء ويجمع عيون الشعر من مظانها، ويبين آلاته التي يحتاج إليها وكيف تأليفه

(١) المصلحة المرسلة في التشريع الإسلامي ونجم الدين الطوفي ص ٧١-٧٢.

والطريق إلى نقده^(١).

وقد ذكر العلماء والمترجمون للطوفي عددا كبيرا من كتبه ولكن ليس على سبيل الحصر ولذلك فإنني أذكر ما تيسر معرفته من كتبه ولا يتيقن لنا حصرها واستيفاء الاطلاع عليها ومعرفة أماكن وجودها في مكتبات العالم، وقد رتبت ما عرفته من كتبه على الفنون: التفسير وعلومه، ثم الحديث، ثم أصول الدين، ثم أصول الفقه، ثم اللغة العربية والأدب.

١- الأكسير في قواعد التفسير:

وقد طبع هذا الكتاب أكثر من طبعة وحققه الدكتور عبدالقادر حسين، في مصر.

٢- ايضاح البيان عن معنى أم القرآن:

منه صورة في مكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية. وقد كتبه في حبس رحبة باب العيد^(٢) بالقاهرة سنة إحدى عشرة وسبعمائة للهجرة.

٣- مختصر المعالين:

يقول ابن رجب - رحمه الله - : "جزئين فيه: أن الفاتحة متضمنة لجميع القرآن" اهـ. ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/٣٦٧)، وصاحب

(١) انظر مخطوطة الشعار على مختار الأشعار.

(٢) رحبة باب العيد: كانت عظمة الطول والعرض يقف فيها العساكر في أيام مواكب الأعياد ينتظرون ركوب الخليفة وخروجه من باب العيد ويذهبون في خدمته لصلاة العيد. ثم بنيت فيها الدور والمساجد وغيرها فصارت خطة كبيرة من أجل اخطاط القاهرة وبقي اسم رحبة باب العيد لا تعرف إلا به (انظر الخطط المقرزية ٢/٤٧).

الأنس الجليل (٢/٢٥٨).

٤- فواصل الآيات:

ذكره صاحب كشف الظنون (٢/١٢٩٣).

٥- تفسير سورة ق:

ذكره بروكلمان. وعندي صورة لاحدى نسخه الخطية. وكتبه في سجن رحبة باب العيد بالقاهرة سنة إحدى عشرة وسبعمائة للهجرة.

٦- تفسير سورة القيامة:

وهو ضمن مجموع للطوفي صورت هذا المجموع مكتبة مخطوطات الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية برقم ١٢٠٥.

٧- تفسير سورة سبأ:

وهو ضمن المجموع السابق. وقد كتبه في حبس رحبة باب العيد بالقاهرة سنة إحدى عشرة وسبعمائة للهجرة.

٨- تفسير سورة الانشقاق:

ضمن المجموع السابق.

٩- بيان ما وقع في القرآن من الأعداد:

منه صورة بمكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية.

١٠- جدل القرآن:

ذكره السيوطي^(١) في الاتقان في علوم القرآن النوع الثامن والستين.

(١) عبدالرحمن ن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين الخضيري، إمام حافظ مؤرخ أديب له نحو ستمائة مصنف منها الكتاب الكبير والرسالة الصغيرة نشأ في القاهرة يتيما ولما بلغ =

١١- بغية الواصل إلى معرفة الفواصل:

ذكره الإمام السيوطي أيضا في مصادر كتابه: الاتقان (١١/١-١٢) وصاحب كشف الظنون (١/٢٥١).

١٢- دفع التعارض عما يوهم التناقض في الكتاب والسنة:

ذكره صاحب كشف الظنون (١/٧٥٦) وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/٣٦٧)، وصاحب الأئس الجليل (٢/٢٥٧).

١٣- شرح الأربعين النووية:

ذكره أكثر من واحد، واطلعت على نسختين خطيتين منه في دار الكتب القومية بالقاهرة. ومن ذكره صاحب الأئس الجليل (٢/٢٥٨).

١٤- مختصر جامع الترمذي^(١):

ذكره ابن حجر في الدرر الكامنة (٢/١٥٥)، والسيوطي في بغية الوعاة ص ٢٦٢، وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/٣٦٧) وغيرهم.

١٥- بغية السائل في أمهات المسائل:

وقد عده بعضهم في الطب، وليس كذلك ومن ذكره صاحب كشوف

= أربعين سنة اعتزل الناس، فألف أكثر كتبه. توفي سنة إحدى عشرة وتسعمائة للهجرة.

(انظر شذرات الذهب ٨/٥١، والأعلام ٣/٣٠٢).

(١) أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى السلمي البوغي الترمذي من أئمة علماء الحديث وحفاظه، تلميذ البخاري، وزميله في بعض شيوخه، أشهر تصانيفه "الجامع الصحيح" أحد الكتب الستة. عمي الترمذي في آخر حياته، وتوفي - رحمه الله - سنة تسع وسبعين ومائتين من الهجرة، وقيل غير ذلك. (انظر شذرات الذهب ٢/١٧٤-١٧٥، والنجوم الزاهرة ٨١-٨٢، ومقدمة سننه بتحقيق أحمد شاكر).

الظنون (٢٤٨/١) وصاحب الأعلام (١٢٨/٣) وذكره الطوفي نفسه في كتابه الاكسير في قواعد التفسير ص ٤ .

١٦- قدوة المهتدين إلى مقاصد الدين:

منه نسخة ضمن مجموع صورت بعضه الجامعة الإسلامية في المدينة النبوية.

١٧- حلال العقد في أحكام المعتقد:

منه صورة في مكتبة مخطوطات الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية.

١٨- الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية:

وهو هذا الكتاب الذي قمت بتحقيقه.

١٩- الباهر في أحكام الباطن والظاهر:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢) وصاحب كشف الظنون

(٢١٩/١) وغيرهما. ويقول الطوفي عنه في الإشارات: " وهذا رد على

الاتحادية وغيرهم " .

٢٠- درء القول القبيح في التحسين والتقييح:

وقد اطلعت على نسخة منه في مكتبة شهيد علي بتركيا، وقد ذكره غير

واحد، منهم صاحب الأئس الجليل (٢٥٧/٢).

٢١- رد على الاتحادية:

ذكره في كتابه الانتصارات الإسلامية، وفي كتابه الإشارات الإلهية وذكره

أكثر من واحد.

٢٢- الإشارات الإلهية إلى المباحث الأصولية في الاعتقادات:

وعندي منه صورتان لمخطوطتين في المكتبة الأحمدية بحلب والمكتبة العلمية

ببريدة، وقد اطلعت على نسخة له في مكتبة عارف حكمت بالمدينة النبوية، وله عدة نسخ أخرى في مكتبات تركيا وغيرها. وليس له نظير في بابه وترتيبه.

٢٣- العذاب الواصب على أرواح النواصب:

ذكره صاحب إيضاح المكنون (٩٦/٢) والزركلي في الأعلام (١٢٨/٣) ويقال إنه حبس وطيف به لأجله.

٢٤- قصيدة في العقيدة وشرحها:

ذكره صاحب كشف الظنون (١٣٤٣/٢) وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢)، وغيرهما.

٢٥- تعاليق في الرد على جماعة من النصارى:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢)، ويقول الطوفي في الإشارات الإلهية: "والبحث مع النصارى أفردنا له عدة تعاليق".

٢٦- النور الوهاج في الإسراء والمعراج:

ذكره صاحب إيضاح المكنون (٦٨٨/٢) وغيره.

٢٧- تعاليق على الأناجيل الأربعة وكتب الاثني عشر:

منه نسختان اطلعت عليهما بالمكتبة السلیمانية بتركيا، وذكره غير واحد.

٢٨- كتاب في القدر: "قاعدة القدر"

ذكره في مقدمة كتابه الإشارات الإلهية. وفي كتابه الانتصارات الإسلامية.

٢٩- الفوائد:

ذكره في كتابه هذا "الانتصارات الإسلامية".

٣٠- الآداب الشرعية :

ذكره في كتابه هذا " الانتصارات الإسلامية " .

٣١- الجدل في علم الجدل :

اطلعت على نسخة منه في مكتبة شهيد علي بتركيا - استانبول - .

٣٢- مصنف آخر صغير في الجدل :

وقد ذكره في الإشارات باسم " مختصر الجدل " .

وذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/٣٦٧)، وصاحب الأئس الجليل (٢/٢٥٧) .

٣٣- دفع الملام عن أهل المنطق والكلام :

ذكره هو في كتابه الإشارات الإلهية... وذكره د. مصطفى أبوزيد في المصلحة المرسله... ونجم الدين الطوفي ص ٩١ .

٣٤- البلبل في اختصار روضة الناظر :

ذكره ابن حجر في الدرر الكامنة (٢/١٥٥) وصاحب كشف الظنون (١/٩٣٠) " مطبوع " .

٣٥- شرح روضة الناظر :

ثلاثة مجلدات، الجزء الثاني منه في مكتبة الحرم المكي، وصورته في مكتبة المخطوطات بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض، وحققه وطبعه معالي الأستاذ الدكتور عبدالله التركي وزير الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، وكذلك د. إبراهيم البراهيم .

٣٦- معراج الوصول إلى علم الأصول:

ذكره صاحب كشف الظنون (١٧٣٨/٢) والزركلي في الأعلام (١٢٨/٣)،
وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢).

٣٧- الذريعة إلى معرفة أسرار الشريعة:

ذكره صاحب كشف الظنون (٨٢٧/١) والزركلي في الأعلام (١٢٨/٣)،
وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢).

٣٨- شرح المحصول في أصول الفقه:

ذكره صاحب كشف الظنون (١٦١٦/٢).

٣٩- مختصر المحصول:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢)، والدكتور مصطفى
أبوزيد في المصلحة المرسله ص ٩٢.

٤٠- مختصر الحاصل في أصول الفقه:

ذكره الدكتور مصطفى أبوزيد في المصلحة المرسله ص ٩٢. وابن رجب في
ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢).

٤١- الرياض النواظر في الأشباه والنظائر:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢)، والزركلي في الأعلام
(١٢٨/٣)، والدكتور مصطفى أبوزيد في المصلحة ص ٩٢.

٤٢- القواعد الكبرى في فروع الحنابلة:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢)، وصاحب كشف الظنون (١٣٥٩/٢).

٤٣- القواعد الصغرى:

ذكره الطوفي في الانتصارات الإسلامية وشرح الروضة (٤٤٥/٢) خ وفي أكثر كتبه التي اطلعت عليها.

٤٤- شرح نصف مختصر الخرقى:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢) وغير واحد.

٤٥- القواعد الدمشقية:

ذكره الطوفي في كتابه هذا: "الانتصارات الإسلامية" في أول حديثه عن الشرط الرابع.

٤٦- مقدمة في علم الفرائض:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢)، وصاحب الأئس الجليل (٢٥٨/٢).

٤٧- شرح مختصر التبريزي في الفقه الشافعي:

ذكره ابن حجر في الدرر الكامنة (١٥٥/٢)، والسيوطي في بغية الوعاة ص ٢٦٢، وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢) وغيرهم.

٤٨- الصعقة الغضبية على منكري العربية:

منه نسخة بدار الكتب القومية المصرية برقم (٢٢٨/مجاميع). وقد ذكره الدكتور مصطفى أبوزيد في المصلحة المرسله ص ٩٣. وصاحب ايضاح المكنون (٦٧/٢) حققه د. محمد الفاضل وطبع في مكتبة العبيكان بالرياض.

٤٩- الرسالة العلوية في القواعد العربية:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢)، وصاحب كشف الظنون (٨٧٨/١).

٥٠- غفلة المجتاز في علم الحقيقة والمجاز:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢)، وصاحب كشف الظنون (١١٥٣/٢).

٥١- تحفة أهل الأدب في معرفة لسان العرب:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢)، وصاحب كشف الظنون (٣٦٣/١) والزركلي في الأعلام (١٢٨/٣).

٥٢- الرحيق السلسل في الأدب المسلسل:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢).

٥٣- موائد الحيس في شعر امرئ القيس:

ذكره صاحب كشف الظنون (١٨٩٧/٢) وابن رجب في الذيل (٣٦٨/٢).

٥٤- شرح مقامات الحريري:

في ثلاثة مجلدات، ذكره ابن حجر في الدرر الكامنة (١٥٥/٢)،
والسيوطي في بغية الوعاة ص ٢٦٢، وابن رجب في الذيل (٣٦٨/٢).

٥٥- الشعر المختار على مختار الأشعار:

ذكره الدكتور مصطفى أبوزيد في المصلحة المرسلة ص ٩٣. وقد اطلعت
على صورة منه في مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية
وعنوانه فيها: "الشعر على مختار الأشعار".

٥٦- إزالة الإنكاد في مسألة كاد:

ذكره صاحب كشف الظنون (٧١/١) وبروكلمان.

٥٧- قصيدة طويلة في مدح الإمام أحمد بن حنبل:

ذكرها ابن رجب وغيره.

هذه هي مصنفات الإمام الطوفي - رحمه الله - لا على وجه الحصر وإن
كنت أريد الحصر، فلم يتيسر لي ذلك، وله مؤلفات أخرى لم أستطع معرفة
اسمائها، وقد شهد بكثرة مؤلفاته وعدم حصرها المؤرخون له.

يقول ابن رجب - رحمه الله - في ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٨/٢) بعد أن
عدد مؤلفاته: "واختصر كثيرا من كتب الأصول، ومن كتب الحديث أيضا" ١ هـ.
ويقول العلمي في الأنس الجليل: "ويقال: إن له بقوص خزانة كتب من
تأليفه، فإنه أقام بها مدة".

عقيدته ومذهبه:

إن من يعيش في بيئة كالبيئة التي عاش فيها الطوفي - رحمه الله - لابد أن يواجه كثيرا من المشكلات، خاصة وأن بيئته كما أسلفنا مليئة بالصراعات السياسية المبنية على اختلاف الدين والعقيدة بل مليئة بالصراعات الفكرية والعقدية لتعدد الطوائف والفرق من أهل القبلة وغيرهم كالرافضة والصوفية^(١) والحلولية^(٢) والمعتزلة^(٣)

(١) نسبة إلى الصوف الذي كان أوائلهم يلبسونه تقشفاً، أو إلى صفاء القلب بكف النفس عن الهوى والاستغراق بالكلية في ذكر الله - على زعمهم - ويزعمون أنهم يستطيعون الكشف عن الحقائق الخفية والإلهية بحدس متعال إما بطريق الإلهام، أو بطريق الوحي... ويزعمون بأن الأولياء وصلوا إلى مالم يصل إليه الأنبياء، وعامتهم يجعل الولي مساوياً لله في كل صفاته ويرزق ويحيى... الخ. (انظر المعجم الفلسفي ١/٧٤٧، والفكر الصوفي ص ٣٨ - ٣٩، ومجموع الفتاوى ٥/١١ وما بعدها).

(٢) الحلولية هم غلاة الصوفية الذين يعتقدون أن الله حل بذاته في مخلوقاته، وأنه تعالى بذاته في كل مكان. وهم الاتحادية. (انظر مجموع الفتاوى ١١١/٢ - ١٠٨٤).

(٣) المعتزلة: إحدى الفرق الكبار المنتسبة إلى أهل القبلة وتحتها عدة فرق. وسموا معتزلة لاعتزالهم المسلمين أو لاعتزالهم مجلس الحق، فقد اعتزل رئيسهم واصل بن عطاء مجلس الحسن البصري فسماهم الحسن معتزلة، وقد أجمعت على نفي صفات الله وخلق القرآن، وأن العبد يخلق فعله، وأن مرتكب الكبيرة موحد ماخلد في النار، ونفوا الشفاعة، ويرون الخروج على السلطان وترك طاعته، ولهم أصول خمسة هي: العدل والتوحيد والوعيد والمنزلة بين المنزلتين والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وتفصيلها في كتبهم. (انظر البرهان في عقائد أهل الأديان ص ٢٦ - ٢٧، والفرق بين الفرق ص ١١٤ - ١١٧، ولوامع الأنوار البهية ١/٧٦، وغيرها).

والأشاعرة^(١) وغيرها، وقل من عصمه الله في تلك الحقبة من الزمن أن يزل أو ينحرف عن الحق أو يخطئ. لكثرة الجدل واختلاف المشارب واستيلاء الأهواء على كثير من الناس، وفشو الجهل بين البعض الآخر.

ولقد كان من نتائج ذلك الاختلاف فشو الحسد بين أهل العلم، فلقد حرص الشيطان على إيقاع الاختلاف والفرقة بين كثير منهم وكثرت إشاعة الأخطاء مما أوقد نار الحقد والضغينة بين أصحاب المذاهب والنحل، وأصبح همّ بعضهم التغلب على خصمه في الجدل والمناظرات، واستعداء الناس على مقاطعته، وتسجيل الأخطاء والاشتغال بذلك.

والمتبع لما كتب عن الطوفي - رحمه الله - يجد أن كل من كتب عنه من المؤرخين قد اتفقوا على فضله وصلاحه وذكائه، وزهده في الدنيا وتقلله منها وتدينه.

كما اتفقوا على طول باعه في الأصول، وعلى تفننه، وعلى أنه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل في الفقه والأصول، وكتبه تشهد بذلك.

كما اتفقوا أيضا على اشتغاله بالحديث على أشهر علماء عصره في الحديث ومصطلحه.

وسأتحدث في هذا المبحث عن عقيدة الطوفي ومذهبه في النقاط التالية:

(١) الأشاعرة هم أتباع أبي الحسن الأشعري ومن على مذهبه قبل رجوعه إلى أهل السنة، وبعد تركه للمذهب المعتزلة. وهم ينكرون بعض الصفات ويتأولون نصوصها والمتأخرون منهم لا يثبتون إلا سبع صفات ويؤولون الباقي بتأويلات عقلية، وهم يوافقون أهل السنة في غالب أصول الاعتقاد (انظر الملل والنحل ٩٤/١ وما بعدها).

الأولى: الطوفي وموقفه من الرفض.

الثانية: مذهب الطوفي في الأسماء والصفات وبعض مسائل العقيدة.

الثالثة: مذهب الطوفي في المصلحة المرسله.

الرابعة: قول الطوفي في حديث الآحاد.

وخصصت هذه المسائل بالبحث لأن الطوفي متهم بالرفض حتى من الذين أثنوا على تدينه وعلمه وفضله وصلاحه.

كما اتهم أيضا بأنه أشعري العقيدة.

وله رأي خاص به في المصلحة المرسله، وإن لم يذكره العلماء السابقون أو المؤرخون للطوفي وإنما اشتهر في هذا العصر بعد الاطلاع على ما كتبه في هذا الموضوع في كتابه شرح الأربعين النووية عند شرحه لحديث: «لا ضرر ولا ضرار»^(١).

أما رأيه في خبر الأحاد فقد تبين لي من كلامه في هذا الكتاب "الانتصارات...". ومن اطلاعي على بعض كتبه الأخرى، ويشاركه في ذلك كثير من الأصوليين.

(١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأحكام، باب من بنى في حقه ما يضر بجاره. وقال في الزوائد: "في إسناده جابر الجعفي: متهم" اهـ، وأخرجه مالك في الموطأ في كتاب الأقضية، باب القضاء في المرفق. مرسلًا، وأحمد في المسند (٣٢٧/٥) عن عبادة في حديث طويل في أقضية الرسول ﷺ قال النووي: "حديث حسن رواه ابن ماجه، والدارقطني وغيرهما مسندًا، ورواه مالك في الموطأ مرسلًا عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن النبي ﷺ فأسقط أبا سعيد، وله طرق يقوي بعضها بعضًا". اهـ.

الطوفي وموقفه من عقيدة الرافضة:

قبل أن نعرض لآراء الطوفي - رحمه الله - لابد أن نعرف معنى: الرافضة والشيعة وهل مدلولهما واحد، أم أن كل لفظ يطلق على موصوف غير الموصوف الذي يوصف به اللفظ الآخر:

معنى الرفض والشييع:

١- الرفض في اللغة مصدر رفض يرفض إذا ترك. قال ابن منظور^(١):

"الرفض: ترك الشيء، وهو من باب ضرب أو ترك. والروافض: جنود تركوا قائدهم وانصرفوا فكل طائفة منهم رافضة، والنسبة إليهم: رافضي^(٢)."

وقد سمي قوم من الشيعة: رافضة لأنهم تركوا زيد بن علي^(٣). فإنهم لما

(١) محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل جمال الدين الأنصاري، الرويعي الإفريقي إمام اللغة، ولد بمصر، وخدم في ديوان الإنشاء بالقاهرة ثم تولى القضاء في طرابلس وعاد إلى مصر، وتوفي بها سنة إحدى عشرة وسبعمائة للهجرة. [انظر وفيات الأعيان ٣٩/٤ - ٤٠، والدرر الكامنة ٢٦٢/٤].

(٢) انظر لسان العرب ١٥٦/٧، ١٥٧، المشوف المعلم ٣٠٧/١، والمصباح المنير ٢٧٦/١، ومختار الصحاح ص ٢٥٠.

(٣) زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الإمام، أبو الحسن العلوي الهاشمي القرشي، ويقال له "زيد الشهيد" فتيها فصيحا بليغا خطيبا، أقام بالكوفة، يروى أنه أخذ عن واصل بن عطاء الاعتزال، وأنه سافر إلى الشام ثم ضيق عليه هشام بن عبد الملك وحبه ثم عاد إلى العراق ثم إلى المدينة ثم إلى الكوفة، ونشبت بينه وبين الأمويين معارك قتل فيها سنة ١٢٢هـ. [وفات الوفيات ٥٣/٢ - ٣٨، والأعلام ٥٩/٣].

سئل - رضي الله عنه - عن أبي بكر^(١) وعمر^(٢) - رضي الله عنهما - فترحم عليهما رفضه قوم من الذين بايعوه وقالوا له: أبرأ من الشيخين نقاتل معك، فأبى وقال: كانا وزيرى جدي فلا أبرأ منهما^(٣).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - "فسموا رافضة لرفضهم إياه، وسمي من لم يرفضه من الشيعة زيديا لانتسابهم إليه^(٤)".

ولم يعرف لفظ الرافضة قبل ذلك^(٥)، ولكنه استعمل في كل من غلا في هذا المذهب وأجاز الطعن في الصحابة رضوان الله عليهم^(٦).

(١) عبد الله بن أبي قحافة عثمان بن عامر القرشي الصديق - رضي الله عنه - أول مؤمن برسول الله ﷺ من الرجال وخليفته في الصلاة وبعد موته ﷺ كان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة فسماه رسول الله ﷺ عبد الله. ولد بعد عام الفيل بستين ونصف، ولازم النبي ﷺ قبل البعثة وبعدها وهو صاحبه في الهجرة، حضر المشاهد كلها، وهو أفضل الصحابة وأحد المبشرين بالجنة ببيع بالخلافة في السقيفة وتوفي سنة ثلاث عشرة من الهجرة. [انظر الإصابة ٣٤١/٢ - ٣٤٤، والاستيعاب ٩٦٣/٣ - ٩٧٨].

(٢) عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي، ثاني الخلفاء الراشدين، وأحد العشرة المبشرين بالجنة أسلم قبل الهجرة بخمس سنوات وقوي جانب المسلمين بإسلامه. وأول من لقب من الخلفاء بأمر المؤمنين، لقبه النبي ﷺ بالفاروق ونزل الوحي مؤيداً لرأيه، طعنه أبولؤلؤة المجوسي وهو يصلي بالناس الفجر وعاش بعدها ثلاث ليال ثم مات سنة ثلاث وعشرين من الهجرة. [انظر الإصابة (ت٥٧٣٦)، وصفة الصفوة ٢٦٨/١ - ٢٩٣].

(٣) انظر منهاج السنة ١/ ١٠، ولسان العرب ٧/ ١٥٦، والمصباح المنير ١/ ٢٧٦.

(٤) المواضع المذكورة من المراجع السابقة.

(٥) المواضع السابقة من المراجع نفسها.

(٦) المواضع السابقة من المراجع نفسها.

٢- والشيعية القوم الذين اجتمعوا على الأمر، ويتبع بعضهم رأي بعض وليس كلهم متفقين على رأي. كما قال الله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَاءً كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ (٣٢) ﴿١﴾ فكل فرقة تكفر الفرقة المخالفة لها.

والشيعية أتباع الرجل وأنصاره، وجمعها شيع وأشياع وفي الحديث: "القدرية شيعة الدجال" أي أولياؤه، وأنصاره، وقد غلب هذا الاسم على من يتولى عليا^(٢) وأهل بيته، رضوان الله عليهم^(٣).

وبعد هذا التعريف الموجز فقد تتبعت ما استطعت الوصول إليه من مؤلفات الطوفي ووجدته يتحدث كثيرا عن الرافضة والشيعية وعن مذهبهم ويهاجمهم ويلعنهم، وهذه نماذج مما وجدته في هذا الموضوع:

يقول في كتابه: "الصعقة الغضبية على منكري العربية" الورقة (٢٤) من النسخة الخطية بدار الكتب المصرية:

(١) سورة الروم، آية: ٣٢.

(٢) أبو الحسن علي بن أبي طالب، ابن عم النبي ﷺ وأول من أسلم من الصبيان، تربى في حجر النبي ﷺ وشهد معه المشاهد ما عدا تبوك استخلفه على المدينة على غير رغبة منه في ترك الجهاد مع النبي ﷺ كان له أربعة عشر ولدا ذكورا، وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة ورابع الخلفاء الراشدين. ضربه عبدالرحمن بن ملجم - لعنه الله - بالكوفة في رمضان سنة ٤٠ فبقي يومان ثم مات - رضي الله عنه - [انظر صفة الصفوة ١/ ٣٠٨ - ٣٣٥، والإصابة ت ٥٦٨٨].

(٣) انظر لسان العرب ٨/ ١٨٨، ١٨٩، ومختار الصحاح ص ٣٥٣، والمصباح المنير ١/ ٣٩٠، والشيعية والتشيع لإحسان إلهي ظهير ص ١٣.

" من الأصول العظمية التي نشأ النزاع فيها من جهة العربية اختلاف الشيعة والسنة فيما يتعلق بأبي بكر الصديق - رضي الله عنه - ، ومنعه فاطمة^(١) - رضي الله عنها - فدكا^(٢) والعوالي^(٣) ، فإنها لما جاءت تطلب إرثها عن أبيها قال : " سمعت رسول الله ﷺ يقول : " ما تركناه صدقة "^(٤) ، ولم يعطها شيئاً فخاضت الرافضة في أبي بكر وقالوا : منع فاطمة إرثها . وقال أهل السنة : إنما عمل بما سمع ، ولم يمنعها حقاً . ومنشأ الخلاف بينهم من حيث أن " ما " وردت في اللغة على وجهين : اسمية وحرفية ، ولكل واحد منهما خمسة أقسام . . . إذا عرفت

(١) بنت الرسول الله ﷺ ابن عبدالله بن عبدالمطلب ، الهاشمية القرشية ، وأمها خديجة بنت خويلد أولى زوجات النبي ﷺ تزوجها علي بن أبي طالب في الثامنة عشرة من عمرها وولدت له الحسن والحسين وأم كلثوم وزينب ، وبقيت فاطمة بعد أبيها ستة أشهر . وهي أول من جعل له النعش في الإسلام . [انظر طبقات ابن سعد ٨ / ١١ - ٢٠ ، والإصابة ٤ / ٧٧٣ ، وصفة الصفوة ٩ / ٢ - ١٥ ، والأعلام ٥ / ١٣٢] .

(٢) فِدْكَ : بلد بينها وبين المدينة يومان ، وقيل ثلاثة ، وقيل ثلاث مراحل أفاءها الله على رسوله - عليه السلام - صلحا . [انظر مراصد الاطلاع ٣ / ١٠٢٠ ، وفتح الباري ٦ / ٢٠٣] .

(٣) العوالي : بالفتح ، جمع العالي : كانت ضيعة ، بينها وبين المدينة أربعة أميال ، وقيل : ثلاثة ، وقيل ثمانية . [انظر مراصد الاطلاع ٢ / ٩٧٠] . والآن أصبحت أحد أحياء المدينة النبوية .

(٤) طرف من الحديث الذي أخرجه البخاري في أول فرض الخمس ، وفي المغازي ، باب حديث بني النضير ، وباب غزوة خيبر وفي النفقات ، باب حبس الرجل قوت سنة على أهله . . . وفي الفرائض ، باب قول النبي ﷺ : « لا نورث ما تركناه صدقة » ، وفي الاعتصام ، باب ما يكره من التعمق والتنازع . . . وأخرجه مسلم في الجهاد ، باب قول النبي ﷺ : « لا نورث ما تركناه فهو صدقة » ، حديث : ٥٢ ، ٥٤ ، ٥٦ ، وأخرجه أبوداود في الخراج والإمارة . . . باب في صفايا رسول الله ﷺ من الأموال . وأخرجه الترمذي في السير باب ماجاء في تركه النبي ﷺ والنسائي في الفقه ، وأحمد في المسند في عدة مواضع منها (١ / ٤ ، ٦ ، ٩ ، ١٠) .

ذلك فالرافضة حملوا "ما" في قوله - عليه السلام -: «ما تركنا صدقة» (١) على أنها نافية، أي: لم نترك صدقة، وإنما تركنا ما تركناه إرثاً لغيرنا، وحملها أهل السنة على أنها موصولة، بمعنى الذي، تقديره: الذي تركناه صدقة، بالرفع على الخبر، وحذف الهاء من تركناه لأنها ضمير منصوب وهو سائغ الحذف في الصلة، كقوله تعالى: ﴿وَمَا عَمَلُهُمْ إِلَّا نَارٌ﴾ (٣٥) ﴿٢﴾ قرئ بحذف الهاء وإثباتها (٣).

وهذا هو الحق - إن شاء الله تعالى - وما ذهب إليه الرافضة خطأ صريح محض (٤).

ثم رد على الرافضة في نفس الموضع على تضعيفهم الحديث المذكور فقال: ".... لا سبيل إلى منع صحته، إذ قد رواه أحمد والبخاري ومسلم من حديث عائشة (٥)، وأبو داود من حديث مالك بن أوس

(١) سبق تخريجه في الصفحة السابقة.

(٢) سورة يس، آية ٣٥.

(٣) انظر الإقناع في القراءات السبع ٧٤٢/٢.

(٤) قلت: وقوله في لفظ الحديث: (لأنورث)، والرواية الأخرى من مسلم في الجهاد، حديث ٤٩: (لأنورث ماتركناه صدقة) والثالثة عند البخاري في فضائل الصحابة، باب مناقب قرابة رسول الله...، وعند مسلم في الجهاد حديث ٥١، وأبو داود في الموضع السابق: (لأنورث ماتركناه فهو صدقة)، تدل على أن (ما) موصولة وليست نافية.

(٥) عائشة بنت أبي بكر عبدالله بن عثمان الصديق - رضي الله عنهما - ولدت بعد مبعث النبي ﷺ بأربع سنين وعقد عليها وهي بنت تسع. كانت من أفقه الناس وأعلمهم، وفي الحديث: «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام». وكانت أحب نساء رسول الله ﷺ إليه. ماتت سنة ٥٨هـ، ودفنت بالبقيع. (انظر الإصابة ٣٥٩/٤ - ٣٦١، وسير أعلام النبلاء ١٣٥/٢ - ٢١٠).

ابن الحدثان^(١)، وهو حديث مشهور مستفيض، إلا أن للرافضة أصلاً خبيثاً باطلاً، وهو أنهم لا يقبلون رواية الصحابي لمرض في قلوبهم عليهم وليس هذا موضع الرد عليهم في ذلك الأصل^(٢) ١٠٠هـ.

وقد تحدث عن ذلك في كتابه الإشارات الإلهية في المباحث الأصولية عند كلامه عن قوله تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ...﴾ (١٦) الآية^(٣) ثم قال: "وقصد الشيعة - لعنهم الله - بذلك تظليم الشيخين بمنع فاطمة إرثها من أبيها، والعباس إرثه من ابن أخيه ﷺ...".

أما عن التفضيل بين أبي بكر وعلي - رضي الله عنهما - فيقول عند كلامه عن قوله تعالى: ﴿هَذَا خِصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ...﴾ (١٩) الآية^(٤) وتعلقت به الشيعة فقالوا: كان علي يوم بدر أول مبارز، وأبوبكر في العريش مع النبي - عليه السلام - فعلي أعظم جهادا، فليكن أفضل من أبي بكر لقوله - عز وجل -: ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ...﴾ (٩٥) الآية^(٥). وأجيب بأنه يلزمكم مثله في النبي ﷺ وأن عليا أفضل منه، وأنه محال^(٦). فإن قيل: النبي - عليه السلام -

(١) انظر سنن أبي داود: كتاب الإمارة، باب في صفايا رسول الله ﷺ من الأموال. وابن الحدثان هو أبو سعيد اليربوعي النصري، تابعي من أهل المدينة ولد في الجاهلية وتأخر إسلامه، وكان عريف قومه في زمن عمر، وكان ثقة. (انظر تهذيب التهذيب ١٠/١٠، والأعلام ٢٥٨/٥).

(٢) الإشارات الإلهية ص ٢٩٢ خ المكتبة الأحمدية.

(٣) سورة النمل، آية: ١٦.

(٤) سورة الحج، آية: ١٩.

(٥) سورة النساء، آية: ٩٥.

(٦) الأولى أن يقول: " وهذا محال ".

كالإمام شأنه أن يقاتل بين يديه. قيل: وأبو بكر كالوزير شأنه أن يكون مع الإمام" (١) اهـ.

ويقول عن فضل أبي بكر - رضي الله عنه - عند كلامه عن قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ...﴾ (٢٢) ﴿(٢) الآية: "احتج بها الجمهور على فضل أبي بكر لأنها نزلت فيه، إذ ترك الإنفاق على مسطح" (٣)، وقد وصف فيها بأنه من أولي الفضل. أي والله الذي لا إله إلا هو إنه من أولي الفضل. وأجابت الشيعة - لعنهم الله - بأن الوارد فضل المال وكثرته بدليل اقترانه بالسعة، لا الفضل الذي هو الكمال ضد النقص. لكن يحتج بها الجمهور من موضع آخر وهو قوله عز وجل: ﴿...أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ...﴾ (٢٢) ﴿(٤) وهو يدل على أنه مغفور له (٥)﴾.

ويقول أيضا في كلامه عن قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا...﴾ (٤٠) ﴿(٦) الآية: "احتج بها أهل السنة على فضل أبي بكر رضوان الله عليه من وجوه:

(١) الإشارات الإلهية" مخطوط" ص ٢٧٣.

(٢) سورة النور، آية: ٢٢.

(٣) مسطح بن أثانة بن عباد بن عبد المطلب بن عبد مناف، من قريش، يكنى بأبي عباد. وهو من الشجعان الأشراف من الصحابة، كان اسمه عوفا ولقب بمسطح فغلب عليه، أمه بنت خالة أبي بكر كان يمونه أبو بكر لهذه القرابة منه، كان مسطح ممن جلدتهم النبي ﷺ في حديث الإفك، وحلف أبو بكر ألا ينطق عليه فلما نزلت الآية المذكورة، عاد إلى الإنفاق. (انظر الإصابة ٤٠٨/٣، ت (٧٩٣٥)، والأعلام ٧/٢١٥).

(٤) سورة النور، آية: ٢٢.

(٥) الإشارات الإلهية ص: ٢٧٩.

(٦) سورة التوبة: ٤٠.

أحدها: النص على ثبوت صحبته، حتى قال بعض العلماء من أنكر صحبة أبي بكر فقد كفر، لتكذيبه النص المتواتر القاطع بإثباتها، بخلاف من أنكر صحبة غيره، لعدم ذلك. وفيه نظر، لأن غيره كعمر وعثمان^(١) وعلي وباقي العشرة ثبتت صحبتهم بالتواتر، وهو قاطع أيضا، فإنكار مدلوله كفر.

الوجه الثاني: قوله ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ فكان له في هذه المعية اختصاص لم يشاركه فيه صحابي. وقد يقال بأن هذا التشرف حصل لجميع الصحابة بقوله - عز وجل -: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾^(٢). غير أن لقائل أن يقول: معية أبي بكر - رضوان الله عليه - أخص من هذه، فيمتاز بها.

الوجه الثالث: ((ثاني اثنين)) قالوا: فيه إشارة إلى شيئين أحدهما أنه ثانيه من بعده في الإمرة، والثاني أن اسمه لم يفارق اسمه إذ كان يقال له خليفة رسول الله حتى توفي، ف قيل لمن بعده وهو عمر - رضي الله عنه - أمير المؤمنين، وانقطعت خصيصة ثاني اثنين.

الوجه الرابع: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾ قال بعضهم: الضمير في عليه لأبي بكر، لأن النبي ﷺ لم تفارقه السكينة حتى يحتاج إلى نزولها عليه، وإنما أنزلت

(١) عثمان بن عفان بن أبي العاصي... الخليفة الثالث، أسلم قبل دخول الرسول - ﷺ - دار الأرقم، وهاجر إلى الحبشة الهجرتين، خلفه الرسول - ﷺ - يوم بدر على زوجته بنت الرسول رقية يمرضها، وضرب له بسهمه وأجره، وزوجه أم كلثوم بعدها فسمي ذوالنورين، وبايع عنه الرسول في بيعة الرضوان وأخبر أن الملائكة تستحي من عثمان، وأخبر بأنه ستصيبه بلوى وتحقق ذلك، قتل - رضي الله عنه - في ذي الحجة سنة ٣٥هـ بعد خلافة دامت ١٢ سنة تقريبا (انظر صفة الصفوة ١/ ٢٩٤ - ٣٠٧ والإصابة ٢/ ٤٦٢، ت ٥٤٤٨).

(٢) سورة محمد، آية: ٣٥.

على أبي بكر - رضي الله عنه - وهو ضعيف . أما أولا فلقوله - عز وجل - : ﴿ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ ﴾ فقد أنزلت عليه السكينة، مع ما ذكره من عدم مفارقتها له، ولا اقتناع من أن يزداد سكينة على سكينة، ونورا على نور. وأما ثانيا فلأن ذلك يقتضي أن الضمير في ﴿ وأيده بجنود لم تروها ﴾ لأبي بكر أيضا، وهو خلاف الظاهر بل القاطع، ولا أظن أحدا قال بذلك.

أما الشيعة فطعنوا على أبي بكر - رضي الله عنه - من الآية بوجه واحد وهو قوله: ((لا تحزن)) دل ذلك على أنه حزن لأجل طلب الكفار لهما، مع أنه مع رسول الله، بعين الله، تحت رعاية الله، وقد سمع النبي ﷺ يخبر بأنه سيظهر على أعدائه، ويظهر دينه على جميع الأديان، فحزن أبي بكر والحالة هذه إما شك في هذا الخبر، أو ضعف منه وخور . قالوا: وإنما الشجاع المؤمن، واللييب الموقن: علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - حيث كان نائما على فراش النبي ﷺ معرضا نفسه من أيدي الكفار لشرب كؤوس الحمام^(١)، فما شك وما خار، ولا تبلد ذهنه ولا جارا! . وأجاب أهل السنة بأن حزن أبي بكر - رضي الله عنه - لم يكن ضعفا ولا شكاً، وإنما كان رقة غالبة، وشفقة على النبي ﷺ، ولو كان ذلك عن شك أو ضعف لكان أولى ما صدر منه يوم بدر حين قال النبي ﷺ: «اللهم إن تهلك هذه العصابة فلن تعبد» وأخذ أبو بكر بردائه يقول: "كفاك مناشدتك ربك، إن الله سينجز لك ما وعدك"^(٢) وهذا غاية الشجاعة والإيمان،

(١) الحمام: قضاء الموت وقدره. يقال نزل به حمامه: أي قدره وموته. (انظر لسان العرب ١٢/١٥١، ومختار الصحاح ص ١٥٧).

(٢) أخرجه الإمام مسلم في كتاب الجهاد، باب الامداد بالملائكة في غزوة بدر حديث ٥٨، والترمذي في تفسير سورة الأنفال، وأحمد في المسند ١/ ٣٠، ٣٢، ١١٧.

ثبوت الجنان عند قراع الأقران" (١) . اهـ .

أما ما يتعلق بخلافة أبي بكر - رضي الله عنه - فسيأتي كلامه عنها في آخر الكتاب - إن شاء الله (٢) - وله كلام غير هذا في الإشارات وشرح الأربعين يضيق المقام بذكره .

وقال عن عمر - رضي الله عنه - في شرح الأربعين النووية ص : ٧٩ عند شرحه لحديث « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا ألا إله إلا الله . . . » (٣) يقول : " واعلم أن من العجب أن هذا الحديث الثابت كان عند ابن عمر ، وهو نص في قتال ما نعي الزكاة ، ولم يبلغ أبا بكر وعمر حتى تشاجرا في قتالهم وجرى بينهما مناظرة في ذلك ، واحتاج أبوبكر إلى القياس بأن قال : " والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة (٤) " وإلى الاستنباط من قوله عليه السلام : (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها) قال أبوبكر : والزكاة من حقها . قلت : فلعل ابن عمر كان غائبا أو مريضا أوناسيا للحديث ذلك الوقت ، ولقد وفق أبوبكر حيث وقع استنباطه وقياسه موافقا لهذا النص ، وخالفه عمر في هذا المقام ، وكان الأولى

(١) الإشارات الإلهية ص ١٨٨ - ١٨٩ .

(٢) انظر ص : ٧٣٦ من هذا البحث .

(٣) أخرجه البخاري في الإيمان ، باب ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾ (التوبة : ٥) ومسلم في الإيمان ، باب الأمر بقتال الناس . . . ، حديث ٣٢ - ٣٦ ، وأبوداود في الجهاد باب على ما يقاتل المشركون ؟ (١٠٤) ، والترمذي في تفسير سورة الغاشية ، والنسائي في الزكاة ، باب مانع الزكاة ، وابن ماجه في أول الفتن ، والدارمي في السيرة ، باب في القتال على قول النبي ﷺ : « أمرت أن أقاتل الناس . . . » وأحمد في المسند ٨/٤ .

(٤) سنن النسائي كتاب الزكاة ، باب مانع الزكاة .

بموافقته لما عهد منه من موافقته النصوص حتى قال: "وافقت ربي في ثلاث^(١)". ثم إن عمر رجع في هذه القضية إلى متابعة أبي بكر . . . اهـ.

أما عن عثمان - رضي الله عنه - فيتضح من كلامه^(٢) عند قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا...﴾ (١٥٥) الآية^(٣): " فيها مسائل للشيعة: الأولى: أن هذا كان يوم أحد ففر عثمان وثبت علي فدل علي أن عليا أفضل لأنه سلم من هذه الآية.

الثانية: أن الفرار من الزحف كبيرة خصوصا عن النبي - عليه السلام - في تلك الضائقة، وقد أتاها عثمان.

الثالثة: دلت الآية على أن فرار عثمان إنما كان عقوبة على ذنب أتاها لقوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾ فكان عقوبة الذنب ذنبا مثله. وأجابت السنة بتمام الآية وهو قوله - عز وجل -: ﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾. والذنب المغفور كغير المعمول، ولو ساعد الدليل على أن يحمل تولي عثمان وأصحابه توليا مباحا إما تحرفا لقتال أو تحيزا إلى فئة لكان أولى، لكنه لا يساعد، إذ لو كان كذلك لما لحقتهم اللائمة، ولما احتاجوا إلى العفو، وبما أجبن به أولا أجاب ابن عمر عن عثمان مع معرفة ابن عمر بحقيقة الواقعة^(٤) "اهـ.

(١) أخرجه البخاري في الصلاة، باب ماجاء في القبلة. . . (٣٢) وفي تفسير سورة البقرة، باب (٩)، ومسلم في فضائل الصحابة، حديث ٣٤، وأحمد في المسند (٢٣/١ - ٢٤).

(٢) في الإشارات الإلهية ص ٨٣ خ الأحمدية.

(٣) سورة آل عمران: ١٥٥.

(٤) انظر صحيح البخاري كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب عثمان بن عفان، وكتاب المغارى، باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ...﴾ (آل عمران: ١٥٥) وانظر جامع الترمذي كتاب المناقب، باب مناقب عثمان، ومسند أحمد (٦٨/١). وانظر تفسير ابن كثير (٢١٣ - ٢١٤، ٢١٨ - ٤١٩).

أما ما قاله عن عائشة وحفصة^(١) - رضي الله عنهما - فيتين من قوله في كلامه في الإشارات عن قوله تعالى: ﴿...فَخَانَتْهُمَا فَلَمْ يُغْنِ عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا...﴾ (١٠) الآية. قال: " زعمت الرافضة لعنهم الله أنه يعرض بعائشة وحفصة، وأنهما كامرأتي نوح ولوط في النار لتظاهرها على رسول الله - ﷺ - وأذاهما له، وزعموا لعنهم الله أن عائشة كان بينها وبين عثمان شيء فتزغ لها بهذه الآية معرضا بها فحقدت عليه ثم لم تزل تؤلب الناس عليه حتى قتله، ثم إنها ندمت مع كراهتها إمرة علي فخرجت تطلب بثأره. وأجاب الجمهور بأن هذا كله لم يكن منه شيء وهو كذب مختلق، وإجماع أهل الحق على أنهما زوجته في الجنة لا يعارضه شيء مما ذكره " اهـ^(٣).

ويقول في الإشارات أيضا عن عائشة - رضي الله عنها - في كلامه عن قوله تعالى: ﴿...وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ...﴾ (٣٣) الآية^(٤): "يتعلق بها الشيعة أخزاهم الله

(١) حفصة بنت عمر بن الخطاب - رضي الله عنهما - وإحدى أزواج النبي ﷺ ولدت بمكة وتزوجها خنيس بن حذافة السهمي، فكانت عنده إلى أن ظهر الإسلام فأسلمها، وهاجرت معه إلى المدينة فمات عنها فخطبها رسول الله ﷺ من أبيها، فزوجه إياها سنة اثنتين أو ثلاث من الهجرة، واستمرت في المدينة بعد وفاة الرسول ﷺ إلى أن توفيت سنة ٤٥ هـ (الاعلام ٢/ ٢٦٤، وطبقات ابن سعد ٨/ ٨١ - ٨٦).

(٢) سورة التحريم، آية: ١٠.

(٣) ورد في صحيح البخاري: كتاب فضائل الصحابة، باب فضل عائشة - رضي الله عنها - وكتاب الفتن، باب (١٨) من حديث عمار أن عائشة زوج النبي ﷺ في الدنيا والآخرة، ولعل العلماء قالوا ما ذكره الطوفي استنباطا من مفهوم قوله تعالى: ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ﴾ (الزخرف: ٧٠) وهو قول بعض المفسرين.

(٤) سورة الأحزاب، آية: ٣٣.

على عائشة ويقول أمرت أن تقر في بيتها فخالفت وخرجت إلى تفريق المؤمنين،
وقتل علي بالبصرة حتى قتل بسببها من قتل، وهم نحو عشرين ألفاً. والجمهور
أجابوا بأنها خرجت مصلحة للفساد ومطفية للثائرة مجتهدة في ذلك فهي لاتنك
من أجر أصاب اجتهداها أو أخطأ" اهـ.

وقال عن معاوية بن أبي سفيان - رضي الله عنه ^(١) - في الإشارات عند
حديثه عن قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ ^(١٥) ^(٢). "يحتج بها
الشيعة أبعدهم الله من رحمته على معاوية ومن شايعه على قتال علي، لأن النبي
- عليه السلام - أمر بقتال المارقين وهم الخوارج ^(٣)، والناكثين وهم أهل الجمل،

(١) معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية القرشي الأموي، أسلم عام الفتح وجعله
الرسول ﷺ من كتاب الوحي، وشهد حينئذ اليمامة، وكان سيداً وحليماً مع كرم وشهامة
ولاه عمر الشام ثم عثمان فأحسن الولاية وطالب بدم عثمان في زمن علي بن أبي طالب...
وانحاز إليه أناس ووقع بسبب ذلك فتنة مشهورة في صفين والجمل، ولما قتل علي ببيع لمعاوية
بالخلافة واجتمعت عليه الكلمة حين صالحه الحسن بن علي - رضي الله عنهم - عام أربعين من
الهجرة. توفي سنة ستين من الهجرة. (انظر البداية والنهاية ١١٧/٨ - ١٤٤، والإصابة
٤٣٣/٣ - ٤٣٤).

(٢) سورة الجن، آية: ١٥.

(٣) هم الذين خرجوا على علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - بعد التحكيم، وانحازوا إلى
حرواء، وتبرأوا من علي ومعاوية والحكمين. وأيضاً يطلق هذا الاسم "الخوارج" على كل من
خرج على الإمام. والخوارج فرق شتى منها: المحكمة الأولى، والأزارقة، والنجدات، والبيهسية
والعجاردة، والإباضية، والشعالبية، والصفيرية الزيدية. (انظر الملل والنحل للشهرستاني
١١٤/١ - ١٣٨، ودراسة عن الفرق وتاريخ المسلمين "الخوارج والشيعة" ص ٣٥ وما بعدها).

والقاسطين وهم أهل الشام^(١). وأجاب الجمهور بأننا لا نسلم صحة الحديث، ولا أن معاوية كان من القاسطين ولو سلمنا عموم الآية في كل قاسط، بل هي لقاسطين معهودين من الجن أو غيرهم.

أما عن مذهب الرافضة في الصحابة - رضي الله عنهم - فيقول الطوفي - رحمه الله - في كلامه في كتابه الإشارات عن قوله تعالى: ﴿أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ...﴾ (١٤٤) ^(٢) الآية: "زعمت الشيعة أن هذا تعريض من الله - عز وجل - بارتداد الصحابة وانقلابهم على أعقابهم بعد موت النبي - عليه السلام -، قالوا: والنبي - عليه السلام - علم ذاك فأكد في نهيمهم عنه بقوله: « لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض: لا ترجعوا بعدي ضلالا»^(٣) الحديث. لم يكفه ذلك حتى أخبرهم بأنهم سيؤخذ بهم يوم القيامة عن الحوض ذات الشمال إلى النار، حتى لا يخلص منهم إلا مثل همل النعم. قالوا: وقد كان ذلك منهم بانحرافهم عن إمامهم المنصوص عليه وهو علي إلى غيره.

وأجاب الجمهور بأننا لا نسلم في أن الآية تعريضا بما ذكرتم، وإنما هو جملة شرطية دخل عليها حرف الاستفهام فأفادت تشجيعهم على القيام بالأمر معه ومن

(١) قلت: وليس هذا لفظ المروي عن الرسول - ﷺ - . فله عدة ألفاظ أوردها ابن كثير في البداية والنهاية (٧/ ٣٠٥ - ٣٠٧).

(٢) سورة آل عمران، آية: ١٤٤.

(٣) أخرجه مسلم في القسامة باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال، حديث ٢٩، وفي الإيمان حديث ١١٨، ١٢٠، والبخاري في العلم، باب الانصات للعلماء، وفي المغازي، باب حجة الوداع، وفي الديات، الباب الثاني منه، وأبو داود في السنة، باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه، والترمذي في الفتن، باب ماجاء لا ترجعوا بعدي كفارا، (٢٨)، والدارمي في المناسك، باب في حرمة المسلم، وأحمد في المسند (٢/ ٨٥، ٨٧، ١٠٤).

بعده، وقد فعلوا، وأما قوله - عليه السلام - «لا ترجعوا بعدي كفارا» فهو نهى لهم عن مثل ما خلفت به الأمم السالفة أنبياءها من الكفر، وقد امتثلوا فلم يكفروا، وما كان بينهم من الحروب والدماء فعن تأويل واجتهاد، هم فيه معذرون، بل ومأجورون. وأما المأخوذ بهم ذات الشمال إلى النار فمحمول على أهل الردة الذين ماتوا عليها" اهـ.

أما عن عصمة الأئمة فيتبين موقفه منها في شرحه على مختصره لروضة الناظر عند كلامه في شروط المتواتر ورده على الشريف المرتضى الرافضي المعتزلي ^(١) في اشتراطه عدم اعتقاد نقيض المخبر به لافادة التواتر العلم. قال الطوفي: "ولذلك اشترطت الشيعة وابن الراوندي ^(٢) أن يكون فيهم الإمام المعصوم ليكون خبرهم معصوما من الخطأ، وهو باطل:

أما أولاً: فلأنهم منازعون في وجود العصمة في غير الملائكة والرسول.
وأما ثانياً: فلأن عصمة خبرهم مستندة إلى كسرتهم لا إلى أوصافهم وإلا

(١) على بن الحسين بن موسى بن محمد بن إبراهيم، من أحفاد الحسين بن علي، إمامي معتزلي أديب شاعر، ولد ببغداد وله تصانيف في التشيع منها: الشافي في الإمامة، ويرى بعض المترجمين له أنه هو الذي وضع نهج البلاغة لا أخوه الشريف الرضي، توفي المرتضى ببغداد سنة ست وثلاثين وأربعمائة من الهجرة. (انظر البداية والنهاية ١٢/٥٣، والأعلام ٤/٢٧٨).

(٢) أحد الزنادقة الملحدين الذين كانوا يلزمون الرافضة واسمه أحمد بن يحيى بن الراوندي يقول عنه ابن الجوزي: "كنت أسمع عنه بالعظام حتى رأيت في كتبه ما لم يخطر على قلب أنه يقوله عاقل"، كان أبوه يهودياً فأظهر الإسلام، ويقال إنه حرف التوراة كما عادى ابنه القرآن بالقرآن وألحد فيه وألف كتاباً في الرد على القرآن سماه: الدامغ. اختلف في سنة وفاته، فقليل ٢٤٥، وقيل ٢٩٨، وقيل غير ذلك. (انظر البداية والنهاية ١١/١١٢ - ١١٣، وشذرات الذهب ٢/٢٣٥ - ٢٣٦).

لاشترطت العدالة والإسلام. ولأن العلم مخلوق لله سبحانه وتعالى مقارنة للإخبار، فكما جاز خلقه مع إخبار المعصوم جاز خلقه مع إخبار المعصوم، ثم يلزمهم ألا يوجد في بلاد الكفر تواتر، إذ لا معصوم فيهم اللهم إلا أن لا يشترطوا للعصمة الإسلام فإن عقولهم أسخف من هذا". [شرح الطوفي على مختصره ج ٢ الورقة ١٤٥/ب ٦١].

فهو هنا يطعن في أهم ركيزة عند الشيعة وبالأخص الإمامية.

وعن إمامة علي رضي الله عنه يقول في حديثه عن أهل التواتر في المصدر السابق: « قوله وكتمان أهل التواتر ما يحتاج إلى نقله ممتنع، خلافا للإمامية » أي: إن أهل التواتر، وهو العدد الذي يحصل العلم التواتري بخبرهم، هل يجوز أن يكتموا ما تدعو الحاجة إلى نقله؟ فالجمهور قالوا: لا يجوز. وقالت الإمامية - وهم أشهر طوائف الشيعة - : يجوز ذلك لاعتقادهم كتمان النص على إمامة علي رضي الله عنه أي لأنهم يعتقدون أن الصحابة رضي الله عنهم مع كثرتهم كتموا النص على إمامة علي والوقوع يدل على الجواز قطعاً. لنا: أن كتمانهم لما يحتاج إلى نقله كتواطؤهم على الكذب، وتواطؤهم على الكذب بكتمانهم لما يحتاج إلى نقله محال، أما الأولى: فلأن كتمان الواقع - خصوصاً مع الحاجة إلى نقله - بمثابة قولهم: ما وقع، وقولهم لما وقع: انه ما وقع كذب قطعاً، لأن الكذب هو الإخبار بخلاف الواقع، وهذا كذلك، فكذلك الكتمان الذي هو بمثابة قولهم: ما وقع. أما أن تواطؤهم على الكذب محال فلما سيأتي عن قريب - إن شاء الله - ^(١) اهـ.

هذه بعض مقالاته عن الرافضة، وإن كانت مختصرة، لأنها منقولة من كتبه

(١) شرح مختصر الروضة للطوفي ٢/ ١٠٠-١٠١.

التي لم يرد بها الرد عليهم ف "الصعقة الغضبية" ليس - كما قال - موضع الرد عليهم، و "الإشارات" قد التزم فيه منهج الاختصار في ذكر استدلال الشيعة وغيرهم بآيات القرآن الكريم على مذاهبهم، وكان يتوسع فيه في الرد عليهم أكثر من غيرهم.

ومما تقدم من المقالات يتبين أنه لو كان رافضيا مثلهم لما كشف عن عورتهم في رد رواية الصحابي لمرض في قلوبهم... وما لعنهم. فما عرف أن رافضيا يلعن جماعته، ويسبهم، ويذكر بأنهم استطالوا على الصحابة، وكيف يدافع عن أبي بكر وعمر وعثمان وعائشة وحفصة ومعاوية وغيرهم من الصحابة - رضي الله عنهم جميعا - وهم أعداء الشيعة وأعداء لعلي - رضي الله عنه - في نظرهم مع أن الرافضة ما كانت تخفي هذا في زمن الطوفي - رحمه الله - كابن المطهر الحلي، وغيره لمكانتهم عند الخلافة العباسية ووجود من يقدمهم عندها وهو الوزير الخيثر ابن العلقمي. ثم إن هناك من علماء الرافضة الكثير يصرحون بمذهبهم ويحضرون مجالس علماء أهل السنة ولم يدعوا أنهم على غير مذهب الرافضة.

لكن مع هذا نورد ما قاله عنه المؤرخون له، واتهموه به مما يتعلق بالرفض لتظهر لنا الصورة الواضحة عن هوية الطوفي - رحمه الله - يقول الإمام الذهبي - رحمه الله تعالى - في كتابه: "العبر..." عن ترجمة الطوفي: "هو سليمان بن عبدالقوي... الشيعي" ولم يزد عن هذه الكلمة عنه.

أما ابن رجب - رحمه الله تعالى - فيقول بعد أن بين منزلته العلمية وفضله وتدينه وآثاره العلمية...: "وكان مع ذلك كله شيعيا منحرفا في الاعتقاد عن السنة حتى إنه قال عن نفسه:

حنبلي رافضي أشعري... هذه إحدى العبر"

حتى إنه صنف كتابا سماه: "العذاب الواصب على أرواح النواصب" (١) اهـ.

قلت: والعجيب أن ابن رجب - رحمه الله - يقول عنه قبل ذلك: "وكان فاضلا صالحا...".

وجالس فضلاء بغداد في أنواع الفنون وعلق عنهم... ولقي الشيخ تقي الدين ابن تيمية والمزي والشيخ مجد الدين الحراني، وجالسهم" (٢) إلى أن قال: "وله نظم رائق وقصائد في مدح النبي ﷺ وقصيدة طويلة في مدح الإمام أحمد" (٣) اهـ.

فقد مدحه أولا وبين فضله وصلاحه ثم بين أن شيوخته ومن جالسهم فضلاء الناس في عصره. وما أدري كيف يسكت عنه أولئك العلماء الفضلاء، ولا يعرفون انحرافه وتشيعه، ثم كيف يجمع بين الفضل وعلو المنزلة في العلم وبين الرفض؟ وكيف يتصنع في المسائل العلمية، مع جرأته التي تتضح من كتبه ومناظراته - رحمه الله - يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية (٢/١٧٩-١٨٠): "وأما من عرف الإسلام كيف كان وهو مقرر بأن محمدا رسول الله باطنا وظاهرا، فإنه يمتنع أن يكون في الباطن رافضيا، ولا يتصور أن يكون في الباطن رافضيا إلا زنديق منافق، أو جاهل بالإسلام... فهل عرف أحد من فضلاء أصحاب الشافعي وأحمد وأصحاب مالك كان رافضيا؟ أم يعلم بالاضطرار أن كل فاضل منهم من أشد الناس إنكارا للرفض، وقد اتهم طائفة من أتباع الأئمة بالميل إلى نوع من الاعتزال، ولم يعلم أحد منهم اتهم بالرفض لبعد الرفض عن طريق أهل العلم...". اهـ.

(١، ٢، ٣) ذيل طبقات الحنابلة ٢/٣٦٧، ٣٦٨.

ثم كيف يكون رافضيا خبيثا ويمدح أعداء الرفض ويتحلل مذهبهم الفقهي فهو كما قال ابن رجب - رحمه الله - مدح الإمام أحمد بقصيدة طويلة وهو لم يدرك الإمام أحمد حتى يتملق له وينافق في مدح مذهبه، ثم لم يكن هناك سلطة قوية تتحلل مذهب الحنابلة، بل كانت معظم الناس على مذاهب فقهية متعددة، بل وعلى مذاهب عقدية ونحل متفرقة وربما كان الحنابلة ومن على مذهب الإمام أحمد في العقيدة قليلين ومضايقين في عصر الطوفي كما حدث للإمام شيخ الإسلام ابن تيمية وهو رأس الحنابلة في ذلك الوقت وغيره.

وابن تيمية - رحمه الله - من أشد أعداء الرافضة بل لقد كان كلامه عليهم صواعق مدمرة كما يتضح ذلك من كتابه المتقدم، ومع ذلك يلتقي به الطوفي - رحمه الله - ويجلس في حلقاته قرابة عام في دمشق ويدرس ابن تيمية على الطوفي العربية أياما، بل لقد كان الطوفي - رحمه الله - معجبا أشد العجب بابن تيمية - رحمه الله - فهو يقول فيه فيما نقله الشيخ عبدالرحمن بن محمد بن قاسم في مقدمته لفتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية: "كأن العلوم بين عينيه يأخذ ما يشاء ويذر ما يشاء وعرضت عليه آيات فثنى رجله وأجاب عنها بمائة وتسعة آيات، ويجب في القعدة الواحدة بعدة كراريس" (١) اهـ.

وقد نقل الشيخ عبدالله بن حميد - رحمه الله - في مقدمة الفتاوى كلاما للطوفي في ابن تيمية نحو هذا يقول: "قال عنه الطوفي: "سمعتة يقول: من سألني مستفيدا حققت له ومن سألني متعتنا نقضته فلا يلبث أن ينقطع فأكفى مؤنته" (٢) اهـ. وقال الطوفي في شرح مختصر الروضة (٢/٤٤٥): "وقد صنف

(١) نقله من الدرر الكامنة ١/١٥٣.

(٢) وقد نقل ذلك عن الدرر الكامنة ١/١٥٣.

شيخنا تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية - رحمه الله عليه - كتابا بناءه على بطلان نكاح المحلل، وأدرج فيه جميع قواعد الحيل، وبين بطلانه بأدلته على وجه لا نزيد عليه.

أما ما روي عن الطوفي أنه قال:

حنبلي رافضي أشعري . . . هذه إحدى العبر

فقد نقلها المؤرخون، ونسبوها إليه ورووها بروايات مختلفة منها:

حنبلي رافضي ظاهري . . . أشعري أنها إحدى العبر

ومنها:

أشعري حنبلي وكذا . . . رافضي هذه إحدى العبر

ولم يشر أحد إلى موضعها من كتبه ولم أجد لها ذكرا أو إشارة فيما حصلت عليه من كتب الطوفي - رحمه الله - ولا يستبعد إلصاقها به، فقد ألصق بمن هو أفضل من الطوفي أكبر من ذلك، فقد نسب إلى الإمام مالك^(١) - رحمه الله - بطريق الجزم أنه أباح إتيان المرأة في الدبر وتناقل هذا القول كثير من العلماء مع أنه برئ من ذلك - رحمه الله - وقد أنكر هذه المقولة عندما سئل عن ذلك. وليس الإمام مالك وحده أو الطوفي وحده الذي ألصقت بهما التهم والأقوال الباطلة.

(١) أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث الأصبحي الحميري إمام دار الهجرة، إمام الشافعي وأبي حنيفة والثوري والأوزاعي وابن المبارك وغيرهم، ولد عام وفاة أنس بن مالك ومن أشهر كتبه الموطأ، توفي - رحمه الله - في سنة ١٧٩هـ، وقيل غير ذلك. ودفن بالبقيع في المدينة النبوية. من أقوال الشافعي فيه: "مالك حجة الله على خلقه بعد التابعين . . . قال المؤرخون له: "أخذ عن تسعمائة شيخ من التابعين وستمائة من تابعيهم". (انظر سير أعلام النبلاء ٤٨/٨ - ١٣٨، والديباج ٨٢/١ - ١٣٩).

وعلى فرض صحة نسبة هذه المقولة إليه فأى رواية منها قال؟ لأن في بعضها أنه رافضي وأشعري وحنبلي وبينها اختلاف، وفي بعضها أنه حنبلي أشعري ظاهري، وبين الثلاثة اختلاف أيضا ولا تجتمع هذه المذاهب لا في الفقه ولا في العقيدة إلا على وجه التعسف وقد تتفق في بعض المسائل فقط. ثم إن كتبه تشهد بأنه حنبلي في الفقه، وغير رافضي في الفقه ولا في العقيدة، وإن كان له رأيه ومنهجه المتميز عن غيره بالجرأة وقوة الأسلوب.

أما أنه كتب "العذاب الواصب على أرواح النواصب" فلم أعثر على الكتاب حتى أتتحقق هل قال فيه ما يدل على أنه على مذهب الرافضة؟ أم أنه يرد على من ناصب عليا العداء وأبغضه من الخوارج وغيرهم فنحن معه في أننا نبغض من أبغض علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - وعاداه وأنكر فضله بعد الخلفاء الثلاثة أبي بكر وعمر وعثمان - رضي الله عنهم جميعا - وكل من لم يعرف قدره من الشيعة والخوارج وغيرهم فسيلقى جزاءه يوم القيامة.

ولم يكتف ابن رجب - رحمه الله تعالى - بهذا القول عن الطوفي - رحمه الله - بل قال عنه أيضاً: "ومن دسائسه الخبيثة أنه قال في شرح الأربعين للنووي: اعلم أن من أسباب الخلاف الواقع بين العلماء: تعارض الروايات والنصوص، وبعض الناس يزعم أن السبب في ذلك: عمر بن الخطاب، وذلك أن الصحابة استأذنوه في تدوين السنة من ذلك الزمان، فمنعهم من ذلك، وقال: لا أكتب مع القرآن غيره، مع أن النبي ﷺ قال: «اكتبوا لأبي شاه خطبة الوداع»^(١) وقال:

(١) الصحيح أنها خطبة فتح مكة لاختطة الوداع. والحديث أخرجه البخاري في الديات، باب من قتل له قتيل فهو بخير النظرين، وأبوداود في المناسك، باب تحريم حرم مكة (٩٠) والترمذي في العلم، باب ماجاء في الرخصة فيه، وفي مسند أحمد (٢/٢٣٨).

«قيدوا العلم بالكتابة»^(١) قالوا: فلو ترك الصحابة يدون كل واحد منهم ما روى عن النبي ﷺ لانضبطت السنة، ولم يبق بين آخر الأمة وبين النبي ﷺ في كل حديث إلا الصحابي الذي دون روايته، لأن تلك الدواوين كانت تتواتر عنهم إلينا، كما تواتر البخاري ومسلم ونحوهما" قال ابن رجب: "فانظر إلى هذا الكلام الخبيث المتضمن: أن أمير المؤمنين عمر - رضي الله عنه - هو الذي أضل الأمة، قصدا منه وتعمدا ولقد كذب في ذلك وفجر"^(٢) اهـ.

قلت: قد اطلعت على شرح الأربعين للنووي وهو مخطوط بدار الكتب بمصر واستعرضته من أوله إلى آخره فلم أجده، ووجدت له كلاما عكس هذا يمدح فيه أبا بكر وعمر - رضي الله عنهما - منه ما تقدم في قصة اختلاف رأي أبي بكر وعمر في قتال المرتدين، وأن عمر - رضي الله عنه - خالف أبا بكر أول الأمر وكان الأولى موافقته لما عهد منه من موافقة النصوص حتى إن الوحي وافق رأيه.

والقول الآخر قول الطوفي - رحمه الله - في شرحه لحديث (ص ١٥٦-١٥٧) «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين»^(٣) قال: "اختلف

(١) أخرجه الدارمي في المقدمة، باب من رخص في كتابة العلم عن عمر أنه قال: (قيدوا العلم بالكتاب) ولم يرفعه إلى النبي ﷺ قال السخاوي في المقاصد ص ٥٥: "وبالجملة ففي الاذن بالكتابة أحاديث منها: ما عند الطبراني وأبي نعيم في الحلية وغيرهما عن ابن عمرو مرفوعا بلفظ "قيدوا العلم بالكتاب" وعند العسكري من حديث عبد الحميد بن سليمان عن أنس مرفوعا: "ما قيد العلم بمثل الكتاب" وقال العسكري ما أحسبه من كلام النبي ﷺ ... وأنه من قول أنس" اهـ.

(٢) ذيل طبقات الحنابلة ٣٦٨/٢.

(٣) أخرجه الترمذي في العلم، باب ماجاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع وقال: 'هذا حديث حسن صحيح'، وأبوداود في السنة، في لزوم السنة، وابن ماجه في المقدمة باب اتباع الخلفاء الراشدين، والدارمي في المقدمة، باب اتباع السنة، وأحمد في المسند (١٢٦/٤، ١٢٧).

الناس في هذه اللام فقال أهل السنة هي للعهد والخلفاء الراشدون هم الأربعة بعد النبي ﷺ بدليل قوله: «اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر»^(١) ونحوه. وقال الشيعة اللام لاستغراق الوصف أي كل من اتصف بالرشد والهداية من الخلفاء بعدي فعليكم بسنته، وإنما قالوا ذلك لأن أبا بكر وعمر وعثمان - رضوان الله عليهم - عندهم ليسوا من الخلفاء الراشدين المهديين، لتقدمهم على علي بن أبي طالب بغير حق ووضعهم الخلافة في غير النصاب الذي وضع الله - عز وجل - فيه النبوة وهم بنو هاشم بزعمهم. ونصوص السنة وإجماع أهلها ترد عليهم في ذلك. والراشد الذي أتى بالرشد واتصف به والمهدي الذي هداه الله - عز وجل - لأقوم الطرق " اهـ.

وقد تأملت النص الذي أورده ابن رجب - رحمه الله - فرأيت أنه لا يدل على أنه من قول الطوفي - رحمه الله - ولا أنه يؤيده، بدليل أن أول النص يدل على أنه يحكي قولاً لبعض الناس في ذلك: "وبعض الناس يزعم أن السبب في ذلك عمر بن الخطاب"، ثم يقول أيضاً: "وقالوا: فلو ترك الصحابة يدون كل واحد...". فليس في النص ما يؤكد ذلك ولا أنه يؤيد قول هؤلاء الزاعمين والقائلين بذلك. والذي يؤخذ عليه في هذا عدم رده على هذه المعقولة.

قال ابن رجب - رحمه الله تعالى -: "وقد كان الطوفي أقام بالمدينة النبوية

(١) أخرجه الترمذي في المناقب، باب مناقب أبي بكر وعمر رضي الله عنهما - كليهما، وقال: " هذا حديث حسن"، وابن ماجه في المقدمة، باب في فضائل أصحاب رسول الله ﷺ، وأحمد في المسند (٣٨٢/٥، ٣٨٥، ٣٩٩).

مدة يصحب الرافضي: السكاكيني المعتزلي^(١)، ويجتمعان على ضلالتهم وقد هتكه الله، وعجل الانتقام منه بالديار المصرية^(٢) اهـ.

قلت: مجالسته للسكاكيني لا تدينه بأنه على مذهبه وإلا لكان مجموعة من فضلاء الأئمة الذين جالسوا السكاكيني وسمعوا منه: رافضة أيضا من أمثال الإمام الذهبي - رحمه الله - فقد سمع من السكاكيني الحديث وقال الذهبي عن السكاكيني: "كان حلو المجالسة ذكيا عالما فيه اعتزال، وينطوي على دين وإسلام وتعبد، سمعنا منه، وكان صديقا لأبي، وكان ينكر الجبر، وينظر على القدر، ويقال أنه رجع في آخر عمره...^(٣)"، ثم إن ما حصل له بالديار المصرية كان قبل مجالسته للسكاكيني. بل إن هناك أمورا تشهد بأنه لا يوافقه على مذهبه، فمذهب الطوفي في القدر على خلاف مذهب السكاكيني، وهو ينكر عليه ذلك. يقول الطوفي في الإعجاب بابن تيمية: "وكان من أذكاء العالم، وله في ذلك أمور عظيمة منها أن محمد... السكاكيني عمل أبياتا على لسان ذمي في إنكار القدر... فوقف عليها ابن تيمية فثنى إحدى رجله... وأجاب... بمائة وتسعة أبيات"^(٤).

(١) محمد بن أبي بكر بن أبي القاسم الهمداني ثم الدمشقي السكاكيني الشيعي، ولد بدمشق سنة ٦٣٥هـ وطلب الحديث وتآدب وسمع وهو شاب من إسماعيل ابن العراقي وغيره، وروى عنه الذهبي وغيره، واقعد في صناعة السكاكين عند شيخ رافضي فأفسد عقيدته، ولم يحفظ له سب في الصحابة بل نظم في فضائلهم إلا أنه كان ينظر على القدر ويقال إنه رجع في آخر حياته. توفي سنة ٧٢١هـ. (انظر الدرر الكامنة ٣/ ٤١٠ - ٤١١، والبداية والنهاية ١٤/ ١٠٠ - ١٠١).

(٢) ذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٣٦٩.

(٣) الدرر الكامنة ٣/ ٤١٠.

(٤) الدرر الكامنة ١/ ١٥٦.

قال ابن رجب - رحمه الله - : " قال تاج الدين أحمد بن مكتوم القيسي في حق الطوفي : قدم علينا - يعني الديار المصرية - في زي أهل الفقر ، وأقام على ذلك مدة ، ثم تقدم عند الحنابلة ، وتولى الإعادة في بعض مدارسهم ، وصار له ذكر بينهم ، وكان يشارك في علوم ، ويرجع إلى ذكاء وتحقيق ، وسكون نفس ، إلا أنه كان قليل النقل والحفظ ، وخصوصا للنحو على مشاركة فيه ، واشتهر عنه الرفض والوقوع في أبي بكر وابنته عائشة - رضي الله عنهما - وفي غيرهما من جملة الصحابة - رضي الله عنهم - وظهر له في هذا المعنى أشعار بخطه ، نقلها عنه بعض من كان يصحبه ويظهر موافقة له ، منها قوله في قصيدة :

كم بين من شك في خلافته . . . وبين من قيل : إنه الله

فرفع أمره ذلك إلى قاضي الحنابلة سعد الدين الحارثي . . . " اهـ .

قلت : أما تاج الدين أحمد بن مكتوم القيسي فلم أجد له ترجمة ولم أدر أين نقل هذا القول عن الطوفي . ويظهر من النص - والله أعلم - أنه ليس من الحنابلة .

أما قوله : إن الطوفي قليل النقل والحفظ ، وخصوصا للنحو على مشاركة فيه ، فإن كتب الطوفي في اللغة والنحو والأدب توضح مكانته فيه . وأسلوبه وألفاظه في هذا الكتاب " الانتصارات . . . " وحده يكفي في الرد على هذا القول . وأما قوله إنه وقع في أبي بكر وابنته عائشة وفي بعض الصحابة فلم أجد لذلك مستندا ، وقد دلس في نقل ذلك عنه ، حيث قال : " وظهر له في هذا المعنى أشعار بخطه ، نقلها عنه بعض من كان يصحبه ، ويظهر موافقة له " فلم يسم القائل .

ثم لو صح لكان هذا الرجل من أعداء الطوفي الذين وضعوا للتجسس عليه، خاصة وأن الحنابلة ومنهم شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - امتحنوا في مصر في تلك السنة محنة شديدة ثم إن كلام ابن مكتوم قد نقله ابن حجر بغير هذا اللفظ كما سيأتي قريباً - إن شاء الله - أما هذا البيت فلا يقول بمضمونه أحد يؤمن بالله ورسوله، وينتسب حقيقة إلى الإسلام الصحيح.

أما قصته مع سعد الدين الحارثي وضربه وسجنه بمصر فقد ذكرت بصيغ متعددة. منها ما ذكره ابن رجب: أنه وجد بخطه أشعار ظهر منها الرفض والوقوع في أبي بكر وابنته عائشة، ورفع أمره إلى قاضي قضاة الحنابلة سعد الدين الحارثي، وقامت عليه بذلك البينة، فتقدم إلى بعض نوابه بضربه وتعزيره واشهاره، وطيف به ونودي عليه بذلك، وصرف عن جميع ما كان بيده من المدارس، وحبس أياماً ثم أطلق فاتجه إلى قوص^(١).

ومنها ما قال الصفدي^(٢): "كان وقع له بمصر واقعة مع سعد الدين الحارثي وذلك أنه كان يحضر دروسه فيكرمه فيبجله وقرره في أكثر مدارس الحنابلة فتبسط عليه إلى أن كلمه في الدرس بكلام غليظ فقام عليه ولده شمس الدين عبدالرحمن، وفوض أمره لبدر الدين بن الحبال، فشهدوا عليه بالرفض وأخرجوا

(١) انظر ذيل طبقات الحنابلة ٣٦٩/٢.

(٢) خليل بن آييك بن عبدالله، صلاح الدين الأديب المؤرخ، ولد في صفد في فلسطين وتعلم في دمشق، فعانى صناعة الرسم فمهر بها ثم ولع في الأدب وتراجم الأعيان، تولى ديوان الإنشاء في صفد ومصر وحلب، ثم وكالة بيت المال في دمشق، فتوفي بها سنة أربع وستين وسبعمائة من الهجرة.

(انظر الدرر الكامنة ٨٧/٢، وطبقات الشافعية ٩٤/٦).

بخطه هجوا في الشيخين فعزر وضرب، فتوجه إلى قوص فنزل عند بعض
النصارى وصنف تصنيفا أنكروا عليه منه ألفاظا ثم استقام أمره وأقبل على قراءة
الحديث والتصنيف... وكان في الشعر الذي نسبوه إليه مما صرح بالرفض قوله:

كم بين من شك في خلافته ... وبين من قيل: إنه الله^(١) اهـ

وقال ابن حجر - رحمه الله -: "وقد قال ابن مكتوم في ترجمته من تاريخ
النحاة: قدم علينا في زي الفقراء، ثم تقدم عند الحنابلة فرفع عليه الحارثي أنه
وقع في حق عائشة فعززه وسجنه وصرف عن جهاته ثم أطلق فسافر إلى
قوص" (٢) اهـ.

وقال ابن حجر أيضا: "وقرأت بخط الكمال جعفر: كان القاضي الحارثي
يكرمه ويبجله ونزله في دروس ثم وقع بينهما كلام في الدرس، فقام عليه ابن
القاضي، وفوضوا أمره إلى بعض النواب فشهدوا عليه بالرفض فضرب ثم قدم
قوص فصنف تصنيفا أنكرت عليه فيه ألفاظا فغيرها ثم لم نر منه بعد ولا سمعنا
عنه شيئا يشين" (٣) اهـ.

ومنها ما قاله صاحب جلاء العينين ص ٣٦-٣٧^(٤): "قيل: وكان مع ذلك
كله شيعيا حتى أنه قال في نفسه: أشعري حنبلي رافضي هذه إحدى العبر، حتى
أنه صنف كتابا سماه "العذاب الواصب على أرواح النواصب" وقد حبس وطيف
به لأجل ذلك" اهـ.

(١) الدرر الكامنة ١٥٤/٢ - ١٥٥.

(٢) المصدر السابق ١٥٦/٢.

(٣) المصدر نفسه ١٥٧/٢. ولم أجد النص في ترجمة الطوفي في الطالع السعيد للكمال.

(٤) انظر كذلك الأعلام ١٢٨/٣.

فالرواية الأولى فيها أنه وجد له بعض الأشعار ظهر منها الرفض والوقوع في أبي بكر وابنته عائشة - رضي الله عنهما - وفي الثانية أن سبب الضرب والحبس تكليمه للقاضي سعد الدين بكلام غليظ، وأنهم شهدوا عليه، وأخرجوا بخطه هجوا في الشيخين وفي الثالثة: أنه وقع في حق عائشة - رضي الله عنها - وفي الرابعة أنه وقع بينه وبين سعد الدين كلام في الدرس، ففوض ابنه أمر الطوفي إلى بعض النواب فشهدوا عليه بالرفض، وفي الخامسة: أن سبب الحبس والضرب هو كتاب: "العذاب الواصب على أرواح النواصب"، وهذا في نظري يدل على وقوع الخلاف بين القاضي والطوفي ولكن لم يبين السبب الحقيقي ولا يؤمن أن من فوض إليه أمره لفقوا على الطوفي الرفض. ، والله أعلم.

هذا هو الاتهام الذي وجه إلى الطوفي - رحمه الله - ، وما رأيته في ترجمته عند المؤرخين له ، ولم يكن لديهم ما يؤيد هذا الاتهام غير ما تقدم ، وابن رجب - رحمه الله تعالى - يرى أن الطوفي مات على عقيدة الرافضة وأنه لم يتحول عنها فهو يقول: "قلت: وقد ذكر بعض شيوخنا عن حدثه عن آخر: أنه أظهر له التوبة وهو محبوس. وهذا من تقيته ونفاقه" (١) اهـ.

أما بعض المؤرخين له فيميلون إلى أنه رجع عن الرفض فيقول الإمام الذهبي - رحمه الله -: " ويقال إنه - أي الطوفي - تاب عن الرفض " (٢).

ويقول الكمال جعفر: " فشهدوا عليه بالرفض فضرب فصنف تصنيفا أنكرت عليه فيه ألفاظا فغيرها ثم لم نر منه بعد ولا سمعنا عنه شيئا يشين " (٣).

(١) ذيل طبقات الحنابلة ٣٦٩/٢ - ٣٧٠.

(٢) الدرر الكامنة ١٥٧/٢.

(٣) المصدر السابق.

أما علماء عصرنا هذا وكتابه فهم في اتهام الطوفي على رأيين:

بعضهم: يرى أن الطوفي - رحمه الله - من الراضية بل ويصر على ذلك كالشيخ محمد أبي زهرة في كتابه: ابن حنبل " وفي مقدمته لكتاب المصلحة المرسله في التشريع الإسلامي ونجم الدين الطوفي للدكتور مصطفى أبوزيد.

وبعضهم لا يدينه بالرفض، ففي مساء يوم السبت السادس والعشرين من شهر ذي القعدة من عام ست وأربعمائة وألف للهجرة، سألت فضيلة الشيخ عبد الرزاق عفيفي أحسن الله إليه، في مجلس سماحة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز في العزيزية بمكة المكرمة عن اتهام بعض العلماء للطوفي بالرفض فقال: "ما علمت شيئاً يؤكد ذلك" ويقول: "وكان الشيخ محمد بن عبدالعزيز المانع^(١) - رحمه الله - مدير المعارف قبل أن تصير وزارة - ينكر على من يرمي الطوفي بأنه شيعي " اهـ.

(١) العلامة الحافظ الفقيه محمد بن عبد العزيز بن محمد بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن مانع الوهبي التميمي النجدي ولد في عنيزة بالقصيم سنة ألف وثلاثمائة من الهجرة أدخله والده مدرسة تحفيظ القرآن فاستمر إلى أن حفظه ثم جلس على علماء بلده، ورحل إلى بريدة وأخذ عن علمائها، ولما بلغ الثامنة عشرة رحل إلى بغداد وأخذ عن العلامة محمود شكري الألوسي وغيره من مشاهير علماء بغداد ثم رحل إلى مصر فأقام في الأزهر للعلم مدة، ثم سافر إلى دمشق ولازم الشيخ جمال الدين القاسمي وجلس على علمائها بالجامع الأموي ثم عاد إلى بغداد فبقي بها مدة يأخذ عن علمائها ثم عاد إلى بلده، وأخذ عن العلماء فيها ثم سافر إلى الزبير من أعمال العراق وقرأ على العلماء فيها ثم دعي إلى البحرين لمكافحة التبشير فأقام بها أربع سنين وشرح بها العقيدة السفارينية، ثم دعي إلى قطر للقضاء والخطابة والتدريس، فرحل إليه كثير من طلبة العلم ثم قدم الاحساء ثم الرياض ثم عينه الملك عبد العزيز رحمه الله مدرسا في الحرم المكي وأخذ عنه جماعة من العلماء. ثم عينه الملك عبد العزيز رحمه الله مديرا للمعارف وبهية تأديب الموظفين إلى أن شكلت الوزارة. ثم سافر إلى البحرين... وتوفي ببغداد على أثر عملية جراحية في رجب سنة ١٣٨٥ هـ. ونقل جثمانه إلى قطر ودفن بها.

(انظر ترجمته الوافية في مشاهير علماء نجد ص ٤١١-٤١٧).

والدكتور مصطفى أبوزيد في كتابه المتقدم يرى أيضا أن اتهام الطوفي - رحمه الله - بالرفض غير صحيح . ونقل نصوصا من كتب الطوفي - رحمه الله - يستشهد بها على ماقال ، وقد نقلت أكثرها أنا أيضا في أول هذا المبحث .

والحقيقة أنه لم يكن بين يدي ما يؤكد أن الطوفي من الرافضة ولا من الزيدية وأنا لا أنسب إليه ذلك حتى يثبت من كتبه ما يفسر هذا الجرح وقاعدة المحدثين تقول : " إذا ذكر الجرح والتعديل قبل التعديل بدون تفسير ، ولا يقبل الجرح إلا مفسرا " ، وليس هناك ما يدل قطعاً بأن الطوفي من الرافضة ، بل يوجد في كتبه ما يشهد له بصد ذلك كما ذكرت سابقا .

ثم إنني أرى أن هذا الاتهام لفق على الطوفي للأمور التالية :

١- أنه لم ينسب إليه الرفض قبل دخول القاهرة ، ولا قبل سنة إحدى عشرة وسبعمائة ، ومن ما ألفه قبل ذلك كتاب : " الانتصارات الإسلامية . . . " موضوع البحث والدراسة ، ولم يكن فيه ما يدل على ذلك وقد جلس في بغداد وناظر مع أئمة العلماء وفضلائهم ، وألف المؤلفات ، ثم جلس في حلقات ابن تيمية - رحمه الله - في دمشق وجلس عليه ابن تيمية في العربية أياما ، وجلس الطوفي على المزي من علماء الشام ، ورد ابن تيمية على الرافضة وذكر أعيانهم وشيوخهم ولم يذكر أن الطوفي منهم ، ولم يذكر أحد من هؤلاء جميعا فيما علمت أن الطوفي على مذهب الرافضة .

٢- أن الطوفي خبير بمذهب الرافضة وأقوالهم لمعايشته لهم في بغداد وظهورهم ومجاهرتهم بمذهبهم ، ولو كان على ما هم عليه لأظهر ذلك معهم ، خاصة وأن أعيانهم أهل مكانة عند الخلافة العباسية التي كانت تميل إلى آل البيت ويفتخر الخلفاء بأنهم منهم ، وقد تقدم الرافضة عندهم حتى أن ابن العلقمي الخبيث

وصل إلى الوزارة، وابن المطهر الحلي كان مقدما عند ملوك التتار، فكيف يهجر الطوفي بغداد بسبب ما فيها من فتن كان للرافضة ضلع كبير فيها ويخفي مذهبه مع سهولة إظهاره، وحرية فكره فيما لو أظهر ذلك.

٣- وإذ لم يرد دليل قطعي يؤكد أن الطوفي على مذهب الرافضة فأظن أنه قد دبر له مكيدة، كما دبرت لشيخ الإسلام ابن تيمية في تلك الفترة في مصر، فقد "كتب عليه محضر بأنه قال: أنا أشعري، ثم وجد خطه بما نصه: الذي أعتقد أن القرآن معنى قائم بذات الله، وهو صفة من صفات ذاته القديمة، وهو غير مخلوق، وليس بحرف ولا صوت، وأن قوله الرحمن على العرش استوى ليس على ظاهره، ولا أعلم كنه المراد به، بل لا يعلمه إلا الله، والقول في النزول كالقول في الإستواء، وكتبه أحمد بن تيمية، ثم أشهدوا عليه أنه تاب مما ينافي ذلك مختاراً في خامس عشر ربيع الأول سنة ٧٠٧هـ وشهد عليه بذلك جمع جم من العلماء وغيرهم^(١)".

فهل ابن تيمية - رحمه الله - رجع عن مذهب أهل السنة إلى مذهب الأشاعرة حقيقة وهل هذا المحضر الذي وقع عليه جمع غفير من العلماء وغيرهم صحيح أم هي فرية على ابن تيمية - رحمه الله -، فلماذا لم يكن حال الطوفي - رحمه الله - في اتهامه بالرفض كحال ابن تيمية في اتهامه بما سبق ؟.

ولقد أودى الحنابلة الذين يحبون ابن تيمية في القاهرة أيضاً حتى كتبوا على بعضهم بأنهم ييغضونه وأنهم ليسوا على عقيدته بل وبعضهم تبرأ منه كما يقال^(٢) والطوفي من المغرmin بحب ابن تيمية - رحمه الله - ولعله حصل له ما حصل لهم.

(١) الدرر الكامنة ١/١٤٨.

(٢) المصدر السابق ١/١٤٧ وما بعدها.

٤- أن الرافضة: هم الذين رفضوا إمامة الشيخين، ورفضوا زيدا عندما ترحم عليهما - كما سبق - بل الثابت أن الطوفي أقر بخلافتهما وترضيته عليهما ولم يثبت أن الطوفي رفض خلافتهما - رضي الله عنهما -.

٥- أن الطوفي على خلاف مذهب الرافضة في أصول الفقه فقد خالفهم في الإجماع ورد عليهم في قولهم بعدم كونه حجة كما في شرح الأربعين ص: ١٨٢. وكذلك هم يرون حجية القياس وهو على خلاف معهم في ذلك. وهم على اختلاف مذاهبهم يرفضون بناء الأحكام على رعاية المصلحة لأنها رأي كالقياس، والدين لا يؤخذ بالرأي. والطوفي على خلاف ذلك كما سيأتي - إن شاء الله - كما أنه على خلاف مذهبهم الفقهي كما يتضح فيما يأتي في هذا الكتاب من بعض المسائل الفقهية كالمصلحة وحكم المذبي وإتيان المرأة في الدبر، وغيرها.

٦- خالف الطوفي الرافضة والإمامية في مسائل العقيدة كالرؤية كما سترى في هذا الكتاب ص ٥٦١ فهم ينكرون الرؤية وهو يثبتها على مذهب أهل السنة والجماعة. ثم إن الرافضة يرون أن أبا طالب^(١) مسلم دخل الإسلام وكنم إيمانه والطوفي

(١) أبو طالب عم النبي ﷺ وهو عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم القرشي. أبو علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - كفل النبي ﷺ ورباه بعد جده عبد المطلب، وكان أبوطالب يحب النبي ﷺ حبا شديدا لا يحبه ولده، وكان لا ينام إلا إلى جنبه وخصه بالطعام، وكان إذا أكل أولاده والرسول معهم شبعوا، وإذا لم يكن معهم لم يشبعوا فيقول أبوطالب له: إنك مبارك، ولما حضرته الوفاة قال له الرسول ﷺ: (يا عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله) فقال له: أبو جهل، وابن أبي أمية: يا أبا طالب: أترغب عن ملة عبد المطلب؟ وما زال النبي ﷺ يدعوه حتى توفي، ولم يجب، فاستغفر له النبي ﷺ بعد موته فنهاه الله عن ذلك بقوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ ﴾ (التوبة: ١١٣) ويدعي الشيعة أنه أسلم وأنه ستر ذلك عن قريش لمصلحة الإسلام، ولقد كذبوا في ذلك. (انظر طبقات ابن سعد ١١٩/١ - ١٢٥ والأعلام ١٦٦/٤).

على خلاف هذا كما سنرى في كتاب الانتصارات .

وهذا على سبيل المثال لا الحصر .

٧- أن عصر الطوفي من أكثر العصور ابتلاء امتحاناً للعلماء، وقد اشتدت بين الطوائف والمذاهب الشحناء والبغضاء، فلو قبل كل ما قيل عن العلماء لما سلم أحد في عقيدته ودينه، وأرى أن الإحتكام في ذلك يكون إلى كتب هؤلاء العلماء، وما قالوه وسجلوه بأنفسهم فمثلاً ابن تيمية اتهم بأنه وقع في عمر - رضي الله عنه - وفي علي - رضي الله عنه - ونسب إلى الزندقة والتنقص بالنبي ﷺ، وأن عثمان كان يحب المال، وإلى أنه يسعى في الإمامة الكبرى، إلى غير ذلك فهل نأخذ هذا الكلام على إطلاقه من المؤرخين له أم يكون الحكم في ذلك ما سجله بنفسه في هذه الأمور؟ والطوفي لابد أن نعرف عقيدته ومذهبه من خلال كتبه التي تبين لنا رأيه في مسائل الشرع سواء في العقيدة أو الأحكام الشرعية الأصولية أو الفرعية ونعرف أنه أخطأ في عدة مسائل، لأنه بشر وهو يقول عن نفسه في آخر شرح الأربعين:

إن تلق عيباً فلا تعجل بسبك لي * إني امرء لست معصوماً من الزلل

ولا شك أن له أخطاء عفا الله عنا وعنه - والله أعلم .

مذهب الطوفي في الأسماء والصفات:

يتضمن التوحيد باعتبار متعلقه ثلاثة أنواع هي: توحيد الربوبية وبيان أن الله وحده خالق كل شيء . وتوحيد الألوهية: وهو استحقاقه سبحانه وتعالى أن يعبد وحده لا شريك له . وتوحيد الأسماء والصفات وهو الإيمان بأسمائه وصفاته التي وردت في كتاب الله العزيز أو على لسان رسله صلى الله عليهم وسلم من غير تكيف أو تمثيل أو تعطيل .

فالنوع الأول لم يذهب إلى نقضيه طائفة من بني آدم، إلا ما عرف من شذوذ المانوية والثنوية أو ضلال النصارى في وحدانية الله أو عناد وتكبر فرعون .
وأما النوع الثاني فهو المقصود بإرسال الرسل وإنزال الكتب، ولا تصلح الحياة والآخرة إلا به .

والنوع الثالث: لم يعرف عن أحد إنكاره، أو شيء منه، إلا ما ذكر عن المشركين في إنكار اسم الرحمن، على سبيل العناد فقط . والإشراك في هذا النوع على ثلاثة أنواع:

١- إلحاد المشركين الذين عدلوا بأسماء الله تعالى عما هي عليه وسموا بها أو ثانهم فزادوا ونقصوا فاشتقوا اللات من الإله، والعزى من العزيز . . . إلخ .

٢- إلحاد المشبهة الذين يكييفون صفات الله تعالى ويشبهونها بصفات خلقه، وهو مقابل إلحاد المشركين .

٣- إلحاد النفاة المعطلة وهم قسمان:

أ- قسم أثبتوا ألفاظ أسماء الله ونفوا ما تضمنته من صفات الكمال .

ب - وقسم صرحوا بنفي أسمائه وصفاته بالكلية ووصفوه بالعدم المحض .

والطوائف في توحيد الأسماء والصفات ثلاثة أقسام :

١- قسم عطلوا الله تعالى من أسمائه وصفاته ، وهم الجهمية والمتفلسفة .

٢- وقسم أثبتوا ألفاظ أسمائه ونفوا صفاته سبحانه ، وهم المعتزلة .

٣- وقسم أثبتوا أسمائه سبحانه على ما يليق به سبحانه وأثبتوا سبعا من الصفات ، وهي الكلام والعلم والسمع والبصر والقدرة والإرادة والحياة مع تأويلات لهم أيضا في هذه الصفات السبع . وهؤلاء هم الأشاعرة .

وأما الذين أثبتوا أسماء الله وصفاته التي سمى بها نفسه في كتابه العظيم أو على لسان رسوله الكريم ، من غير تأويل ولا تمثيل ولا تشبيه ، فهم أهل السنة والجماعة ، من السلف الصالح ومن تبعهم إلى يوم الدين .

وقد يشارك أحد أي طائفة من هذه الطوائف بعض مذهبهم دون بعض ، فهذا حكمه حكم تلك الطائفة فيما وافقها فيه .

والإمام الطوفي - رحمه الله - أحد العلماء الذين تكلموا في توحيد الأسماء والصفات وقد ألف في العقيدة الإسلامية كتبا عديدة ذكرت فيما سبق أكثرها فما مذهبه في توحيد الأسماء والصفات من خلال كتبه تلك ؟ .

لقد تتبعنا بعض ما صنفه الطوفي من المصنفات التي ذكرت مسائل عديدة من مسائل التوحيد ، وخاصة توحيد الأسماء والصفات ، وسأورد نماذج مما قاله في تلك المسائل سواء من كتابه هذا : " الانتصارات الإسلامية " أو من كتبه الأخرى المخطوطة .

تحدث الطوفي في كتابه : حلال العقد في أحكام المعتقد عن الأسماء والصفات فقال في اللوحة الثانية منه : " والنظر في أسمائه وذاته وصفاته وأفعاله .

أما أسماؤه فكثيرة، قال الله عزوجل: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا..﴾ (١٨٨) ﴿١﴾ وفي الحديث: «أسألك بكل اسم هو لك علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك» (٢) اهـ كلامه.

ثم بين معنى الاسم في اصطلاح النحويين، وفي اصطلاح اللغة، ثم قال: "وأما ذاته عز وجل فهي حقيقة قديمة (٣) أزلية، لا تدركها الأفهام، ولا تخيلها

(١) سورة الأعراف، آية: ١٨٠.

(٢) جزء من الحديث الذي أخرج الإمام أحمد في المسند (١/٣٩١، ٤٥٢) والحاكم في المستدرک (١/٥٠٩)، وقال عنه الحاكم: "هذا حديث صحيح على شرط مسلم إن سلم من إرسال عبدالرحمن بن عبدالله عن أبيه فإنه مختلف في سماعه عن أبيه"، وتبعه الذهبي في التلخيص وزاد: "وأبوسلمة لا يدرك من هو؟ ولا رواية له في الكتب الستة" اهـ

(٣) قلت: اختلف السلف في إطلاق لفظ "قديم" على ذاته المقدسة فبعضهم كره وصفه جل وعلا بالقدم، لأنه قد يطلق مع سبق العدم، نحو ﴿كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ (يس: ٣٩)، ﴿قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾ (يوسف: ٩٥) وقالوا لم يرد وصفه بذلك في نصوص الكتاب وما ورد من السنة لا يثبت وإنما الوارد في الكتاب والسنة أنه سبحانه الأول الذي ليس قبله شيء والآخر الذي ليس بعده شيء.

وبعض السلف أجاز إطلاق لفظ القديم على الله، ووصفه بذلك، لما أخرجه الحاكم في المستدرک (١٧/١) بسند ضعيف عن أبي هريرة في إحصاء أسماء الله تعالى وعدها فذكر منها "القديم" ولحديث دخول المسجد: «أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم» وأقل ما يقال عنه إنه حسن، (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب فيما يقوله الرجل عند دخوله المسجد).

ولا ريب أنه إذا كان مستعملا في نفس التقدم - أي بمعنى الأول الذي ليس قبله شيء - فإن ما تقدم على الحوادث كلها أحق بالتقدم من غيره. (انظر شرح الطحاوية ص ١١٥). ولفظ "أزلي" معناه: قديم، ولم يرد في النصوص الشرعية تسمية الله تعالى ولا وصفه بهذا اللفظ فيما أعلم، وإنما هو من ألفاظ أهل الكلام فهم يقولون: إن الأزل عبارة عما لا افتتاح له سواء كان وجوديا كذات الله أو عدميا كأعدام ماسوى الله، لأن العدم السابق على العالم قبل وجوده لا أول له فهو أزلي" (انظر منهج ودراسات لآيات الصفات للشنقيطي ص ٨).

الأوهام، كما قال - عز وجل - : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١١) اهـ.

وقال الطوفي عن الصفات: " وأما صفاته - عز وجل - فضربان: ذاتية، وهي المعاني القائمة بذاته مقارنة لها في الوجود، وفعلية: وهي الأفعال الصادرة عنه المفارقة له، كالخلق والرزق ونحوه (٢) " .

قلت: قسم السلف الصفات إلى ذاتية لاتنفك عنه سبحانه كالسمع والبصر، وفعلية: وهي التي تتعلق بمشيئته وقدرته، إن شاء فعلها وإن شاء لم يفعلها كالاستواء والمجيء والنزول، ونحوها، وهي أيضا ذاتية إلا أن أثرها يحدث في وقت دون وقت.

وربما تكون الصفة ذاتية فعلية، باعتبارين كالكلام، فإنها صفة ذاتية لاتنفك عنه سبحانه، وفعلية لتعلقها بمشيئته وقدرته يتكلم متى شاء كيف شاء بما شاء.

وقول الطوفي عفا الله عنه عن الذاتية: "مقارنة لها في الوجود" وعن الفعلية: " الصادرة عنه، المفارقة له " يشعر بأن الصفة غير الموصوف، وأنها قائمة بنفسها، لأنها مقارنة للذات، أو مفارقة لها. وهذا غير صحيح والأولى التعبير بما عند السلف. وإن كان الطوفي لم يقصد مفارقة الصفات لله تعالى بدليل ما يأتي من كلامه عن الصفات. والله أعلم.

(١) سورة الشورى، آية: ١١.

(٢) حلال العقد، اللوحة ٦، ٥، قلت: الصفة لا تفارقه سبحانه إنما الذي يحدث بها مبين له..

وقال الطوفي عن آيات الصفات، وأخبارها في حلال العقد الورقة الثالثة عشرة: " . . . وذلك أن الناس اختلفوا في آيات الصفات، وأخبارها، نحو: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾^(١)، ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ﴾^(٢)، ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾^(٣)، وحديث القدم والإصبع^(٤) والضحك^(٥) . . . ونحوها، وهي كثيرة.

فمنهم من حملها على ظواهرها المتعارفة، فجسم، ومثل. ومنهم من تأولها على معاني مجملة في الجملة، فرارا من التجسيم، فأبطل وعطل، ومنهم من جعلها ألفاظا مشتركة بين صفات المخلوقين وصفات الله - عز وجل - حقائق بالنسبة إلى ذاته المقدسة، كالعين المشتركة بين عين الماء وعين الذهب^(٦)، فتقول: لي يد حقيقة، ولله - عز وجل - يد حقيقة، ولا اشتراك بين اليدين إلا في لفظ اليد، أما مدلولها: فيد الله حقيقة لائقة به عز وجل، كما أن لي ذاتا، ولله عز وجل ذاتا، ولا اشتراك إلا في الاسم. وهذا رأي الحنابلة، وجمهور أهل السنة، وهو مذهب جيد صحيح عند من فهمه لا غبار عليه " اهـ.

ثم أتى بعد ذلك برأي يراه جمعا بين الأقوال فيقول: " ويحتمل هذا المقام تفصيلا لا بأس به، وفيه جمع بين المذاهب، وهو أن ألفاظ هذه النصوص لا يخلو

(١) سورة المائدة، آية: ٦٤.

(٢) سورة الرحمن، آية: ٢٧.

(٣) سورة القلم، آية: ٤٢.

(٤) سيأتي تخريج حديثي القدم والإصبع إن شاء الله.

(٥) حديث: «يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة» أخرجه البخاري في الجهاد

باب ٢٨، ومسلم في الإمامة حديث ١٢٨، ١٢٩ وغيرهما.

(٦) القول الصحيح أن لفظ العين يطلق على عين الماء، ويطلق على عين الذهب ولا اشتراك في المعنى لأن عين كل شيء مختصة به.

كل لفظ من أن يكون مقطوعا بإرادة الحقيقة منه، أو بإرادة المجاز فيتبع الدليل القاطع. أو ظاهرا في أحدهما فيتبع الظاهر ما لم يعارضه أظهر منه أو محتملا لهما على السواء، أو قريبا منه فهو مجمل، أو في حكمه، فيتوقف على البيان، أو يحمل على الأليق بجلال الله - عند المعتقد. وهذه الطريق أمثل الطرق - إن شاء الله عز وجل - وعليها تتخرج جميع الآيات والأحاديث وهي كثيرة " اهـ.

ولعل ما قاله في كتاب الانتصارات الإسلامية، عند كلامه عن حديث التقرب والهزولة يفسر هذا الرأي المتقدم.

يقول - رحمه الله -: " وهذا الحديث مؤول عندنا على التقرب بالرحمة واللطف، والإكرام، كما يقال: فلان قريب من السلطان، والأمر قريب من فلان، يعنى تقارب القلوب والمنزلة، وأنا وإن كنت أثريا في آيات الصفات وأخبارها، إلا أن المجاز عندى في هذا الحديث ظاهر غالب، فلا يتوقف في تأويله إلا جامد^(١) ".

ثم قال بعد أن بين أن أحاديث الصفات منها ما يكون صحيحا أو غير صحيح، أو مختلف فيه، وأنه لا يعول إلا على الصحيح منها: " ثم الحديث المجمع على صحته من حيث دلالة المتن ثلاث طبقات: ما ترجح فيه إرادة الحقيقة، وما ترجح فيه إرادة المجاز، وما استوى فيه الأمران، فالأول كحديث الساق^(٢)

(١) وترجيحه المجاز هنا وتفسيره القرب خلاف الصواب كما سيأتي. انظر ص: ٧٠٣ من هذا البحث.

(٢) أخرج البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ (٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ (القيامة: ٢٢، ٢٣) من حديث طويل عن أبي سعيد منه: «فَيَأْتِيهِمُ الْجَبَّارُ...» فيقول أنا ربكم. فيقولون: أنت ربنا، فلا يكلمه إلا الأنبياء، فيقول هل بينكم وبينه آية تعرفونه بها؟ فيقولون الساق. فيكشف عن ساقه، فسيجد له كل مؤمن...» وأخرجه مسلم في الإيمان حديث ٣٠٢، والدارمي في الرقائق، باب سجود المؤمنين يوم القيامة، وأحمد في المسند (١٧/٣) بالفاظ غير لفظ البخاري.

والقدم^(١) والأصابع^(٢) ونحوها فهذه إرادة المجاز فيها مرجوحة فحكمها أن تحمل على حقائق لا ثقة بالباري - جل جلاله - ولا يلزمنا تعين كيفية كذاته سبحانه، أثبتنا وجودها -، ونحن عن تفاصيل أحكامها بمعزل. الثاني كهذا الحديث "اهد. أى حديث: «من تقرب مني ذراعا تقرب منه باعا، ومن أتاني يمشي أتيته هرولة»^(٣).

وذكر حديث: «قلوب الخلق بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف شاء»^(٤) وحديث: «الحجر الأسود يمين الله في

(١) أخرج البخاري في عدة مواضع منها تفسير سورة (ق): "لا تزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول: قط قط" وأخرجه مسلم في كتاب الجنة، حديث ٣٧، والترمذي في كتاب الجنة، باب ما جاء في خلود أهل الجنة وأهل النار، وفي تفسير سورة (ق)، وأحمد في المسند (٢/٣٦٩، ٥٠٧)، (٣/١٣)، بالفاظ متقاربة.

(٢) سيأتي تخريجه قريبا - إن شاء الله -.

(٣) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَ﴾ (آل عمران: ٢٨) وفي باب ذكر النبي ﷺ وروايته عن ربه، ومسلم في كتاب الذكر، باب فضل الذكر، والدعاء، والتقرب إلى الله تعالى، حديث ٢٠، ٢١، ٢٢، وفي أول كتاب التوبة، والترمذي في كتاب الدعوات باب في حسن الظن بالله، وابن ماجه في كتاب الأدب، باب فضل العمل وأحمد في المسند (٢/٤١٣، ٤٨٠، ٤٨٢، ٥٠٩، ٥٢٤، ٥٣٤)، وفي مواضع أخرى عنده.

(٤) أخرجه مسلم في القدر، باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء، حديث ١٧ بلفظ "أن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث شاء"، والترمذي في القدر، باب ما جاء في أن القلوب بين إصبعي الرحمن، وفي الدعوات، باب ٩٠، وابن ماجه في المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية، والحاكم في المستدرک (٢/٢٨٨-٢٨٩).

الأرض» (١) وحديث: «ساعد الله أشد، وموسى الله أحد» (٢).

ثم قال: "فإن المجاز فيه راجح، وحكمه التأويل على ما ترجح فيه" اهـ.
ثم ذكر الطبقة الثالثة فقال: "والثالث كقوله: ﴿وَيَقْنِي وَجْهَ رَبِّكَ﴾ (٣) فإنه بين الصفة الوجهية اللائقة بمنصب الإلهية، وبين الرتبة الجاهية إلى العظمة الذاتية. فحكم مثل هذا راجع الى ترجيح المجتهد فى أحكام العقائد، فإن غالب مسائلها من هذا وأشباهه: اجتهادية، لكنها أعلى رتبة من مسائل الفروع (٤)" اهـ.

قلت: أما قوله - رحمه الله - في حديث «من تقرب مني... تقرب منه» فلا لزوم لتأويله القرب بقرب الرحمة. بل قرب الله من المتقرب إليه بالعمل الصالح: قرب بذاته ورحمته على ما يليق بجلاله، ولاندرك كيفية ذلك ومعلوم أن معنى قرب الله بذاته وهرولته إليه ومشيه ليس بقطع المسافة، ومشابهة المخلوقين

(١) رواه الطبراني في معجمه، وابن عدي، وابن خلاد، وغيرهم، وذكره ابن الجوزي في العلل المتناهية (٢/٥٧٥-٥٧٦)، وقال: "حديث لا يصح"، والعجلوني في كشف الخفاء (١/٤١٧)، وذكر أنه موقوف على ابن عباس، وذكره الألباني في الضعيفة (١/٢٥٧)، وبين وجه ضعفه، وأقوال أهل الحديث في سنده، وله شواهد ذكرها المنذري في الترغيب والترهيب (٣/٣١-٣٢)، وسيأتي كلام ابن تيمية عنه إن شاء الله، وذكر بعض ألفاظه.

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٣/٤٧٣)، (٤/١٣٧) بأسانيد متعددة حكم على بعضها أحمد البنا في الفتح الرباني (١٤/١٧٨)، (١٦/٣٠)، وهي بمجموعها تفيد أن الحديث صحيح. ومن ألفاظه عنده: "... فقال: إذا أتاك الله مالا فليز عليك، ثم قال: هل تنتج ابل قومك صحاحا آذانها فتعتمد إلى موسى فتقطع آذانها... قال فلنأتمنا آتاك الله عز وجل لك، وساعد الله أشد، وموسى الله أحد وربما قال: ساعد الله أشد من ساعدك، وموسى الله أحد من موساك..." الحديث.

(٣) سورة الرحمن، آية: ٢٧.

(٤) انظر ص: ٧٠٤-٧٠٥ من هذا الكتاب. قلت: الحكم لا يكون إلا بالشرع لا باجتهاد المجتهد.

في اقتراب بعضهم من بعض، فهو سبحانه مع قربهِ لا ينفك عن كمال علوه على كل شيء، ولا يعلو شيء من المخلوقات عليه.

وأما حديث القلوب: « قلوب الخلق بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف شاء ». فليس في ظاهره أن القلب متصل بالأصابع ولا مماس لها، كما أن قول القائل: " هذا بين يديّ " لا يقتضي مباشرته ليدیه. كما أن السحاب بين السماء والأرض وما يقتضي أن يكون مماسا للسماء والأرض. ونظائر هذا كثير^(١). وقد نقل أن الإمام أحمد تأوله عن ظاهره، وأنكر ابن تيمية ذلك، وقال: " فهذه الحكاية كذب على أحمد... (٢) " .

أما حديث « الحجر الأسود يمين الله في الأرض » فإنه موقوف على ابن عباس كما تقدم وأنه لا يصح، والطوفي - رحمه الله - قد ذكر أنه لا يعول على الأحاديث التي لا تصح.

وعلى فرض صحته فإن في ألفاظه قرائن تصرف معناه من المعنى الظاهر إلى معنى آخر يليق بجلال الله سبحانه، منها قوله: ﴿ في الأرض ﴾ فهذا قيد، ولو كان مطلقا لقال: " يمين الله " فقط، وفي بعض رواياته " فمن صافحه وقبله فكأنما صافح الله وقبل يمينه " والمشبّه غير المشبّه به وهذا يدل على أنه ليس يمينه حقيقة، فأول الحديث وآخره يبين أنه ليس من صفات الله^(٣). فقول الطوفي مقبول على فرض صحة هذا الحديث. والله أعلم.

(١) انظر التدمرية: ٧٣.

(٢) الفتاوى ٣٩٨/٥.

(٣) انظر فتاوى ابن تيمية ٦/٣٩٧-٣٩٨. والتدمرية ص ٧١-٧٢.

أما الحديث الثالث: « ساعد الله أشد ٠٠٠ » فإن فيه إثبات الساعد لله على ما يليق بجلاله سبحانه، كما أنا أثبتنا له يدان على ما يليق بجلاله سبحانه.

أما ما يتعلق بقوله تعالى: ﴿وَيَقْنِي وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (٢٧) فإن معناها ذو العظمة والكبرياء. ففيها إثبات عظمة الله وكبريائه.

وأحسب أن الطوفي - رحمه الله - لم يقصد تأول الأحاديث السابقة ولا صفة الوجه في الآية بدليل أنه قال في كتاب الإشارات الإلهية، عن قوله تعالى في سورة الزمر: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ...﴾ (٦٧) (١) فقال عن هذه الصفة وغيرها من صفات الله: "اختلف الناس في آيات الصفات مثل هذه: في القبضة واليمين، ونحو وجه ربك، ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ (٢)، ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ (٣)، (يضع الجبار قدمه) (٤) «يحمل السموات على إصبع» (٥)، الحديث، ونحو ذلك على أقوال: أحدها: امرارها كما جاءت من

(١) سورة الزمر، آية: ٦٧.

(٢) سورة المائدة، آية: ٦٤.

(٣) سورة القلم، آية: ٤٢.

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) أخرج البخاري في عدة مواضع من صحيحه منها كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾ (ص: ٧٥) أن يهوديا جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد إن الله يمك السماوات على إصبع والأرضين على إصبع والجبال على إصبع، والشجر على إصبع والخلائق على إصبع ثم يقول أنا الملك؟ فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه، ثم قرأ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ (الزمر: ٦٧) قال يحيى بن سعيد: وزاد فيه فضيل بن عياض عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله: "فضحك رسول الله ﷺ تعجبا وتصديقا له" قلت: وأخرجه مسلم في صفات المنافقين، حديث ٢٢، ٢١، والترمذي في تفسير سورة الزمر، وأحمد في المسند (٤٢٩/١) بالفاظ نحو لفظ البخاري السابق.

غير تكييف، ولا تمثيل. وهو مذهب أهل الحديث. الثاني: حملها على ظاهرها في التشبيه، وصرحوا به، وهو قول المجسمة. ورد بـ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (١) وباستحاله التجسيم على الله. الثالث: حملها على [أنها] (٢) صفات الله - عز وجل - حقيقة، معولة على صفات المخلوقين بالاشتراك اللفظي، كأنهم قالوا: لله يد هي صفة لائقة به لاتشبه يدنا، ولنا يد، هي هذه الجارحة، مستحيلة في حقه - عز وجل - وهو محكي عن الظاهرية (٣)، وإليه يرجع المذهب الأول. الرابع: تأويل ما أوهم منها التشبيه، على مايزيل تلك الشناعات مما يحتمله اللفظ في كلام العرب، وهو مذهب الأشعرية ومن وافقهم. الخامس: أن اللفظ إن ظهر منه ارادة الحقيقة، حمل عليها، على المذهب الأول، أو إرادة المجاز حمل عليه كلفظ الجنب (٤)، وقلب المؤمن بين إصبعين، والحجر [الأسود] (٥) يمين الله في الأرض، ونحوه وإن لم يظهر منه أحدهما اجتهد فيه المجتهد في الأصول وقلد فيه المقلد.

(١) سورة الشورى، آية: ١١.

(٢) ما بين المعكوفين زيادة من المحقق لايضاح الكلام.

(٣) طائفة تقول بظاهر الكتاب والسنة، وتعرض عن التأويل والرأي والقياس وهم أتباع داود بن علي ابن خلف الأصبهاني الظاهري المتوفى سنة سبعين ومائتين للهجرة، لأنه أول من جهر بذلك في أصبهان.

[انظر طبقات الشافعية ٢/ ٤٢-٤٨، وسير أعلام النبلاء ١٣/ ٩٧-١٠٨].

(٤) لعله يريد لفظ "الجنب" المذكور في قوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَى عَلَىٰ مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ [سورة الزمر، آية: ٥٦].

فهذا معناه: أي في جانب حقه، وقيل ما فرطت في طاعة الله. وقيل: ما فرطت في طلب قرب الله وجواره. [انظر فتح القدير للشوكاني ٤/ ٤٧١، وتفسير السعدي ٦/ ٤٨٦].

(٥) ردت لفظ الأسود ليستقيم المعنى.

والأشبه الأخذ بالمذهب الثالث " اهـ.

ويوضح هذا أيضا ما ذكره في كتاب الانتصارات الإسلامية... عند رده على النصراني في قوله: إن مما روي عن محمد ﷺ من أوصاف الله، ما يدل على تجسيم الله وهو باطل، وذكر أحاديث منها: حديث النزول، والقدم، والساق، ورؤية النبي ﷺ لله تعالى في المنام، قال الطوفي: "وأما الأحاديث التي ذكرت فصحيحة ثابتة...". ثم قال بعد ذلك: "وأما أحاديث النزول والقدم والساق وغيرها من أحاديث الصفات فلطوائف المسلمين فيها ثلاثة أقوال".

وذكر مذهب المجسمة ثم مذهب المعطلة، ثم قال: "والثالث: اعتقاد ما يليق بجلال الله سبحانه منها، مع القطع بتنزيه الله سبحانه عن مشابهة مخلوقاته، أو بعضها، بوجه من الوجوه، اعتمادا على قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١١) فأول الآية تنزيه، والثاني: اثبات فهو أولى من الإثبات المفضي إلى التمثيل، والتنزيه المفضي إلى التعطيل وهذا هو الذي أقول به" اهـ.

ولنضرب بعض الأمثال على قاعدته المتقدمة في باب الصفات، وهل طبق تلك القاعدة عند حديثه عن كل صفة؟.

يقول عن صفة كلام الله تعالى في حلال العقد اللوحة (١٩): "اختلف الناس في الكلام فقيل حقيقة في اللفظ، وقيل: في المعنى القائم بالنفس، وقيل: فيهما بالاشتراك. والأقوال الثلاثة منقولة عن الأشعري، والمشهور عنه أن كلام الله - عز وجل - معنى نفساني لا لفظي، وأهل الحديث ومن تابعهم يقولون: هو عبارات مسموعة وحجتهم قوله - عز وجل -: ﴿فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ (١)

(١) سورة التوبة، آية: ٦.

وهم يسمعون كلام الله^(١)، ولأن الكلام حقيقة لغوية، وهو عند العرب: عبارة، ولهذا جعلوا مادته اسما وفعلًا وحرًا. حجة الآخرين: أنه لو كان عبارة لاستلزم الأدوات والمخارج، ويلزم التجسيم، وأيضا أن المسئلة مشكلة، ونحن نقتصر في اعتقادنا فيها على ما أطلق في الشرع، وهو أن الكتاب كلام الله منزل، والجمهور على أنه غير مخلوق" اهـ.

وقال في موضع آخر: "... يبنى هذا على ما مر من أن كلام الله - عز وجل - قديم أو حادث، ومذهب السنة أنه قديم".

قلت: مذهب أهل السنة أن كلام الله معان وحروف وأصوات مسموعة، وأنه قديم النوع وإن لم يكن الصوت المعين قديما.

وعن العرش والاستواء، يقول الطوفي في كتاب الإشارات، عند حديثه عن قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾^(٢): "هذا يحتج به من رأى العرش سريرا، وجرما مستعليا بالجملة، ونفى تفسيره بالملك، أو نحوه مما تأوله نفاة الاستواء، إذ لا يصح أن يقال: وكان ملكه على الماء، وقد جاء في الحديث: يارسول الله، أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والأرض قال كان في عماء ما تحته هواء، وما فوقه هواء^(٣)" والعماء ممدود هو الغيم الرقيق" اهـ.

(١) قال الله تعالى: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ٧٥).

(٢) سورة هود، آية: ٧.

(٣) الحديث أخرجه الترمذي في تفسير سورة هود، وقال: "وهذا حديث حسن" وابن ماجه في المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية، وأحمد في المسند (١١/٤، ١٢).

قلت: هو بهذا يوافق أهل السنة والجماعة. وقد نقل الإمام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - عن أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي زمنين المالكي^(١) - رحمه الله -: "ومن قول أهل السنة أن الله - عز وجل - خلق العرش واختصه بالعلو والارتفاع فوق جميع ما خلق، ثم استوى عليه كيف شاء، كما أخبر عن نفسه في قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (٥٠) ﴿٢﴾... فسبحان من بعد وقرب بعلمه، فسمع النجوى"^(٣) وذكر الحديث السابق .

وقد ذكر مذاهب الناس في الاستواء في الإشارات الإلهية عند تفسيره لقوله تعالى في سورة الأعراف (٥٤): ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا﴾، لا يسمح المقام بنقله لطوله، وواضح من كلامه هناك أن الاستواء من صفات الله الفعلية على ما يليق بجلال الله سبحانه وتعالى.

وقال عن صفة العلو، عند كلامه عن قوله تعالى في سورة البقرة (١٤٤): ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ...﴾: "يحتج بها من يرى أن الله - عز وجل - في جهة السماء من وجهين: أحدهما: أن النبي ﷺ كان يتوقع تحويل القبلة، ويتربص ذلك من جهة السماء، والأحكام إنما تأتي من عند الله - عز وجل - فدل على أنه - عليه السلام - كان يعتقد أنه - عز وجل - في جهة السماء، ينتظر الوحي من عند الله ثم لم ينكر عليه، ولم يقل له: لست في السماء فماذا تطلب في جهتها بل أقره

(١) محمد بن عبد الله بن عيسى بن أبي زمنين المري البيري الغرناطي، كان من كبار المحدثين، والعلماء الراسخين، ومفتننا في العلم والآداب، فهو أصولي مفسر أديب شاعر، من تصانيفه مختصر المدونة، وأصول السنة، وغيرها. توفي بالبصرة في ربيع الآخر سنة تسع وخمسين وثلاثمائة للهجرة. [انظر الديباج المذهب ٢/ ٢٣٢-٢٣٣، وشذرات الذهب ٣/ ١٥٦].

(٢) سورة طه، آية: ٥.

(٣) فتاوى ابن تيمية ٥/ ٥٤-٥٥.

على ذلك فصار في المسألة اعتقاد النبي ﷺ، وإقرار الله - عز وجل - له على ذلك، وناهيك به حجة " اهـ.

وقال عن القرب والمعية في تفسير سورة ق، عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ (١): " وهذا القرب عند المفسرين: بالعلم نحو: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ (٢) و ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ (٣)، وعند الحلولية: هو قرب بالذات، لأن الرب جل جلاله حال في خلقه عندهم، تعالى الله عما يقول الظالمون " اهـ.

قلت: قد أنكر ابن كثير (٤) - رحمه الله - تأول هذا القرب بالعلم، وقال: إنما هو قرب الملائكة.

وقال ابن تيمية: " فقلوه ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ (١٦): هو قرب ذوات الملائكة، وقرب علم الله منه (٥).

وقال الطوفي عن المعية أيضا في كتاب الإشارات الإلهية عن قوله تعالى:

(١) سورة ق، آية: ١٦.

(٢) سورة الحديد، آية: ٤.

(٣) سورة المجادلة، آية: ٧.

(٤) إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضو بن درع القرشي البصري، ثم الدمشقي، أبو الفداء، عماد الدين. المفسر المؤرخ، الحافظ، الفقيه، رحل في طلب العلم، وتناقل الناس تصانيفه في حياته، توفي سنة ٧٧٤هـ في دمشق. [انظر الدرر الكامنة ١/ ٣٧٣-٣٧٤، والأعلام للزركلي ٣٢٠/١].

(٥) فتاوى ابن تيمية ٥/ ٢٣٦.

﴿ وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ... ﴾^(١): "أي بالنصرة والإعانة" اهـ.

وقال عن رؤية المؤمنين لربهم في الآخرة: "لاخلاف في أن الله - عزوجل - لا يرى في الدنيا، مع جواز رؤيته فيها عندنا. وزعم بعض المتصوفة أنهم يرونه - عزوجل - في الدنيا، ورد عليهم بقوله - عزوجل -: ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ﴾^(٢) وبقوله عليه السلام: « واعلموا أنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا »^(٣) أما في الآخرة فالجمهور أنه يراه المؤمنون أهل السعادة، وقالت المعتزلة: لا يرونه ولا تجوز رؤيته ". حجة الأولين قوله - عزوجل - في الكفار: ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ﴾^(٤) ، دل على أن المؤمنين لا يحجبون عنه، فهم يرونه. وقوله - عز وجل -: ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾^(٥) وردت السنة بأن الزيادة الرؤية^(٦)، وأحاديث الرؤية صحيحة صريحة كقوله - عليه السلام -: « إنكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته... »^(٧)، وهذا المعنى يكاد أن يكون

(١) سورة المائدة، آية: ١٢.

(٢) سورة الانعام، آية: ١٠٣.

(٣) جزء من حديث أخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن، باب فتنه الدجال وخروج عيسى... (٣٣)، وأحمد في المسند (٣٢٤/٥)، وقال البنا في تخريجه: "أخرجه أبو داود، قال المنذري: وأخرجه النسائي، وفي إسناده: بقية بن الوليد وفيه مقال" اهـ. [الفتح الرباني ٨٠/٢٤]. قلت: وسند ابن ماجه فيه ضعيف وهو إسماعيل بن رافع وأرسله أبو زرعة عن أبي أمامة.

(٤) سورة المطففين: ١٥.

(٥) سورة يونس: ٢٦.

(٦) أخرجه مسلم في الإيمان، باب رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه وتعالى، حديث ٢٩٧، ٢٩٨، والترمذي في كتاب الجنة، باب ما جاء في رؤية الرب تبارك وتعالى، وفي تفسير سورة يونس، وأحمد في المسند (٣٣٢/٤، ٣٣٣)، (١٦/٦).

(٧) أخرجه البخاري في عدة مواضع منها: المواقيت، باب فضل صلاة العصر، وأبو داود في السنة، باب في الرؤية وغيرها.

متواترا. حجة المعتزلة قوله - عز وجل -: ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ﴾ وذلك يقتضي نفي الرؤية على الاطلاق. وأجيب بأنه محمول على الدنيا. سلمناه لكنه إنما نفي الادراك، وهو الإحاطة لا الرؤية، واحتجوا بأنه لو رؤي لكان مقابلا في جهة. وأجيب: أما المقابلة فلا يلزم، لأنه يرى خلقه ولا نقابله عندكم، فجاز أن يراه خلقه ولا يقابلهم، وأما الجهة فأهل السنة يلتزمونها أو بعضهم " اهـ.

قلت: الطوفي - رحمه الله - متردد في القول بالجهة على المعنى الصحيح، والله سبحانه وتعالى يراه المؤمنون فوقهم يوم القيامة، ولا يلزم من ذلك أن يكون سبحانه وتعالى حالا في شيء من مخلوقاته كما يتوهم الأشاعرة وغيرهم.

وأما القدر فقد ألف فيه بعض المصنفات وتعرض له في هذا الكتاب " الانتصارات الإسلامية... " فقال: " أما الآيات والأحاديث فصحيحة، ونحن نقول بها على وجه نقره " اهـ.

وبعد تقريره ذلك، وذكره أقسام الناس في القدر قال: " وفرقة توسطت الطرفين المنحرفين، وقالت بمقتضى القسمين، فنسبوا الأفعال إلى الله إرادة وخلقاً، وإلى العباد اجتراحا وكسبا، وفسروا الكسب بأنه أثر القدرة القديمة في محل القدرة الحادثة، وساعدهم على ذلك ظواهر نصوص الكتاب والسنة من الطرفين " اهـ.

قلت: وهذا مذهب بعض أتباع الأئمة الأربعة، ومذهب الأشعرية في الكسب كما ذكر ذلك ابن تيمية - رحمه الله - في منهاج السنة (١/ ٣٥٨ - ٣٦٠).

وأخيرا فإنه يتبين لنا من أقوال الطوفي - رحمه الله - السابقة، أن كثيرا من العلماء - رحمهم الله - أكثروا من الخوض والتعمق في البحث في آيات الصفات وأحاديثها، وكثرة الأسئلة في ذلك الموضوع. وهذا من البدع المكروهة، ولكنهم

فعلوا ذلك للرد على أهل المقالات الفاسدة.

ثم إن الطوفي - رحمه الله - يوافق أهل السنة والجماعة في أغلب مسائل العقيدة، وآيات الصفات وإن كان يميل إلى مذهب الأشاعرة في بعض المسائل كما عرفنا من كلامه السابق، وكما يعرف ذلك المتتبع لكتب الطوفي - رحمه الله - في العقيدة أو في غيرها من العلوم الشرعية.

عفا الله عنه وعن العلماء السابقين واللاحقين، وعصمنا الله وإخواننا من الخطأ والزلل، إنه أرحم الراحمين، وخير التوايين.

والله الموفق.

مذهب الطوفي في المصلحة المرسلّة:

المصلحة في اللغة: بمعنى المنفعة، وهي ضد المفسدة، مأخوذة من الصلاح ضد الفساد، وجمعها مصالح. يقال: رأى الإمام المصلحة في كذا، أي مما يحمل على الصلاح^(١).

وهي عند الأصوليين: المحافظة على مقصود الشرع بدفع المفسد عن الخلق^(٢) أو هي: "جلب المنفعة ودفع المضرّة"^(٣) ويعرفها الطوفي بقوله: "اتباع المصلحة المرسلّة كأن الشرع أو المجتهد يطلب صلاح المكلفين باتباع المصلحة المذكورة ومراعاتها"^(٤).

والمصلحة المرسلّة، أو الاستصلاح ثلاثة أقسام:

- ١- قسم اعتبره الشرع، وهو اقتباس الحكم من معقول النص، أو الاجماع. فهذا هو القياس الذي هو حمل فرع على أصل في حكم بجامع بينهما.
- ومثاله: تحريم النيذ المسكر من تحريم الخمر المنصوص عليه بالكتاب والسنة.
- ٢- وقسم شهد الشرع ببطلانه كإيجاب الصوم بالجماع في نهار رمضان.
- ٣- وقسم لم يشهد له الشرع ببطلانه ولا باعتبار معين. وهو ثلاثة أضرب:

(١) انظر القاموس المحيط ٢٧٧/١، ولسان العرب ٥١٧/٢.

(٢) المصلحة المرسلّة ونجم الدين الطوفي ص ٢٠.

(٣) روضة الناظر بتحقيق د. عبدالعزيز السعيد ص: ١٦٩. وشرح الروضة للطوفي ٤٣٩/٢ خ.

(٤) شرح روضة الناظر للطوفي ج ٢ ص ٤٣٩ مخطوط.

أ- الأول مثل: أن يتسلط الولي على تزويج وليته الصغيرة لثلا يفوت الكفاء، واستقبالا للصالح المنتظر، ويسمى حاجيا.

ب - الثاني مثل: اعتبار الولي في النكاح صيانة للمرأة عن مباشرة العقد لكونه مشعرا بتوقان نفسها إلى الرجال، فلا يليق بالمرءة ففوض إلى الولي حملاً للناس على أحسن المناهج. ويسمى: تحسينا. ولا يصح التمسك بمجرد هذا الضرب والذي قبله من غير أصل.

ج - الثالث مثل: أن يحفظ على الناس دينهم بقتل المرتد الداعي إلى الردة، وعقوبة المبتدع الداعي إلى البدع، صيانة لدين الناس. والقصاص لحفظ النفوس، وحد شارب الخمر لحفظ العقول، وحد الزاني لحفظ النسل والأنساب، وحد السارق لحفظ الأموال، ويسمى ضروريا^(١).

هذه هي أقسام المصلحة في مذهب الطوفي وغيره من علماء الإسلام فما موقفه منها؟

ج: ١- لم يخالف الطوفي بقية العلماء في حكم القسم الأول. وما نقلته عن هذا القسم هو مضمون قوله في شرح الروضة^(٢).

٢- يقول عن القسم الثالث: " لا يجوز للمجتهد أنه كلما لاح له مصلحة تحسينية أو حاجية اعتبرها ورتب عليها الأحكام حتى يجد لاعتبارها شاهدا من

(١) انظر شرح الروضة للطوفي "مخطوط" ٤٤٠/٢، وروضة الناظر ص ٦٩-١٧٠ والمختصر في أصول

الفقه لابن اللحام ص ١٦٢-١٦٣، والمدخل إلى مذهب الإمام أحمد ص: ٢٩٣.

(٢) انظر شرح الروضة ٤٤٠/٢ "مخطوط".

جنسها، ولو لم يعتبر للتمسك بهذه المصلحة وجود أصل يشهد لها للزم منه محذورات: أحدها: أن ذلك يكون وضعاً للشرع بالرأي لأن حكم الشرع هو استفيد من دليل شرعي: إجماع أو نص أو معقول نص، وهذه المصلحة لا تستند إلى شيء من ذلك فيكون رأياً مجرداً. الثاني: لو جاز ذلك لاستوى العالم والعامي لأن كل واحد يعرف مصلحة نفسه الواقعة موقع التحسين أو الحاجة، وإنما الفرق بين العالم والعامي معرفة أدلة الشرع واستخراج الأحكام منها. الثالث: لو جاز ذلك لاستغني عن الرسل وصار الناس براهمة لنحو ذلك. فإنهم قالوا: لا حاجة لنا إلى الرسل لأن العقل كاف لنا في التأديب ومعرفة الأحكام إذ ما حسنه العقل أتينا وما قبحه اجتنبناه. وما لم يقض فيه بحسن ولا قبح فعلنا منه الضروري وتركنا الباقي، احتياطاً. فالتمسك بهذين الضريين من المصالح من غير شاهد لهما بالاعتبار يؤدي إلى مثل ذلك، ونحوه فيكون باطلاً " اهـ.

يتضح مما سبق أن المصلحة منها ما هو قياس لا خلاف فيه ومنها ما هو باطل لا يجوز جعله من أدلة التشريع ومنها ما هو متروك لاجتهاد المجتهد لأن الشرع لم يشهد باعتباره أو بطلانه. وهو ما كان تحسیناً أو حاجياً أو ضرورياً وتبين لنا أن التحسيني والحاجي لا يصح التمسك بمجردهما من غير شاهد لهما من الشرع. أما ما كان ضرورياً فقد اختلف فيه العلماء وقد نقل لنا هذا الاختلاف الإمام الطوفي في شرح الروضة (٤٤٢/٢) فهو يقول: "فهذه المصلحة الضرورية قال مالك، وبعض الشافعية هي حجة، لأننا علمنا أنها من مقاصد الشرع بأدلة كثيرة لا حصر لها من الكتاب والسنة، وقرائن الأحوال،

والأمارات، وسموها مصلحة مرسلة، ولم يسموها قياسيا لأن القياس يرجع إلى معين دون هذه المصلحة فإنها لا ترجع إلى أصل معين، بل رأينا الشارع اعتبرها في مواضع من الشريعة فاعتبرناها حيث وجدت لعلنا أن جنسها مقصود له " اهـ.

ثم أشار إلى قول الحنابلة في هذه المصلحة "الضرورية" فقال: "وقال بعض أصحابنا: ليست حجة. هذا إشارة إلى الشيخ أبي محمد^(١)، قال في الروضة: "والصحيح أن ذلك ليس بحجة" وإنما قلت: قال بعض أصحابنا، ولم أقل قال أصحابنا، لأنني رأيت من وقفت على كلامه منهم -حتى الشيخ أبا محمد- في كتبه إذا استعرضوا في توجيه الأحكام يتمسكون بمناسبات مصلحة يكاد الشخص يجزم أنها ليست مرادة للشارع... فلم أقدم على الجزم على جميعهم بعدم القول بهذه المصلحة، خشية أن يكون بعضهم قد قال بها، فيكون ذلك تقولا عليهم^(٢) " اهـ.

ثم بين بعد ذلك من قال: إنها ليست حجة، ورد على من قال: إن مالكا أجاز قتل ثلث الخلق لاستصلاح الثلثين فقال: "قلت: لم أجد هذا منقولا فيما وقفت عليه من كتب المالكية، وسألت عنه جماعة من فضلائهم فقالوا: لانعرفه.

(١) موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة بن مقدام ينتهي نسبة إلى عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -، فهو العدوي القرشي نسباً، والجماعيلي المقدسي ثم الدمشقي الصالحي موطناً. من أشهر مؤلفاته المغني شرح مسائل الخرقى، وروضة الناظر. توفي - رحمه الله - سنة عشرين وستمائة للهجرة. (انظر ترجمته الوافية في كتاب ابن قدامة وآثاره الأصولية ص ٧٩-١٤٣).

(٢) شرح الروضة للطوفي ٢/٤٤٣ "مخطوط".

قلت: مع أنه إذا دعت الضرورة إليه ضرورة: متجه جدا، وقد حكاها عن مالك جماعة^(١) اهـ

ولكن بعد هذا رجع المصلحة فقال: "قلت: الراجح المختار اعتبار المصلحة المرسله"^(٢) اهـ.

ثم أيد ترجيحه هذا بقول الغزالي^(٣)، ورد المتفق على إلغائها ثم قال: "والمصلحة المرسله إنما هو اجتهادي، فلو اعتبرنا المصلحة المنصوص على عدم اعتبارها، لكان رفعا للنص بالاجتهاد، وهو فاسد الاعتبار"^(٤) اهـ.

٣- أما القسم الثاني وهو ما شهد الشرع بطلانته، فهو موطن الخلاف بينه وبين بقية العلماء.

يقول في شرح الروضة (٢/ ٤٤٠): "القسم الثاني: ما شهد الشرع بطلانه من المصالح: أي لم يعتبره، كقول من يقول: أن الموسر - كالمملك ونحوه - يتعين

(١) شرح الروضة للطوفي ٢/ ٤٤٣ "مخطوط".

(٢) المصدر السابق.

(٣) محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي الغزالي - بالتخفيف نسبة إلى غزالة من قرى طوس، وبالتشديد إلى صناعة الغزل، وكلاهما صحيح - فيلسوف متصوف، مولود سنة خمسين وأربعمائة، اشتهر بالوعظ والزهد والورع، له نحو مائتي مصنف منها: إحياء علوم الدين، وتهافت الفلاسفة، والاقتصاد في الاعتقاد، والرد الجميل للإلهية عيسى بصريح الإنجيل. توفي سنة خمس وخمسمائة من الهجرة.

() انظر ترجمته في طبقات الشافعية ٤/ ١٠١، وتبين كذب المفترى ص: ٢٩١، وشذرات الذهب (١٠/ ٤).

(٤) شرح الروضة للطوفي ٢/ ٤٤٤ "مخطوط".

عليه الصوم في كفارة الوطء في رمضان، ولا يخير بينه وبين العتق والإطعام. لكثرة ماله، فيسهل عليه أن يعتق رقابا في قضاء شهوته، وقد لايسهل عليه صوم ساعة، فيكون الصوم أزر له، فيتعين. فهذا وأمثاله ملغى غير معتبر، لأنه يعتبر للشرع بالرأي وهو غير جائز، ولو أراد الشرع ذلك لبينه أو نبه عليه في حديث الأعرابي^(١) وغيره، اذ تأخير البيان وقت الحاجة، وإيهام التسوية بين الأشخاص في الأحكام مع افتراقهم فيها لا يجوز "اهـ.

وليت الطوفي بقي علي هذا في المصلحة المرسله ليكون موافقا لما ذهب إليه الأصوليون فيها، لكنه رجع فأفسد التقسيم السابق للمصلحة فقال: "قلت: اعلم أن هؤلاء الذين قسموا المصلحة إلى معتبرة وملغاة ومرسله، وضرورية وغير ضرورية، تعسفوا وتكلفوا، إذ الطريق إلى معرفة حكم المصالح أعم من هذا وأقرب، وذلك بأن نقول: قد ثبت مراعاة الشارع للمصلحة والمفسدة إجماعا، وحيثئذ فنقول: الفعل إن تضمن مصلحة مجردة حصلناها وإن تضمن مفسدة مجردة نفيناها، وإن تضمن مصلحة من وجه ومفسدة من وجه: فإن استوى في نظرنا تحصيل المصلحة ودفع المفسدة توقفنا على المرجح، أو خيرنا بينهما كما قيل فيمن لم يجد من السترة إلا ما يكفي أحد فرجيه فقط، هل يستر الدبر لأنه مكشوفاً أفحش، أو القبل، لاستقباله به القبلة أو يتخير لتعارض المصلحتين

(١) انظر البخاري عدة مواضع منها: كتاب الصوم، باب إذا جامع في رمضان، .. (٣٠)، وصحيح مسلم، كتاب الصوم حديث (٢٨)، وسنن أبي داود كتاب، باب ماجاء في كفارة الفطر في رمضان، وسنن ابن ماجه، كتاب الصوم، باب ماجاء في كفارة من أفطر يوما من رمضان، ومسند أحمد (٣٤١/٢)، (٢٧٦/٦).

والمفسدتين وإن لم يستو ذلك، بل ترجح إما تحصيل المصلحة، وإما دفع المفسدة فعلناه، لأن العمل بالراجح متعين شرعا وعلى هذه القاعدة يتخرج كل ما ذكرناه في تفصيلهم المصلحة^(١) اهـ.

ثم فصل هذا الرأي وذكر أن المعتبرة كالقياس... وأن الملغاة عند سائر الأصوليين لاتلغى على الإطلاق إنما قد يجتهد في تحصيلها، وليس ذلك من باب وضع الشرع بالرأي، بل هو من باب الاجتهاد بحسب المصلحة، أو من تخصيص العام المستفاد من ترك الاستفصال في الدليل، كما في حديث الأعرابي في كفارة الوطء في نهار رمضان، فالطوفي يرى أنه عام فيخص بالاجتهاد المصلحة المناسب بحيث أن الملك الموسر الذي يملك رقابا كثيرة قد تجعله يجامع في كل يوم ويعتق رقبة، فإذا اجتهد مجتهد في عدم تخيير هذا الملك وإلزامه بالصيام، فإن هذا إجتهد مصلحي كما تقدم.

ويرى أن المصلحة الواقعة موقع التحسين أو الحاجة كما في الأمثلة المتقدمة: مصلحة محضة لا يعارضها مفسدة فكان تحصيلها متعينا.

أما الضرورية كحفظ الدين والعقل والمال والنسب والعرض والنفس فهي وإن عارضتها مفسدة وهي الإتلاف بالقتل أو القطع أو الإيلام بالضرب، ونفي هذه المفسدة مرجوح بالنسبة إلى تحصيل تلك المصلحة فكان تحصيلها متعينا. وعلى هذا يرى أنه لا حاجة إلى التقسيم والتنويع للمصلحة.

(١) مخطوط شرح الطوفي على مختصره للروضة ج ٢ ص ٤٤٥-٤٤٦.

ومن كلامه السابق يتضح لنا أنه خالف الأصوليين في تقسيم المصلحة إلى معتبرة وملغاة وغير شاهد لها الشرع ببطلان أو اعتبار، بل ويتضح أيضا تقديمه للمصلحة على النص على وجه التخصيص بالاجتهاد المصلحي كما ذكر في حديث الأعرابي في كفارة الوطء في نهار رمضان، غير أن مذهبه هذا يظهر جليا في كتابه شرح الأربعين عندما شرح حديث: «لا ضرر ولا ضرار» فهو يقول بعد أن ذكر أدلة الشرع: "وهذه الأدلة التسعة عشر^(١)، أقواها النص والإجماع، ثم هما إما أن يوافقا رعاية المصلحة، أو يخالفاهما، فإن وافقاهما فبها ونعمت، ولا نزاع، إذ قد اتفقت الأدلة الثلاثة على الحكم، وهي النص والإجماع ورعاية المصلحة المستفادة من قوله - عليه السلام -: (لا ضرر ولا ضرار) وإن خالفاهما وجب تقديم رعاية المصلحة عليها بطريق التخصيص والبيان لهما، لا بطريق الافتيات عليهما والتعطيل لهما كما تقدم السنة على القرآن بطريق البيان" اهـ.

ثم قرر مذهب إليه بقوله بعد ذلك: "وتقرير ذلك: أن النص والإجماع إما أن لا يقتضيا ضرراً ولا مفسدة بالكلية، أو يقتضيا ذلك، فإن لم يقتضيا شيئا من ذلك فهما موافقان لرعاية المصلحة، وإن اقتضيا ضرراً فإما أن يكون الضرر مجموع مدلوليهما أو بعضه، فإن كان مجموع مدلوليهما، فلا بد أن يكون من

(١) وهي كما قال: الكتاب والسنة والإجماع، وإجماع أهل المدينة، والقياس، وقول الصحابي المصلحة المرسله، والاستصحاب، والبراءة الأصلية، والعوائد والاستقراء وسد الذرائع، والاستدلال، والاستحسان، والأخذ بالأخف، والعصمة، وإجماع أهل الكوفة، وإجماع العترة، وإجماع الخلفاء الأربعة. قال بعد ذكرها "بعضها متفق عليه وبعضها مختلف فيه" اهـ (شرح الحديث ضمن كتاب المصلحة المرسله ونجم الدين... ص ١٧).

قبيل ما اشتني من قوله عليه السلام «لا ضرر ولا ضرار» وذلك كالحُدود،
والعقوبات على الجنایات وإن كان الضرر بعض مدلوليهما فإن اقتضاه دليل خاص
اتبع الدليل. وإن لم يقتضه دليل خاص وجب تخصيصهما بقوله - عليه السلام -
«لا ضرر ولا ضرار» جمعا بين الأدلة^(١) اهـ.

ولقد أطال الطوفي عفا الله عنه في الانتصار لمذهبه هذا، ولا يسمح المقام
بنقل ذلك هنا غير أنه ظهر من كلامه الأمور التالية:

١- أنه يرجع رعاية المصالح في العادات والمعاملات ونحوها دون
العبادات والمقدرات فإنها حق الشرع، ولا يعرف كيفية إيقاعها إلا من جهته نصا
وإجماعا^(٢).

٢- أن تقديم رعاية المصالح في العادات والمعاملات على النص الظني المحتمل
الدلالة لا صريح الدلالة على الحكم بوجه^(٣).

٣- أن تقديم الطوفي لرعاية المصالح على باقي الأدلة من مسائل الاجتهاد المصلحي
على أقل أحواله، وإلا فهو يرى أنها راجحة تعينا^(٤).

ومذهبه هذا في المصلحة المرسله مرجوح غير منضبط ولا نسله له رغم أن
الأصوليين قبل هذا لم يذكروا فيما أعلم مذهب الطوفي بالنقد والمناقشة وإنما كان

(١) ملحق المصلحة المرسله ونجم الدين الطوفي ص ١٧-١٨.

(٢) المصدر السابق ص ٢٠-٢١، ٤٣ وما بعدها.

(٣) انظر ملحق المصلحة المرسله ونجم الدين الطوفي ص ٣٠-٣١.

(٤) المصدر السابق ص ٤٠.

ذلك من علماء عصرنا الحاضر وكان أولهم جمال الدين القاسمي^(١) رحمه الله.

والله الموفق.

خبر الآحاد:

يقسم بعض العلماء الحديث المسند إلى ثلاثة أقسام: متواتر ومستفيض أو مشهور، وخبر واحد^(٢).

وبعضهم يقسمه إلى قسمين: متواتر وآحاد، والآحاد يشتمل على المستفيض والمشهور وخبر الواحد^(٣).

فالمتواتر: ما يرويه قوم لا يحصى عددهم ولا يتوهم تواطؤهم على الكذب لكثرتهم وعدالتهم، وتباين أماكنهم^(٤).

وينقسم إلى متواتر لفظاً ومعنى ومتواتر معنى دون اللفظ^(٥).

وهو يفيد العمل والعلم معا عند المحدثين والأصوليين.

أما الآحاد: فهو في اللغة: جمع أحد بمعنى الواحد. وهو "ماعدًا

(١) المصدر نفسه ص ٢ - ٣.

(٢) انظر المغني في أصول الفقه ص ١٩١ - ١٩٤.

(٣) انظر الحديث النبوي ص ١٨٢، ونزهة النظر ص ١٩، وروضة الناظر ص ٢١.

(٤) المغني في أصول الفقه ص ١٩١ - ١٩٢.

(٥) انظر تيسير مصطلح الحديث ص ١٩، ٢٠.

المتواتر^(١) "أو هو: " مالم يجمع شروط المتواتر^(٢) ". .

ومنه:

١- المشهور: أو المستفيض:

وهو عند الأصوليين: " ما كان من الآحاد في الأصل ثم انتشر فصار ينقله قوم لا يتصور تواطؤهم على الكذب... " ^(٣)

ويجعله بعضهم قسما من المتواتر^(٤) .

ومنهم من يجعل المستفيض قسما مستقلا أعلى من المشهور ودون المتواتر^(٥) .

٢- خبر الواحد:

وهو عند الحديثين: مالم يجمع شروط المتواتر^(٦) . ويدخل فيه على هذا التعريف: المشهور والمستفيض ، وهو عند الأصوليين: " الذي يرويه الواحد أو الاثنان فصاعدا بعد أن يكون دون المشهور والمتواتر^(٧) " .

(١) روضة الناظر ص ٩٩ .

(٢) نزهة النظر ص ٢٦ ، وتيسير مصطلح الحديث ص ٢١ .

(٣) المغني في أصول الفقه ص : ١٩٢ .

(٤) انظر المغني في أصول الفقه ص ١٩٢ .

(٥) انظر نزهة النظر ص ٢٣ ، ٢٤ ، والحديث النبوي ص ١٨٨ .

(٦) الحديث النبوي ص ١٢٩ ، وتيسير مصطلح الحديث ص ٢١ .

(٧) المغني في أصول الفقه ص ١٩٤ .

واختلف في حكم خبر الآحاد المشهور والمستفيض وخبر الواحد" فقال بعض الأصوليين: إنه يفيد الظن، أو العلم الظني، فيجب العمل به دون العلم. وقال آخرون: إنه يفيد العلم اليقيني ويوجب العمل^(١).

وقد نشأ هذا الاختلاف بعد ابتداء التقسيمات المتقدمة للحديث النبوي والحقيقة أن هذه التقسيمات لاتنضبط، لأن المحدثين والأصوليين مختلفون في عدد التواتر من أربعة إلى ثلاثمائة وستة عشر، وفي عدد المستفيض والمشهور أيضا تبعا للاختلاف في عدد التواتر، ولذا فلو اكتفى المحدثون والأصوليون بالبحث عن صحة الحديث إسناداً ومتناً، فما كان صحيحاً، قبل، وكان أصلاً من أصول شرعنا، لأنه لأمجال في التشكيك فيه بعد ذلك، فالخبر الذي تلقته الأمة بالقبول تصديقاً له وعملاً بموجبه يفيد العلم عند جماهير السلف والخلف، لأن العلم الضروري يحصل: بكثرة المخبرين أو بضبط الرواة، ودينهم، أو بالقرائن التي تحف بالخبر، أو بمجموعها^(٢).

وعلى فرض صحة هذا التقسيم وعلمنا بأن لاشتهار الحديث وكثرة رواته والناقلين له مع صحته ميزة كبيرة قد لاتحصل لحديث صحيح آخر لم تكن طرقه أوعدد رواته والناقلين له كسابقه: فإنني أتحدث هنا عن حجية خبر الآحاد عند

(١) انظر المغني في أصول الفقه ص ١٩٤، وما بعدها، وهامش (ب) من ص ١٩٤. وفتاوى ابن تيمية ٥٤-٤٨/١٨. وروضة الناظر ص ٩٩ وما بعدها.

(٢) انظر فتاوى ابن تيمية ٥١-٤٨/١٨.

الطوفي - رحمه الله - ، وهو الغرض من هذا المبحث :

يقول الطوفي في كتاب الانتصارات "هذا" ص ٢٤٢-٢٤٣ : " ولا تثبت أصول الشريعة إلا بقاطع كالبديهيّات والفطريات ، والمتواترات ونحوها . . . وفائدة هذه المقدمة : أن يستند إليها في أن كل ما أورده علينا من الأخبار التي حقها أن لا تثبت بمثلها الأصول ، لا ترد علينا ولا تلزمنا ، لأن تلك أخبار توجب العمل دون العلم لكونها مظنونة الثبوت ، وإن كانت في البخاري ومسلم لاحتمال وقوع علة قاذحة في طريقها ، فلا تقوى على إثبات أصل ، ولا على أن يقدح بها في أصل ، خصوصا وقد دخلها تصرف الرواة في الرواية بالمعنى . . . " .

وليس هذا وحده هو كلام الطوفي - عفا الله عنه - فهو يقول في موضع آخر ص (٣٦٩) : " وخبر الأحاد إنما يفيد ظنا ضعيفا " وقال ص : ٢٤٠ عن الأحاد : " هذا ممكن أخبر به الصادق ، وكل ممكن أخبر به الصادق فهو حق واقع " اهـ .

وقد بين - رحمه الله - ص (٤٤٨) أن أحاديث الصفات الصحيحة يجب الإيمان بها على ما يليق بجلال الله تعالى .

وقال عن حديث سجود الشمس تحت العرش ، وهو مما يسمى أحادا ص : (٣٦٦) : " ووصف الشمس بالسجود ، وخطا بها من الحقائق الإلهية التي لا يستقل العقل بدركها فيجب تلقيها عن أصحاب الشرائع بالقبول . . . " اهـ .

وليس هذا هو مذهب الطوفي وحده بل شاركه فيه كثير من الأصوليين - كما

سبق - فهذا الإمام جلال الدين أبو محمد عمر بن محمد بن عمر البخاري المتوفى سنة ٦٩١هـ^(١) يقول في المغني في أصول الفقه ص ١٩٧ عن المشهور: "لكنه لما كان من الآحاد في الأصل ثبت به شبهة سقط بها علم اليقين" اهـ، وقال في خبر الواحد ص ١٩٥: "ولأن خبر الواحد يفيد غلبة الظن، وأنها توجب العمل لعدم توقفه على اليقين بيقين" اهـ.

وقال علاء الدين محمد بن أحمد السمرقندي الحنفي الفقيه الأصولي المتوفى سنة ٥٥٣هـ^(٢): "في ميزان الأصول: "وأما حكم المشهور مسألة اختلف مشايخنا فيه ولا رواية عن أصحابنا. قال بعضهم إنه يوجب علم طمأنينة لاعلم يقين، وهو اختيار الشيخ الإمام أبي زيد - رحمه الله^(٣) - ، وقال عامة مشايخنا: إنه يوجب علما قطعيا^(٤)".

قال ابن بدران الدمشقي^(٥) في المدخل إلى مذهب الإمام أحمد ص ٢٠٤:

(١) انظر ترجمته في البداية والنهاية ١٣/٣٣١، وشذرات الذهب ٥/٤١٩، والأعلام ٥/٦٣.

(٢) ترجمته في الأعلام ٥/٣١٧، وفيه وفاته سنة ٥٤٠هـ، ومعجم المؤلفين ٨/٢٦٧.

(٣) عبد الله بن عمر بن عيسى الدبوسي، نسبه إلى دبوسية بين بخارى وسمرقند، الفقيه الحنفي القاضي العلامة، كان أحد من يضرب به المثل في النظر واستخراج الحجج، وهو أول من أبرز علم الخلاف. توفي في بخارى سنة ثلاث وأربعمائة عن ثلاث وستين سنة. (انظر شذرات الذهب ٣/٢٤٥ - ٦٤٦، والبداية والنهاية ١٢/٤٦).

(٤) هامش ص ١٩٤ من المغني في أصول الفقه.

(٥) هو عبدالقادر بن أحمد بن مصطفى بن عبدالرحيم محمد بدران، وأسلافه يعرفون بآل بدران

وهو أيضا يعرف بابن بدران. ولد في دوما إحدى القرى القريبة من دمشق، توفي سنة

٣٤٦هـ (انظر مقدمة المدخل إلى مذهب الإمام أحمد ص ٢٥، بتحقيق د. عبدالله التركي)

"وعن الإمام أحمد في حصول العلم بخبر الواحد قولان: أحدهما: لا يحصل العلم به، وهو قول الأكثرين، والمتأخرين من أصحابه، قال الطوفي: وهو الأظهر من القولين، والثاني يحصل به العلم، وهو قول جماعة من المحدثين^(١)."

ونرد على الطوفي - عفا الله عنه - وعلى من وافقه في خبر الأحاد بما يلي:

١- أن خبر الأحاد حجة شرعية في أصول الشريعة الإسلامية إذا رواه مسلم عاقل عدل تام الضبط، وتلقته الأمة بالقبول تصديقا له وعملا بموجبه كما سبق، فهو يفيد العلم وإلا كيف نعمل بموجب قول لا نعتقد القطع بصحته ونعتد به^(٢).

٢- أن خبر الواحد يفيد العلم لأن الأمة إنما تقبل خبر العدل، والعدل قد حرم عليه أن يقول ما لا يعلم كما قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٣٣) ﴿٣﴾ فوجب ألا يقول العدل إلا ما يعلم، وذلك يفيد العلم^(٤).

٣- أن الله سبحانه وتعالى يقول: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ

(١) وقد تبع الطوفي في ذلك ابن قدامة المقدسي في روضة الناظر ص ٩٩ وما بعدها.

(٢) انظر فتاوى ابن تيمية ٤٨/١٨ - ٥١.

(٣) سورة الأعراف، آية: ٣٣.

(٤) ناقش هذا الطوفي عند حديثه في الإشارات عن الآية المذكورة في سورة الأعراف. وردة، وردة مرجوح.

وَلْيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿١٢٢﴾ ﴿١﴾ . والطائفة: اسم للواحد فصاعداً. والأمر يشمل الدين كله أصوله وفروعه، والواحد المتفقه العدل برهان عند الله، ولذا كانت الوفود تقدم إلى النبي ﷺ الواحد والاثنان والجماعة لتتعلم الإسلام بأصوله وفروعه، ثم يأمرهم بتبليغ ما حفظوه إلى قومهم. وليس في ما تعلموه ما يوجب العمل دون العلم^(٢).

٤- أن الطوفي - رحمه الله - ذكر أن الأحاد: "من الحقائق الإلهية" وأنها حق واقع والحقائق الإلهية إنما تفيد اليقين، وإلا فكيف تسمى حقائق إلهية. وكيف تكون حقاً واقعاً وهي لا تفيد إلا الظن؟.

وأخيراً فإن مسألة إفادة الأحاد للعلم أو عدم إفادته له موضوع نزاع بين العلماء الأصوليين، وبين العلماء المحدثين من الحنفية والشافعية والمالكية والحنابلة وغيرهم.

والله المستعان.

(١) سورة التوبة، آية: ١٢٢.

(٢) انظر رد شبهات الإلحاد عن أحاديث الأحاد ص ٤١-٤٤.

وفاته:

سبق أن ذكرت بأن المؤرخين للطوفي قد اختلفوا في تحديد عام ولادته،
فكذلك الحال في سنة وفاته.

ففرق منهم كابن حجر، وابن رجب، وابن العماد، والياضي^(١)، وغيرهم:
يذكرون أنه توفي في رجب سنة ست عشرة وسبعمائة للهجرة^(٢).

وبعضهم كالسيوطي وغيره يرى أنه توفي في رجب سنة عشر وسبعمائة^(٣).

ويرى البعض كابن مكتوم - كما نقله عنه السيوطي - أنه توفي سنة إحدى
عشرة وسبعمائة^(٤).

والأصح من هذه الأقوال أنه توفي في رجب سنة ست عشرة وسبعمائة ببلد
الخليل - عليه السلام - أو هو لم يسبق ذلك التاريخ على الأقل، لعدة أمور
أخصها فيما يلي:

(١) عبدالله بن أسعد بن علي الياضي، المؤرخ، الباحث، المتصوف من شافعية اليمن، نسبة إلى يافع
من حمير. ولد ونشأ بعدن، توفي بمكة سنة ثمان وستين وسبعمائة للهجرة. [انظر الدرر الكامنة
٢/٢٤٧، والأعلام ٤/٧٢].

(٢) انظر الدرر الكامنة ٢/١٥٥، وذيل طبقات الحنابلة ٢/٣٦٩، وشذرات الذهب ٦/٤٠، ومراة
الجنان للياضي ٤/٢٥٥، وإيضاح المكنون ١/٤٤٣، ٢/٦٧، وفهرس الخزانة التيمورية
٣/١٨٤].

(٣) انظر بغية الوعاة للسيوطي ص ٢٦٢، وكشف الظنون ١/٥٩، ٧١، ١٤٣، ١٧٤، ٢١٩،
٢٤٨، ٢٥١، ٣٦٣، ٧٥٦، وإيضاح المكنون ١/٨٣، ٢/٩٦.

(٤) انظر بغية الوعاة للسيوطي ص ٢٦٢.

- ١- اتفاق الحفاظ المترجمين له على ذلك كابن حجر وابن رجب وابن العماد.
- ٢- أن أكثر من ترجموا له ذكروا أنه حج في سنة أربع عشرة وسبعمائة، وجاور في سنة خمس عشرة وسبعمائة، ثم خرج إلى الشام فبقي في بلد الخليل حتى مات - رحمه الله -.
- ٣- أنه ذكر في آخر كتاب شرح الأربعين النووية: أنه فرغ منه يوم الثلاثاء الثامن والعشرين من شهر ربيع الآخر سنة ثلاث عشرة وسبعمائة في مدينة قوص من أرض الصعيد^(١).
- ٤- أنه ذكر في نهاية كتابه: "الإشارات الإلهية إلى المباحث الأصولية" أنه ابتداء فيه يوم السبت في الثالث عشر من شهر ربيع الأول، وفرغ منه يوم الخميس الثالث والعشرين من ربيع الآخر كلاهما في سنة ست عشرة وسبعمائة ببيت المقدس^(٢).

أقوال الناس فيه:

أجمع الذين أرخوا للطوفي على علو منزلته العلمية وتفننه النادر حتى الذين اتهموه بما ذكرت سابقا.

فابن رجب وهو ممن تحامل عليه قال في أول ترجمته: "... الفقيه

(١) انظر آخر مخطوطة شرح الأربعين بدار الكتب القومية بمصر.

(٢) انظر آخر مخطوطة الإشارات الإلهية المصورة على الفيلم رقم ٩٢٣ بمكتبة المخطوطات بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض.

الأصولي المتفنن نجم الدين أبوالربيع... (١)

وقال في موضع آخر: "جالس فضلاء بغداد في أنواع الفنون وعلق عنهم" (٢).

وقال: "وكان فاضلا صالحا" (٣).

وقال ابن حجر - رحمه الله -: "اشتغل في الفنون وشارك في الفنون وتعانى (٤) التصانيف في الفنون (٥)، وكان قوي الحافظة شديد الذكاء... وقرأ العلوم وناظر وبحث ببغداد (٦)".

وقال: "وقرأت بخط القطب الحلبي (٧): كان فاضلا له معرفة، وكان مقتصدا في لباسه وأحواله متقللا من الدنيا (٨)".

(١) ذيل طبقات الخنابلة ٣٦٦/٢.

(٢) المصدر السابق.

(٣) المصدر السابق.

(٤) تعانى: العاني: الأسير من عنا يعنو، وهو طول الحبس فقد حبس نفسه حتى صار أسيرا لها [انظر منال الطالب في شرح طوال الغرائب لابن الأثير ص ٢٢٩، ٦٦٥ ولسان العرب ١٠١/١٥ فما بعدها].

(٥) هكذا التكرار في الألفاظ في الدرر.

(٦) الدرر الكامنة ١٥٤/٢.

(٧) عبدالكريم بن عبدالنور بن منير، حافظ الحديث، حلبي الأصل مصري الإقامة والوفاة من تصانيفه: تاريخ مصر، ومشیخة، وغيرهما توفي سنة ٧٣٥هـ (انظر البداية والنهاية ١٧١/١٤، والأعلام ٥٣/٤).

(٨) الدرر الكامنة ١٥٤/٢.

ونقل ابن حجر أيضا قول الكمال جعفر في الطوفي: "ولم يزل ملازما لاشتغال وقراءة الحديث والمطالعة والتصنيف وحضور الدرس معنا إلى حين سفره إلى الحجاز، وكان كثير المطالعة، وأظنه طالع أكثر كتب الخزائن بقوص، وكانت قوته في الحفظ أكثر من الفهم (١)".

كما نقل عن الذهبي قوله: "وكان - أي الطوفي - دينا ساكنا قانعا، ويقال أنه تاب عن الرفض (٢)".

وقد وصفه ابن العماد بقوله: "الأصولي المتفنن (٣)".

وقال صاحب جلاء العينين في محاكمة الأحمدين ص ٣٦: "البحر العباب، والغيث الذي يقصر عنه السحاب أبو الربيع سليمان نجم الدين...".

قال الصفدي: "كان فقيها شاعرا أديبا فاضلا قيما بالنحو واللغة والتاريخ، مشاركا في الأصول (٤)".

وقال الياضي: «كان على بدعته كثير العلم عاقلاً متديناً» (٥)

(١) المصدر السابق ١٥٧/٢.

(٢) المصدر السابق ١٥٥/٢.

(٣) شذرات الذهب ٣٩/٦.

(٤) بغية الوعاة للسيوطي ص: ٢٦٢.

(٥) مرآة الجنان ٢٥٥/٤.

٢- التعريف بالكتاب

- * سبب تأليفه
- * زمن ومكان تأليفه
- * منهج المؤلف فيه
- * مقارنة بينه وبين بعض ما ألف في موضوعه
- * المصادر التي اعتمد عليها المؤلف في تأليف الكتاب
- * أهمية الكتاب العلمية
- * وصف النسخ الخطية التي اعتمدتها في التحقيق

اسم الكتاب ونسبته إلى الطوفي:

وردت تسمية الكتاب في مخطوطاته بالألفاظ التالية:

- ١- على صفحة عنوان المخطوطة التي نقلت من خط المؤلف سنة ٧١١هـ أي في حياة الطوفي: " الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية " .
 - ٢- على صفحة العنوان من المخطوطة المنقولة من نسخة المؤلف أيضا سنة ٧٤٩هـ: " الانفصالات الإسلامية وكشف شبه النصرانية " .
 - ٣- على صفحة العنوان من مخطوطة للكتاب ضمن مجموع بمكتبة شهيد علي بتركيا برقم ٢٣١٥: " الانتصارات الإسلامية وكشف شبه النصرانية " .
- ووردت في الكتب التي ترجمت للطوفي، مثل ذيل طبقات الحنابلة (٣٦٧/٢)، والأنس الجليل (٢/٢٥٨) وكشف الظنون (١/١٧٤) هكذا:
- " الانتصارات الإسلامية في دفع شبه النصرانية " .

وقد اخترت أن يكون عنوان الكتاب: " الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية " وذلك لأن هذا هو عنوان الكتاب في المخطوطة التي نقلت من نسخته في حياته، وليس عليه ما يلاحظ من حيث اللغة أو مطابقته للموضوع .

أما نسبة الكتاب إلى الإمام الطوفي - رحمه الله - فلم أجد خلافا فيها، وتتحقق صحة النسبة بأمور منها:

- ١- وجود اسمه على جميع مخطوطات الكتاب .
- ٢- إحالته في الانتصارات الإسلامية . . إلى مجموعة من كتبه التي ثبتت نسبتها

إليه، مثل: الأكسير في قواعد التفسير، ودرء القول القبيح في التحسين والتقييح، وتعاليق على الأناجيل، والقواعد الدمشقية، والقواعد الصغرى، وغيرها.

٣- أن أصحاب التراجم والطبقات يذكرون كتاب: "الانتصارات الإسلامية.. ضمن كتب الطوفي كلما ترجموا له، ومن الكتب التي ذكرته: ذيل طبقات الحنابلة والأنس الجليل، وكشف الظنون، في المواضع السابق ذكرها.

٤- أن الناظر في كتب الطوفي - مثل الأكسير في قواعد التفسير وشرح الروضة وغيرهما من كتبه المتعددة - وفي هذا الكتاب لا يجد تفاوتاً بينها من حيث الأسلوب، والعرض والترتيب والتبويب.

ومن كل هذه القرائن يعلم أن نسبته إليه صحيحة لا ريب فيها.

والله الموفق

سبب تأليف الكتاب:

يهيء الله تعالى للحق دائما من يبينه ويعلي رايته على الباطل ، ويسخر سبحانه لذلك رجالا أكفاء يذبون عن هذا الدين ، ويد حضون شبه الطاعين بما آتاهم الله من العلم والفتنة والنور ، كما قال تعالى : ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ... ﴾ (١٨) ﴿١﴾ .

فكان رسول الله ﷺ يذب عن الشريعة في حياته . ثم صحابته الكرام العالمون العاملون بأحكام الشريعة ، المعاشيون لنزول الوحي على رسول الله ﷺ ، ثم تبعهم في ذلك التابعون والسلف الصالح وسيظل هذا الدفاع عن الحق إلى قيام الساعة : « لا يزال في أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك » (٢) .

ولقد تعرضت الشريعة الإسلامية في القرن السابع الهجري إلى هجوم شرس من النصارى الذين سخروا أقلامهم المسمومة في الحرب الفكرية العقدية المساندة لحروبهم الصليبية التي وجهت إلى العالم الإسلامي ، فكانت تكتب الرسائل

(١) سورة الأنبياء ، آية : ١٨ .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب المناقب ، باب (٢٨) ، وله ألفاظ متعددة عنده في مواضع من صحيحه ، وأخرجه مسلم في الإيمان ، باب نزول عيسى بن مريم حديث ٢٤٧ ، وفي الإمارة ، باب قوله ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتي ... » حديث : ١٧٠-١٧٧ ، بألفاظ متعددة ، وأبو داود في الباب الأول من الفتن والرابع من الجهاد ، والترمذي في الفتن ، باب ما جاء في الأئمة المضلين ، وابن ماجه في الباب الأول من المقدمة وأحمد في عدة مواضع من المسند منها . (٩٣/٤) .

والكتب المملوءة بالطعون والشبهات، وترسل إلى أوساط المسلمين لمحاولة تشكيكهم في عقيدتهم وشريعتهم، وتعقد المناظرات - مع بعض المسلمين طمعا في التغلب على فكرهم وتشويش أذهان العامة، والسخرية بدينهم، وانتشار بدعهم. ولكن الله ألهم علماء الإسلام فتصدوا لهذه الحرب الشعواء، وقارعوا الحجة بالحجة، فظهر الحق وبطل الباطل، وأمسى النصارى بكيدهم في نحورهم.

وكان الإمام الطوفي - رحمه الله وعفا عنه - ممن تصدى للدفاع عن الإسلام ودفع منكر النصارى والملحدين والمرتدين عن الإسلام. فقد اطلع على كتاب ألفه بعض النصارى يطعن به في دين الإسلام، ويقدح به في نبوة نبينا محمد - ﷺ - . قال - رحمه الله - في كتابه: تعاليق على الأناجيل، عندما بدأ تعليقه على ما في الانجيل: "احذروا من الأنبياء الكذبة... (١)": "صدر بعض علماء النصارى بهذا الكلام كتابا صنفه في القدح في دين الإسلام والطعن على نبوة محمد - عليه السلام - وأرجو من الله سبحانه التخلي لمناقضته والرد عليه (٢)" اهـ.

وقد تحقق له ما طلبه من الله تعالى فألف هذا الكتاب: "الانتصارات...".

ولم يذكر - رحمه الله - اسم النصراني، ولا عنوان كتابه، كما فعل أيضا عندما ذكر سبب تأليف كتابه الآخر: "تعاليق على الإنجيل".

وقد وجدت على صفحة عنوان نسخة: "الانتصارات... بمكتبة شهيد علي بالسليمانية بتركيا أن كتاب النصراني الذي رد عليه الطوفي هو: "السيف المرقق في الرد على المصحف".

(١) انجيل متى الإصحاح السابع.

(٢) تعاليق على الأناجيل ص ١٦ خ.

والذى يظهر لي - والله أعلم - أن النصراني من بلاد الغرب الأقصى، أو من بلاد الأندلس، لأنه نقل كثيرا عن تفسير ابن عطية الأندلسي^(١) - رحمه الله - كما نقل عن كتب موسى بن عبيد الله^(٢) الفيلسوف المرتد عن الإسلام، وهو ممن عاش في الأندلس، ثم انتقل في آخر حياته إلى مصر.

وهذا أيضا يدلنا على أن هذا النصراني قد ألف كتابه الذي رد عليه الطوفي في القرن السابع، أو أول القرن الثامن، وهو وقت طغيان الفكر الصليبي النصراني على العالم الإسلامي كما رأينا عند الحديث عن الحالة السياسية في عصر الطوفي. وقد تكون لبعض الناس محبة في الجدل والمناظرة، ولو على حساب الدين، والحق، فيطلب ذلك في مجالسه، كما هو حال بعض أهل الكلام المذموم.

(١) أبو محمد عبدالحق بن غالب بن عطية المغربي الغرناطي المالكي، الحافظ القاضي بمدينة المرية بالأندلس، ولد سنة إحدى وثمانين وأربعمائة من الهجرة، نشأ في بيت علم وفضل فأبوه إمام وحافظ، وعالم جليل، وأبو محمد عارف بالأحكام. قال أبو حيان: "أجل من صنف في التفسير، وأفضل من تعرض فيه للتفتيح والتحرير" اهـ. كما أنه عالم في الحديث والنحو والأدب نثرا ونظما. مات - رحمه الله - بالركة بالأندلس سنة ست وأربعين وخمسمائة من الهجرة. [انظر الديباج المذهب ٥٧/٢، ومقدمة تحقيق تفسيره].

(٢) موسى بن عبيد الله، وقيل ابن عبدالله، والأشهر ابن ميمون بن يوسف بن إسحاق أبو عمران القرطبي الفيلسوف اليهودي الملحد، ولد سنة ٥٢٩هـ، وتعلم في قرطبة، وتنقل مع أبيه في مدن الأندلس، وتظاهر بالإسلام، وقيل: أكره عليه، وحفظ القرآن وتفقه على المالكية، ودخل مصر فعاد إلى يهوديته، وكان فيها رئيسا روحيا لليهود، وله تصانيف كثيرة في الطب والفلسفة بالعربية والعبرية منها دلالة الحائرين كما سيأتي. وغيره كثير توفي سنة ٦٠١هـ ودفن بطبرية من أرض فلسطين (انظر الأعلام ٣٢٩/٧ - ٣٣٠، ومعجم المؤلفين ٤١/١٣).

ولكن قد يضطر أناس إلى الجدل والمناظرة الشفوية أو التحريرية للدفاع عن الدين بعد نيل الأعداء منه، كما حصل لكثير من علماء الإسلام، مع النصارى وغيرهم - كما سبق - خاصة إذا أصبح خطر العدو يهدد كيان الأمة وأصبح في المجتمع بعض الجهال الذين قد يخدعون بما يأتي من شبهات عبر ما يكتب أو ينشر في أوساط المجتمع، ولذا خاض غمار هذا الجدل العلماء - رحمهم الله - ضد النصارى وغيرهم ومن هؤلاء العلماء نجم الدين الطوفي في هذا الكتاب وغيره، فقد أوضح في مقدمته أن الدافع له في الرد على كتاب النصراني الذي وصله: هو ما يخشاه من أن يستخف مافيه من الشبه بعض ضعفاء المسلمين فيورثه شكاً في الدين يقول - رحمه الله - "فرايت مناقضته... ورجوت بها مغفرة من الله ورضوانا، حذرا من أن يستخف ذلك بعض ضعفاء المسلمين فيورثه شكاً في الدين، ولقد رأيت بعض ذلك عيانا وأنست عليه دليلا وبرهانا" اهـ.

فهو - رحمه الله - لم يقدم على ذلك حبا في الخوض مع النصارى في هذه الشبه الباطلة، ولكن دفاعا عن دين الله، وعن رسول الله - ﷺ، ودفعاً لهذه الشبه التي قد يغتر بها بعض ضعفاء الإيمان والمغفلين كما يحصل في كل زمان، وأحسبه في عصرنا هذا أكثر، لزيادة جهل المسلمين بإسلامهم، وبعدهم عن كتاب ربهم وسنة نبيهم محمد - ﷺ، بل لحب كثير من المسلمين اليوم التبعية والتقليد للغربان النصارى، والتعلق بالثقافة التي يقدمها هؤلاء النصارى لهم حتى في مجال شرائع الإسلام. فإننا لله وإننا إليه راجعون.

زمن تأليف الكتاب ومكانه:

أشار المؤلف - كما هي عادة كثير من المصنفين الأوائل - إلى تاريخ إبتداء تأليف الكتاب وتاريخ انتهائه . فقد ابتدأ تأليفه في يوم الإثنين الثاني عشر من شهر شوال سنة سبع وسبعمائة من هجرة المصطفى ﷺ . وكان الفراغ منه صبيحة يوم الاثنين السابع من شهر ذي القعدة المحرم من السنة نفسها .

وقد أشار أيضا في أثناء الكتاب إلى تاريخ تأليف هذا الكتاب فقال : " فهذا اليوم سبعمائة سنة وسبع سنين ^(١) " .

ولكن المؤلف - رحمه الله - أعاد النظر في الكتاب وصححه وألحق به ماخطر له من الفوائد اللائق إلحاقها، وانتهى من ذلك عشية يوم الأحد عاشر شوال سنة ثمان وسبعمائة هجرية .

أما مكان تأليفه الكتاب فهو مدينة القاهرة، وذكر أنه صنفه في المدرسة الصالحية منها، وأعاد النظر فيه وألحق ماألحق به وصححه في المدرسة المنصورية في القاهرة أيضا .

منهج الطوفي في كتابه: الانتصارات الإسلامية:

يقول - رحمه الله - عن منهجه في الكتاب : " فأوردت مناقضته حرفا من كلامه فحرفا، وأبنت مقاصد السؤال والجواب على وجه لا يخفى، مع تلخيص العبارة خشية الضجر والاملال، وتلخيص المعاني ونصوصيتها خيفة الإخلال

(١) ص ٥٢٠ من كتاب الانتصارات .

والاختلال، وقدمت على ذلك مقدمات كلية تتضمن مباحث جليلة، عليها يبني معظم الجواب، وبها يتيسر ظهور الصواب وعلى الله توكلي وإليه المآب".

بدأ الطوفي رده على النصراني بذكر ثلاث مقدمات كلية لينى عليها معظم رده على أسئلة النصراني وشبهاته ومطاعنه لتلخص فيما يلي:

١- سد باب الاستدلال على المسلمين بكتب الأوائل مطلقا، لعدم الوثوق بها وجرأتهم على تحريفها.

٢- أن محمدا - ﷺ - لم يأت بما ينافي العقل، ولا يجوز فيه أويدركه، وإن قصر عن إدراك مضمونه مما هو من التعبيدات الشرعية التي أخبر بها النبي الصادق ﷺ.

٣- أن الشريعة لها أصول وفروع، ولا تثبت أصولها إلا بقاطع كالبيديات والضروريات والمتواترات ونحوها، وأخرج خبر الواحد فادعى أنه لا تثبت به أصول الشريعة - وقد سبق الاعتراض عليه وبيان الحق والحمد لله -.

ثم انتقل إلى الكلام عما ورد في كتاب النصراني على النحو التالي:

١- ابتداء مناقضته في أول ما افتتح به كتابه: وهو قول المسيح - على زعم النصراني - "احذروا من الأنبياء الكذابين الذين يأتونكم في لباس الضأن...".

٢- كان يورد جزءا من نص كتاب النصراني ثم يبدأ الإجابة عن هذا الجزء وهكذا إلى أن انتهى من الكتاب كله. لكنه أحيانا يترك ما يستطرد فيه النصراني مما لا حاجة إلى نقله والإجابة عنه.

وإذا أطال النصراني في بعض المواضع: اختصره الطوفي ثم أجاب عنه.

يقول - رحمه الله - : " وما كان في عبارته من تطويل لخصته مع الإتيان بكمال المعنى وأعرضت عن مكافأته على سوء أدبه على النبي ﷺ بمثله لا إكراما له بل هوأنا بقدره ومحله " اهـ.

٣- ختم الكتاب بعشر حجج هي خلاصة الكتاب. وزبدة الرد على النصراني، فالمنظرة إذا كانت مبنية على مقدمات مشتركة بين المتناظرين كالحكم بينهما فالخاتمة تكون لمن وافقت دعوته تلك المقدمات وقد ختم الطوفي كتابه بالحجج المذكورة ليثبت بها صحة دين الإسلام وصدق محمد ﷺ، وهو أسلوب مفيد جدا، وهو أسلوب الأدباء والعلماء البارعين.

٤- وقد كانت إجاباته متميزة بالموضوعية، فلا يخرج عن الهدف الذي يقصده النصراني، ولا يستطرد عند الإجابة فيما لا صلة له بالموضوع.

٥- التزم أدب الجدل والمنظرة إلى حد كبير جدا، أخذ بما أمر الله به في مجادلة أهل الكتاب في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (٤٦) (١). وقوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ (٦٤) (٢).

٦- كان يسوق الأدلة من القرآن والسنة التي استدل بها النصراني وطعن فيها، ثم

(١) سورة العنكبوت: ٤٦.

(٢) سورة آل عمران: ٦٤.

يورد وجه استدلاله بها ثم يرد عليه .

وأحيانا لا يذكر النصراني وجه الاستدلال بالنص الشرعي ، أو وجه اعتراضه على النص فيورده الطوفي بناء على ما علمه من عادة النصارى وغيرهم من المرتدين عن الإسلام ، وولعوا بإيراده من الاعتراضات على تلك النصوص .

٧- يبدأ الإجابة بتوجيه النصوص وتفسيرها وذكر أسباب النزول أو ورود الحديث إن وجد ذلك ، ثم مناقشة الخصم ودحض ما قاله من شبهات .

وله معرفة قوية بأقوال المفسرين ، واختيار القول الذي عليه جمهور المفسرين ، وله باع في الحديث والحكم عليه أحيانا ، وليس كما رماه بعض من غاضه بأنه قليل البضاعة فيه كما تقدم عند الحديث عن علمه وآثاره العلمية . كما أنه كان يسوق بعض نصوص السيرة المشهورة عند أهل المغازي والسير ، للاستشهاد بها عند الحاجة إليها .

وكان يذكر بعض الإسرائيليات أيضا للاستشهاد بها كما يفعل بعض المفسرين .

وهو في ذلك كله يعزو النصوص إلى مصادرها ، ويسند الأقوال إلى قائلها . والآراء إلى أصحابها - إلا ماندر - في حافظة عجيبة وأمانة علمية .

٨- كان يسوق الحجج العقلية في الرد على النصراني ، وقد تميزت بقوتها خاصة وأن الطوفي من علماء أصول الفقة الذي يعطي العالم مراسا على وضع القواعد المنطقية لإثبات قضية من القضايا الشرعية بما يوافق نصوص الكتاب والسنة ولا يعارضها ، ثم إنه متمرس في المناظرات والجدل العلمي في بغداد وغيرها كما سبق .

٩- كان يسلم للنصراني ما في كلامه من حق يوافق الكتاب والسنة أولاً يعارض شرع الإسلام، وليس للنصراني - أو غيره - متمسك في ذلك. والأمثلة على ذلك كثيرة ظاهرة من الكتاب.

١٠- كان يذكر أحيانا الرد على وجه الإجمال ثم يكر فيفصل الإجابة ويسوق الوجوه القوية في الرد على دعوى النصراني وافتراءاته.

١١- كان الطوفي يورد على الخصم ما يدعي أنه يؤمن به، ويزعم أنه الحق، من نصوص الكتب المتقدمة، كالنوراة والإنجيل، وهي توافق ما جاء به القرآن والسنة أو تخالف ما ادعاه النصراني، وهذا من أقوى الطرق في إفحام الخصم وفضح مقصده ورد كيده.

وأرى أن هذا منهج عظيم في الرد على المخالفين أن يستدل عليهم بما عندهم. والنصوص التي عندهم يقرر الطوفي أنه وقع التحريف والتبديل على جملتها لافي كل قضية من القضايا متمسكا بما قاله النبي ﷺ: « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم، ﴿وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (٤٦) ﴿١﴾ (٢)».

وهذا يعني أن هناك ألفاظاً لم تحرف فهي حجة عليهم، وقد يكون الغلط في تفسيرها وحملها على غير المعنى المراد منها، خاصة وأنها قد ترجمت من لغة إلى أخرى، فتعاورتها الأيدي والألسنة التي ربما تكون جاهلة بالمعاني وتفسير النصوص.

(١) سورة العنكبوت: ٤٦.

(٢) سياطي تخريج الحديث قريبا إن شاء الله.

١٢- لم يكتف - رحمه الله - بالدفاع بل تعدى ذلك إلى مرحلة الهجوم على الخصم، وقد أثاره من مأمنه، فبين في عدة مواضع فساد دينهم المحرف وما هم عليه، وعدم الوثوق بما لديهم من الكتب المحرفة، وبين وجه تحريفهم لها وتناقضها بما لا يستطيعون الإجابة عنه.

١٣- كشف في هذا الكتاب أن النصارى يتعبدون بغير ما في كتبهم التي يدعون صحتها وأنها المنزل من عند الله، وأن دينهم الذي هم عليه لا تقره هذه الكتب، بل لقد كشف أن هذا النصراني لا نصرانيا متمسكا بدين النصارى ولا فيلسوفا محضا، وألح بأنه لا يدين بدين من الأديان الصحيحة أو المحرفة.

المصادر التي اعتمد عليها الطوفي في تأليف كتابه هذا:

لاريب أن الإمام الطوفي كغيره من المصنفين الذين يعتمدون في مؤلفاتهم على كثير من المصادر التي تتحدث عن الموضوع الذي يصنف فيه.

والمطلع على كتب الطوفي - رحمه الله - يدرك غزارة علمه وسعة اطلاعه على كثير من العلوم والفنون. ويلحظ قوة حافظته واعتداده بنفسه، وقوة حجته في مناقشاته.

والقارئ لكتابه هذا: "الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية" يرى كثرة مراجعه ومصادره التي اعتمد عليها، وإن كان لم يذكر جميع الكتب والمصادر التي رجع إليها، فهو إما أن يذكر المؤلف واسم كتابه، أو يكتفي بذكر المؤلف دون

كتابه وهذا قليل . وقد لا يذكر المصادر أو أصحابها إذا كانت المسألة مشهورة في فن من الفنون، إلا أنه مستقل بفهم ما تحدث عنه . وله وجهة نظره ورأيه الذي استقل به، فهو لا يتابع أحداً دون فهم .

لقد نقل الطوفي في هذا الكتاب من كتب مختلفة ومتعددة وأكثر من كتب التفسير والحديث والسير، وكتب النصارى، وكتب أصول الدين وأصول الفقه والأدب واللغة وغيرها .

وقد رأيت أن أذكر مصادره التي صرح بها على سبيل الاختصار، مرتبة على الفنون:

أولاً: مصادره في التفسير وعلومه:

١- جامع البيان عن تأويل القرآن^(١): للإمام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري^(٢).

٢- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز^(٣): للقاضي أبي محمد عبدالحق ابن

(١) طبع عدة طبعات .

(٢) محمد بن جرير بن يزيد، من أهل طبرستان، ولد سنة أربع وعشرين ومائتين من الهجرة، وحفظ القرآن وعمره سبع سنين، وصلى بالناس وعمره ثمان، وكتب الحديث ولم يتجاوز بعد العاشرة . يقول عن نفسه أنه سمع نحواً من ألف حديث من شيخه أبي كريب . وهو من أكابر المفسرين، وتفسيره شاهد على ذلك . وتهذيب الآثار شاهد على براعته في الحديث . توفي - رحمه الله - سنة ٣١٠ هـ ببغداد . [انظر كتاب الإمام الطبري مفسراً للدكتور عبد الله المصلح، والتفسير والمفسرون ١/ ٢٠٥] .

(٣) تطبعه وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالمغرب وقد وصلني منه تسعة أجزاء "إلى آخر تفسير سورة يوسف" .

غالب بن عطية الأندلسي .

٣- الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل : لأبي القاسم الزمخشري ^(١) .

٤- تفسير القرآن ^(٢) : للحافظ أبي بكر عبدالرزاق بن همام الصنعاني ^(٣) .

٥- تفسير الدياربكري ^(٤) .

٦- الجامع لأحكام القرآن : لأبي عبدالله القرطبي .

٧- الاكسير في قواعد التفسير : للمؤلف .

(١) محمود بن عمر بن محمد بن عمر الخوارزمي النحوي واللغوي ، وصاحب البلاغة ، والتصانيف الكثيرة ، ولكنه من أكابر المعتزلة الذين حكموا العقل وقد موه على النصوص الشرعية ، وقد شنع على مخالفه في تفسيره هذا وغيره من كتبه ، توفي ليلة عرفة سنة ٥٣٨هـ بجرجانية خوارزم على شاطئ جيحون .

[انظر وفيات الأعيان ١٦٨/٥ - ١٧٤ ، والأعلام ١٧٨/٧] .

(٢) حققه الدكتور مصطفى مسلم الأستاذ المشارك بكلية أصول الدين بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض . وهو في المراحل الأخيرة من الطباعة أثناء كتابة هذه الأسطر .

(٣) عبدالرزاق بن همام بن نافع الحميري مولاهم الصنعاني ، نسبة إلى مدينة صنعاء ، وزيدت النون في النسبة إليها ، وهي زيادة شاذة . ولد - رحمه الله - سنة ١٢٦هـ ، ورحل إلى الحجاز والشام والعراق . قيل : إنه متشيع ، توفي باليمن سنة ٢١١هـ .

[انظر سير أعلام النبلاء ٥٦٣/٩ - ٥٨٠ ، ووفيات الأعيان ٢١٦/٣ - ٢١٧ ، والبداية والنهاية ٢٦٥/١٠] .

(٤) أشار إليه الطوفي بقوله عن خطر الكاهن " ذكره الدياربكري في تفسير قوله : ﴿إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ﴾ (الحجر: ١٨) وذكر له حكاية عجيبة " اهـ . ص ، ولم أجد له ترجمة .

هذه الكتب التي صرح بالنقل منها في هذا الكتاب وإلا فقد راجع واستفاد من بقية كتب هذا الفن وكتب علوم القرآن وعلم القراءات مما يتصل بتفسير القرآن الكريم وعلومه . وقد أشرت إلى بعضها في الهوامش .

ثانيا: مصادره من كتب السنة وعلومها:

استفاد الطوفي - رحمه الله - من الكتب الستة وغيرها، وكان أغلب نقله منها، ومما صرح بالنقل فيه من كتب السنة وشروحها وعلومها:

١- الجامع الصحيح المسند المختصر في أمور رسول الله ﷺ وسننه وآدابه^(١): للإمام أبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري المتوفى سنة ٢٥٦هـ.

٢- الجامع الصحيح: أو المسند الصحيح^(٢): للإمام مسلم^(٣).

٣- السنن: للإمام أبي داود السجستاني^(٤).

(١) اشتهر بصحيح البخاري.

(٢) اشتهر بصحيح مسلم.

(٣) أبو الحسن مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري، من بني قشير، إحدى القبائل العربية المعروفة، النيسابوري، تلميذ البخاري، وأحمد بن حنبل، وصحيحه يلي صحيح البخاري في الصحة والقبول عند أكثر العلماء، وهما أصح الكتب بعد كتاب الله، ذكر له قصة في سبب موته وهي: أنه سئل يوما عن حديث فلم يعرفه، فانصرف إلى منزله، وأخذ السراج، وقد أهديت له سلة تمر، فأخذ يبحث عن الحديث ويأكل ويبحث عن حديث ويأكل ثمرة حتى أصبح فثقل التمر في بطنه، ومرض من ذلك، وتوفي سنة ٢٦١هـ.

[انظر وفيات الأعيان ٥/ ١٩٤-١٩٥، وتاريخ بغداد ١٣/ ١٠٠-١٠٩].

(٤) سليمان بن الأشعث بن شداد بن عمرو البغدادي الحنبلي، أمام أهل الحديث في زمانه، =

٤- الجامع الصحيح، المعروف بسنن الترمذي: للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي المتوفى سنة ٢٧٩هـ.

٥- السنن: للإمام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي المتوفى سنة ٣٠٣هـ.

٦- السنن: للإمام أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني الربيعي المشهور بابن ماجه المتوفى سنة ٢٧٣هـ.

٧- المسند: للإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني المتوفى سنة ٢٤١هـ.

٨- معالم السنن ^(١) شرح سنن أبي داود: للإمام الخطابي ^(٢).

٩- مختلف الحديث ^(٣)، أو تأويل مختلف الحديث: للإمام أبي محمد بن

= رحل إلى البلدان، وأخذ عن مشاهير العلماء منهم أحمد بن محمد بن حنبل، وابن معين، قيل: "الين له الحديث كما ألين لداود عليه السلام الحديد"، توفي يوم الجمعة لأربع عشرة بقية من شوال سنة ٢٨٥هـ، له ثلاث وسبعون سنة.

(انظر المنهج الأحمد ١/٢٥٧ - ٢٥٨، وتاريخ بغداد ٩/٥٥ - ٥٩)

(١) مطبوع على هامش سنن أبي داود.

(٢) أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بن خطاب الخطابي البستي. يقال: إنه من سلالة زيد بن الخطاب أخو عمر بن الخطاب، ولم يثبت ذلك. فقيه ومحدث لغوي أخذ الفقه عن القفال الشاشي، وأبي علي بن أبي هريرة، وسمع الحديث من ابن الأعرابي بمكة وغيره سماه بعض المترجمين له أحمد، وهو غلط، وله من الكتب شرح الأسماء الحسنى، وشرح لصحيح البخاري، مات في بست سنة ٣٨٨هـ. [انظر طبقات الشافعية ٢/٢١٨، ومعجم المؤلفين ٤/٧٤].

(٣) سماه الطوفي كذلك. [انظر ص ٦٨٩ من هذا الكتاب].

١٠- مشكل الآثار: للإمام أبي جعفر الطحاوي^(٢).

١١- رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين ﷺ: للإمام النووي^(٣).

ثالثا: مصادره في السيرة النبوية:

لقد ذكر الطوفي - رحمه الله - في كتابه هذا نصوصا كثيرة من كتب السيرة

(١) أبو جعفر أو أبو محمد أحمد بن عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، قاضي بغداد، ولد سنة ٢١٣هـ بمرو، ونشأ وتعلم ببغداد، وهو من المنتسبين إلى مذهب أحمد وإسحاق، والمتصرين لمذهب أهل السنة، وخطيبهم في عصره، له زهاء ثلاثمائة مصنف، يقول أهل المغرب: كل بيت ليس فيه شيء من تصانيفه لا خير فيه. توفي - رحمه الله - سنة ٢٧٦هـ بعد أكله هريسة في شهر رجب من تلك السنة. [انظر سير أعلام النبلاء ١٣/٢٩٦-٣٠٢، ووفيات الأعيان ٣/٤٢-٤٤، والنجوم الزاهرة ٣/٧٥-٧٦].

(٢) الإمام المحدث أحمد بن محمد بن سلامة بن مسلمة بن عبد الملك الأزدي ثم المصري الشافعي ثم الحنفي والطحاوي نسبة إلى "طحا" قرية بمصر. ولد سنة ٢٣٦هـ. وتوفي ليلة الخميس مستهل ذي القعدة سنة ٣٢١هـ [انظر نسيم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض ٣/١٠، وسير أعلام النبلاء: ١٥/٢٧-٣٣، والبداية والنهاية ١١/١٧٤].

(٣) محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري بن حسن بن حسين الشافعي الدمشقي، ولد بقرية نوى من قرى دمشق، سنة ٦٣١هـ ونشأ بها ثم قدم دمشق وعمره تسع عشرة سنة، وقد حفظ القرآن. فلزم المشايخ فكان يقرأ في كل يوم اثنا عشر درسا عليهم. وكان لا يضيع شيئا من أوقاته. برع في الفقه والحديث. توفي سنة ست وسبعين وستمائة من الهجرة.

[انظر الدليل الشافعي على المنهل الصافي ٢/٧٧٥-٧٧٦، والبداية والنهاية ١٣/٢٧٨-٢٧٩، وشذرات الذهب ٥/٣٥٤].

كما يتعلق بموضوعه ليوضح القضايا التي عرض لها بالشواهد الصحيحة والأدلة
النقلية الثابتة وما استفاد منه من كتب السيرة، وقد ذكرها في هذا الكتاب:

١- السيرة النبوية: لابن هشام^(١).

٢- الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام: للفيق أبي القاسم
السهيلى^(٢).

٣- الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ﷺ: للقاضي عياض^(٣).

٤- سيرة البكري، أو غزوة الأحزاب: لأبي الحسن البكري^(٤).

(١) أبو محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري، كان عالماً بالأنساب واللغة وأخبار
العرب. ولد بالبصرة ونشأ فيها، ثم نزل مصر، وتوفي بها سنة ٢١٣هـ على الأرجح.

[انظر الروض الأنف ٧/١، والبداءة والنهاية ١٠/٢٦٧، والأعلام ٤/١٦٦].

(٢) الحافظ العالم باللغة والسير عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد الخثعمي السهيلى، نسبة إلى سهيل
من قرى مقالة الضرير، ولد في مقالة، وعمي وعمره سبع عشرة سنة ونبغ فاتصل خبره
بصاحب مراكش فطلبه إليها وأكرمه، فأقام يصنف كتبه إلى أن توفي بها سنة ٥٨١هـ.

[انظر وفيات الأعيان ٣/١٤٣-١٤٤، والأعلام ٣/٣١٣].

(٣) عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن موسى بن عياض البحصبي السبتي الأندلسي الغرناطي
المالكى، ولد في منتصف شعبان سنة ٤٧٦هـ، لم يأخذ العلم في الصغر لكنه جد في طلبه حتى
بلغ شيوخه المائة، له شعر رائع، ومصنفاته عديدة توفي سنة ٥٤٤هـ.

[انظر سير أعلام النبلاء ٢٠/٢١٢-٢١٨، ونسيم الرياض شرح شفاء القاضي عياض ٣/١،
والديباج المذهب ٢/٤٦-٥١].

(٤) أبو الحسن أحمد بن عبد الله بن محمد، قصصي، قال فيه الذهبي: "واضع القصص التي =

٥- البشر بخير البشر: للأديب المفسر ابن ظفر^(١).

٦- أعلام النبوة، أو دلائل النبوة: لأبي الحسن الماوردي^(٢).

٧- الوفاء في فضائل المصطفى ﷺ: لأبي الفرج ابن الجوزي^(٣).

= لم تكن قط ' اهـ، ونعته بالكذاب الدجال. من قصصه: غزوة الأحزاب، وقصة إسلام الطفيل بن عامر الدوسي، لم تذكر سنة وفاته. وقيل في أواسط القرن الثالث من الهجرة.

[انظر الأعلام ١/١٥٥-١٥٦].

(١) أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن أبي محمد بن ظفر الصقلي المكي. حجة الدين، الأديب الرحالة ولد بصقلية، ونشأ بمكة المكرمة، وسكن آخر الوقت حماة. وتوفي بها سنة خمس وستين وخمسمائة من الهجرة.

[انظر وفيات الأعيان ٤/٣٩٥-٣٩٧، والأعلام ٦/٢٣٠-٢٣١].

(٢) علي بن محمد بن حبيب البصري، شيخ الشافعية في عهده، وصاحب المصنفات الكثيرة التي منها: الحاوي. اتهم بالاعتزال، ودافع عنه السبكي في طبقات الشافعية، ولي القضاء في بلاد كثيرة، وكان أديباً، مات يوم الثلاثاء سلخ ربيع الأول سنة ٤٥٠هـ عن عمر بلغ ٨٦ سنة.

[انظر طبقات الشافعية ٣/٣٠٣-٣١٤، والبداية والنهاية ١٢/٨٠].

(٣) عبدالرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي الحنبلي. ينتهي نسبه إلى أبي بكر - رضي الله عنه - ولد في مشرعة الجوز من محال بغداد سنة ٥١١هـ، ولما بلغ ثلاث سنين توفي والده، فرعته أمه. وحفظ القرآن، ثم برع في علوم كثيرة منها الحديث والفقه والخلاف والجدل والأصول التي أخذها على مجموعة من العلماء الكبار. كان أديباً واعظاً مجيداً يرد على أصحاب البدع في مجالسه. كان المستضيء يحضر مجالسه، وقد سمع ابن الجوزي ينشد تحت داره يوماً:

٨- الأمالي لابن مكة^(١): هكذا ذكره الطوفي - رحمه الله - .

٩- دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة: للإمام البيهقي^(٢) .

١٠- قصص الأنبياء: للمؤرخ وثيمة بن موسى الوشاء^(٣) .

=

ستنقلك المنايا عن ديارك ويبدلك الردى دارا بدارك

وتترك ما عنيت به زمانا وتنقل من غناك إلى افتقارك

فدود القبر في عينيك يرعى وترعى عين غيرك في ديارك

فجعل المستضيء يمشي في قصره ويقول: أي والله: وترعى عين غيرك في ديارك. ويكررها
وبيكي حتى الليل. توفي ابن الجوزي سنة ٥٩٧هـ.

[انظر طبقات الحنابلة ١/٣٩٩-٤٣٣، والبداية والنهاية ١٣/٢٨، والأعلام ٣/٣١٧].

(١) لم أجد له ترجمة.

(٢) أبوبكر أحمد بن الحسين بن علي الخسروجدي: نسبة إلى خسروجرد بيهق من نواحي نيسابور،
الشافعي الحافظ، صاحب التصانيف الكثيرة، أوجد زمانه في الحديث وغيره. بلغت تصانيفه
ألف جزء. توفي - رحمه الله - سنة ٤٥٨هـ بنيسابور.

[انظر طبقات الشافعية ٣/٥٠٠، وشذرات الذهب ٣/٣٠٤-٣٠٥].

(٣) وثيمة بن موسى بن الفرات أبو زيد الفارسي المؤرخ المعروف بالوشاء، لأنه كان يتاجر في الوشى
- ثياب تصنع من الإبريسم - نشأ في فارس، وخرج إلى البصرة ثم إلى مصر فالأندلس، ثم عاد
إلى مصر، وتوفي فيها سنة ٢٣٣هـ.

[انظر وفيات الأعيان ٦/١٢-٢١، وشذرات الذهب ٢/٨٩، والأعلام ٨/١١٠].

رابعاً: من مصادره في الأدب:

١- ديوان امرئ القيس^(١) الكندي .

٢- ديوان عنترة العبيسي^(٢) .

خامساً: من مصادره في أصول الدين وأصول الفقه والتاريخ وغيرها:

ذكر الطوفي بعض مصادره في هذه الفنون، ونحن نورد ما صرح به فقط:

١- الرد على الزنادقة والجهمية: للإمام أحمد بن محمد بن حنبل .

٢- القواعد الدمشقية في أصول الفقه: للمؤلف .

٣- الفوائد: للمؤلف .

٤- تقرير الثالث: لابن الأشل النصراني^(٣) .

٥- قانون التثليث: لابن الأشل النصراني .

٦- كتاب العظمة: لأبي جعفر بن حيان^(٤) .

(١) ستأتي ترجمته ص: ٥٨٩ .

(٢) عنترة بن عمرو بن شداد بن قراد، أشهر فرسان العرب في الجاهلية، كانت أمه أمة حبشية. أغرم بابتنة عمه "عبلة" فقل أن تخلو له قصيدة من ذكرها، اجتمع في شبابه بامرئ القيس الشاعر، وشهد حرب داحس والغبراء، له ديوان شعر، يقال: إن أكثر ما فيه مصنوع، ويقال: إن قصة عنترة خيالية يعدها المستشرقون من بدائع أدب العرب. قتل في نحو السنة الثانية والعشرين قبل الهجرة. [انظر جمهرة أشعار العرب ٢/ ٤٨١، والأعلام ٥/ ٩١].

(٣) لم أجد له ترجمة .

(٤) أبو الشيخ عبدالله بن محمد بن جعفر بن حيان، أبو محمد الأنصاري الأصبهاني،

٧- المباحث المشرقية^(١): للفيخر الرازي^(٢).

٨- درء القول القبيح بالتحسين والتقبيح: للمؤلف.

٩- القواعد الصغرى: للمؤلف.

١٠- تعليقات على الأناجيل الأربعة وكتب الاثني عشر: للمؤلف.

١١- إفحام النصارى: للمهتدي ابن جزلة^(٣).

١٢- منهاج البيان فيما يستعمله الإنسان "طب" للمهتدي الطبيب ابن جزلة.

وقد رجع إلى غير هذه الكتب في هذه الفنون وغيرها، مما أعطى كتابه هذا

قيمة علمية كبيرة.

= المحدث الحافظ، المفسر، المؤرخ، ولد سنة ٢٧٤هـ وطلب الحديث من الصغر، ورحل في طلبه إلى الموصل وحران والحجاز والعراق وله تصانيف كثيرة. توفي - رحمه الله - في سلخ المحرم سنة ٣٦٩هـ. [انظر سير أعلام النبلاء ١٦/٢٧٦-٢٨٠، والنجوم الزاهرة ٤/١٣٦، ومعجم المؤلفين ٦/١١٤].

(١) سماه ابن خلكان في وفيات الأعيان (٤/٢٤٩): المباحث العمادية في المباحث المعادية.

(٢) أبوالمعالى وأبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين القرشي التيمي البكري المفسر، أحد فقهاء الشافعية المشاهير اشتهر بالتصانيف الكبار والصغار، له نحو مائتي مصنف، وأصله من طبرستان، من مواليد الري وينسب إليها ويقال له: ابن خطيب الري. رحل إلى خوارزم، وما وراء النهر وخراسان. وتوفي في هراة سنة ست وستمئة من الهجرة.

[انظر البداية والنهاية ١٣/٥٥، وطبقات الشافعية ٥/٣٣، والأعلام ٦/٣١٣].

(٣) أبو علي: يحيى بن عيسى بن جزلة البغدادي إمام الطب في عصره.. كان نصرانيا فأسلم في كهولته سنة ٤٦٦هـ، كان ذكيا صاحب فنون ومناظرة واحتجاج، يدأوي الفقراء من ماله، اتصل بالمتقدي بالله العباسي وصنف له عدة كتب منها هذا الكتاب الآتي: "منهاج البيان" رتبته على الحروف وجمع فيه أسماء الحشائش، والعقاقير والأدوية... وترجم إلى اللاتينية سنة ٥٣٢م. وأما هذا الكتاب فألفه لما أسلم فرد به على النصارى وله كتب أخرى غير هذين. مات في شعبان سنة ٤٩٣هـ. [انظر سير أعلام النبلاء ١٩/١٨٠، والأعلام ٨/١٦١].

مقارنة بين كتاب الانتصارات الإسلامية وبعض ما ألف في الرد على النصارى:

كان الصراع كما سبق مستمرا بين المسلمين والنصارى، سواء بالسلاح المادي، أو بالجدل والمناظرة، أو بالرسائل والكتب، وليس كتاب الطوفي هذا هو الوحيد في الرد على النصارى، سواء منه هو، أو من بقية العلماء في القرون المتقدمة عليه أو المتأخرة عنه، وليس هو وحده الذي رد عليهم في الفترة التي عاش فيها.

فله كتابان آخران هما: تعاليق على الأناجيل الأربعة وكتب الإثني عشر، وتعاليق في الرد على جماعة من النصارى، فالأول قد أشار إليه وأحال عليه في مواضع من كتابه هذا "الانتصارات الإسلامية...". والآخر لم يشر إليه فيه، وإن كان ألمح إليه في مواضع من كتاب الإشارات الإلهية، عندما يتحدث عن بعض شبهاتهم وعقائدهم في الحديث عن الآيات التي تتحدث عن ذلك، فيقول مثلاً: «وقد تكلمنا عن ذلك في الرد عليهم»، كما أن المترجمين للطوفي ذكره أيضاً، والذي يظهر لي أنه ألفه بعد كتاب الانتصارات الإسلامية لأنه لم يشر في هذا الكتاب كما فعل ذلك بالنسبة إلى كتاب تعاليق على الأناجيل.

وقد شارك عدد كبير من العلماء في الرد على النصارى من القرون الأولى إلي يومنا هذا، إما بإفراد مؤلفات خاصة بذلك أو ضمن كتب تتحدث عن الملل والنحل أو غيرها.

ومما أفرد في الرد على النصارى في كتب مستقلة:

- ١- المختار في الرد على النصارى: للجاحظ^(١).
- ٢- الرد الجميل لإلهية عيسى بصريح الإنجيل: للإمام أبي حامد الغزالي.
- ٣- مقامع هامات الصلبان وروائع روضات الإيمان: لأبي عبيدة الخزرجي^(٢)، وقد طبعه الدكتور محمد أبو شامة. وحرف اسمه إلى: "بين الإسلام والمسيحية" وفي تقديمه للكتاب أخطاء ليس المقام مناسب لذكرها.
- ٤- الإعلام بما في دين النصارى من الفساد والأوهام... للقرطبي.
- ٥- النصيحة الإيمانية في فضيحة الملة النصرانية: لنصر بن يحيى المتطبب^(٣).
- ٦- الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة: للقرافي.
- ٧- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح: لابن تيمية.

(١) أبو عثمان عمرو بن بحر بن محبوب الكناني، الليثي الجاحظ، إليه تنسب الفرقة الجاحظية من المعتزلة أديب ماجن مشهور، ولد بالبصرة سنة ١٦٣هـ وفلج في آخر حياته، وله مصنفات كثيرة منها: الحيوان، والبيان والتبيين وهذا الكتاب في الرد على النصارى. وليس هذا الكتاب على شهرته عند الناس. توفي سنة ٢٥٥هـ ببلدة البصرة.

[انظر سير أعلام النبلاء ١١/٥٢٦-٥٣٠، والبداية والنهاية ١١/١٩، وتاريخ بغداد ١٢/٢١٢-٢٢٠].

(٢) أبو جعفر أحمد بن عبد الصمد بن أبي عبيدة محمد بن أحمد ينتهي نسبه إلى سعد بن عبادة صاحب رسول الله ﷺ من قرطبة وسكن غرناطة ثم بجاية، ثم استوطن "فاس" إلى أن مات بها، وله مشاركات كثيرة في الفقه، وعلوم القرآن، والسيرة النبوية والرد على المشركين والنصارى واسماع الحديث، الذي درسه بجامعة القرويين امتحن بالأسر ثم خلصه الله. توفي سنة ٥٨٢هـ.

[انظر الديباج المذهب ١/٢١٥-٢١٦، ومعجم المؤلفين ١/٢٧٤].

(٣) نصر بن يحيى بن عيسى بن سعيد المتطبب، ولد من أبوين نصرانيين ثم نشأ على النصرانية إلى أن هداه الله إلى الإسلام. ألف هذا الكتاب في فضح عقيدة النصارى.

[انظر مخطوطة كتابه المذكور بجامعة الملك سعود الرياض].

- ٨- تحفة الأريب في الرد على عباد الصليب: لعبد الله الترجمان^(١).
- ٩- منظومة الأبوصيري.
- ١٠- هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى: لابن قيم الجوزية^(٢).
- ١١- منحة القريب المجيب في الرد على عباد الصليب: لعبد العزيز بن معمر^(٣).
- ١٢- إظهار الحق: لرحمة الله الهندي^(٤).
- وغيرها كثير، قديما وحديثا.

(١) عبدالله بن عبدالله الترجمان الميروقي. ولد سنة ٧٥٦هـ في ميورقة إحدى جزر البليار أو الجزر الشرقية كان نصرانيا اسمه: "أنسلم تورميدا" وكان من أجبّار النصارى، ثم تسمى عبدالله بن عبدالله بعد إسلامه واشتهر بالترجمان لأنه استقر مع أمراء الحفصيين بتونس يترجم الرسائل الواردة إلى ديوان السلطان. توفي سنة ٨٣٢هـ.

[انظر ترجمته الوافية في رسالة الماجستير: تحفة الأريب... تحقيق ودراسة الشيخ محمد البريدي ص ٣٦ فما بعدها، وانظر معجم المؤلفين ٧٨/٦].

(٢) شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز الزرعي الدمشقي الحنبلي، وابن قيم الجوزية: لأن أباه كان قيما على مدرسة "الجوزية" بدمشق. ولد في بيت علم وفضل سنة ٦٩١هـ أخذ الفرائض عن أبيه والفقه عن المجد الحاراني والأصول على الصفي... أما شيخه الأكبر فهو ابن تيمية فقد لازمه أربعين سنة. ولابن القيم مكانته العلمية ومصنفاته كثيرة جدا توفي رحمه الله سنة ٧٥١هـ. [انظر البداية والنهاية ٢٣٤/١٤، وشذرات الذهب ١٦٨/٦-١٧٠].

(٣) عبدالعزيز بن حمد بن ناصر بن معمر. ولد في الدرعية سنة ١٢٠٣هـ، ونشأ في حجر العلماء، ومنهم أبناء المجدد محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - وكان عبدالعزيز أديبا فقيها تقيا ورعا. له عدة مصنفات ورسائل، وأشعار منها: اختصار نظم ابن عبد القوي للمقنع. توفي - رحمه الله - سنة ١٢٤٤هـ ورثاه كثير من الأدباء والعلماء.

[انظر ترجمته بقلم الشيخ محمد بن عبد اللطيف آل الشيخ في مقدمة كتاب منحة القريب...].

(٤) رحمة الله بن خليل الرحمن الهندي الحنفي نزيل الحرمين، كان كتابه هذا نتيجة للمناظرة التي جرت بينه وبين القس فندر. وطبعت المناظرة في كتاب مستقل. له صحبة بالشيخ دحلان أيام مجاورة رحمة الله بمكة المكرمة. وله كتب غير هذا الكتاب. توفي بمكة سنة ١٣٠٦هـ.

[انظر الأعلام ١٨/٣، ومقدمة: إظهار الحق بتحقيق الدكتور أحمد حجازي السقا].

ومن الكتب التي تضمنت الرد على النصارى ولم تفرد لذلك :

١- الفصل في الملل والنحل : لابن حزم الأندلسي^(١).

٢- المغني في أبواب التوحيد والعدل : للقاضي عبد الجبار^(٢).

٣- الملل والنحل : للشهرستاني^(٣).

ومن ذلك أيضا كتب دلائل النبوة وغيرها .

(١) أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري، ولد بقرطبة سنة ٣٨٤هـ وكان أبوه وزيراً للحاجب المنصور، كان على أول أمره شافعي المذهب، ثم أداه اجتهاده إلى نفي القياس كله والأخذ بظاهر النص وعموم الكتاب والسنة والقول بالبراءة الأصلية... كان يسيء الأدب مع الأئمة الكبار، فأعرض عن تصانيفه جماعة من الأئمة. توفي أبو محمد سنة ٤٥٦هـ.

[انظر سير أعلام النبلاء ١٨/١٨٤-٢١٢، والبداية والنهاية ١٢/٩١-٩٢ ووفيات الأعيان ٣/٣٢٥-٣٣٠].

(٢) أبو الحسن عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار بن أحمد بن خليل الهمداني الأسد أباذي المعتزلي الشافعي، ولي قضاء القضاة بالري، وتوفي بها سنة ٤١٥هـ. وهو في التسعين من عمره تقريباً، تصانيفه كثيرة.

[انظر سير أعلام النبلاء ١٧/٢٤٤-٢٤٥، وطبقات الشافعية ٥/٩٧-٩٨].

(٣) أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد المتكلم الفقيه الشافعي، الأشعري، ولد سنة ٤٦٧هـ بشهرستان وقيل سنة ٦٧٩هـ، اتهم بالتشيع وكان كثير الحفظ حسن المحاور، دخل بغداد سنة ٥١٠هـ وأقام بها ثلاث سنين، وظهر له قبول كثير عند العوام، له تصانيف كثيرة منها: نهاية الاقدام في علم الكلام، وغيره. توفي في شهرستان سنة ٥٤٩هـ وقيل غير ذلك.

[انظر وفيات الأعيان ٤/٥٧٣-٧٧٥، وسير أعلام النبلاء ٢٠/٢٨٦-٢٨٨].

وسأخص بحديثي في هذه المقارنة ما كان منها مفرد للرد على النصارى دون غيرها، كما أنني سأجعل المقارنة وضرب الأمثلة بالكتب المهمة التي تغني عن باقيها على وجه العموم.

إن المطلع على الكتب المذكورة آنفا يجد أنها قد اشتركت في عدد من القضايا الهامة في الرد على النصارى، فقد اشتركت في مناقشتهم في الأمور التالية:

١- إبطال قول النصارى بالوهية عيسى وربوبيته، أو أنه ابن الله، أو أنه ثالث ثلاثة، أو إنه إله من جهة أبيه، وإنسان من جهة أمه. على اختلاف مذاهب النصارى في ذلك.

٢- رد قول النصارى بالتثليث، والأقانيم الثلاثة، الأب والابن وروح القدس إله واحد، على تفسيراتهم التي لا يقبلها عقل عاقل.

٣- رد قولهم بالاتحاد والحلول، على اختلاف بين فرقهم في كيفية ذلك.

٤- وقوع التحريف والتبديل في الكتب التي بأيدي النصارى، ووقوع ذلك في دين النصارى، ومخالفة مايتعبدون به، لما يدعونه صحيحا من الكتب التي بأيديهم، وعدم الوثوق بهذه الكتب.

٥- إثبات نبوة النبي محمد ﷺ، وتأنيده بالمعجزات والبشارة به في كتب الأنبياء السابقين والكتب التي بأيدي النصارى.

٦- إبطال قول النصارى في الصلب والفداء.

وهذه القضايا هي أصول عقيدة النصرانية، وإبطالها هدم لعقيدتهم من القواعد، وكشف للعقلاء بأن النصارى ليسوا على شيء في دينهم. وأنه لا يقبل لهم قول في إبطال دين الإسلام.

غير أن أغلب هذه الكتب لم يقتصر على القضايا المذكورة، بل تعرضت للرد على شبه كثيرة تولع النصارى بإيرادها للطعن في الإسلام: في نبوة محمد ﷺ وفي القرآن الكريم، والسنة المطهرة، وفي الأحكام التي تضمنها الإسلام في العبادات والمعاملات، وغير ذلك. ثم إن ما وصل كل عالم من هؤلاء العلماء من شبهات النصارى غير ما وصل الآخر، إلا نادرا، وقد تتفق كثير من الشبه في مضمونها ولكن تختلف في أسلوبها وعرضها على المسلمين.

ولكل كتاب من الكتب المتقدم ذكرها أسلوب ومنهج يختلف عن الآخر في مناقشة القضايا السابقة والشبه المثارة، من حيث الإسهاب والاختصار وإيراد الحجج العقلية المنطقية، وكيفية تناول هذه القضايا والطريقة التي اختطها كل مؤلف من هؤلاء المصنفين، في شبه النصارى ودخس زيفهم.

فبعضهم يرى أنه لا يليق بالعاقل أن يطيل الحديث مع النصارى في هذه القضايا وغيرها من الشبه التي يوردونها، فسلك مسلك الاختصار، ورد عليهم بردود عقلية موجزة، لأنه في نظره لا يليق بالعاقل أن يؤهلهم للحديث معهم وقد عجزوا عن تصوير دينهم الذي يدعونه، فضلا عن إقامة الدليل عليه، كما فعل القرافي في الأجوبة الفاخرة. ومن نهج منهجه في الاختصار.

وبعضهم يرى أن الرد بتوسع وإسهاب قد لا ينتفع به القارئ أو السامع، فيستحسن أن يكون الرد واضحا لا يخفى مع تلخيص العبارة وتخليص المعاني ونصوصيتها، خشية الضجر والإملال من السامع أو القارئ، والإخلال بالموضوع في الخروج عن المقصود، واختلال الفكرة وصعوبة الفهم مع التطويل والاستطراد.

وهذا هو رأي الطوفي - رحمه الله - وهو ما سلكه في كتاب الانتصارات

الإسلامية.

وبعضهم قد أفاض في الحديث مع النصارى ومناقشتهم في هذه القضايا وغيرها فسلك مسلك الطول والإسهاب، وتوسع واستطرد في بعض القضايا التي قد يكون لها صلة، أو مناسبة، وذلك لأن الرد على شبه الخصم التي يثيرونها ضد الإسلام تحتاج الإجابة عليها في نظره إلى إحاطة وإحكام، لئلا تجد قلوبا ضعيفة، وعقولا خالية، فيلتبس الحق بالباطل. . وهذا منهج ابن تيمية - رحمه الله - في الجواب الصحيح.

ثم إن هناك أمرا آخر وهو السبب أو الدافع لتأليف الكتاب: فأكثر من رد على النصارى إنما فعل ذلك ردا على رسالة وصلت إليه أو كتاب اطلع عليه يطعن في دين الإسلام، وقد تكون الرسالة أو الكتاب متضمنا لقضايا غير التي ذكرت سابقا فلا يتحدث إلا فيما يهدف إليه الكاتب النصراني، ويكون حديثه عن هذه القضايا أو غيرهما من الشبه على قدر ما تستحق، ويرى ذلك كافيا في الرد على النصارى. كما يتضح من مقامع هامات الصليبان مثلا.

وقد يكون لسعة العلم والاطلاع وعلو منزلة المؤلف ومقدرته العلمية أثر في التوسع والاقتصاد في الحديث مع النصارى في كل ما يتعلق بعقيدتهم أو الشبهات التي يثيرونها.

ثم إن كل كتاب من هذه الكتب ألف في وقت يختلف عن الوقت الذي ألف فيه الآخر كتابه، من حيث الظروف السياسية والثقافية والفكرية والعقدية مما جعل كل واحد منهم ينهج في رده على النصارى ما يناسب فكره وعقيدته.

فهذا الجاحظ من السابقين في التصدي لشبهات النصارى إلا إنه لم يوفق في مناقشتهم على المذهب الحق الذي كان عليه الرسول ﷺ وأصحابه والسلف الصالح، لأنه بنى مناقشته لهم على مذهبه الفاسد في تقديم العقل على النقل،

وتأويل النصوص وصرفها عن حقائق ألفاظها الظاهرة إلى احتمالات مرجوحة وتأويلات فاسدة. ومما يشهد بذلك قوله في الرد على النصارى: "وأنت تعلم أن اليهود لو أخذوا القرآن فترجموه بالعبرانية لأخرجوه من معانيه، ولحولوه عن وجوهه. وماظنك بهم إذا ترجموا ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقِمْنَا مِنْهُمْ﴾ (٥٥) ﴿١﴾ و ﴿...وَلِتَصْنَعَ عَلَيَّ عَيْنِي﴾ (٣٩) ﴿٢﴾...، وقد تعلم أن مفسري كتابنا وأصحاب التأويل منا أحسن معرفة، وأعلم بوجوه الكلام من اليهود ومتأولي الكتب، ونحن قد نجد في تفسيرهم مالا يجوز على الله في صفته: لا عند المتكلمين في مقاييسهم، ولا عند النحويين في عربيتهم... (٣) "اهـ.

هذا مع أن رده قوي لا أنكر ذلك.

وهذا الأبوصيري قد تأثر رده في منظومته بما ينتحله من مذهب الصوفية حتى أنه قال فيها:

وإذا تعسرت الأمور فإنني * راج لها بمحمد تسهلاً (٤)

وهذا الغزالي يدعو في رده الجميل على النصارى إلى التأويل المذموم فهو يقول في أول رده: "... فلا بد من تقديم أصليين متفق عليهما بين أهل العلم: أحدهما: أن النصوص إذا وردت فإن وافقت المعقول تركت ظواهرها وإن خالفت صريح المعقول وجب تأويلها واعتقاد أن حقائقها ليست مرادة فيجب إذ ذاك ردها إلى المجاز (٥) "اهـ.

(١) سورة الزخرف، آية: ٥٥.

(٢) سورة طه، آية: ٣٩.

(٣) المختار في الرد على النصارى ص ١٠٨-١٠٩.

(٤) منظومة الأبوصيري ص ٢٠، البيت "٢٨٣".

(٥) الرد الجميل ص: ١٦٦.

قلت: وهذا غير الصواب والحق، فإن النصوص الشرعية الصحيحة لا تعارض المعقول أبداً، ولكن قد يكون فهم الإنسان قاصراً سقيماً فيظن أنها تخالف العقل، وإلا فإن الله لا يخاطب العقول بما تحار فيه وتعجز عن فهمه.

واللفظ لا يصرف من معناه الراجح الظاهر إلى المعنى المرجوح إلا إذا صحب الكلام قرينة توجب ذلك، ويكون حينئذ معناه هو المراد.

كما أن بعض هؤلاء المصنفين على مذهب الأشاعرة وخاصة في صفات الله تعالى ولا يتيسر الآن ذكر ما لاحظته في ذلك لأنه يطول.

وأضيف إلى هذا أيضاً: إن بعض مؤلفي كتب الرد على النصارى كانوا على دين النصرانية المحرفة فلما هداهم الله تعالى إلى الإسلام ردوا على النصارى وبينوا ما هم عليه من زيف وضلال، فكانوا أخبر من غيرهم في كشف أشياء من عقيدة النصارى، وأعمالهم قد تخفى على غيرهم، ولا يبيح بها النصارى، كما يتضح لنا من كتاب: النصيحة الإيمانية في فضيحة الملة النصرانية للمهدي نصر بن يحيى المتطبب، ومن كتاب: تحفة الأريب في الرد على عباد الصليب، للمهدي عبدالله الترجمان^(١)، ولكن لم يكونوا على درجة علمية تضاهي درجة العلماء البارزين

(١) في قصة إسلام عبدالله الترجمان أكبر شاهد على ما تقدم، فقد ذكر - رحمه الله - أن النصارى يوماً اختلفوا في تفسير ما ورد في الإنجيل: "إنه يأتي من بعدي نبي اسمه الفارقليط"، فذهب إلى القس الذي كان يخدمه وصار أخص الناس إليه، فطلب منه الإجابة بإلحاح فبكى القس وأخبر عبدالله بأنه يخاف عليه إن أطلعه على تفسير "الفار قليط" أن يقتله النصارى، فأوعده عبدالله بالألا يفشي هذا السر، فأخبره القس بأنه اسم من أسماء نبي الإسلام محمد ﷺ وأن دينه هو الحق، وأن النصارى لم تكن على دين عيسى - عليه السلام - وأن دين الأنبياء واحد، وأوصاه بالدخول في دين الإسلام... فهذه أسرار مكتومة عند قساوسة النصارى الكبار لا يعلمها بقيتهم، ولم يطلع المسلمون عليها إلا بواسطة هؤلاء المهتدين إلى دين الإسلام ممن كانوا نصارى. وغير هذا الشاهد كثير.

كأمثال ابن تيمية والقرافي والطوفي، وغيرهم لصعوبة اللغة على بعض أولئك أوقلة تمكنه من العلوم الشرعية وفنونها كأصول الفقه والمنطق وغير ذلك.

وقد اتفق هؤلاء جميعا في الاحتجاج بما عند النصارى من الكتب على بطلان ما يتعبدون به، وما يدعون أنه الدين الحق. مع دخول التحريف والتبديل على تلك الكتب، وذلك من باب إلزام الخصم بما عنده، ويدعي أنه يؤمن به.

لكن قد يكون بين هؤلاء العلماء فرق في كيفية الاستدلال بتلك النصوص واستنباط مافيهما مما يشهد على هؤلاء النصارى.

والطوفي - رحمه الله - له التجربة الدقيقة والخبرة الكافية في سبر كتب القوم والتعرف على مواطن الضعف وتوضيح وجوه الطعن فيها، كما يتضح ذلك من كتابه: تعاليق على الأناجيل، ومن كتاب الانتصارات الإسلامية أيضا.

كما أن من هؤلاء العلماء من كان على دين النصارى ثم هداه الله إلى الحق فكان أخبر بهذه النصوص والمقصود منها، خاصة وأن بعضهم كان قد وصل إلى مرتبة الإقراء، والشرح لها، كالشيخ عبدالله الترحمان - رحمه الله -، ونصر بن يحيى المتطبب، ولهم تجربتهم مع هذه الكتب وفهم مدلولاتها عند النصارى وقساوستهم.

غير أن بعض العلماء الذين احتجوا بنصوص الكتب التي بأيدي النصارى قد أسهبوا كثيرا في ذلك كالشيخ رحمة الله الهندي - رحمه الله -، وإن كان له عذره في ذلك - وهو أن كتابه: إظهار الحق ثمرة للمناظرة الكبرى التي دارت بينه وبين القس فندر^(١)، أحد طلائع الاستعمار الصليبي في الهند، الذي لا يؤمن بشيء من

(١) أحد القساوسة الذين كانوا في الهند أيام الاستعمار البريطاني لها.

تلك الكتب، فقد أراد الشيخ رحمة الله أن يبين زيف ما عليه النصراني وقومه من ضلال بشهادة كتبهم التي بأيديهم، ثم إنه جعل ذلك هجوما على هؤلاء النصارى بما يدعون أنه صحيح وليس كذلك.

وقد كان بين هذه الكتب التي ردت على النصارى اختلاف في طريقة العرض. فبعضهم كان يسرد رسالة النصراني، أو شبهات النصارى كاملة ثم يبدأ بالرد عليها بعد ذلك بأن يتناول كل شبهة بالرد حتى ينتهي من مناقشة تلك الشكوك والشبهات. كما فعل الخزرجي في مقامع هامات الصليبان.

ولعل في ذلك خطرا على من يقرأ الشبهة بعيدة عن الإجابة، والأحوط عرض الشبهة واتباعها بالإجابة حسب ترتيب الرسالة، كما فعل الطوفي وابن تيمية والقرافي وابن معمر - رحمهم الله تعالى -، فإن في ذلك محافظة على نص الرسالة أو الكتاب، وسلامة من خطر علوق الشبهة في ذهن القارئ قبل الوصول إلى الإجابة عنها في موضع بعيد من الكتاب.

ومنهم من كان يأخذ جزءا من كلام النصراني ثم يعقبه بالرد والمناقشة فيقول: قال النصراني أو النصارى كذا. والجواب عنه كذا وكذا، وهذا ما فعله الطوفي وابن تيمية وابن معمر والقرافي - رحمهم الله تعالى - كما سبق -.

كما أن من العلماء من كان يسرد الإجابة على شبه النصارى سردا بأسلوب لاذع تعتريه العاطفة أحيانا ويشوبه السجع المتكلف أحيانا، فهذا القرطبي في الإعلام والخزرجي في المقامع وعبدالله الترجمان في تحفة الأريب يلجأون أحيانا كثيرة إلى عبارات التشنيع والهجاء التي يستحقها النصارى وأكثر، لكن بعض المصنفين يلتزم الموضوعية في المناقشة، والهدوء التام في الجدل والمناظرة، والاهتمام بالفكرة المطروحة التي قد يكسب المناظر في نهايتها الجولة على خصمه

وابن تيمية كان مثالا في ذلك، والطوفي وابن معمر والقرافي ورحمة الله الهندي ونصر بن يحيى المتطبب إلى حد كبير جدا.

كما أن هناك أمرا آخر له أهميته في الاستفادة من تلك الكتب وهو حسن الترتيب والتبويب. فقد سلك بعض هؤلاء العلماء طريقة الأسئلة والأجوبة في عرض قضايا الكتاب ومناقشة النصارى فيعرض الشبهة في سؤال، ثم يتبعه بالإجابة عنه، ولأجل التوضيح للمباحث وتيسير المادة العلمية، يتبع طريقة التقسيم والتجزئة إلى وجوه وأقسام، للإجابة الواحدة حتى يزيل الإشكال ويظهر المقصود. وهذا ما فعله القرافي - رحمة الله عليه -، مع أنه جعل كتابه في أبواب أيضا.

وقد شاركه في طريقة التقسيم والتجزئة إلى وجوه وأقسام: الطوفي وابن تيمية - رحمهما الله تعالى - وابن معمر - رحمه الله - إلى حد كبير.

غير أن آخرين سلكوا مسلك التبويب والتقسيم إلى فصول تحت الأبواب فجعلوا تحت كل باب ما يناسبه ثم تحت كل فصل ما يناسبه أيضا من موضوع الباب. وقد يختم بعضهم بخاتمة للكتاب تشتمل على ما يراه مناسبا للذكر آخر الكتاب كما فعل القرطبي في الإعلام، ورحمة الله الهندي في إظهار الحق مثلا.

مع أن بعضهم جعل التقسيم إلى فصول، وأدخل تحت كل فصل ما يناسبه كما فعل الترجمان - رحمه الله - في تحفة الأريب، وإن كان قد خالف قاعدة المصنفين في التبويب والتقسيم فأدخل تحت الفصل الأخير من كتابه تسعة أبواب، مع أن الباب أشمل من الفصل، ولكن عذره في ذلك صعوبة اللغة العربية وقت تأليفه الكتاب، وقرب تعلمه إياها.

بقي أن أشير في هذا الموضوع إلى أن بعض العلماء جعل الحديث في كتابه

مقسما إلى مقامات، جعل تحت كل مقام ما يناسبه، كما فعل ابن معمر - رحمه الله - غير أنه استعمل كلمة "فصل" للفصل بين الموضوعات أو الفقرات تحت المقام. وقد استعمل ابن تيمية طريقة الفصول أيضا في الفصل بين الفقرات والموضوعات.

وإذا كان لكل مؤلف أسلوبه الخاص به، ومنهجه الذي يرتضيه فإن ذلك لا يقلل من شأن كتاب من هذه الكتب، ولا يجعلنا نستغني بأحدها دون البقية، وعلينا أن نستفيد منها جميعا، فإن بعضها مكمل للآخر، ولو اطلع المسلمون اليوم على جميع هذه الأسفار الجليلة في الرد على النصارى لما عجزوا عن دفع الشبه التي يطرحها عباد الصليب والهوى، وأذئابهم في كل حين، بين صفوف المسلمين، ولكانت لدينا القدرة التامة على رد كيدهم في نحورهم، وبيان زيف ما هم عليه من الضلال، ولاستطعنا أن ندعو كثيرا من النصارى اليوم، وكثيرا ممن لم يعرف حقيقة الإسلام للدخول في الدين الحق بعد تعريفهم فساد ما هم عليه، وأن الإسلام وحده هو الحق الصالح لكل زمان ومكان.

وخلاصة القول: إن كتاب الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية، ذو مكانة كبيرة بين الكتب المصنفة في الرد على النصارى، يتضح ذلك جليا مما سبق في منهج صاحبه فيه، ومما تميز به من الدقة والموضوعية وحسن الترتيب، وقوة الحجة، ووضوح المعاني، وسعة العلم والاطلاع، مع عدم التطويل والاستطراد الممل.

ولأضرب مثلا مما اشترك فيه الطوفي مع بعض من رد على النصارى، وذلك بمسألة تعدد الزوجات التي أنكرها النصارى فالخزرجي - رحمه الله - يقول

في الرد على النصارى: "وأما استدلالك على باطلنا بما في كتابنا، من نكاح
مثنى، وثلاث، ورباع، فحسبي هذا الاستدلال شهيدا على تخلفك، فإن الذي
أمرنا الله به من النكاح، وسن لنا من الطلاق، ليس للعاقل انتقاده لأن قبولنا
لذلك وما أشبهه، إنما هو بعد ثبوت الأصل.

وإنما الأصل أن نتحقق نبوة الشارع، ونتبين صدق رسالته، بشواهد آياته
الباهرة، ومعجزاته الطاهرة.

فإذا أردت النظر في هذه الفروع بانتقاد فهل أريك عجا:

ألستم قد اتفقتم معنا على أن نكاح الرجل عمته من سوء الأفعال؟

وهذه "يوكابد" أم موسى، كانت عمة والددة عمران^(١)، وعمران من
فضلاء المؤمنين.

وكذلك الجمع بين الأختين بنكاح من مقبحات الشرائع أيضا!

وقد علمت أن اسرائيل جمع بينهما^(٢)، فما بال عيناك أبصرتا في كتابنا
شيئا، وعميتا عن الأكبر منه في كتابك!.

أما إنك لتراه، ولكن رضاك عن فاعليه، وبصيرتك في أنهما محققان،
منعك من انتقاد ما فعلاه.

وكذلك الأمر فيما شرع لي كتابي، وإنما يتقدم النظر في الأصول التي هي
آيات صدق الرسول.

(١) انظر خروج ٦: ٢٠.

(٢) انظر تكوين ٢٩: ١٥-٢٠.

وأما هذا الذي اعترضت به منكرا، فجهل قد استولى عليك، والله يهديك ويرشدك.

ولو كان الله أمر - كما زعمت - بالاقتداء بآدم في تزوجه بامرأة واحدة فهل علم بذلك إبراهيم؟ وما أراه إلا تزوج وتسرى في وقت واحد^(١).

ولوط - عليه السلام - زعمت أنه فتك بابنتيه، فحبلتا منه بموآب، وعمون نستغفر الله من قولكم.

ثم إن إسرائيل قد كان عنده، عدة أزواج، جمع فيها بين الأختين. وهذا كله منصوص في توراتكم، وكذلك من بعدهم من الأنبياء - عليهم السلام - إلى داود وسليمان، فقد علمتم منا كهم^(٢).

وهل اقتصر آدم على واحدة إلا من ضرورة العدم عند بدء خلق البشر! ولهذه الضرورة زوج ابنه ابنته، فيجب بناء على مذهبك الاقتداء به، فينكح الرجل اخته، فأنت القائل لذلك الهذيان، تعيب به من خالف تورااة اليهود.

ثم إنك - مع ادعائك الإيمان بها حرفا حرفا - مخالف لها أشنع الخلاف، ماح بعقائدها، مبدل لأحكامها، فمن حلالها نكاح بنت الأخ والأخت وأراكم تأنفون من ذلك مثل ما نحن قد أنفنا منه.

ومن محرّماتها الخنزير والدم والجمل، والشحم وغير ذلك، مما هو مشهور،

(١) انظر سفر التكوين الأصحاح السادس عشر.

(٢) انظر صموئيل الأصحاح ٢٥، الملوك الأول الأصحاح الحادي عشر.

وأنت قد أرسلت عليها ضرسك، ونشرت لها بطنك، إلى غير ذلك من مخالفتك إياها^(١) .

ويقول ابن معمر - رحمه الله -: في منحة القريب المجيب: "الجواب، وبالله التوفيق: أن نقول: ما شرعه الله تعالى للمسلمين في عدد الزوجات مطابق للحكمة، فإنه جاء وسطا بين الإكثار منهن المفضي إلى تفويت الحقوق الواجبة لهن، وتحمل الرجل ما لا طاقة لديه به من أعباء حقوق الزوجية، وبين الإقلال الذي قد تفوت معه مصلحة كمال الاستمتاع، وكثرة الأولاد، والتمتع بنعمة الله، التي امتن بها على عباده، فأباح تعالى للرجل أن ينكح أربعاً إن قدر على القيام بحقوقهن، والعدل فيهن، وأمره بالاقتصار على واحدة إن خاف أن لا يعدل فقال تعالى: ﴿...فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ (٣) ﴿٢﴾ .

والمقصود أن في إباحة العدد من الزوجات حكما عظيمة، ومصالح جمة، فمنها: أن الرجل قد لا تكفيه الواحدة لفضل ما أعطي من القوة على النكاح أو لما يترتب له على التعدد من المصالح المطلوبة، فأبيح له العدد المذكور من الزوجات، وما شاء من السراري، إتماما لنعمة الله عليه، وتحصيئا لفرجه، ومنها أنه قد يعرض للمرأة ما يمنع استمتاعه بها من حيض أو نفاس، أو مرض أو غيبتها عنه لعذر، أو سفره عنها، فأبيح له التعدد لتحصيل المصلحة، وإتمام الإحصان، ومنها أن المرأة قد تكون عاقرا لا تحبل، أو يعرض لها ما يقطع الحبل من كبر أو مرض،

(١) مقامع هامات الصلبان "بين الإسلام والمسيحية" ص ٣٢٠-٣٢٢ .

(٢) سورة النساء: ٣ .

وهو يؤثر امساكها، وأن لا يفارقها، فلو اقتصر عليها فاته الولد، وهو من النعم العظيمة، وفيه تكثير الأمة، وقد قال النبي ﷺ: «تزوجوا الودود الولود، فإني مكاثر بكم الأمم»^(١) ومنها: إن في إباحة العدد مصلحة تعود على جنس النساء، فإنهن غالبا أكثر من الرجال، ففي إباحة التعدد من مصلحة إحصانهم، والقيام عليهن، ما يفوت كثير منه لو ضاع التعدد، وأما ما يحصل للمرأة من مشقة الغيرة بتزويج غيرها، فذلك لا يوازي تلك المصالح، ولا يقارب.

وأیضا فإن للرجال مزيد فضل على النساء بتفضيل الله لهم، وبما أوجب عليهم في أموالهم من الانفاق على النساء، والقيام بهن، فناسب ذلك، وإن قصرت عليه أن يوسع له في قضاء وطره بغيرها إذا أحب ذلك، ولم يقصر عليها. وأما كون كثرة النساء يزداد فيه الشره في النكاح، فقد قدمنا الكلام على فضيلة النكاح بما أغنى عن إعادته، وما ترتب عليه الزيادة في الفضيلة، فهو فضيلة، ولهذا استكثر النبي ﷺ منهن، وأبيح له من العدد ما لم يبيح للأمة، وقال ابن عباس - رضي الله عنهما - خير هذه الأمة أكثرها نساء.

وبالجملة إذا اعتبرت ما شرعه الله تعالى لهذه الأمة في هذا الباب وجدته على أحسن وجوه الحكمة، وأكمل طرائق المصلحة، كما هو كذلك في كل باب فله الحمد^(٢).

(١) أخرجه أبو داود في النكاح باب (٤)، وابن ماجه في أول النكاح، والنسائي في النكاح، باب كراهية تزويج العقيم. وأحمد في المسند (٣/١٥٨، ٢٤٥) وصححه ابن حبان. [كشف الخفاء ٣٦٢/١].

(٢) منحة القريب المجيب ص: ٣١٢-٣١٤.

أما ما قاله الطوفي في هذه القضية فاقراه في ص ٦٢٧ إلى ص ٦٤٦ من هذا الكتاب لتقارنه بما ذكرت هنا .

أما القضايا والمسائل التي تعرض لها غالب الذين ردوا على النصارى فلا يتسع المقام لذكر نماذج منها، لأن ذلك يطول .

فمثلا قضية الصلب والفداء، ردها الطوفي - رحمه الله - فيما يقارب ثلاث عشرة صفحة بموضوعية جيدة، مع أن غيره قد رد على النصارى في هذه القضية بثمان عشرة صفحة، والآخر في خمس صفحات والآخر في ثمان . وغيرهم في أكثر من ذلك . وهكذا .

فرده ليس من التطويل الممل أو الاختصار المخل، إضافة إلى الموضوعية وقوة الأسلوب في الاحتجاج على الخصم، التي تختلف من عالم إلى آخر .

وحسبي فيما أشرت إليه أن تبرز أهمية كتاب الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية، بين الكتب المؤلفة في الرد على النصارى، وسيتحقق ذلك - إن شاء الله - في المباحث التالية . ومن قراءة القارئ للكتاب .

والله من وراء القصد . .

أهمية الكتاب العلمية:

عرفنا مما تقدم في الفصول الماضية منزلة الإمام الطوفي العلمية وآثاره التي كانت دالة لنا على براعته في فنون مختلفة: في أصول الفقه والفقه والحديث واللغة والأدب والجدل وغيرها. بل هذا الكتاب وحده يدل على براعته وقوته العلمية واستقلاله برأيه واعتزازه به دون تكبر أو حب مخالفة وإن كانت له بعض الآراء المخالفة لغيره.

أما كتابه هذا فإن أهميته العلمية تتجلى فيما يأتي:

١- غزارة المادة العلمية فيه وكثرة المعلومات التاريخية والعقدية والتفسير والحديث والمثل والنحل وغيرها.

٢- أن هذا الكتاب بلغ الغاية في الرد على الطعون الموجهة إلى أصل الإسلام وهو النبوة فإن النصراني الذي كتب الشبه والطعون إنما وجهها إلى نبوة محمد ﷺ وإنكارها والطعن في الوحي الذي أتى به: القرآن والسنة المطهرة. وقل من أجاد في الرد عن هذا فيما اطلعت عليه من الكتب التي تعرضت لهذه القضايا الثلاث. مثال الطوفي - رحمه الله - وقد أشرت إلى ذلك فيما مضى.

٣- أن هذا الكتاب كان ردا على النصارى والفلاسفة ومن وافقهم من المعتزلة وغيرهم وعلى المرتدين عن الإسلام فالنصراني الذي رد عليه الطوفي - رحمه الله - بهذا الكتاب يمثل كل هذه الأفكار: يدعي أنه نصراني ويستشهد بالتوراة والإنجيل وكتب النصارى التي بأيديهم ولكنه يكشف النقاب عن فكره في كثير من المواضع بأنه فيلسوف لا يؤمن بدين. ويأتي مرة ثالثة بما يدل على أنه كان

مسلمًا ثم ارتد عن الإسلام. أو نقل كثيرا مما قاله عن أحد دخل الإسلام ثم ارتد عنه. وهذا يتبين من قراءة كتابه.

٤- أن النصارى في نبوة محمد ﷺ على ثلاث أقسام:

أ- قسم يقرون نبوته ﷺ في العرب خاصة وهؤلاء قد رد عليهم الإمام ابن تيمية بالجواب الصحيح والإمام القرافي بالأجوبة الفاخرة، وغيرهما من المتقدمين والمتأخرين.

ب- وقسم ثان يقولون عنه: أنه مصلح إنساني وليس بنبي وهذا القسم وإن كان ينكر نبوة محمد ﷺ إلا أنه أخف من القسم الآتي في عناده وتهجمه على الإسلام.

ج - وقسم ثالث أنكر نبوة محمد ﷺ بالكلية ظاهرا وباطنا وعاند في ذلك وقال بأنه مدع للنبوة وليس نبيا. ويحاول الطعن فيما أتى به وإنكاره ومن هؤلاء: هذا النصراني الذي رد عليه الطوفي بهذا الكتاب.

لذا أرى أن كتاب الانتصارات الإسلامية من أهم الكتب التي ترد على النصارى لا لأنه للطوفي ولا لأنه بلغ فيه درجة الكمال ولكن لخطورة موضوعه وقوة حجته في الرد على النصارى.

٥- أن هذا الكتاب يسد ثغرة كبيرة في التصدي للنصارى الضالين في كل عصر من العصور، ونحن في هذا العصر الذي انفتح فيه باب الثقافة الغربية والنصرانية على أبناء المسلمين الجاهلين بإسلامهم والمتلقفين لكل فكرة وشبهة

دون تمحيصها والنظر فيها - أحوج إليه من أي عصر مضى .

كيف والنصارى قد أنشأوا مدارس ومراكز ومعاهد للتنصير والغزو الفكري ، وإحياء هذه الشبهات التي كان يرددها أسلافهم من القرون الماضية أيام الحروب الصليبية وقبلها وبعدها .

٦- أنه كشف عن فساد دين النصارى الذي هم عليه وأنه غير دين المسيح - عليه الصلاة والسلام - وأن ما بأيديهم من كتب ليست هي المنزل على الأنبياء بل هي محرفة مبدلة متناقضة .

ثم إنهم لا يتبعون ما فيها على تحريفها وتبديلها فهم مكذبون بها وضالون عن الحق الذي نزل على الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - .

ولهذه الاعتبارات تزيد الحاجة إلى دراسة هذا الكتاب وتحقيق نصوصه والتعليق عليه بما يسهله الله وتدعو الحاجة إليه .

والله الموفق . .

وصف النسخ الخطية التي اعتمدتها في التحقيق:

تم تحقيق هذا الكتاب ومقابلة نصه على ثلاث نسخ خطية جعلت لكل واحدة منها رمزا وفيما يلي وصف لها مرتب حسب جودتها وتاريخ نسخها:

١- النسخة الأولى:

النسخة المصورة عن المخطوطة الموجودة بمكتبة أحمد الثالث بطوبقوب سراي باستانبول برقم ٤٨٦٣ - ١٨٢٢ ، وقد صورتها مكتبة المخطوطات بجامعة الإمام

محمد بن سعود الإسلامية بالرياض على الفيلم رقم ٩٢٦ .

وهي تامة سليمة من الحرم، وإن كان فيها: بعض الأماكن اليسيرة المطموسة من أثر بلل أصابها، وهي قليلة الأخطاء، والحمد لله .

كتبت بخط النسخ، وخطها جميل واضح للقراءة إلى حد كبير، وميزت فيها أوائل الفقرات بالخط الواضح: مثل "والجواب من وجوه" أو كلمة: "قال أو قلت"، أو "أحدهما"، ونحوها .

يقع كامل النسخة في "١٢٢" لوحة = "٢٤٤" صفحة في كل صفحة "٢١" سطرا، في السطر الواحد متوسط "إحدى عشرة كلمة" كتبها الناسخ علي بن محمد بن علي بن علوان المزي عابر المنامات المعروف بالزعيم^(١) . من خط مصنفها، وانتهى من نسخها في السادس من شهر محرم المبارك من سنة إحدى عشرة وسبعمائة للهجرة، أي في حياة المؤلف، في القاهرة، قبل رحيل الطوفي منها إلى قوص .

وعليها عدة أختام، وعدة تملكات، وبعض التوقيعات، كما يتضح في صورة صفحة العنوان الآتية - إن شاء الله - .

وقد رمزت لهذه النسخة بحرف (أ) من أحمد الثالث، وجعلتها الأصل لإفيما أراه أصح منها في الأخرى فإني أثبتته وأشرت إليه في الهامش .

(١) انظر آخر المخطوط المذكور، وترجمته في الدرر الكامنة ١١٢/٣ وفيه وفاته سنة ٧٠٧هـ، والظاهر أن الرقم فيه تصحيف - والله أعلم - .

٢- النسخة الثانية:

المصورة من النسخة الخطية، الموجودة في مكتبة كوبريلي زادة محمد باشا، في المكتبة السلিমانيّة في استانبول برقم ٧٩٥. صورتها مكتبة مخطوطات جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض على الفيلم رقم ٦٦٨٥. وهي تامة، قليلة الأخطاء.

كتبت بخط النسخ، وخطها واضح. ميزت أوائل الفقرات بالخط الكبير مثل: ، الوجه الأول"، وكلمة: "قال"، وأقلت".

يقطع كامل النسخة في (٨٥) لوحة، أي "١٧٠" صفحة، في الصفحة الواحدة (٣٢) سطرا، وفي السطر الواحد من ثمان إلى تسع كلمات.

كتبها وصححها وعلق في مواضع قليلة منها العالم الفاضل الفقيه الحنبلي حسن بن محمد بن صالح بن محمد بن محمد بن عبد المحسن بن علي، النابلسي^(١)، وانتهى من تعليقها كتابة يوم الثلاثاء باكر النهار، الرابع من ربيع الأول سنة تسع وأربعين وسبعمائة للهجرة، بالمدرسة المنصورية في القاهرة.

وقابلها النابلسي بأصل المصنف الذي بخطه. فهي ذات أهمية كبيرة لما ذكر. فلا تقل عن الأولى من حيث الصحة، وإن كانت الأولى تتميز بتقدم تاريخ النسخ

(١) ولد في أول القرن الثامن، واشتغل بالعلوم وكتب الخط الحسن، وألف الوميض في ثواب عيادة المريض، وآخر في تحريم الغيبة سنة ٧٢٩هـ، وقد شارك في كثير من العلوم، وأخذ عن ابن حيان وغيره، وعلق عنه الذهبي - رحمه الله -. توفي النابلسي سنة ٧٧٢هـ. (انظر الدرر الكامنة ٣٦٦/٢، وشذرات الذهب ٦/٢٢٣، ومعجم المؤلفين ٣/٢٨٣-٢٨٤)

في حياة المصنف .

وعلى صفحة العنوان بعض الأختام والتملكات كما يتضح في صورة صفحة العنوان الآتية ، وقد رمزت لهذه النسخة بالحرف (م) من اسم محمد باشا .

٣- النسخة الثالثة:

النسخة المصورة عن المخطوطة الموجودة بمكتبة شهيد علي بالسليمانية في استانبول ضمن مجموع للمؤلف أوله: الجدل في علم الجدل برقم ٢٣١٥ . وهي تامة سليمة من الخرم وهي قليلة الأخطاء والفروق بينها وبين النسختين الأخريين .

كتبت بخط الرقعة وخطها جميل واضح للقراءة ، ميزت فيها أوائل الفقرات مثل: «قلت» و«قلنا» و«منها» و«الوجه الأول» . . . إلخ بخط مميز عن بقية الكلام .

يقع كامل النسخة في ١٣١ صفحة في كل صفحة ٢١ سطرًا في السطر الواحد من ١٣-١٦ كلمة تقريبًا .

كتبها الناسخ: محمد بن عبدالواحد البغدادي من نسخة المؤلف . وفرغ منها ومن نسخ المجموع بكرة يوم الأربعاء الثاني والعشرين من شهر صفر سنة ثمان وعشرين وسبعمائة للهجرة .

فهي أيضًا ذات أهمية كبيرة لقلّة أخطائها وكونها منقولة من النسخة التي بخط المؤلف .

على صفحة العنوان بعض الأختام والتملكات كما يتضح من صورتها . وقد

رمزت لهذه النسخة بالحرف (ش) من «شهيد علي».

وبعد هذا التعريف الموجز لأصول الكتاب أرى أنها - والحمد لله - مأمونة الخطأ. فالأولى نسخت في حياة المؤلف من نسخته وفي القاهرة التي يسكنها الطوفي آنذاك، وربما قرأها أو وثق من ناسخها، والثانية: نسخها عالم فاضل من نسخة مؤلفها، وصححها وعلق عليها، والثالثة: منسوخة من خط المؤلف ومراجعة على الأصل.

والله الموفق ..

النسخة المطبوعة وأخطاء الدكتور أحمد السقا فيها:

تقدمت بطلب التسجيل في هذا الموضوع: "الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية" للطوفي: دراسة وتحقيق، إلى قسم العقيدة والمذاهب المعاصرة بكلية أصول الدين بالرياض فتمت الموافقة والحمد لله على أن الكتاب لم يطبع ولم يحقق بعد، ثم تبين لي بعد ذلك أن الدكتور/ أحمد حجازي السقا قد طبع الكتاب في مصر، فهممت أن أترك الموضوع لهذا السبب ولبعض الأسباب الأخرى... غير أنني بعد الحصول على الكتاب والاطلاع عليه، عقدت العزم على الاستمرار في هذا البحث وعدم التراجع عنه ومحاولة التغلب على الصعاب الكثيرة التي قابلتني في ذلك. وكان من أسباب هذا العزم والتصميم الأمور التالية:

١- أن الدكتور السقا قد أخرج الكتاب على نسخة واحدة وادعى أنها الوحيدة^(١)

(١) انظر الهامش ص ٣٣ من كتاب الانتصارات... طباعة السقا.

مصورة من مكتبة أحمد الثالث في استانبول، وهي إحدى النسختين اللتين اعتمدتهما أنا في التحقيق. صورها من معهد المخطوطات بالقاهرة، وقد سقط منها أثناء التصوير لوحة من منتصف الكتاب سببت في خرمه والإخلال بالمعنى المراد لما سبقها وعقبها من كلام.

٢- أن السقا حرف بعض نصوص الكتب التي بأيدي النصارى في كتاب: الانتصارات الإسلامية...، ولم ينقلها كما نقلها الطوفي - رحمه الله - بالفاظ تراجم عصره، بل أتى الدكتور بالفاظ التراجم العصرية، ولم يشر إلى تصرفه هذا في الهوامش، ولو أنه التزم الأمانة العلمية في نقلها ثم نقل ألفاظ تراجم العصر الحاضر في الهوامش إذا أخرج الأمر لكان أولى.

٣- استعرضت الربع الأول من الكتاب، وحصرت ما فيه مما يخالف الأصل المخطوط، فوصلت الأخطاء أكثر من سبعة وسبعين خطأ، لم يشر الدكتور في جدول التصويبات إلا إلى اثنين فقط ليسا ذا أهمية بالنسبة للأخطاء الأخرى، ومن الأخطاء ما كان تحريفا لبعض العبارات فهو في أحد المواضع قد غير ثلاثة عشر سطرا من كلام الطوفي - رحمه الله - واستبدله بأحد عشر سطرا من عنده، من غير مبرر ولا أشار إلى ذلك^(١).

وفي مواضع أخرى حرفت بعض العبارات تحريفا أخل بالمعنى^(٢).

(١) انظر ص ١٠٥ من طباعة السقا مقارنة باللوحة رقم ٢٦/ب من المخطوطة (أ).

(٢) انظر مثلا ص ٣٨ وقارنها باللوحة رقم ٢/ب، وص ٥٢ مقارنة باللوحة رقم ٨/أ وص ٩٤ وقارنها باللوحة رقم ٢١/ب من المخطوطة المذكورة (أ).

وهذا غير الجمل الساقطة والكلمات المحرفة التي قد يكون السبب فيها سوء الطباعة، أو سهو الناسخ، وإن كان ذلك كثيرا.

٤- غير كثيرا من الأسماء الواردة في تراجم كتب النصارى في عصر الطوفي، واستبدالها بما في التراجم الحديثة مثل: "لابن" جعله "لابان" و"ليا" جعلها: "ليئة" و"سرجس"، جعله: "جرجس" أو "جرجيس" و"يوزا" جعله: "يهوذا". مع أنها قد ترد بألفاظ متعددة حسب ترجمة نصوص أهل الكتاب.

٥- تصرف في عنوان الكتاب، مع وضوحه على صفحة عنوان المخطوط. وقد جعله: "الانتصارات الإسلامية في علم مقارنة الأديان" والصحيح هو ما سبق إثباته: "الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية"

ثم إنه لا مقارنة بين الدين الصحيح المنزل من السماء، والأديان المفتراة المحرفة بأيدي البشر.

٦- لم يخرج الأحاديث النبوية الواردة في الكتاب وبيّن درجتها من الصحة والضعف.

٧- لم يعرف الأعلام والأماكن والطوائف أو يشرح الألفاظ الغريبة الواردة في الكتاب لعدم اعتداده بها كما سيأتي.

كل هذه الأمور تعارض الأمانة العلمية، وتنقص العمل في الدراسة والتحقيق.

ولم تكن هذه الأمور التي تؤخذ على طباعة السقا للكتاب فحسب ولكن هناك أمورا أخرى يلزم أن أشير إليها بإيجاز وهي:

١- إنكاره لكثير من أحاديث السنة، فهو يصرح برد الحديث النبوي سواء كان آحادا أو متواترا إذا لم يكن مفسرا للقرآن، بل يتضح من كلامه في مقدمته أنه يرى الاكتفاء بالقرآن وحده، وإبطال العمل بالسنة المطهرة. ولذلك فهو ينال من المحدثين ويتهمهم بأنهم فيما جمعوا من السنة كاذبون^(١).

٢- دافع السقا عن المعتزلة وآراءهم وأفكارهم المنحرفة في المقدمة وعندما تعرض الطوفي لهم وناقشهم في بعض المسائل^(٢). كان السقا ينال من السلف الصالح - رحمهم الله - تعقيباً على كلام الطوفي^(٣).

٣- أنكر كثيرا من الأمور التي ثبتت بالقرآن والسنة: كرؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة^(٤)، والاستواء^(٥)، والسحر^(٦)، وعذاب القبر ونعيمه^(٧)، ومجيء الدجال، وظهور المهدي، وأخبار مجيئها، وأشراف الساعة^(٨)، ونسخ القرآن

(١) انظر مثلا ص ٦، ٧، ٨، ٢٢، وهامش ص ١٤٦، وهامش الصفحات: ٧٥، ١١٤، ١٥١، ٢٠٨، ٢٩٦، ٣١٠، ٣١٢، ٣٣٩، من طباعة السقا للانتصارات الإسلامية.

(٢) انظر المصدر السابق ص ٣٢، وهامش ص ١٨٢.

(٣) انظر هامش ص ١٨٢ من السابق.

(٤) انظر السابق هامش ص ٢٠٢، وهامش ص ٢٧٩.

(٥) انظر السابق هامش ص ١٦٤، ١٦٥.

(٦) انظر السابق هامش ص ١٣٨، ١٤٦، ١٩٧.

(٧) انظر السابق هامش الصفحات: ١٨٩، ١٩٢، ٢٠١.

(٨) انظر السابق هامش الصفحات: ١٩٦، ٢١١، ٢١٤.

بالقرآن، أو السنة بالسنة^(١)، والمعجزات غير القرآن^(٢)، والشفاعة^(٣) ورفع المسيح بجسده، مستدلا بما في أيدي أهل الكتاب على ذلك^(٤).

وأنكر رجم المحصن بحجة أنه قسوة^(٥).

كما أنكر مفاخر رسول الله محمد ﷺ وما كان مختصا به وزائدا على الأنبياء^(٦)، وأخضع بعض نصوص القرآن لما ورد في الكتب التي بأيدي أهل الكتاب.

وعلى العموم فهو يوافق المعتزلة والشيعة في كثير من الأمور كالقول بخلق القرآن^(٧)، وأن العبد يخلق فعله^(٨)، وغير ذلك.

هذه أهم الأمور التي جعلتني أقنع بمواصلة إخراج هذا الكتاب وتصحيحه وتخريج نصوصه، والتعليق عليه، وإكمال ما يحتاج إلى إكمال والاستدراك في محله، بالإضافة إلى ما سبق في هذه الدراسة وهذا في نظري أمر ليس باليسير،

(١) انظر السابق هامش ص ٢٩٩.

(٢) انظر السابق هامش ص: ٢٢٦.

(٣) انظر السابق هامش ص: ٣٠٨.

(٤) انظر السابق هامش ص: ١٠٣.

(٥) انظر السابق هامش ص ٣٠١.

(٦) انظر السابق هامش ص ٣٠٨.

(٧) انظر السابق هامش ص ٢٣٨ - ٢٤٠.

(٨) انظر السابق هوامش الصفحات: ١٧٠، ١٧٢، ١٧٧، ١٨١.

لأن إخراج الكتب الإسلامية بهذه الصورة أمانة كبيرة يجب الاهتمام بها من كل باحث أراد إخراج شيء من كتب السلف والعلماء السابقين فعسى الله أن يوفقني وإخواني طلبة العلم لنقوم بهذه المهمة العظيمة دون تقصير أو خطأ.

على أنني لا أدعي لنفسي في هذا البحث العصمة من الزلل فكلنا خطاء وخير الخطائين التوابون.

وأستغفر الله وأتوب إليه. . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

- ۲۱۳ -

في هذا الكتاب الحسن التميمي رحمه الله تعالى
 اجمع الله له الشان في الدنيا والاخرة وهدانا لهذا سبيل
 السلام وجنتنا عباد الله وتابوا ولا يصح ما ادروا من اهل
 الاكثروا للبيان في ان الله لا يدينكم ولا يدينكم في
 شهادته وشم انتم انما اقرار غام ويوجب لنا بلها التعميم في
 انما اقرار اصلي على سورة حمود الى ابي الفضل بن عبد الله بن
 لا اقر الماني في سورة على صهر السنين وتعاقب الايام وسقط
 كثيران ويعد فاني رايت ما باصغى بعض النصارى
 يظن هدي دين الاسلام ويقدره في سورة حمود عليه افضل
 الصلاة والسلام ثم رايت مناصفة الى الله وسورة
 قربانا ورجوت بهما في محقق من الله ورضوانا خذرا من الاستحقاق
 ذلك بعض ضعفاء المسلمين في بررته شدة في الدين ولقد رايت
 بعض ذلك عيانا واسب عليه دليلا وبرهانا فاوردت
 مناقضته حرفا من كلامه فخرفا وانبت عزم مقاصد النصارى
 والجواب على وجه لا يخفى مع تلخيص العبارة خشية اللامبالاة
 وتخلص المعالي ونصوصية ما خبيثة الاخلال والاختلال
 وقد تمت على ذلك مقدمات طيبة بقض من مباحث جارية
 عليهم ما ينبغي معطر الجواب وبها يتيسر ظهور الصواب وعلى الله
 توكل واليه الطاب وتلك اطقد مات ثلاث
 ان هذا النصراني رايت يعتمد في طعمه على الاسلام على التوراة
 والانجيل التي بيد اليهود والنصارى وعلى كتب الانبياء الاولين

اسأل الله الكريم الوهاب ان يجعله في الرحمة، يشق اعني لما
 ابح الوسايل واقرى النسيب ويوفقني وسائر المسلمين
 بحبه ورضاه ويهتدوا عما سعتهم ويغفروا له والله الا اله ولا
 شريك له والرجو دسواه وكان الفراغ من تعليق هذه المسودة
 حسنة الاسبوع سابع ذي وقعة احرار سنة سبع وستمائة والاسواق
 فيها يوم الاثنين تالي عشر شوال من السنة المذكورة بالمدينة
 الصالحة من مدينة القاهرة حياها الله، سائر بلاد الاسلام
 على يد العبد الفقير الى ربه محمد بن عبد الله بن عبد العزى
 البغدادي الطوبى الحسنى على عفو الله عنهم وعمر جمع المسلمين
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
 امين امين نارب العالمين ثم انتهى الى نظر وصلى على طائفة من
 من صلح طاعة العلم والحكمة ما خطر له من العباد والبنين
 احافنا عشية الاحد عاشر شوال سنة ثمان وستمائة
 هجرية واكرم الله رب العالمين ⑤

بحزن هذه المبيضة كابد من خط عصية
 امع الله مقامه ومع المسلمين ببر كتيبه
 في السان من مشيهم المكارم الممارك من سنة
 وسبع مائة احسن الله اجابهم وعافاه

لسه العبد المحمود
 لطعه في القمقمير
 الراجي عفو الله للام
 الشيخ علي العليم



آخر نسخة أحمد الثالث

كتاب الصلاة في الإسلام

الشيخ العلامة محمد بن الاسلام النجاشي

و من الحق علام احوال الرحمن

[illegible]

صفحة العنوان من نسخة محمد سليمان باشا

ما وسمك ولو نازعتونا في صدقة انتم او غنمكم لما واقفناكم على ذلك
 لا يا محسن اخي به فكم به المحبة العاسرة ان من نظر ادرس
 الاسلام فوجد مغفلة لجميع الرسل عيسى ويسي وعمرهم محبت
 من سب اعدائهم او سبوا قتل وراى اليهود نقضون
 الميثاق ويقتلون اهل البيت السهام ودمهم والنصارى يسمعون بمحبة السلام
 علم ان المسلمين اهل حق لا يشوبه كجامل وان اليهود والنصارى اهل
 عناد وجاهل فانما لب اليهود اما غرضنا من الميثاق ومحمد
 لا يهاكم زمان فليس بالهوى ملت به صدق موسى قد ادى
 المسيح ما هو اعظم منه فمضى المصدق مسرعة فاما ان صدقوا
 الانبياء اولئك هو هو اما الفرق يهوى وتجاهل وان قال
 النصارى اما يسمعون انهم لا يهون لغيرنا ووه طبعنا
 بلزمتكم معالة اليهود في انهم اما يسمعون انهم لا يهون لغيرنا ووه
 فان قالوا اليهود كفار عابدوا الله فليس كذلك يقول عنكم
 ما لمسته الى بعض محمد عليه السلام فان قال اليهود عابدوا الله
 فام الحمد ما ظاهرا المعز وتغن لم ما يهاهم بعزبه طبعنا بلزمتكم
 معجرات قد سبق ففقدوها ولكن عاندين او حمله وهذا
 سمي الله تعالى اليهود معضوبا عليهم والنصارى ضالين لا بل
 كذب اليهود عناد وبلذكم يطلب عليه الجمل ولو اعطيتهم
 النظر حقة لوقعهم وز شدتهم هذا اخرا ما يسمعون انهم
 هذا الكتاب واما اليان الله الكريم الوهاب ان جعله في الارض
 وسماعه عند الحق الواسع وانجى الاسرار جوهرى راسخ
 المومنين لما عهده ورضاه ووجعنا في فضله وعلاؤه فاعلا
 اله الزه والاعلاء الوجود سواء وحان الارتفاع حاسن
 هذه المسورة صفة الانبياء راجع في عهد الحزم منه سبع
 وسبعاء والاسماء فيها يوم الاثنين ما في عيسى بن مريم
 المذموم بالمدرسه الصالحة فمدسه الفاضل جلاله راسخ
 بلا ولا سلام على يدى العهد القديم الزه ربه الى راسخين
 عند القوي العبد ادى القوي المحسن عفا الله عنهم في حقهم
 كتب حسين محمد الياسي المحسن في حق الله بامنه ودراب
 حكمه لصلواته انها بغير او صحتها ما وجدته من صلواته بغير

القائل
 اصل الحديث
 في نسخة
 وفي نسخة

٨٥ - ٨٥ - ٨٥

الفلم وملحق به ما خطر له من التوائد اللاحقة المحاققة بحسبه الاحد
عاشر سواله ما من فمفكره محمديه في ذل القراع من حاش
كاتبه محمد اللطفا ما ذلها في الرابع سابع الاول من سبع والربع
ما مدرسه المصوره فالحويه رب العالمين لهم صلوات الله وسلامه
عدد ما ذلها الذال من وعمل عن عمن الغاطر فسلم بله (ال)

٩٦٧

تكملة آخر نسخة محمد سليمان باشا

بسم الله الرحمن الرحيم

أشهد الله الذي شهدنا إلى الإسلام وحملنا بفضل الله وسبل السلام وجنتنا عان الايمان
وسائر مزايا الكفر والليام واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة رغبنا عنها الكافر
اشد انعام ونسب لعلنا بالنعمة في دار المقام واصلى على رسول الله محمد الذي افاض
دينا شرف كلامه الباقي معجزة على من التمس في تعاقب الايام وسلك في كل ما احسن
وبعد فاني رايت كما باصنعه بعض النصارى طعن في دين الاسلام وادح به نبي
محمد عليه افضل الصلوة والسلام فرأيت مناقضه الى الله ورسوله واني انا وحبها بغفرة
من الله ورضوانا اخذنا من ان نتجنى كذا بعض ضغف في الملبس فيورثه شك في كذا ولقد رأيت
بعض كذا عيانا وانست عليه دليلا ربهانا فاوردت مناقضه حرقا من كلامه محمد وانا رأت
عن مصادر السؤال والجواب على وجه الحنفى مع تخلص العارضة خشيته الضمير والا ملاز تخلص المعاني
ونصصيتها خيفة الاخلال والاخلال وقد نت على ذلك مقدمات كلية تضمن مباح حلية
علمها ينبغي مع غير الجواب مما يقتضيه الصواب وعلى اقله ترك كل البهات وملك المقدمات
ثلاث الاولى ان هذا النصارى رأيت يعين طعنه على الاسلام على التوراة والا اصل التي من الهوى
والنصارى على كتب الانبياء الاوائل سبق اشعيا وارميا ودانايال الامسا الاثني عشر ومن امير
دواد ونحوها واعلم ان هذه الكتب لا تقوم بالحجة علينا بما لا نأخذنا محرفة بمذلة نعم التبديل
لمرات على جمعها بل خطا في الجملة فلهذا قال نبينا محمد عليه الصلوة والسلام اذا احسن اهل الكتاب
تصدقوه ولا تكذبوه وقولنا انما الذي انزل علينا وانزل اليك والهناء والبركة وبعد ونحن
منهم من صنع وتصديقهم خشيته ان يكونا حديثا به ما حرق حرقا من كذا به خشيته ان يكون
مما لم يحرقه عدل الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن للعامل دليل على صدقه عليه السلام الا هذا كذا كما قرنته
في التعلق على بعض كتب الاولين في اخر هذا التعلق ولهذا قال على الحديث من الملبس في الراوي
اذا عرف من الكذب برز حديثه كله وصيغره موقوفة وكذا كذا واخطا ولم يميز ما رواه قبل اخطا
ما رواه بعد ذلك الكمال احتياط وخبرنا في الدين واصفيا اللهم لا تعذبنا بغير ما احببنا عليه
كذلك نحن لا نعد كتبهم حجة علينا واولي الان كتبهم بقا من عهد محمد هان وعاقبنا اللغات لفظا
وكتابه بخلاف كتابنا التالفة فهو من جهة النسخة والبرهان ايضا فان هذا الظرف
في استدلاله علينا بما لا تقرب به الحجة علينا اما ان يكون في العلم بذكره فهو مغالطة ونحو قوله

أول نسخة شهيد علي

المسيح كاذبا في قوله ناس من بني الاشرار اما ان المسيح ليس كان في الامان او انتم في قوله
نار عتونا في صده اسم او غيركم لما واقفنا على ذلك ما نحن اذن بمسلم المسيح
العاشره ان من بطرني من المسلمين كاذبا في قوله ان المسيح ليس كان في الامان او انتم في قوله
لن من سب احدا منهم ارسفقه قتل موراى اليهود افسون في المسيح وهو من الله في السما
وهو والنصارى يفسون محمدا عليه السلام علم ان المسلمين اهل حق لا يشوبهم تحامل وان
اليهود والنصارى اهل عناد وتحامل فان قال اليهود اما عصيتم المسيح ومحمد ابائهما
كاذبان قلنا فالذي منه صدق موسى هذا في المسيح باهو اعظم منه نفس الصدق يستل
فاما ان يصدقوا الاسرار ويكذبوها بما الفرق يهوى وتحامل وان قال النصارى اما يفسون
محمدا لانه ليس يصادف فليكن منكم معاد اليهود في انتم اما تفسونوا المسيح لانه ليس يصادف
فان قالوا اليهود كنار عاندا والله فليكن كذلك يقول عيسى بن مريم اليه صلى الله عليه وسلم
عليه السلام فان قيل اليهود عاندا بعد قيام الحجة باظهار المعجزات من انما محمد معجزات
بل جاك معجزات قد سبق بعونها ولكن عاندا في وجهته وهذا من الله تعالى اليهود مخضوبا
علمهم والنصارى ضالين لان تكذيب اليهود عنادا ويكذبون عليه الجمل ولو اعطيت النظر
حقه لوفقتهم ورشدتم هذا اخونا تيسر اراده في هذا الكتاب واما اسال الله الكريم
الوهاب ان يجعله في الي رحمة وشفاعته اليه اجمع اليوسايت واموي الاسات وروني
وساير المؤمنين لما يحبهم ويرضاه ويوفقنا عما يعصم ويقلاه فانه لا اله الا هو والاعلم
في الوصود سنواه

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم
الحمد لله الذي جعل التسبيح الشداد وواضح الارض الهاد ومنتهى استراخ الاوتاد الذي جعل
بالسعد من خلقه سبل الرشاد وعلا ما شقياهم عن طريق السداد الى الكفر والالحاد اجمع
على ما وفق له من الطرق الاقوم واشكوه على ملاه من الحكمة وعلمنا انما لم نكن نعلم واشهد

آخر نسخة شهيد علي

ثالثاً: التحقيق

- * ترقيم الآيات القرآنية.
- * عزو النصوص.
- * توثيق ما نقله المؤلف.
- * وضع عناوين جانبية للموضوعات.
- * تخريج الأحاديث والحكم عليها.
- * شرح المصطلحات والمفردات الغريبة.
- * التعليق على بعض المسائل.
- * التعريف بالأماكن والبقاع والأعلام والفرق.

الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية

تأليف

سليمان بن عبد القوي الطوفي الصرصري الحنبلي

ت ٧١٦ هـ

دراسة وتحقيق

د - سالم بن محمد القرني

بسم الله الرحمن الرحيم
الله عوني وبه توفيقى^(١)

أحمد الله الذي أرشدنا إلى الإسلام، وهذاننا بفضل سبل السلام، وجنبنا عبادة الأوثان والأصنام، وسائر مذاهب الكفرة اللثام^(٢).

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة ترغم أنف الكافر أشد إرغام، وتوجب لقائلها النعيم^(٣) في دار المقام. وأصلى على رسوله محمد، الداعي إلى أفضل دين بأشرف كلام، الباقي معجزة على ممر السنين، وتعاقب الأيام، وسلم تسليمًا كثيرًا.

وبعد:

فإني رأيت كتابا صنفه بعض النصارى^(٤)، يطعن به في دين الإسلام ويقدح [سبب تأليف به في نبوة محمد - عليه أفضل الصلاة والسلام - فرأيت مناقضته^(٥) إلى الله الكتاب]

(١) هكذا في أ، وفي م: "اللهم صل على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم: قال الشيخ الفقيه الإمام العلامة نجم الدين سليمان بن عبد القوي الطوفي..."، وفي ش: وما توفيقى إلا بالله.

(٢) اللثام: جمع لثيم، ومصدر لاءم الشيء: وافقه، واللؤم: الشح مع دناءة الأصل. واللثيم: الدنيء الأصل الشحيح النفس (انظر إكمال الإعلام بتلخيص الكلام ٥٥٧/٢، ولسان العرب ٥٣٠/١٢)

(٣) في ش: النعم.

(٤) لم يذكر المؤلف - رحمه الله تعالى - اسم النصراني ولا عنوان كتابه. وقد أشرت إلى ذلك في ص ١٦٤ - ١٦٥ من الدراسة.

(٥) المناقضة: مفاعلة. من ناقضه في الشيء مناقضة. أي خالفه. والمناقضة في القول: أن يتكلم بما يناقض معناه ويفسده بعد إحكامه (انظر لسان العرب ٢٤٢/٧، وإكمال الإعلام ٧٢١/٢).

ورسوله قربانا (١)، ورجوت بها مغفرة من الله ورضوانا، حذرا من أن يستخف (٢) ذلك بعض ضعفاء (٣) المسلمين، فيورثه شكا في الدين، ولقد رأيت بعض ذلك عيانا وأنست (٤) عليه دليلا وبرهانا. فأوردت مناقضته حرفا من كلامه فحرفا، وأبنت عن مقاصد السؤال والجواب على وجه لا يخفى، مع تلخيص العبارة خشية الضجر (٥) والإملال (٦)، وتخليص المعاني ونصوصيتها (٧) خفية الإخلال

(١) لا يتقرب بالأعمال إلى الرسول ﷺ بل يتقرب بها إلى الله وحده على وفق سنة الرسول عليه أفضل الصلاة والسلام -.

(٢) يقال: استخفه فلان أي: استجهله فحمله على اتباعه في غيه. ومنه قوله تعالى في سورة الروم (آية ٦٠): «ولا يستخفك الذين لا يوقتون» (انظر لسان العرب ٨٠ / ٩).

(٣) في م، ش: ضعفى.

(٤) آنست: بهمز أوله مع المد وفتح النون الموحدة، أي: علمت وأبصرت. (انظر لسان العرب ١٥ / ٦).

(٥) الضجر من الشيء: التعب والقلق والغم. (انظر المصباح المنير ٤٢١ / ٢).

(٦) من الملل وهو الضجر والتعب يقال: أمللت فلانا أتعبته وأسأمته (انظر المصباح المنير ٧٠٧ / ٢، لسان العرب ٦٢٨ / ١١، الإعلام بتلخيص الكلام ٦٧٩ / ٢).

(٧) قال ابن الأثير في منال الطالب في شرح طوال الغرائب ص ٣٥٨: "والتلخيص: التبين والإيضاح، وهو والتخليص متقاربان، قال القتيبي: "ولعلمها شيء واحد، من المقلوب"، وحقيقته التخليص: إفراد الخالص من الشيء، وهو الجيد منه "أهـ.

ونصص الحديث إذا أظهره ورفع، ونص كل شيء منتهاه، ومبلغ أقصاه. كما في لسان العرب (٧ / ٩٧، ٩٨)، ومختار الصحاح ص ٦٦٢.

قلت: فمعنى العبارة على هذا: اختيار المعاني الظاهرة الواضحة، خيفة الإخلال بالمعنى، أو اختلاله. والله أعلم.

والاختلال. وقدمت على ذلك مقدمات كلية، تتضمن مباحث جليلة، عليها ينبني معظم الجواب، وبها يتيسر ظهور الصواب. وعلى الله توكلني، وإليه المآب^(١).
وتلك المقدمات ثلاث:

الأولى: أن هذا النصراني رأيته يعتمد في طعنه على الإسلام، على التوراة والإنجيل^(٢) التي بيد اليهود والنصارى، وعلى كتب الأنبياء الأوائل / : كنبة أشعيا^(٣)، وأرميا^(٤)،

(١) في م، ش: مآب.

(٢) "... والانجيل ...". بالجمع، لأن عددها عند النصارى خمسة نتيجة التحريف والتبديل، منها: أربعة مشهورة هي: إنجيل متى، وإنجيل مرقس، وإنجيل يوحنا، أما الخامس فلا يعرفه إلا القليل منهم ويسمى إنجيل الصبوة، وفيه الأشياء التي صدرت عن المسيح في حال طفولته، ولذا سمى بالصبوة وينسب إلى بطرس عن مريم، ويذكر فيه مشاهير معجزات عيسى عليه السلام وقدمه وأمه ويوسف النجار إلى صعيد مصر ثم عودتهم إلى قرية ناصرة عند بيت المقدس (انظر الأجوبة الفاخرة للقرافي ص ١٧٩ ١٨١) قلت: وقد وجد لهم من الأنجيل غير هذه الخمسة فأنجيلهم أكثر من ذلك ربما تصل إلى الأربعين أو أكثر اندثر أكثرها وفقد بعضها وأخفوا بعضها الآخر، ولا يعترف أكثرهم بمثل انجيل برنابا الموجود اليوم.

(٣) أشعيا بن أمصيا بهمز وبدونه وكان قبل زكريا ويحيى، وهو ممن بشر بعيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام وكان في زمانه ملك اسمه حزقيال على بني إسرائيل وكان سامعا مطيعا لشعيا فيما يأمره به وينهاه عنه من المصالح... ولما مات حزقيال كثر شر بني إسرائيل وطلبوا شعيا ليقتلوه فهرب منهم فمر بشجرة فأنفلقت له فدخل فيها وأدركه الشيطان فأخذ بهدبة ثوبه فأبرزها فلما رأوا ذلك جاءوا بالمنشار فوضعوه على الشجرة فنشروها ونشروه معها... والله أعلم.

(انظر البداية والنهاية ٢/ ٣٢ - ٣٣).

(٤) أرميا بن حلقيا من سبط لاوي بن يعقوب، وقيل من سبط هارون بن عمران كان في أيام آخر ملوك بني إسرائيل "صديقا" روي أنه هو الذي نزل بشأنه قوله تعالى: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ...﴾ الآية. (سورة البقرة: ٢٥٩). (انظر تفسير الطبري ٣/ ٢٩، تفسير ابن كثير ١/ ٣١٤، الأنس الجليل ١/ ١٥٣ - ١٥٤، البداية والنهاية ٢/ ٣٣).

ودانيال^(١) والأنبياء الإثني عشر^(٢)، ومزامير^(٣) داود، ونحوها.

واعلم أن هذه الكتب مما لاتقوم الحجة علينا بها. لأنها عندنا محرفة مبدلة^(٤). نعم: التبديل لم يأت على جميعها، بل دخلها في الجملة. فلهذا قال

(١) أحد أنبياء بني إسرائيل كان في عهد بخت نصر يقال كان طول أنفه شبراً، ويقال بأن أرميا أمره الله أن يذهب إلى دانيال بطعام وهو في السجن ففعل مع أنهما ليسا في قرية واحدة، وروى ابن أبي الدنيا مرسلًا أن النبي ﷺ قال: (إن دانيال دعا ربه عزوجل أن يدفنه مع أمة محمد) فلما فتح أبو موسى الأشعري تستر وجده في تابوت تضرب عروقه ووريده قد كان رسول الله ﷺ قال من دل على دانيال فبشروه بالجنة فدل عليه رجل يقال له ' حرقوص ' فكتب أبو موسى إلى عمر يخبره فكتب إليه عمر أن ادفنه وأبعث إلى حرقوص فإن النبي ﷺ بشره بالجنة " قال ابن كثير: وهذا مرسل من هذا الوجه، وفي كونه محفوظا نظر والله أعلم، روي أن أبا موسى أخفى قبره لئلا يفتن به الناس، وأنه وجد معه مصحفًا ومالا وخاتماً.

(انظر البداية والنهاية ٢/ ٤٠ - ٤١).

(٢) لعل المقصود بالأنبياء الإثني عشر: الأسباط المشار إليهم في قوله تعالى في سورة البقرة آية ١٣٦: ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ ﴾ الآية، وقوله تعالى في سورة المائدة آية ١٢: ﴿ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا ﴾ الآية. والله أعلم.

(انظر تفسير الطبري ٥٦٨/١، وتفسير القرطبي ١٤١/٢).

(٣) مزامير: جمع مزمار وهو الصوت الحسن ومزامير داود عليه السلام ما كان يتغنّى به من الزبور وضروب الدعاء وفي الحديث: « قال رسول الله ﷺ لأبي موسى الأشعري رضي الله عنه: (لو رأيته وأنا أستمع لقراءتك البارحة لقد أوتيت مزماراً من مزامير داود » أخرجه البخاري في فضائل القرآن، باب ٣١: حسن الصوت بالقراءة للقرآن، ومسلم في صلاة المسافرين حديث ٢٣٥ - ٢٣٦. وغيرهما وهذا لفظ مسلم. وإلى داود عليه السلام المنتهى في حسن الصوت بالقراءة (انظر لسان العرب ٣٢٧/٤).

(٤) من الأدلة على تحريف وتبديل تلك الكتب من القرآن الكريم قوله تعالى في سورة البقرة (٧٥) - (٧٩) في الكلام عن بني إسرائيل: ﴿ أَفَتَطْمَعُونَ أَن يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ

نبينا محمد - عليه الصلاة والسلام - : «إذا حدثكم أهل الكتاب، فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم»، وقولوا: آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم، وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون^(١). فمنع من تصديقهم خشية أن يكون ما

= **اللَّهُ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ** إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ [البقرة: ٧٥ - ٧٩] وفي سورة النساء ٤٦: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ الآية. وغيرها من الآيات الكريكات. وقد اعترف اليهود والنصارى بوقوع التبديل في التوراة، وكل طائفة تجعل مسئولية التحريف في عنق الأخرى ويعترف اليهود أيضا أن التوراة التي بأيديهم الآن إنما كتبها عزرا من محفوظاته ومحفوظات بعض الكهنة عندما كثر القتل في اللاويين أيام بختنصر أحد جبابرة بني إسرائيل، كما أن النصارى متفقون على تعدد الأناجيل التي بأيديهم وأنها ليست الإنجيل المنزل، وتعددها يشهد بذلك، ومن الأمثلة على وقوع التبديل في التوراة ما ذكر فيها: "أصنع بناء آدم كصورتنا كشبهنا" فإن قولهم "كشبهنا" ليس له تأويل إلا أن آدم شبيه بالله تعالى علوا كبيرا، وهذا يعلم بطلانه ببدهة العقل إذ الشبه والمثل معناهما واحد، والله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى ١١) والأمثلة والبراهين على وقوع التحريف فيها كثيرة يضيق المقام بذكرها. وما يدل على افتراء النصارى على عيسى عليه السلام في الأناجيل قول يوحنا: "إن كنت أشهد لنفسي فشهادتي غير مقبولة وغيري يشهد لي" ثم ذكر في موضع آخر: "إن كنت أشهد لنفسي فشهادتي حق لأنني أعلم من أين أتيت وإلى أين أذهب" فكيف تكون شهادة عيسى عليه السلام حقا وباطلا، مقبولة وغير مقبولة؟ وكيف ينسب هذا إلى المعصوم. وليس هذا وحده هو الذي يدلنا على تحريفهم الإنجيل وإفترائهم على عيسى عليه السلام بل الأمثلة كثيرة مع أن اليهود والنصارى يكذب بعضهم بعضا فيما يدعيه من الكتب ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ [البقرة: ١١٣] (البقرة: ١١٣).

(١) أخرج الحديث البخاري في تفسير سورة البقرة باب ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾ (٧٠/٨) وفي الاعتصام باب ٢٥ (١٣/ ٣٣٣)، وفي التوحيد باب ٥١ (١٣/ ٥١٦) موصولا عن أبي هريرة قال: "كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله ﷺ: (لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا (آمنا بالله وما أنزل... الآية وأخرجه أبو داود في العلم باب رواية حديث أهل الكتاب (٥٩/٤). بغير لفظ المؤلف وغير لفظ =

حدثونا ^(١) به مما حرف جزما، ومن تكذيبهم خشية أن يكون مما لم يحرف ^(٢).
عدلا منه ﷺ ولو لم يكن للعاقل دليل على صدقه - عليه السلام - إلا هذا لكفاه،
كما قررته في التعليق على بعض كتب الأوائل ^(٣)، وفي آخر هذا التعليق ^(٤).

ولهذا قال علماء الحديث من المسلمين: إن الراوي إذا عرف منه الكذب يرد
حديثه كله، ويصير غير موثوق به. وكذلك من اختلط ولم يتميز ما رواه قبل
اختلاطه مما رواه بعده، يترك/ الكل احتياطا، وحزما في الدين.

وأیضا: كما أنهم لا يعدون كتابنا حجة عليهم، كذلك نحن لا نعد كتبهم
حجة علينا وأولى، لأن كتبهم تقادم عهدها، وتعاورتها اللغات لفظا وكتابة،
بخلاف كتابنا. أما ^(٥) التهمة فهي متجهة إلينا منهم، وإليهم منا.

= البخاري، وأحمد في ١٣٦/٤ بلفظ قريب من لفظ أبي داود كلهما عن أبي ثملة عمار بن معاذ
الخزرجي الأنصاري رضي الله عنه والآية في سورة العنكبوت ٤٦.

(١) في ش: مما حدثوا.

(٢) قال ابن كثير رحمه الله في تفسير الآية السابقة (٤١٦/٣) "يعني إذا أخبروا بما لا نعلم صدقه
ولا كذبه فهذا لا نقدم على تكذيبه لأنه قد يكون حقا ولا تصديقه فلعله أن يكون باطلا، ولكن
نؤمن به إيمانا مجملا معلقا على شرط وهو أن يكون منزلا لا مبدلا ولا مؤولا "اهـ.

(٣) بين - رحمه الله - في كتابه المخطوط "تعاليق على الإنجيل" (ص ٢، ٣، ٦، ٧، وغيرها): أن
هذه الأناجيل التي بيد النصارى ليس شيء منها هو الإنجيل المنزل على عيسى عليه السلام. وإنما
هي أخبار عن سيرته كتبها من ذكرت أسماؤهم في أوائل تلك الأناجيل فهو من كلامهم وفيه
يسير من كلام عيسى عليه السلام، ويعترفون أن هذه الأناجيل ليست منزلة، لأن عيسى هو الإله
فهو المنزل على الأنبياء لا غيره، أو ابن الله، فهو المطلع على سر أبيه ثم بين - رحمه الله - أن عيسى
لو أطلع على ما كتبوا وماذكروا من إلهيته ونحو ذلك لدعا عليهم بأن يصيروا قردة وخنازير.

(٤) انظر الحجة الخامسة في خاتمة هذا الكتاب.

(٥) في أ، ش: "لنا بدل: أما".

وأيضاً: فإن هذا النصراني في استدلاله بما لا تقوم به الحجة علينا. إما أن يكون مع العلم بذلك فهو مغالطة ومخاتلة/ وتغابي^(١): إن قصد إقامة الحجة علينا.

وتحصيل الحاصل.

إن قصد إقامة الحجة للنصارى إذ هم^(٢) في ثبوتهم على دينهم^(٣) غنيون عن ذلك، حتى لو أراد منهم خلافه لما أطاعوه. أو مع عدم العلم فهو جهالة/ بمذهب الخصم. والعلم بما يلزم الخصم وما لا يلزمه ينبغي أن يكون مقدماً على مناظرته. وفائدة هذه المقدمة: سد باب الاستدلال علينا بكتب الأوائل مطلقاً.

المقدمة الثانية:

إنه من المعلوم عندنا وعندهم: أن الله - سبحانه - إنما خلق العباد ليعبدوه كما صرح بذلك في القرآن الكريم حيث يقول: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^(٤). لكن لما كانت عبادة المعبود تستدعي تقدم معرفته، خلق لهم العقول ليعرفوه بها، ويوظفوها بها قواعد العبادة ومقدماتها.

فظهر من هذا التقرير ما قاله المحققون من أهل العلم بالأصول، وهو أن

(١) من تغابي عن الأمر: أي تغافل. (انظر لسان العرب ١١٥/١٥، ومختار الصحاح ص ٤٦٩).

(٢) في ش: أنهم.

(٣) عبارة: "على دينهم"، ليست في: م.

(٤) سورة الذاريات: ٥٦.

العقل نائب الشرع يقرر له القواعد من إثبات الصانع وتوحيده^(١)، الذي وافقنا عليه النصارى لفظا لا معنى^(٢)، وحدث العالم وجواز إرسال الرسل والدليل على صدقهم، وهو المعجز الذي به تثبت النبوة^(٣). فإذا ثبتت ثبت الشرع، ووجب قبول ما جاء به. ثم إن كان مما يدركه العقل فلله الحمد. وإن كان مما لا

(١) لا تستقل العقول بمعرفة الله على التفصيل لأنها عاجزة وقاصرة عن إدراك ما هو أقرب، فهي عاجزة عن إدراك أنفسها وكيفية عملها.. وعليه فإنه لا بد من مصدر آخر ليعرف العقل به الله سبحانه، فاقتضت رحمته عز وجل أن بعث الرسل به معرفين وإليه داعين.. فكان ما جاءت به الرسل ونزلت به الكتب دالا للعقول السليمة إلى معرفة الله وكيفية عبادته، ونصوص الشرع مملوءة بالبراهين والأدلة على إثبات الصانع وقدرته، ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ (سورة الفرقان: ٣٣) والعقل السليم يشهد بصحة ذلك، غير أنه إذا لم يرد في الشريعة شيء مما للعقل فيه مجال فإنه يرجع إليه في معرفته، وليس في أصول الدين - الاعتقاد والأحكام - ما يستقل العقل بإثباته دون النص والحمد لله، وقول الطوفي - رحمه الله -: "العقل نائب الشرع... أي فيما لم يرد فيه نص من مسائل الفروع. قلت: ومثاله غير مقبول. والله أعلم.

(٢) النصارى يقولون: إن خالق العالم واحد، لكنهم يقولون: باسم الأب والابن وروح القدس إله واحد. وهذا القول متناقض في نفسه، وقولهم في الحلول والاتحاد أفسد منه، فلهذا كانوا موافقين لنا في إثبات الصانع لفظا لا معنى، وهم مضطربون في فهم مذهبهم والتعبير عنه، بل لا يكاد أحد منهم يعبر عنه بمعنى معقول، ولا يكاد اثنان يتفقان على معنى واحد. ولهذا لم يقبل مذهبهم هذا عقل ولا فطرة.

(انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٧٨).

(٣) في ش: ثبتت. قلت: الله سبحانه أرسل الرسل وصدقهم، فهو لكمال عدله ورحمته وإحسانه وإقامة الحجة على عباده، لم يبعث نبينا إلا ومعه آية تدل على صدقه فيما أخبر به قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ (الحديد ٢٥) ولا تثبت النبوة بالمعجزات وحدها.

يدركه - وهو المسمى في عرف فقهاء الإسلام: تعبدا - وجب تسليمه، وتقليد^(١) الشارع فيه، وبثبوت الشرع ينعزل العقل كما ينعزل بقدم السلطان من سفره من كان استنابه موضعه في بلده.

وسر هذه المقدمة: ماقررتة في "القواعد الصغرى"^(٢) وهو: أن العبادات والتكاليف مستلزمة للمشقة على أهل التكليف. لكن المشقة تارة تكون عملية كما في الصلاة والصيام والحج والجهاد^(٣)، وتارة علمية كما في الإيمان بالغيب. وهو

(١) الأولى أن يقال: اتباع الشارع فيه.

(٢) لم أجد هذا المخطوط فيما بحثت فيه من فهارس المخطوطات.

(٣) المشقة هي ما يصحب العمل من صعوبة وشدة وثقل عند القيام به ولو لم يكن فيه إلا مخافة الهوى لكان كافيا. ومن المعلوم أن الشرع لم يأت بما يشق أو يعنت بل شرع من الأحكام الأصلية والرخص ما يتناسب مع أحوال المكلفين، ولذلك فالمشقة على نوعين:

الأول: معتادة مألوفة ليست مانعة من التكليف وهي داخلة في حدود الاستطاعة والوسع كما قال تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ (التغابن ١٦) وقال تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (البقرة ٢٨٦) وهي متفاوتة بتفاوت الأعمال.

وأما الثاني: فغير معتادة وهي التي تؤدي إلى الانقطاع عن العمل أو الملل وحصول الخلل للمكلف فهذه شرعت لها الرخص. ولكن الذي ينبغي معرفته أن المشقة ليست مقصودة في التكليف لأنها نابعة من طبيعة الشيء المكلف به شرعا ملازمة له. وإنما المقصود الاتيان بالمطلوب الشرعي المشتمل على المشقة لما يترتب عليه من الامتثال وتحقيق المصلحة أو درء المفسدة. (انظر رفع الحرج في الشريعة الإسلامية د. صالح بن عبد الله بن حميد ص ٣٠-٣٨، ٣٥٩-٣٥٠، الموافقات للشاطبي المجلد الأول ج ٢ ص ٥٨، ٧٢، ٧٩-٨١، ٨٢-٨٦، ٩٦-٩٩، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦).

كلما غاب عن العيان كالله^(١) - سبحانه - وملائكته وأحكام الآخرة. وهذا أشق التكليفين^(٢). ولهذا بدأ الله - سبحانه وتعالى - به في وصف المؤمنين حيث قال/ : ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ...﴾ (٣) فالأول: تكليف علمي. والثاني: عملي. وكذلك قوله: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ ...﴾ (١٩) ﴿٤﴾ ولذلك المسيح وغيره من الأنبياء/ إنما بدأوا بدعاء الناس إلى الإيمان بهم، وأنهم من عند الله.

ووجه المشقة في الإيمان بالغيب: هو أن النفس الناطقة مطبوعة مفطورة على حب إدراك الأمور بحقائقها، فإذا رأت ما لا تدرك حقيقته تألمت واضطربت، كما يشاهده كل عاقل من غيره، ويجده من نفسه، حتى في أيسر الأشياء. ولهذا يحدث^(٥) للنفس العجب، وهو عرض يلحقها لخفاء سبب الأمر الحادث، فإذا ظهر لها سبب الأمر^(٦) بطل العجب، واستراحت.

(١) في هامش (أ) تعليق يقول صاحبه: "هذه عبارة غير مستحبة عند أصحابنا" قلت: وهو كذلك، لأن كلما يتصوره العاقل من عظمة الله فالله أعظم من ذلك ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (سورة الشورى: ١١) فلا يمثل به احترازا من الوقوع فيما لا يليق بجلاله سبحانه.

(٢) هذه تسمى التكاليف الاعتقادية. (انظر الموافقات للشاطبي المجلد الأول ج ٢ ص ٥٨).

(٣) سورة البقرة الآية: ٣.

(٤) سورة القتال "محمد" الآية: ١٩.

(٥) في ش: يورث.

(٦) في (ش)، (م): لها السبب بطل العجب.

فحاصل الأمر: أن الإنسان مركب من هيكل ونفس، وأن التكليف واقع على جزئيه كليهما، على هيكله عملاً، وعلى نفسه اعتقاداً وعلماً. هذا كله مع اتفاق العقلاء^(١) على أن الشرع لم يأت بما ينافي العقل، ولا يجوز فيه، بل بما قد لا يدركه العقل مع إمكانه في نفسه. ولهذا قال "أرسطو"^(٢) "على ما حكى عنه هذا النصراني في كتابه هذا الذي نحن بصدد مناقضته في بيان ضرورة النبوة للخلق قال/ : "إن الحال في عقولنا عند النظر إلى المبادئ الأولى"^(٣)، كحال الخفاش^(٤) عند النظر إلى الشمس أعني أن الشمس في غاية الظهور في نفسها، وهي خفية عند الخفاش لضعف إبصاره".

ش ٣

(١) في (أ): مع اتفاق العلماء.

(٢) أرسطو، أو أرسطوطاليس المقدوني الإغريقي، فيلسوف الروم، ومعنى أرسطو في لغة قومه: الكامل الفاضل، ويقال بأنه أشهر فلاسفة اليونان، يلقب بالمعلم الأول لأنه أول من وضع التعاليم المنطقية. يقال أنه ولد بمقدونية سنة ٣٨٤ ق.م. وتوفي سنة ٣٢٢ ق.م، وقال ابن تيمية - رحمه الله -: "إن أرسطو كان قبل المسيح بنحو ثلاثمائة سنة" اهـ.

(انظر النبوات لابن تيمية ص ٢٢، وطبقات الأطباء والحكماء لابن جليل ص ٢٥، ودائرة معارف القرن العشرين ١/١٦٤، ونزهة الأرواح في تاريخ الحكماء والفلاسفة للشهرزوري ١/١٨٨-٢٠٥).

(٣) مبدأ كل شيء أوله، والمراد بالمبادئ الأولى عند الفلاسفة: "القضايا الكلية التي يسلم بها العقل ومن استنباطها من التجربة أو من قضايا أخرى غيرها". (المعجم الفلسفي ٢/٣٢٢).

(٤) الخفاش طائر من عرض الطير شديد الطيران كثير التكفي والتقلب في الهواء، ضعيف البصر بحيث لا يتحمل من أجله الطيران في ضوء النهار، ولا يتحمل أيضاً الطيران في الظلام الشديد، ولذلك فطيرانه ما بين غروب قرص الشمس إلى غياب الشفق، وسمى خفاشاً لذلك لأن الخفش: ضعف البصر وضيق العين يقال للعين: خفشت، إذا قل بصرها. (انظر الحيوان للجاحظ ٣/٥٢٦-٥٢٩، لسان العرب ٦/٢٩٨-٢٩٩).

وحكى أيضا هذا النصراني عن "ابن رشد" ^(١) المالكي من المسلمين أنه قال: "لم يقل أحد ^(٢) في العلوم الإلهية قولاً يعتد به، ولم يعصم أحد من الخطأ فيها، إلا من عصمه الله ^(٣) بأمر إلهي خارج عن طبيعة الإنسان وهم الأنبياء ^(٤)". وحكى عن "أرسطو" أيضا أنه قال في كتابه "الأسباب" أنه قال: "العلة الأولى ^(٥) أعلى من أن توصف، ولا تعجز الألسنة عن وصفها، إلا لأنها فوق كل علة ^(٦)".

(١) هو محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن أحمد بن رشد الحفيد يكنى بأبي الوليد، مالكي المذهب قرطبي الموطن أندلسي القطر، عني بكلام أرسطوطاليس وزاد عليه، ولد سنة عشرين وخمسمائة للهجرة قبل وفاة جده ابن رشد بشهر وتوفي في صفر سنة خمس وتسعين وخمسمائة للهجرة.

(انظر ترجمته في الديباج المذهب ٢/٢٥٧-٢٥٩، وشذرات الذهب ٤/٣٢٠، والأعلام ٥/٣١٨).

(٢) في تهافت التهافت: لم يقل أحد من الناس.

(٣) في تهافت التهافت: وليس يعصم أحد من الخطأ إلا من عصمه الله تعالى.

(٤) النص في تهافت التهافت ص ٥٤٧ ط ٣، ن: دار المعارف بمصر. تحقيق سليمان دنيا.

(٥) العلة الأولى: هي العلة التي لا علة لها، أو علة العلل، أو العلة النهائية، وعرفها ابن سينا في الإشارات والتنبيهات ص ١٤٠ بقوله: "علة لكل وجود، والعلة حقيقة كل وجود في الوجود" [نقلا عن المعجم الفلسفي ٢/٩٧]، والفلاسفة القائلون بقدوم الأفلاك لهم قولان فيها: منها من يقول إنها فاعلة بالاختيار، ومنهم من يقول إنها موجهة بلا اختيار. وناقش الرأيين وبين بطلان قول الفلاسفة في ذلك الشيخ أحمد بن عبد السلام بن تيمية - رحمه الله - في درء تعارض العقل والنقل ٣/٣٠١ ومابعداها.

(٦) النص: لم أجده فيما اطلعت عليه من المراجع.

وحكى عن أبي حامد/ = هو الغزالي^(١) - شيئاً في معنى ذلك عزاه إلى
"كيمياء السعادة" وإلى "المقصد السني"^(٢).

قلت: فالحاصل من هذا أن إدراك الشيء (قد يمتنع تارة لضعف المدرك كبصر
الخفاش، وتارة لخفاء المدرك كالسهى^(٣) عند بعض الناس، كما أن التأثير^(٤)) قد
يتمتع في الأمور الفعلية والانفعالية تارة لضعف الفاعل. كالسيف الكال وتارة
لصعوبة القابل^(٥) أو ملابسة مانع له كالجسم الصلب إذا ضرب بسيف^(٦) ونحوه.

(١) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٤١.

(٢) لم أجد في كيمياء السعادة ما في معنى هذا، وأقرب ما وجدت في المقصد الأسنى ما قاله
الغزالي في المقدمة: "فقد سألتني الأخ في الله شرح معاني أسماء الله الحسنى... فلم أزل أقدم
رجلاً وأوخر أخرى أخذاً بسبيل الحذر وعدولاً عن ركوب متن الغرر [الخطر] واستقصاءاً بثوة
البشر عن درك هذا الوطر. وكيف لا! وللبصير عن خوض مثل هذه الغمرة صارفان أحدهما:
أن هذا الأمر في نفسه عزيز المرام صعب المتال، غامض المدرك فإنه في العلو والذروة العليا
والمقصد الأقصى الذي تتحير الألباب فيه، وتنخفض أبصار العقول دون مبادية، فضلاً عن
أقاصيه. ومن أين للقوى البشرية أن تسلك في صفات الربوبية سبيل البحث والفحص
والفتيش!!؟. وأنى تطيق نور الشمس أبصار الخفافيش!!؟".

(٣) في أ = كالسها. والسهى: بالضم والقصر: نجم خفي في بنات نعش الصغرى. وفيه المثل
العربي: "أريها السهى وتريني القمر" والجمع بين السهى والقمر لما بينهما من المقابلة بالتضاد،
لأن السهى في غاية الخفاء والقمر في غاية الظهور.

(انظر زهر الاكم في الأمثال والحكم لليوسي ٢٩/٣، والمستقصى في أمثال العرب ١/١٤٧).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (م).

(٥) في (أ): للقابل.

(٦) في (أ): إذا ضرب بالسيف...

وفائدة هذه المقدمة: أن نحيل عليها بالجواب عن كل حديث أورده هذا السائل من السنة الإسلامية مما يقصر العقل عن إدراك مضمونه أو يدركه على تعسف، أو بتأويل بعيد.

وقد ساعدنا هو على ذلك بما ذكره عن الحكيم "أرسطوا" فكان هذا الخصم كالجادع مارن أنفه بكفه^(١)، والباحث عن حتفه بظلفه^(٢).

وأيضاً: فإن من الطرق العامة التي لا يستغنى عنها في كل شريعة، أو غالب الشرائع: أن يقال فيما اشتملت عليه من التعبدات العملية أو العلمية: هذا ممكن أخبر به الصادق، وكل ممكن أخبر به الصادق فهو حق واقع. فهذا المشار إليه حق/ واقع.

(١) مارن الأنف مالان من الأنف، وقيل: مالان من الأنف منحدرًا عن العظم وفضل عن القصبة [لسان العرب ١٣/٤٠٤] وهذا من المثل المشهور: "لأمر ما جدد قصير أنفه" وفي ذلك يقول المتلمس:

ومن حذر الأيام ما حذر أنفه

قصير ورام الموت بالسيف بيهس

[انظر المستقصى في أمثال العرب للزمخشري ٢/٢٤٠، ومجمع الأمثال للميداني ١/٢٣٥، ١٩٦/٢].

(٢) هذا من المثل العربي: "حتفها تحمل ضأن بأظلافها" وهذا يضرب لمن يوقع نفسه فيهلكة. وأصله أن رجلاً وجد شاة، ولم يكن معه ما يذبحها به، فضربت بأظلافها الأرض فظهر سكين فذبحها به، تمثل به حريث بن حسان الشيباني بين يدي الرسول ﷺ لقليلة التيمية في قصة إقطاعه الدهناء له.

[انظر مجمع الأمثال ١/١٩٢، وسنن أبي داود "كتاب الإمارة، باب إقطاع الأرضين" والترمذي: "كتاب الأدب، باب ما جاء في الثوب الأصفر".]

والنزاع في هذا الدليل يقع في أمرين:

أحدهما: كون الأمر المشار إليه ممكنا، وقد بينا: أن الشرع لم يأت بما ليس ممكنا.

والثاني: في كون المخبر به صادقا. وعلى أهل كل ملة بيانه بالدليل.

ونحن سنبين صدق محمد - عليه السلام - في أثناء هذا الكتاب، حيث يناسب ذكره، - إن شاء الله تعالى - على وجه يقبله كل منصف عاقل.

المقدمة الثالثة:

إن الأحكام العقلية على وزان الأحكام الحسية. ولهذا إذا أشكل على العقلاء أمر عقلي، ضربوا له مثالا حسيا ليتصور لهم. وصور ذلك كثيرة جدا في سائر العلوم، يعرف ذلك من له أدنى نظر في العلم.

وإذا عرفت/ ذلك فاعلم أن الأدلة الشرعية لها مراتب مختلفة بحسب اختلاف مدلولاتها.

فيثبت ببعضها فروع الشريعة دون أصولها، كالخبر المستفيض^(١)، وخبر الواحد^(٢)، والقياس الظني^(٣)،

(١) انظر الكلام عنه في ص: ٥٧٠.

(٢) سيأتي الحديث عن خبر الواحد - إن شاء الله - ص: ٥٦٩.

(٣) القياس: لغة التقدير نحو قست الثوب بالذراع والجراحة بالمسيار وشرعا: حمل فرع على أصل في حكم بجامع بينهما. وينقسم إلى قطعي وظني، فالقطعي: ما كان الإثبات فيه - أي الإدراك - علي وجه الجزم واليقين ويتوقف هذا النوع على العلم بعلة حكم الأصل والعلم بحصولها في=

والاستحسان^(١)، والاستصحاب^(٢)، وقول الصحابي^(٣) ونحوه. ولا تثبت أصول الشريعة إلا بقاطع كالبديهيّات والنظريات^(٤) والمتواترات^(٥) ونحوها.

=الفرع. وأما الظني فهو: ما كان الإثبات - أي الإدراك - على وجه الرجحان وغلبة الظن. أي إذا ظن في علة حكم الأصل أو حصولها في الفرع، أو ظن في أحدهما.

(انظر المختصر في أصول الفقه لابن اللحام ص ١٤٢، ودراسات في أصول الفقه للدكتور عبدالفتاح الشيخ ص ١٩٧).

(١) الاستحسان: في اللغة: عد الشيء واعتقاده حسنا. تقول استحسن كذا، أي اعتقدته حسنا، أو طلب الأحسن للاتباع الذي هو مأمور به كما في قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْ عِبَادَ ۚ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ (الزمر ١٧ - ١٨) وفي الاصطلاح: هو العدول بحكم المسألة عن نظائرها لدليل شرعي خاص. وقال به الحنفية، وأنكره غيرهم، وقال المنكرون: "من استحسن فقد شرع" (انظر مقدمة: ابن قدامة وآثاره الأصولية للدكتور عبد العزيز السعيد، والمختصر في أصول الفقه لابن اللحام ص ١٦٢، وأدلة التشريع للربيع ص ١٥٥ وما بعدها).

(٢) الاستصحاب: لغة: طلب المصاحبة. واصطلاحا: له عدة تعاريف عند العلماء منها: هو البقاء على الأصل فيما لم يعلم ثبوته وانتفاؤه بالشرع، ويسمى العدم الأصلي عند عدم الدليل الشرعي. وهو دليل مختلف في الاحتجاج به (انظر فتاوى ابن تيمية ٣٤٢/١١، المختصر في أصول الفقه لابن اللحام ص ١٦٠، ابن قدامة وآثاره الأصولية متن الروضة ص ١٥٥ وما بعدها، التعليقات على الورقات ص ٨٩، أدلة التشريع للربيع ص ٢٧٥ وما بعدها).

(٣) الراجح من أقوال العلماء أن قول الصحابي إذا اشتهر ولم يخالفه أحد من الصحابة، ولا عرف نص يخالفه: أنه حجة.

(انظر فتاوى ابن تيمية ١٤/٢٠، ٥٧٣).

(٤) هكذا في النسخ الثلاث ولعل صحيح العبارة: "كالبديهيّات والفطريات نسبة إلى الفطرة التي فطر الله الناس عليها. والله أعلم.

(٥) سيأتي الكلام عن المتواتر في ص: ٥٦٩.

ووزانه من المحسوسات البناء. فإنه يحتاط لأسه بتخير الآلة الجيدة القوية
الثابتة ما لا يحتاط لحشوه وأعلاه، لأن ثبوت أعلاه بأسه.

وفائدة هذه المقدمة: أن يستند إليها في أن كل ما أورده علينا من الأخبار التي
حقها أن لا تثبت بمثلها الأصول، لا ترد علينا، ولا تلزمنا لأن تلك أخبار توجب
العمل دون العلم، لكونها مظنونة الثبوت. وإن كانت في البخاري^(١) ومسلم^(٢)،
لاحتمال وقوع علة قادحة في طريقها، فلا تقوى على إثبات أصل، ولا على أن
يقدر بها في أصل، خصوصا وقد دخلها تصرف الرواة في الرواية بالمعنى. وقد
أورث ذلك إشكالا عظيما في أحكام الفروع، واختلافا جمّا بين أهل العلم.

فنقول في مثل تلك الأحاديث: هذه لا تثبت بها أصلا، ولا ترد علينا
نقصا^(٣). وإنما المعتمد على ما يثبت به ذلك^(٤).

(١) تقدمت ترجمته ص: ٦١ من القسم الدراسي.

(٢) تقدمت ترجمته ص: ١٧٥ من القسم الدراسي.

(٣) في (م): نقصا.

(٤) تقدمت الإشارة إلى أن الخبر عند بعض المحدثين والفقهاء إما متواتر أو آحاد، والآحاد إما مشهور
مستفيض أو خبر واحد، وسيأتي تعريف المتواتر وتعريف المشهور المستفيض، وأنه على الرأي
الراجح حجة مادامت روايته صحيحة وتلقته الأمة بالقبول. وكذا خبر الواحد حجة للعمل به في
الدين والدنيا كما سبق أن أوضحت هذا في قسم الدراسة ورددت على الطوفي وغيره من
الأصوليين فيما ذهبوا إليه في حجية خبر الواحد.

• وإذا فهمت مقاصد هذه المقدمات، تيسر عليك الجواب، فإن ما أراده هذا الخصم، إن كان من كتبهم كالطورا والإنجيل ونحوها: منعنا كون ذلك حجة، بما قررناه في المقدمة الأولى. ثم قد نسلّمه على جهة التنزل ونحيب عنه بالتزام أو فساد^(١) بوجه ما. وإن كان من كتبنا، فإن كان (مما يقصر العقل عن فهمه أجبنا عنه بما حكى هو عن "أرسطو" كما تقرر في المقدمة الثانية، وإن كان^(٢)) مما يصل العقل إلى فهمه أجبنا عنه: إما بأنه مما لا يثبت/ بمثله أصل. بناء على ما قرر في المقدمة الثالثة، أو بتوجيهه وهو يسير بطريق من طرق الأجوبة الجدلية. /

والذكي الفطن إذا اقتصر في جواب كتاب هذا النصراني كله على هذه المقدمات كفاه ذلك. مع أنني لا أقتصر عليه، بل سأجيب عن كل منه بما أمكن مفصلاً -إن شاء الله تعالى- وما كان في عبارته من تطويل لخصته مع الإتيان بكمال المعنى، وأعرضت عن مكافأته على سوء^(٣) أدبه على النبي ﷺ بمثله، لا إكراماً له، بل هواناً^(٤) بقدره ومحلّه.

فأقول: أول ما افتتح به كتابه أن قال: "احذروا من الأنبياء الكذابين، الذين يأتونكم في لباس الضأن، وهم في الباطن ذئاب مغيرة، من ثمراتهم الكذب والتحذير [للمتنبئون منهم]

(١) في «م»: أو أفساد. . .

(٢) ما بين القوسين ساقط من (م). وقد أشار المراجع بسهم إلى الهامش عند بداية النقص، ولم يكتب النقص فيه.

(٣) في (م): عن

(٤) في (م): أهواناً.

يعرفون" قال: "وهذه الآية قول الله عزوجل في الإنجيل الطاهر" ، وذكر عليها كلاما لا ضرورة لنا إلى ذكره فيما نحن بصده.

قلت: هذا من كلام المسيح ابن مريم^(١)، ذكر في الفصل الخامس^(٢) من إنجيل متى^(٣). وقول هذا المصنف: "هذه الآية قول الله تعالى^(٤) في الإنجيل الطاهر" هو بناء على معتقده: أن المسيح هو الله^(٥). ويكفيه

(١) يقول الشيخ رحمة الله الهندي في إظهار الحق ص ٣٣٠: "... إن ألفاظ عيسى عليه السلام بعينها ليست بمحفوظة في إنجيل من الأناجيل، بل في كل إنجيل توجد ترجمة أقوال باليوناني على ما فهم الرواة... اهـ، وهو كذلك.

(٢) قلت هذا النص في الفصل السابع من متى حسب ترجمة ١٩٧٩ م - دار الكتاب المقدس في العالم العربي ولفظه فيها: "احترزوا من الأنبياء الكذبة الذين يأتونكم بثياب الحملان، ولكنهم من داخل ذئاب خاطفة، من ثمارهم تعرفونهم" اهـ.

(٣) متى: يقال إنه أحد الحواريين الاثني عشر الذين آمنوا بعيسى وتلمذوا عليه بإجماع النصارى، وليس كذلك. كان من جباة الضرائب للحاكم الروماني في ذلك الوقت ولذلك سمى: متى العشار. يقال: إنه كتب إنجيلا بين فيه حياة المسيح مما كان قد شاهده ورآه. وألفه بالعبرية. ثم فقد هذا الإنجيل وترجم بعد ذلك باللغة اليونانية على زعم النصارى، ولم يعلم متى ترجم ومن ترجمه، وبذلك تسقط قيمة هذا الإنجيل. (انظر الفارق بين المخلوق والخالق ص ١٩ - ٢٠، وتحقيق تاريخ الأناجيل ص ٣٠-٣٤، والفصل ٨٩/٢).

(٤) كلمة: "تعالى" ليست في (م).

(٥) قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ﴾ الآية . المائدة: (١٧) . =

ذلك (١) شناعة وبشاعة على ما قررته (٢) بحسب الإمكان في التعليق على الأناجيل الأربعة (٣).

قلت: وغرضه بتصدير كتابه بهذه الآية (٤): القدح في محمد عليه السلام

= وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ...﴾ الآية (سورة المائدة: ٧٢).

(١) في (أ): (ويكفيه من ذلك شفاعته).

(٢) في م: على ما قد قررته .

(٣) عندما تعرض في كتابه " تعاليق على الأناجيل " لبيان أنها ليست منزلة من عند الله ذكر أن من أدلة ذلك اتفاقهم في أوائل كتبهم وأناجيلهم على أن يقولوا: " بسم الأب والابن والروح القدس إله واحد " وبين أنه لو سمعهم المسيح في ذلك لدعا عليهم بأن يصيروا قردة وخنازير . وأنه لا يرضى منهم هذا الادعاء، ثم أفسد قولهم بالأقانيم الثلاثة، وقياسهم إياها على النفس والنطق والعقل للإنسان، ورد ادعاءهم بأنها صفات للاله وبين فساد مذهبهم على العموم في الإلهية وأثبت نبوته .

(انظر مخطوطة الكتاب المذكور من ص ٨٣) .

(٤) الآية في اللغة على عدة معاني فهي بمعنى المعجزة، والعلامة والعبرة، والأمر العجيب، والجماعة والبرهان والدليل، وكل ذلك وارد في القرآن الكريم إلا بمعنى جماعة . وهي في اصطلاح المسلمين: طائفة ذات مطلع ومقطع مندرجة في سورة من القرآن . والآية في القرآن تجمع بين المعاني اللغوية كلها . (انظر مناهل العرفان ١ / ٣٣١-٣٣٢) ولكن هل يطلق على ماورد في كتب أهل الكتاب التي بأيديهم آية؟ لم أجد في ذلك شيئا ولكن أرى أنه لا يطلق عليها لعدم الوثوق بأنها من عند الله بل هي محرفة مبدلة وليست المنزلة واطلاق المؤلف هنا تجوزا والله أعلم .

ونسبته إلى الكذب. ولا حجة له ^(١) فيها على ذلك، فإنها كلام صحيح، ونحن نقول به / ومحمد ﷺ قد حذرنا من الأنبياء الكذابين ^(٢) أيضا ^(٣)، والمسيح عليه السلام لم ينص على أحد بعينه أنه كاذب، بل حذر ممن ^(٤) صفته الكذب، ممن يدعي النبوة.

وقد كان في بني إسرائيل متنبئون/ كذبة كثير. كما قد صرح به في نبوة أرمياء في الأصحاح الرابع ^(٥) والخامس ^(٦) والسادس ^(٧) منها. كما ذكر هذا

(١) في (م): ولا حجة فيها.

(٢) في (ش)، (م): الكذبة.

(٣) من ذلك على وجه الاختصار ما أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: « لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله » (البخاري في المناقب باب علامات النبوة في الإسلام ٦/٦١٦، ومسلم في الفتى ح ٨٤، والترمذي في الفتى باب ما جاء لا تقوم الساعة حتى يخرج كذابون، وأحمد ٢/٢٣٧). وأخرج مسلم أيضا وغيره عن جابر بن سمرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « إن بين يدي الساعة كذابين » وفي رواية ابن ماجه: « إن بين يدي الساعة دجالين كذابين قريبا من ثلاثين كلهم يزعم أنه نبي ». (مسلم في الإمامة حديث ١٠ وفي الفتى حديث ٨٣، وابن ماجه في الفتى باب ما يكون من الفتى، وأحمد في المسند ٢/٤٢٩).

(٤) في النسخ الثلاث: "من صفته" والصحيح ما أثبتته.

(٥) لم أجد في هذا الفصل في التراجم الحديث نص واضح في هذا.

(٦) مما قال فيه: "صار في الأرض دهش وقشعريرة، الأنبياء يتنبئون بالكذب، والكهنة تحكم على أيديهم".

(٧) قال: "لأنهم من صغيرهم إلى كبيرهم كل واحد مولع بالريح ومن النبي إلى الكاهن كل واحد يعمل بالكذب".

النصراني بعينه بعد ذكر هذه الآية بأسطر: أن نحو أربعمائة من بني إسرائيل ادعوا النبوة في^(١) زمن "آخاب"^(٢) ملك بني إسرائيل، وكانوا كذبة وأنهم وعدوه بالنصرة على بعض أعدائه فاغتر بهم فخذل وقتل^(٣). فالمسيح إنما حذر من مثل هؤلاء، لا من مثل محمد، الذي جاء بأتم^(٤) أخلاق وآداب ودين لا يتمارى في صدقه بعده إلا جاهل أو مجنون وبمعجزات جمّة^(٥)، بأيسرها تثبت النبوة. على ما سيأتي، بل المسيح بشر بمحمد - عليه السلام - كما سيأتي في موضعه من هذا الكتاب^(٦)، وكما قررت في^(٧) فصل "البارقليط"^(٨) في

(١) في (ش): وفي.

(٢) "آخاب": أحد ملوك بني إسرائيل، يقال إنه كان في زمن الرسول إلياس - عليه الصلاة والسلام - ، وكان يسمع من إلياس ويصدقّه، ثم كذبه وعبد الأوثان مثل بني إسرائيل.

() انظر الكامل في التاريخ ١/ ١١٨-١١٩ .

(٣) لم أجد هذا النص في التراجم الحديثة من الأناجيل الأربعة.

(٤) كلمة: "بأتم" ساقطة من (م) و (ش).

(٥) في (م): جمعة.

(٦) انظر: ٤١١-٤٢٤.

(٧) في: ليست في (أ).

(٨) البارقليط، وتكتب: البرقليط، وتكتب أيضا: القارقليط: وهو عند بعض النصارى من ألفاظ الحمد إما أحمد أو محمد أو محمود. وقيل: الحامد، وجمهورهم أنه المخلص الناس من الكفر، والمعلم لكل شيء. قلت: وكل هذه الأوصاف تنطبق على محمد ﷺ (انظر الأجوبة الفاخرة للقرافي ط الباز ص ١٦٦، وهداية الحيارى لابن القيم ط مكتبة المعارف بالرياض ص ٥٥) وفي التراجم الحديثة: المعزي ومعناه: الجاد في أمره، يقال: رجل معز وماعز ومستمعز: جاد في أمره لله (انظر لسان العرب ٥/ ٤١١، وإنجيل يوحنا الأصحاح ١٤).

التعليق^(١) على بشارة يوحنا بن زيدي^(٢). والله أعلم.

ثم قال: "وهذا يعني تعريف الأنبياء الكذابين^(٣) وتعرفهم، والتحذير منهم ضروري، بين الضرورة، نافع، ظاهر المنفعة، والعمل به واضح النجاح بين الصلاح لأنه لارتبة أعلى ولاخطة أرفع في بني آدم من النبوة. فكم ملتصق رامها بالحيل، فأظهر/ من دقائق^(٤) الحيل، وخفي المكائد ما اغتر به كثير من ضعفاء العقول، فألقى الشيطان الضلال في الناس، وأدخل بينهم الفساد بواسطة هذا الصنف من الأنبياء الكذابين، كما جاء في قصة "آخاب" ملك إسرائيل، وذكر

م٦

(١) ذكر ذلك المؤلف في كتابه: "تعاليق على الأناجيل...". ص ٧٠-٧٢ خ وذلك عند ذكره لنص انجيل يوحنا: "والفارقليط روح القدس الذي يرسله أبي باسمي وهو يعلمكم كل شيء... وإذا جاء ذلك يوبخ العالم على الخطيئة... ثم إذا جاء روح الحق ذلك فهو يرشدكم إلى جميع الحق لأنه ليس ينطق من عنده بل يكلم كلاما يسمع ويخبركم بما يأتي وهو يجديني لأنه يأخذ بما هو في ويخبركم" وقد بين الطوفي أن هذا النص بشارة من عيسى بمحمد لأنه لم يأت بعد المسيح من ادعى النبوة، وعلم الناس ونهاهم عن الكفر والمعاصي، وأرشدهم إلى الحق وبالغ في تمجيد عيسى وصدقه في نبوته وقاتل اليهود على تكذيب عيسى وقاتل عباد الأوثان إلا محمد ﷺ وقد قال ﷺ: «أنا أولى الناس بابن مريم إنه لم يكن بيني وبينه نبي» [أخرجه مسلم في الفضائل حديث ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥ بالفاظ متقاربة].

(٢) يوحنا بن زيدي الصياد لم يكن من الحواريين الاثني عشر ولد بصيدا يقال إن المسيح - عليه السلام - كان يحبه حتى أنه استودعه أمه مريم وهو فوق الصليب - على زعمهم - وهذا كذب ويقال إنه نفى أيام الاضطهادات الأولى نفاه القيصر إلى جزيرة من جزر بحر ايجة وهناك تلقى مناظر الرؤيا، ثم عاد إلى أفسس ولبت بها يبشر بانجيئه حتى توفي شيخا. [انظر الفارق بين المخلوق والخالق ص ٣٤٠-٣٤٢، وتحقيق تاريخ الأناجيل المعتمدة عند النصارى ص ٣٨، والفصل ٨٩/٢].

(٣) في (ش)، (م): الأنبياء الكذبة.

(٤) في (ش): دقائق.

قصته مع أربع المائة الذين تنبؤوا في زمانه، وقد سبق ذكرهم.

قلت: هذا ^(١) كلام صحيح، لا غبار عليه. ونحن نقول به، لكن غرض هذا الخصم، لا يتم منه بحسب ماهو بصده إلا ببيان: أن محمدا عليه السلام من هذا الصنف من الأنبياء الكذابين/.

وذلك صعب المرام عليه، لوجهين:

أحدهما: أنا ما رأينا ولا سمعنا منذ أهبط آدم ^(٢) إلى الآن: أن نبيا كذابا ^(٣) أستوسق ^(٤) له ناموسه، كما استوسق دين الإسلام نحو ألف

(١) في (م): وهذا.

(٢) ذكر الله اهباطه لآدم في القرآن الكريم قال تعالى: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ﴾ (سورة البقرة من ٣٥-٣٦) وقال تعالى في سورة طه [١٢٣]: ﴿قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ الآية.

وثبت خبر اهباط الله لآدم في صحيح مسلم في [القدر، حديث ١٥ باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام] وسنن أبي داود في (الصلاة فضل يوم الجمعة، وليلة الجمعة ٦٣٤/١) والترمذي في (تفسير سورة بني إسرائيل - الإسراء - ٣٠٨/٥) وفي (فضل الجمعة ٣٥٩/٢) وأحمد في المسند ١٣٤/٢، ٤٣٠/٣، ٤٥٠/٤ كلهم بالفاظ مختلفة.

(٣) لو قال: أن متنبشا كذابا لكانت العبارة أصح وأدل على المقصود، لأن النبي لا يكذب. ومن يكذب لا يسمى نبيا.

(٤) استوسق له الأمر: اجتمع له الأمر واستقر [انظر لسان العرب ٣٨٠/١٠] ومنه ما رواه الإمام أحمد في المسند (٢١٣/١) من حديث جعفر بن أبي طالب في الهجرة إلى الحبشة عن أم سلمة: (...) قالت ودعونا الله للنجاشي بالظهور على عدوه والتمكين له في بلاده. واستوسق عليه أمر الحبشة فكنا عنده في خير منزل حتى قدمنا على رسول الله ﷺ (...).

سنة^(١)، وهو كلما جاء^(٢) في زيادة وتمكن.

بل كان المتنبي لا يلبث إلا يسيرا، حتى يفضحه الله، ويهتك ستره، لأن عادة الله في خلقه: أن يحق الحق، ويبطل الباطل، ويجعل العاقبة للمتقين^(٣).

الوجه الثاني: أن تأييد الكذاب بالمعجز، وإظهار أمره، وانقياد الناس له قبيح. لأن فيه التباس النبي بالمتنبي، والقبيح لا يجوز على الله فعله خصوصا على رأي هذا الخصم^(٤)، في انكار القدر^(٥). فإن هذا من جملة أدلة القدرية^(٦)

(١) قوله: "الف سنة" هكذا في النسخ الثلاث. ولعل هذا تحريف من النساخ لأن الوحي نزل على رسول الله ﷺ وعمره أربعون سنة على الأرجح... وبقي في مكة يدعو الناس إلى دين الله ثلاث عشرة سنة ثم هاجر إلى المدينة وتكونت دولة الإسلام. وتوفي ﷺ في ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة فيكون الزمن من ابتداء ظهور الإسلام إلى سنة تأليف هذا الكتاب في أواخر سنة سبع وسبعمئة من الهجرة: ثمانمائة سنة تقريبا وليس ألف سنة كما ذكر إلا أن يكون ذكر ذلك للتكثير، فالله أعلم.

(٢) هكذا في النسخ الثلاث ولعل صحيح العبارة: "وهو كلما جاء زمن - أو عام أو وقت - في زيادة وتمكن".
(٣) قال الله تعالى: ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [سورة الأعراف ١٢٨]. وقال تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (سورة القصص ٨٣).

(٤) سيأتي بيان مذهب الطوفي في التحسين والتقبيح العقلين - إن شاء الله - في ص ٤٦٨.
(٥) في (ش): القدرة.

(٦) القدر: ما يقدره الله ويحكم به من الأمور. [لسان العرب ٧٤/٥] والإيمان به أحد أركان الإيمان الستة، وأول من قال فيه قولاً شاذاً منحرفاً عن الحق معبد الجهني المتوفي سنة ثمانين من الهجرة، فأنكر القدر، ثم كثر الخوض فيه بعد ذلك، وصار النزاع في الإرادة وخلق أفعال العباد، فزعمت طائفة منهم المعتزلة أن الله أراد الإيمان من الناس كلهم والكافر أراد الكفر، فخلق العبد فعله وغلبت إرادته إرادة الله، وقالت طائفة بعكس ما قال هؤلاء: أي أن العبد ليس له إرادة ولا اختيار بل هو مجبور على فعله فإذا أراد الله عليه الكفر فهو مجبور على ذلك. فسمي هؤلاء جميعاً "قدريّة" والتسمية على الطائفة الأولى أغلب. [انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١١٥، وفتاوى ابن تيمية ٣٦/١٣-٣٧].

على نفيه، وسيأتي ذلك في أثناء هذا الكتاب إن شاء الله تعالى ^(١) وسنذكر من معجزات محمد - عليه السلام - ما يخزى له كل معاند.

ثم قال: "فينبغي للعاقل أن يعرف أولاً: ما النبوة؟ وما فائدتها؟ وما النبي؟ وما شروطه؟ وما مراد الله تعالى بإرساله لعبيده؟ لأنه لا بد من تصور الشيء ^(٢) قبل / التصديق به، ليكون الإنسان ^(٣) قادراً على التفرقة بين كذب النبوة وصدقها، وعلى الفصل بين الصادق والكاذب من الأنبياء".

قلت: هذا كلام صحيح، لا اعتراض لنا، ولا لغيرنا عليه.

ثم قال: "ولا بد عند الخوض في هذا من معرفة الكلام في أربعة أمور: حقيقة النبوة، ووجودها، ووقوعها، وضرورة الخلق إليها. ومنفعتها".

قلت: هذا أيضاً كلام صحيح مسلم.

ثم قال: "أما حقيقة النبوة: فإنها وحي صادق نافع للناس إلهي ^(٤)، يكشف عن الغيب الذي لا يمكن انكشافه بحسب مجرى الطبيعة" وذكر ما في هذه القيود من / الاحترازات، وهي ظاهرة.

قلت: وهذا تعريف صحيح لامطعن عليه.

ثم قال: "وأما وقوع النبوة فغير منازع فيه، عند أهل الملل الثلاث ^(٥)."

(١) انظر ص: ٤٥٤ وما بعدها.

(٢) في (أ): النبي.

(٣) في (أ): الارسال.

(٤) في (أ): إلهي به يكشف.

(٥) أهل الملل الثلاث: اليهود، والنصارى، والمسلمون.

وبيانه لمن نازع فيه بحجتين:

إحدهما ^(١): أن عناية الباري سبحانه / بخلقه "قد تثبت في السير، من مصالح المعاش، كوضع الحواس والأعضاء، متهيئة لما وضعت له ونحو ذلك من نعم الله التي لا تحصى ^(٢).

فالعناية بهم في أمر المعاد بإرسال من يهديهم إلى طريق السعادة الأبدية والحياة الدائمة ^(٣)، ويكف شر بعض العالم عن بعض ^(٤)، لينتظم أمرهم أولى ^(٥).

(١) في (أ): أحدهما.

(٢) قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٤﴾ يُدَبِّرُ الْأُمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥﴾ ذَلِكَ عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦﴾ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴿٧﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٨﴾ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٩﴾ [السجدة: ٤ - ٩] (سورة السجدة ٤-٩).

(٣) في (ش): الدائمة السرمدية.

(٤) العالم عن بعض: مكررة في (أ).

(٥) قلت: حاجة البشرية إلى بعثة الرسل فوق كل حاجة، وضرورتهم إلى الرسالة فوق كل ضرورة، لأنه لا حياة للقلوب ولا طمأنينة إلا بمعرفة الله وكيفية عبادته وما الطريق الموصل إلى ذلك، وما لهم في الدار الآخرة من الثواب والجزاء، وأنها هي الحياة الدائمة التي يعمل الإنسان في الدنيا من أجلها، كما أن الحياة الدنيا ستكون جحيما بغير الرسالات التي تنظم الحياة والعلاقات وتوفر الأمن على النفس والعرض والمال وغير ذلك مما لابد للإنسان منه.

الثانية: ما دل عليه التواتر الكامل الشروط من أن جماعة من الرجال، ادّعوا أنهم رسل الله، وظهرت المعجزات على أيديهم، كمعجزات موسى وعيسى، ورد الشمس ليوشع^(١). ثم ذهبوا على أوضح سنن من الطهارة والفضيلة والزهد في الدنيا، ودعوا الناس إلى مثل ذلك: فإن هذا يدل على صدقهم في دعواهم وذلك يفيد وقوع النبوة قطعاً، هذا حاصل ما ذكره من الحجتين، لخصته أنا، وهو في عبارته طويل جداً.

قلت: وهاتان الحجتان مسلمتان. لكن الأولى مبنية على رعاية الأصلح ونحن لا نقول به وجوباً على الله، بل جوازاً^(٢) على جهة

(١) يوشع بن نون أفرائيم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم - عليه السلام - (البداية والنهاية ٣١٩/١) أحد أنبياء بني إسرائيل. أخرج البخاري في [كتاب الخمس باب قول النبي ﷺ: «أحللت لكم الغنائم...» ٢٢٠/٦] عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال النبي ﷺ: «غزا نبي من الأنبياء فقال لقومه: لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة وهو يريد أن يني بها ولم ين بها، ولا أحد بنى بيوتاً ولم يرفع سقوفها ولا آخر اشترى غنماً أو خلفات وهو ينتظر ولادها. فغزا. فدنا من القرية صلاة العصر أو قريباً من ذلك، فقال للشمس: إنك مأمورة وأنا مأمور، اللهم احبسها علينا، فحبست حتى فتح الله عليهم...» الحديث، وقد أخرجه مسلم في كتاب الجهاد، باب تحليل الغنائم لهذه الأمة حديث ٣٢، وأحمد في المسند ٣١٨/٢ بالفاظ متقاربة، وأحمد في المسند (٣٢٥/٢) عن أبي هريرة بلفظ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الشمس لم تحبس إلا ليوشع ليالي سار إلى بيت المقدس». وقد ذكر ابن حجر في الفتح (٢٢١/٦) أن هذا الطريق مرفوعة صحيحة.

(٢) رعاية الأصلح من المسائل المتفرعة عن الخوض في القدر، وقد خاض فيها المعتزلة وغيرهم فقال المعتزلة يجب على الله أن يفعل ما هو الأصلح للعباد في دينهم ودنياهم، وكان ممن نازعهم في ذلك الأشاعرة حيث قالوا إن الله يفعل الأصلح لعباده ولكن ليس هذا بواجب عليه بل =

التفضل^(١)، خلافا للمعتزلة.

وبهاتين الحجتين بعينهما ثبتت نبوة محمد - عليه السلام - .

أما الأولى: فلأنه بعث على فترة من الرسل طويلة^(٢)، وقد أكل العالم بعضه بعضا خصوصا العرب في جاهليتها وغاراتها. وكانوا يعبدون الأوثان. والنصارى الصلبنان. والفرس: النيران. وغير ذلك من المنكرات فأزال الله به ذلك وأبدل الناس به خير ما ينبغي^(٣).

= جائز - وهذا ما يدل عليه كلام الطوفي هنا - والحق أن الله يخلق ويفعل لحكمة ومصلحة يريد بها سبحانه وهذا من عدله ورحمته التي وسعت كل شيء، فإرسال الرسل مثلا مصلحة عامة للناس وإن تضمن شرا لبعضهم لمعصيتهم إياهم. وهكذا سائر ما يفعله ويقدره سبحانه تغلب فيه المصلحة والرحمة والمنفعة [انظر منهاج السنة ١/ ١٧١-١٧٢، الغنية في أصول الدين للمتولي النيسابوري ص ١٣٩-١٤١].

(١) في (ش)، (أ): التفصيل.

(٢) أخبر الله تعالى أنه قد أرسل رسوله محمدا ﷺ إلى اليهود والنصارى وغيرهم من العرب والعجم فكان خاتم النبيين المعقب لهم فقال سبحانه: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَىٰ فِتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَن تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (المائدة: ١٩) ومعنى 'على فترة' أي بعد مدة متطاولة ما بين إرساله وعيسى بن مريم، وقد اختلفوا في مقدار هذه المدة، وأشهر الأقوال أنها ستمائة سنة. والله أعلم.

[انظر تفسير ابن كثير ٥/ ٢ - ٣].

(٣) أي خير ما يصلح الناس. قال ابن الأعرابي: "وما ينبغي له: وما يصلح له". (لسان العرب ٧٧/١٤).

ولا نعلم زمنا قط، كان أحوج إلى/ النبوة من زمن نبوة محمد - عليه ١١١ السلام^(١) -.

وأما الثانية: فلأنه ثبت بالتواتر الكامل الشروط. أنه عليه السلام ادعى النبوة وظهرت على يديه^(٢) معجزات خارقة سيأتي بيانها وإثباتها على من أنكرها في موضعه إن شاء الله تعالى ثم توفي ﷺ^(٣) على أوضح سنن، وأظهر طريقة، وأزكاها وأزهدا في الدنيا، ودعى الناس إلى ذلك، والخصم ينازع من هذه الجملة في ظهور المعجز على يده، وفي طهارته. وسيأتي إثباتهما.

(١) طال الزمن الذي لم يبعث فيه نبي، وساد الظلام في العالم. وخفقت أصوات الأنبياء والمرسلين بالتوحيد النقي والدين الخالص، حل محلها صيحات الجهل والضلالة التي صاح بها المحترفون والدجالون، وأصبحت الديانات - وآخرها المسيحية - فريسة العابثين، والمتلاعبين، ولعبة للمنحرفين، حتى فقدت روحها وشكلها. وعكف المجوس على عبادة النار وبناء الهياكل لها. وتحولت البوذية في الهند وآسيا الوسطى، تحمل معها الأصنام حيث سارت، وتنصب تماثيل "بوذا" حيث حلت، وساءت أخلاق العرب فأولعوا بالخمر والقمار، وسقوط منزلة المرأة، وجعلها من سقط المتاع، ووأدوا البنات، وأغرموا بالحرب، وهانت عليهم إراقة الدماء فاختر الله من العرب من ينقذ البشرية من هذا الظلام الدامس، والشقوة الطويلة محمدا ﷺ فسعدت البشرية حتى النصرارى وغيرهم من أصحاب الديانات الذين كانوا يعيشون في ظل الدولة الإسلامية، وإن كانوا من أعداء ماجاء به محمد ﷺ، وهذا من أعظم ما يدل على أنه بعث رحمة للعالمين، وأنه رسول رب العالمين.

(٢) في (ش)، (أ): على يده.

(٣) سقطت كلمة "وسلم" من (أ) و(ش).

ومن معجزاته: انشقاق القمر له ^(١)، ورد الشمس لابن عمه علي بن أبي طالب رضي الله عنه ^(٢) فكان ردها معجزا للنبي عليه السلام/ وكرامة لعلي رضي الله عنه ^(٣) وقد صحح الحديث بذلك ^(٤): "الطحاوي ^(٥)" و"القاضي عياض ^(٦) وحسبك بهما إمامين في العلم ولا التفات مع ذلك إلى من جعله موضوعا. إذ

(١) قال الله تعالى: ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ وأخرج البخاري في أكثر من موضع منها في تفسير سورة اقتربت الساعة (٥٤) ومسلم في كتاب صفات المنافقين حديث ٤٣، وأحمد في مواضع منها: (٣٧٧/١) عن ابن مسعود قال: انشق القمر ونحن مع النبي ﷺ فصار فرقتين، فقال لنا: (اشهدوا، اشهدوا).

(٢) تقدمت ترجمته ص ٨٩ من الدراسة.

(٣) عنه: سقطت من (م).

(٤) أخرجه الطحاوي في مشكل الآثار ٩٨/٢٠ من طريقين صحيحهما عن أسماء بنت عميس، والقاضي عياض في الشفاء (١٨٥/١) وتبع الطحاوي في تصحيح الحديث. وتبعهما بعض أهل العلم كعلي القاري وأحمد الحفاجي في شرحيهما للشفاء (١٣-١٠/٣) وابن حجر في الفتح (٢٢٢-٢٢١/٦) وقال: "وهذا أبلغ في المعجزة، وقد أخطأ ابن الجوزي بإيراده له في الموضوعات، وكذا ابن تيمية في كتاب الرد على الروافض في زعم وضعه والله أعلم "اهـ. وقد خالف هؤلاء ابن الجوزي كما تقدم وابن تيمية في منهاج السنة (١٨٦/٤ - ١٩٥) وبين وجهة وضعه من حيث المتن، وتبع ابن تيمية تلاميذه ابن كثير في البداية والنهاية (٣٢٣/١) وابن القيم في المنار المنيف ص ٦٨، والذهبي في تلخيص الموضوعات. [انظر سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني ٢/ ٤٠٠] وتبعهم الألباني في المرجع السابق (٢/ ٣٩٥-٤٠١).

قلت: وعدم الحاجة إليه في إقرار معجزة النبي محمد ﷺ أو كرامة علي لوجود ما هو أقوى منه وأظهر في معجزته ﷺ، وفضل علي - رضي الله عنه - يجعلنا نميل إلى ضعفه وعدم الاحتجاج به لا إنكاره وتكذيبه، والله أعلم بالصواب.

(٥) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ١٧٧.

(٦) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ١٧٨.

الإثبات مقدم، وردّها ليوشع إنما ثبت عندنا بخبر من أخبار الآحاد، إذ لا وثوق لنا بما يخبر به أهل الكتاب.

فحينئذ الذي ثبت ليوشع النبي، قد ثبت مثله لواحد من أصحاب محمد - عليه السلام -.

قال: "وأما ضرورة الخلق إليها، فلأنه لا يمكن التوصل إلى معرفة كثير من الأمور ^(١) الإلهية بمجرد العقل ضرورة، ولا نظرا. بدون الاطلاع الإلهي على ذلك تكميلا لقصور العقل الإنساني - إذ الموجودات بالنسبة إليه إما معلوم ^(٢) ضرورة، كالعلم بأن/الجزء أصغر من الكل، أو نظرا كالعلم بوجود الإله، واستحالة الخلاء ^(٣)، أو ما يعجز عن إدراكه، كالعلم بعدد أنواع الحيوانات والنبات فضلا عن عدد أشخاصها، وكالعلم بفصول أكثر الأنواع وبكثير من الطبائع والحقائق على الجملة، لا نشك في أن المجهول عندنا غالب على المعلوم منها. فما ظنك بالأمور الإلهية/.

(١) كلمة: "الأمور" ساقطة من (أ).

(٢) هكذا في النسخ الثلاث ولعل "معلومة" أصح.

(٣) الاستحالة من استحالة الشيء: أي تغير عن طبعه ووصفه، والمحال: الباطل غير الممكن الوقوع وهي عند الفلاسفة عبارة عن استبدال حال الشيء في ذاته أو صفة من صفاته لا دفعة واحدة بل يسيرا يسيرا.

وأما الخلاء فهو من خلا المنزل من أهله يخلو خلوا، وخلا فهو خال، أي لا شيء فيه ولا أحد. وهو في اصطلاح الفلاسفة: عبارة عن بعد قائم لا في مادة من شأنه أن يملأه الجرم. ويمكن أن يعرف بأنه أبعاد ليس فيها جسم. وهو عند المتكلمين: الفضاء الموهوم.

[انظر مختار الصحاح ص ١٨٨، والمصباح المنير ١/ ١٩٠، ٢١٦، ولسان العرب ١٤/ ٢٣٧، ودرر تعارض العقل والنقل ٦/ ٢١٥، والمبين في شرح معاني ألفاظ الحكماء والمتكلمين ص ١٠٠، ٩٦، والمعجم الفلسفي ١/ ٦٥، ٥٣٧].

ثم ذكر كلام "أرسطو" و"ابن رشد" و"أبي حامد" الذي قدمنا ذكره في المقدمة الثانية.

قلت: هذا كلام صحيح، لا نزاع فيه. لكن قوله: "كالعلم باستحالة الخلاء" رأي فلسفي، والمتكلمون يخالفونهم فيه، ونهت^(١) على هذا. وإن لم يتعلق بما نحن بصده.

[فوائد

النبوات
ومنفعتها]:

وقد ذكر المتكلمون فوائد النبوات^(٢):

منها: تعريف أوضاع العبادات ومقاديرها ومواقيتها وكيفياتها ومقوماتها من شرط وركن ونحو ذلك.

ومنها: إقامة الحجة على الخلق. إذ بدونها لا تقوم حجة الله على خلقه، كما صرح به في غير موضع من القرآن، كقوله: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ...﴾ (١٦٥) ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ...﴾ (١٣٤) الآية، وغيرها.

ومنها: تعريف الأحكام الفلكية كتفاصيل علم الهيئة^(٣)، وأدوار الفلك،

(١) في (أ): وشهد.

(٢) في (أ): فوائد النبوة.

(٣) سورة النساء، آية: ١٦٥.

(٤) قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَتَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِّن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَى﴾ (سورة طه، آية: ١٣٤).

(٥) هو علم ينظر به في حركات الكواكب الثابتة، والمتحركة، والتميزة، ويستدل من تلك الحركات على أشكال وأوضاع للأفلاك لزمت عنها لهذه الحركات المحسوسة بطرق هندسية. [مقدمة ابن خلدون ص ٤٨٧، وانظر دائرة معارف القرن العشرين ٦/٦٢٨].
ويسمى أيضا علم المجريات وعند الفلاسفة الحدسيات. واطلاق لفظ العلم عليه فيه نظر [انظر الرد على المنطقتين ص ٣٨٨].

وحركات الكواكب. فإن ذلك مما لا تستقل^(١) به عقول البشر، ولا تفي أعمارهم بادراكه بالتجربة لو اشتغلت به عقولهم^(٢).

ومنها: تعريف الأحكام البطية كقوى الأدوية والأغذية وخواصها، ومنافعها، ومضارها^(٣)، إذ الأعمار لا تفي بمعرفة ذلك بالتجربة^(٤)، كما قال "أبقراط"^(٥):

(١) في (أ): يستقل.

(٢) كان دور الأنبياء فيما يتصل بذلك: الاستدلال - بالكواكب والأفلاك وعظيم خلقها وحركتها العجيبة واتقان صنعها ونظامها العجيب - على وحدانية الله وعظيم قدرته وبيان الحكمة من خلق هذه الأفلاك والكواكب ومنفعتاتها للخلق، كالاستضاءة والاهتداء بها وحساب الوقت والزمن، وكونها مواقيت للناس في معاملاتهم وعباداتهم كالصوم والحج والفطر ومدة الحمل وغير ذلك. والآيات القرآنية في ذلك كثيرة لا يمكن إيرادها في هذا المكان منها قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ الآية (سورة البقرة ١٨٩) وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِّ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (سورة يونس ٥) وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: ٩٧] (سورة الأنعام ٩٧) وغيرها.

(٣) كلمة: "مضارها" ليست في (م)، (ش)، وهي من هامش (أ).

(٤) عرف نبينا محمد ﷺ أن كل داء له دواء، قد يهتدي إليه البشر أو لا يهتدون، كما في قوله ﷺ: «فِيمَا أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ (٢٧٨/٤): «إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَنْزِلْ دَاءٌ إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً عِلْمُهُ مِنْ عِلْمِهِ وَجَهْلُهُ مِنْ جَهْلِهِ» [وبعضه في البخاري ومسلم].

وأعظم الأدوية للمؤمنين القرآن الكريم: ﴿وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (الاسراء ٨٢)، ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ﴾ (فصلت ٤٤). وقد ذكر النبي ﷺ كثيرا من الأغذية والأدوية كالعسل والحجامة وغيرهما وبين ما فيهما من منافع، ولكن تجارب الأطباء في الأدوية وخواصها ومنافعها ومضارها كثيرة جدا، فليس معرفة الأحكام الطبية مقصورة على النبوات. (٥) أبقراط بن راقيلسر الطبيب الحكيم اليوناني، وهو من نسل اسقلينوس الذي كان بداية صناعة الطب منه، والذي كان الملوك يختارون الملك من نسله، وكان أبقراط يلبس السواد، وهو شعاره، برع في علم الطب. (انظر نزهة الأرواح... في تاريخ الحكماء والفلاسفة ٢١٧/١-٢٢٦).

"العمر قصير، والصناعة طويلة، . . . والتجربة^(١) خطر، والقضاء عسر^(٢)".

قلت: ومنها: ما أجرى الله سبحانه على أيديهم من البركات من جلب المصالح، ودرء المفساد، والدعاء لهم، كإبراء المرضى^(٣)، ودعاء موسى لقومه، برفع العذاب عنهم مرارا^(٤)، ورد النبي - عليه السلام - عين قتادة بن النعمان عليه^(٥)، وأشباه ذلك.

(١) في (م): وللتجربة.

(٢) العبارة في الملل والنحل للشهرستاني (١١١/٢): "العمر قصير، والصناعة طويلة، والوقت ضيق، والزمان جديد، والتجربة خطر، والقضاء عسر". اهـ.

(٣) كما قال تعالى: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (سورة آل عمران آية ٤٩).

(٤) كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٤٦) ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ﴾ (٤٧) ﴿وَمَا نُرِيهِمْ مِّنَ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (٤٨) ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ﴾ (٤٩) ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾ (سورة الزخرف: ٤٦-٥٠)، ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَىٰ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ (١٣٤) ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بِالْفُؤَادِ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾ (سورة الأعراف: ١٣٤-١٣٥).

(٥) الصحابي قتادة بن النعمان بن زيد بن عامر الأنصاري عقي بدري شهد المشاهد كلها. قيل: إنه أول من دخل المدينة بسورة من القرآن هي سورة مريم. كانت معه يوم الفتح راية بني ظفر، توفي - رضي الله عنه - في خلافة عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - سنة ثلاث وعشرين من الهجرة، ونزل قبره أخوه لأمه أبو سعيد الخدري - رضي الله عنهما - . وقصة رد عينه في غزوة أحد أو في غزوة بدر ذكرها الحاكم في المستدرک (٢٩٥/٣)، والبيهقي في دلائل النبوة (٩٩/٣-١٠٠، ٢٥١-٢٥٣) بخمسة أسانيد وأورد منها ابن كثير في البداية والنهاية (٢٩١/٣) طريقتين قال في أحدهما: "وهذا غريب من هذا الوجه وإسناده جيد ولم يخرجوه" وذكر القصة ابن سعد في الطبقات الكبرى (١٨٧/١-١٨٨).

قال: "وأما منفعة النبوة: فكما قال "أبو حامد" في رسالة التوفيق^(١) في ثلاثة أشياء.

أحدها: إصلاح الأخلاق النفسية كالعدل والعفة والصدق والنجدة والحلم والصبر/ والرحمة في مواضعها، والتزام/ حسنها، واجتناب سيئها كأضداد ذلك، فإنه لا غنى للعاقل في معاشه عن ذلك.

الثاني: حفظ حقوق الناس من دم ومال وعرض ونحوه، ورفع المظالم^(٢) من بينهم، وإلا هلك العالم/، واختل نظامه.

الثالث: نجاة النفس من الهلكة في الدار الآخرة بمعرفة الخالق - سبحانه - وطاعته، ولا سبيل إلى معرفة ذلك بمجرد الفلسفة^(٣) بدون النبوة.

ومن ادعى ذلك فدعواه مجردة عن دليل الحق^(٤)، إذ الفلاسفة مختلفون في الآراء كغيرهم، فمتابعة بعضهم دون بعض ترجيح بلا مرجح.

قلت: هذا كلام صحيح، وهو من جملة فوائد النبوة، وضرورة الناس إليها، المذكورة في الفصل قبله. وقد جاء محمد ﷺ من ذلك بأفضل مما جاء به كل من سبقه. يعرف ذلك بالنظر الانصافي^(٥) في دين الإسلام، وقوانينه^(٦) الأصلية والفرعية.

(١) في (ش): الرفيق، قلت: لم أثر على هذه الرسالة.

(٢) في (ش): التظالم.

(٣) في (أ): الفلاسفة.

(٤) كلمة "الحق" ليست في (م) و (ش).

(٥) "في": ليست في (أ). وفي هامشها: بنظر الأنصاف.

(٦) قوانين: جمع قانون، وقانون كل شيء: طريقه ومقياسه. ويقال إنها دخيلة على العربية. (انظر

لسان العرب ١٣/٣٤٩، مختار الصحاح ص ٥٥٣).

قال: "وإذ قد فرغنا مما ذكرناه. فنبين: ما النبي؟ وما شروطه؟ فنقول: [النبي
النبي: هو الذي يعطى الوحي من عند الله على الصفة المذكورة في حد
شروط صدقه] النبوة" (١).

قلت: هذا مسلم.

قال: "وأما شروطه فأربعة نسوقها بعد توطئة وتمهيد لذلك".
وحاصل التمهيد الذي ذكره: "أن من تردد في شيء فإنه لا يقف على
حقيقته إلا بالنظر. فكذلك النبي إنما يعرف صدقه من كذبه بوجود الشروط الأربعة
فيه" (٢).

أولها: الصدق.

وثانيها: طهارة النفس ونزاهتها عن الفواحش، لأن النبي

(١) النبي مشتق من النبأ بمعنى الخبر، فإن كان المراد أنه يخبر أمته بما أوحى إليه فهو فعيل بمعنى
فاعل، قال تعالى: ﴿نَبِيٍّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ (سورة الحجر: ٤٩) وإن كان لم يؤمر
بتبليغ أمته ما أوحى إليه فهو بمعنى مفعول. قال تعالى: ﴿مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَايَ الْعَلِيمِ الْخَبِيرُ﴾
(التحریم: ٣) ويصح أن يكون مأخوذ من النبي، أو النبوة - وهو ما ارتفع من الأرض - والنباوة،
وكلها بمعنى الارتفاع والظهور، وذلك لرفعة قدر النبي وظهور شأنه وعلو منزلته. والنبي هو:
من أنبأه الله بخبر السماء. (انظر الرسل والرسالات، للأشقر ص ١٣، ولسان العرب ٥٦١/٣ -
٥٧٣، وبصائر ذوي التمييز ١٤/٥، مذكرة التوحيد للشيخ عبدالرزاق عفيفي ص ٤٤، ولوامع
الأنوار ٤٩/١، ٢٦٥/٢).

(٢) لم أجد فيما أطلعت عليه من كتب السلف تحديد هذه الشروط الأربعة إلا الماوردي في أعلام
النبوة ص ٢٥ قال: "فإذا أثبت أن النبوة لا تصح إلا ممن أرسله الله تعالى بوحيه إليه فصحتها فيه
معتبرة بثلاث شروط تدل على صدقه ووجوب طاعته: أحدها: أن يكون مدعي النبوة على =

من عند الله، فوجب أن يكون على صفته^(١) في الصدق

= صفات يجوز أن يكون مؤهلاً لها لصدق لهجته وظهور فضله وكمال حاله...

والشرط الثاني: إظهار معجز يدل على صدقه...

والشرط الثالث: أن يقرن بالمعجز دعوى النبوة... اهـ.

والظاهر أن هذا التقسيم وهذه الشروط استنتاجاً من حال الأنبياء وإلا فإن الصادق المدعي للنبوة ومعه من الله برهان لا يشك العقلاء في نبوته.

(١) اختار الله في كل أمة رسولا أوحى إليه وأمره بدعوة الناس إلى عبادة الله، وكلهم صادقون مصدقون بارون راشدون كرام بررة أتقياء أمناء هداة مهتدون، مؤيدون من ربهم بالبراهين الظاهرة والآيات الباهرة قد بلغوا جميع ما أرسلهم به الله، لم يكتموا شيئاً، ولم يغيروا ولم يزيدوا فيه شيئاً من عند أنفسهم ولم يتقصوا حرفاً فكانوا غاية في الصدق وطهارة النفس معصومين من الفواحش والكبائر، ولكنهم مع ذلك بشر حكمهم حكم البشر ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ (آخر سورة الكهف). إلا أن الله حفظهم ويحفظهم من كبائر الذنوب وحتى الصغائر فيما يوحى إليهم ويلغونه للناس، ولكنهم بشر لا يماثلون الله لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله، كما هو مذهب النصارى الذين يقولون إن عيسى عليه السلام هو الله أو ابن الله: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ (المائدة ١٧، ٧٢)، ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزَّىٰرُ بْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَتُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (التوبة ٣٠) والنصراني في هذه العبارة يرى بناء على مذهبه أن النبي يجب أن يكون على صفة من أرسله في الصدق والطهارة والنزاهة، ونحن لا نقبل هذا لأن الله سبحانه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا...﴾ (النساء ٨٧) ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ (النساء ١٢٢) فهو سبحانه متصف بصفات الكمال. والرسول متصفون بالصدق وغيره من الصفات الحميدة والخلق الرفيعة: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤] ولكن ليسوا على صفة الله لأنهم لو ساواوا الله فيما يتصفون به لكانوا آلهة مشاركين لله في ربوبيته ولعلا بعضهم على بعض وهذا لا يقبله عقل سليم ولا فطرة، ولم يرد بذلك نص. والطوفي لم يفتن لهذا - والله أعلم - وإلا لرده كما رد على النصارى هذا المذهب في تعاليقه على الأناجيل (٦٣ خ).

قلت: هذا كلام صحيح. بل طهارة النفس وتزكيتها واجب على كل أحد

لكن منهم من يحصل/ له ذلك، ومنهم من يحرمه. أما الأنبياء فهو لازم فيهم
لأنهم أمناء الله على خلقه ووحيه، صيانة له.

قال: "وقد تكلم في هذا الموطن - يعني موطن الطهارة، وهي الشرط الثاني [الشرط
الثاني:
الطهارة] - "موسى بن عبيد الله" (٢) الفيلسوف. في فصل "النبوة" في كتابه المسمى:
"دلالة الحائرين" (٣) فقال: "امتحان النبي الصادق، هو اعتبار كماله، وتعقب
أفعاله، وتأمل سيرته. وأكبر علاماته: اطراح اللذات البدنية، والتهاون بها، فإن
ذلك شأن (٤) أهل العلم، فضلا عن الأنبياء. وخاصة الحاسة التي هي عار علينا،
كما ذكر "أرسطو" ولا سيما قذارة النكاح منها. ولذلك فضح الله بها كل مدع،

(١) في أ: وللنزاهة.

(٢) تقدمت ترجمته في الدراسة ص ١٦٥.

(٣) هو كتاب في الفلسفة سماه بالدلالة، وبعضهم يذمه ويسميه الضلالة، ترجم إلى اللاتينية، وطبع
أيضا ونشر قسم منه سنة تسع وستين وثلاثمائة وألف من الهجرة في القاهرة باسم: "المقدمات
الخمس والعشرون... من دلالة الحائرين" بالحروف العربية. قدم له محمد زاهد الكوثري.
[انظر الاعلام للزركلي ٧/ ٣٣٠، هامش رقم (٥) الجزء الأول من كتاب درء تعارض العقل
والنقل بتحقيق د. محمد رشاد سالم ص ١٣١].

(٤) في أ: من شأن.

ليتبين الحق، ولا يضلوا، ولا يغلطوا^(١)."

ثم ذكر قصة رجلين ادعيا النبوة، وانهما في حساسة لذة الجماع، حتى زنيا، فافتضحا، وأحرقهما ملك بابل^(٢). كما ذكر ارمياء النبي أو قال برميا النبي^(٣) في الباب التاسع والعشرين^(٤).

قلت: شرع العليج^(٥) يدس الدسائس، ويقدم/ المقدمات الردية، ليستنتج

(١) قلت: هذه المغالطة كرر ترويجها في الترجيح بين المسيح ومحمد - عليهما السلام - القس الإنجليزي الذي اختاره الإنجليز ليكون مندوبا لهم في الخليج لسط نفوذهم فيه.. وقد اشتهر بدهائه وعدائه للإسلام فكتب كتابا سماه: "مفتاح الخزائن ومصباح الدفائن" وضمنه الرد على المسلمين والاعتراض على نبوة سيد المرسلين ووزع منه نسخا كثيرة في الخليج للتليس على ضعفاء العلم والإيمان من المسلمين ومما وضع في هذا الكتاب هذه المغالطة. وقد تولى الشيخ عبدالعزيز آل معمر - رحمه الله - الرد على هذا النصراني - كما بينت في الدراسة - . [انظر منحة القريب المجيب في الرد على عباد الصليب ص ١٠٨ - ١٢٦].

(٢) بابل: اسم ناحية منها الكوفة والحلة، وقيل: أرض العراق كلها هي بابل. [انظر مراصد الاطلاع ١/ ١٤٥، وهامش رقم ٨ من نفس الصفحة].

(٣) في (ش) و(م): ترميا، وفي الكامل (١/ ١٥٣، ٢/ ٢١) "برخيا بن حنانيا" ولم أجد له ترجمة يتضح منها صحة اسمه.

(٤) هذا النص لم أجده في التراجم الحديثة، وسيأتي قول المؤلف أنه لم يجده أيضا في نبوة ارمياء في تراجم القرن السابع الهجري [انظر ص ٢٧٨ من هذا الكتاب].

(٥) العليج: الرجل من الكفار العجم ويقال أيضا لحمار الوحش لاستعلاج خلقه وغلظه، وكذا إذا سمن وقوي قيل له: عليج، والأنثى علجة وجمعه علجة وأعلاج وعلوج، أخرج البخاري في فضائل الصحابة باب الاتفاق على عثمان وقصة مقتل عمر: "فطار العليج بسكين ذات حرفين... فلما ظن العليج أنه مأخوذ نحر نفسه... الحديث. ويجمع على أعلاج، كما روى أبو داود في الجهاد باب في قتل الأسير بالنبل: "غزونا مع عبدالرحمن بن خالد بن الوليد فأتى بأربعة أعلاج من العدو فأمر بهم فقتلوا صبورا" أي في غير المعركة وفي حديث البخاري السابق أن عمر قال لابن عباس: "قد كنت أنت وأبوك تحبان أن تكثر العلوج بالمدينة" [انظر بالإضافة إلى ما سبق لسان العرب ٢/ ٣٢٦، والمصباح المنير ١/ ٥٠٧].

منها النتائج الخبيثة، "ومثلي لا يغالط في الحساب" (١).

فأقول: أما قول الفيلسوف: "امتحان النبي الصادق باعتبار كماله، وتعقب أفعاله. وتأمل سيرته" فهذا صحيح. ومن تأمل ذلك من نبينا محمد - عليه السلام - تأمل منصف، لم يجد مقالا، فإنه كان على الغاية في العدل والزهد والورع والتواضع. يعرف ذلك بالنظر في سيرته المنقولة عنه، ولنا بصدد بيان ذلك مفصلا، إذ فيه كتب مصنفة/ من جيدها كتاب "رياض الصالحين" للنووي (٢).

وأما اطراحه اللذات البدنية سوى النكاح - فكان في الغاية منه، فإنه لم ينقل عنه أنه أكل مرققا (٣)، ولا على

(١) مثل تقوله العرب لمن يريد مغالطة آخر. [انظر لسان العرب ٣٦٣/٧]. قلت: أخرج البخاري في المواقيت باب الصلاة كفارة، ومسلم في الإيمان باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا، حديث (٢٣١) عن حذيفة - رضي الله عنه -: "وحدثه أن ذلك الباب رجل يقتل أو يموت. حديثا ليس بالأغاليط" وهذا لفظ مسلم: والأغاليط جمع أغلوطه وهي اعتراض العلماء بصعاب المسائل التي يكثر فيها الغلط ليستزلوا بها ويستسقط رأيهم فيها. [انظر معالم السنن بهامش سنن أبي داود ٦٦/٤، وفتح الباري ٦٠٦/٦].

(٢) في نسخة (أ): للنواوي، وفي فوات الوفيات، والذيل عليها للكتبي (٤/٢٦٤-٢٦٥)، ويقول ابن العماد: "بحذف الألف ويجوز إثباتها"، وترجمته تقدمت في الدراسة ص ١٧٥.

(٣) مرققا: أي خبزا ملينا محسنا كخبز الجواري وشبهه، والترقيق: التلين ولم يكن عندهم مناخل. وقد يكون المرقق: الرقيق الموسع. قال ابن حجر بعد أن نقل هذا الكلام عن القاضي عياض: "وهذا هو المتعارف وبه جزم ابن الأثير، قال: الرقاق الرقيق، مثل طوال وطويل، وهو الرقيق الواسع الرقيق". [فتح الباري ٥٣٠/٩].

قلت: قد أخرج البخاري في الأطعمة، باب الخبز المرقق... عن قتادة قال: "كنا عند أنس وعنده خبز له فقال: ما أكل النبي ﷺ خبزا مرققا ولا شاة مسمومة حتى لقي الله" اهـ.

أسكرجة^(١)، ولا نام على فراش وطيء^(٢). وكان يقول: "مالي وللدنيا/ . إنما أنا ١١٥
والدنيا كراكب نام تحت شجرة ثم قام وتركها^(٣)".

وأما قوله: "الحاسة التي هي عار علينا، كما ذكر "أرسطو" ولا سميا قذارة [موقف
النصارى
من النكاح]

فنفول أولا لهذا المصنف النصراني: أنت قد قدمت في فوائد النبوة: أن
مقاصدها لا تحصل بمجرد الفلسفة. فكيف جعلت قول الفلاسفة كموسى بن
عبيدالله، وأرسطو: حجة في تقبيح حاسة النكاح؟ هذا تهافت لا يسمع.

(١) أسكرجة: أوله همزة، وهو قول بعض أهل اللغة، وفي لسان العرب: سكرجة بدون همز، بضم
السين والكاف والراء والتشديد بعد جيم مفتوحة. وهو لفظ الحديث الذي أخرجه البخاري في
الأطعمة، باب ما كان النبي ﷺ وأصحابه يأكلون، عن أنس - رضي الله عنه - قال: " ما أكل
النبي ﷺ على خوان ولا في سكرجة، ولا خبز له مرقق. فقلت لقتادة: على ما يأكلون؟ قال
على السفر" وأخرج الحديث أيضا الترمذي في أول الأطعمة، وابن ماجه في الأطعمة باب الأكل
على الخوان والسفرة. وأحمد في المسند (٣/ ١٣٠) والسكرجة: فارسية معربة، وهي إناء يؤكل
فيه، منه الصغير ومنه الكبير [انظر لسان العرب ٢/ ٢٩٩، وفتح الباري ٩/ ٥٣٢].

(٢) الوطيء السهل اللين. [انظر إكمال الإعلام بثلاث الكلام ٢/ ٧٥٤].

(٣) أخرجه الترمذي بسند عن عبدالله قال: " نام رسول الله ﷺ على حصير فقام وقد أثر في جنبه،
فقلنا يا رسول الله لو اتخذنا لك وطاء، فقال: مالي ومال الدنيا، ما أنا في الدنيا إلا كراكب
استظل تحت شجرة ثم راح وتركها" قال الترمذي: " وفي الباب عن عمر وابن عباس، قال أبو
عيسى: هذا حديث حسن صحيح" اهـ. وقد أخرجه ابن ماجه عن عبدالله في الزهد، باب مثل
الدين، وأحمد في المسند (١/ ٣٠١) عن ابن عباس ولفظهما نحو لفظ الترمذي.

ثم نقول لهذا الفيلسوف: حاسة النكاح عار على من^(١)؟ عليك؟ أو على الأنبياء ومن تابعهم؟ إن قلت: عليك. قلنا: عندك أو عندهم؟ إن قلت: عندك فأنت لا عند لك: بل أنت من أعداء أهل الشرائع. ومن أول عداوتك لهم، وطعنك عليهم، تقيحك عليهم شيئاً أجمعوا على جوازه منذ أهبط آدم إلى الآن، وأنت قد اعترفت بصحة نبوتهم وعقولهم، فأحد الأمرين لازم: إما فساد عقلك في إنكارك عليهم التشاغل بالنكاح، أو فساد عقلك في اعترافك بصحة نبوتهم، وكمال عقولهم.

ويقال لأرسطو: ألسنت القائل آنفاً: إن حال عقولنا عند النظر إلى المبادئ^(٢) كحالة الخفاش عند النظر إلى الشمس. فمن أين لك أن عقلك لم يقصر عن إدراك حكمة الباري - سبحانه - في إباحة النكاح للأنبياء - عليهم السلام^(٣) -؟ وهل هذا إلا تهافت؟

وإن قلت: عند الأنبياء. فهذا كذب عليهم. فإن الأنبياء أجمعوا على حسنه وحكمة الله فيه، من تكثير العباد والعباد، وعمارة الأرض، ودوام العالم، وبقاء النوع الإنساني الذي أجمعت الحكماء على أنه خلاصة الوجود، وتنوع^(٤) أنواعه. وإن قلت على الأنبياء - عليهم السلام^(٥) - فأنت قد اعترفت بكمالهم! / والاقدام على العار ينافي الكمال. فهذا تهافت منك بكل حال.

(١) على من: ليست في (ش).

(٢) في (أ): المتأذى.

(٣) "عليهم السلام": ليست في (م).

(٤) في ش، م: ونوع أنواعه.

(٥) "عليهم السلام": ليست في (م)، (ش).

وأما ما ذكر من قذارة/ النكاح، فنقول:

[فوائد
النكاح
وفصيلته]
لا نسلم أن فيه قذارة، بل فيه مصالح:
منها: سرور النفس به، وانشراحها للعبادة، ولعل بدونه لا تنشرح لذلك.

ومنها: تحصين الفرج عن الزنا المحرم^(١) بإجماع أهل الملل والعقول.

ومنها: تحليل فضلات البدن المحتقنة فيه، وانهاش الحار الغريزي^(٢) به،
فيخف بذلك البدن وينشط. ولهذا بعض الناس يمرض بتركه وتكثر في بدنه
الجراحات^(٣) والدمايل ونحوها^(٤).

(١) وقد دعا محمد ﷺ إلى ذلك فقال: « يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه
أغض للبصر وأحصن للفرج... » الحديث. أخرجه البخاري في عدة مواضع منها "كتاب
الصوم، باب الصوم لمن خاف على نفسه العزبة" ومسلم في النكاح الحديث الثالث، وأبوداود
والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي كل منهم في أول كتاب النكاح، وأحمد في المسند
(١/٣٧٨، ٣٢٤، ٤٢٥، ٤٣٢، ٤٤٧).

(٢) الحار: الساخن. والحاراة حرقه في الفم من طعم الشيء أو حرقه في القلب من التوجع.
والغريزي: هو المنسوب إلى الغريزة، وهي صورة من صور النشاط النفسي، فيقال: الحرارة
الغريزية، أو الميول الغريزي.

ويقال إن الحرارة الغريزية تزيد من الصباح إلى بعد الظهر زيادة بطيئة تصل إلى الكمال وتبقى
كذلك إلى الثلث الأول من الليل ثم تأخذ بعد ذلك في النقص ثانياً وهكذا - والله أعلم - [انظر
المعجم الوسيط ١/١٦٥، المعجم الفلسفي ٢/١٢٧-١٢٨، ودائرة معارف القرن العشرين
٣/٤٠٧].

(٣) في (ش): الحارات.

(٤) وما يسببه المتني إذا دام احتقانه: الوسواس، والجنون والصرع.

ومنها: أنه يحسن الخلق، ويبسط بشرة الوجه^(١).

وقد نص "جالينوس"^(٢) على أن سبب سوء خلق الخصيان، وتعبيس وجوههم وانتهازهم لمن كلمهم: ترك^(٣) الجماع، لاحتباس الماء، وتعفنه في أبدانهم. ولئن سلمنا أن فيه قذارة فالجواب من وجهين:

أحدهما: أن قذارته شرعية أو طبيعية؟ إن قلت: شرعية. فهو ممنوع فإن الذي^(٤) يصلح أن يضاف إليه الاستقذار في الجماع / هو: المني^(٥)، ١٠ ش

(١) ومن مصالح النكاح ومقاصده الحسنة: حفظ النسل، ودوام النوع الإنساني، إلى أن تتكامل العدة التي قدر الله تعالى بروزها إلى هذا العالم، وهذه مصلحة عظيمة دالة على فضيلة النكاح، والشرائع جاءت لتحصيل المصالح.

(٢) هو أشهر الأطباء اليونانيين القدماء بعد أبقراط، قيل كان من حكماء اليونانيين الذين كانوا في الدولة القيصريّة بعد بنيان رومية، ومولده ومنشؤه بفرغا مس مدينة صغيرة من مدن آسيا شرقي قسطنطينية. وكان عالما بالتشريح. [انظر طبقات الأطباء والحكماء لابن جلدجل ص ٤١، ودائرة معارف القرن العشرين ٣/٣-١٣، نزهة الأرواح وروضة الأفراح في تاريخ الحكماء والفلاسفة ١/ ٣٤٠-٣٥٩].

(٣) في (أ): بترك. (٤) في (م): فالذي.

(٥) اختلف العلماء في طهارة مني الآدمي فذهب مالك وأبو حنيفة إلى نجاسته إلا أن أبا حنيفة قال يكفي في تطهيره فركه إذا كان يابسا وهو رواية عن أحمد وقال مالك لا بد من غسله يابسا أو رطبا. ودليلهم حديث عائشة عن مسلم في الطهارة باب حكم المني: "أن رسول الله ﷺ كان يغسل المني ثم يخرج إلى الصلاة في ذلك الثوب وأنا أنظر إلى أثر الغسل فيه" وذهب الشافعي وأحمد في المشهور عنه إلى أنه طاهر، ودليلهم الرواية الثانية عن عائشة عند مسلم في الموضع السابق في المني قالت "وكننت أفركه من ثوب رسول الله ﷺ فركا فيصلي فيه" وحملوا رواية الغسل على الاستحباب والتنزه والنظافة كما هو شأن النجاسة والبصاق ونحوهما. وهذا هو الراجح - والله أعلم - . [انظر شرح النووي لصحيح مسلم ٣/١٩٧-١٩٨، مجموع فتاوى ابن تيمية ٢١/٥٨٧ وما بعدها].

والمذي^(١)، ورطوبة فرج المرأة^(٢). وهذه الأشياء طاهرة عند كثير من أهل الشرع.

(١) مذي فيه لغات: بفتح الميم وإسكان الذال وفتح الميم وكسر الذال مع تشديد الياء، وفتح الميم وكسر الذال مع تخفيف الياء والأوليان مشهورتان كما قال الإمام النووي: "وأولهما أفصحهما وأشهرهما". وهو ماء رقيق لزج يخرج عند ملاعبة المرأة. [انظر المصباح المنير ٦٨٩/٢، وشرح النووي على صحيح مسلم ٢١٣/٣، واختلف العلماء في نجاسته فقال جمهورهم: إنه نجس، واستدلوا بحديث علي عند مسلم (كتاب الحيض، باب المذي) وعند غيره: "كنت رجلاً مذاءً، وكنت استحي أن أسأل النبي ﷺ لمكان ابنته، فأمرت المقداد بن الأسود فسأله فقال: (يغسل ذكره ويتوضأ) فأمر النبي ﷺ له بالغسل دليل على نجاسته. وقال بعض الإمامية: المذي طاهر. ويفهم من كلام الطوفي هنا أن معهم في هذا القول غيرهم. والراجح أنه نجس لورود الدليل بالأمر بغسله ولم يرد ما يدل على طهارته - والله أعلم - .

[انظر شرح النووي على صحيح مسلم ٢١٣/٣، وفتح الباري ٣٨١/١، ومعالم السنن بهامش سنن أبي داود ١٤٣/١، ونيل الأوطار ٦٤/١].

(٢) اختلف في طهارة رطوبة فرج المرأة على نحو الخلاف في المني فقال بعض العلماء: إنه طاهر عملاً برواية حك المني. وأن الاحتلام مستحيل في حق النبي ﷺ لأنه من تلاعب الشيطان بالنائم، فلا يكون المني في ثوبه إلا من جماع ويلزم منه مرور المني على موضع أصاب رطوبة الفرج فلو كانت نجسة لتنجس بها المني ولما تركه في ثوبه ولما اكتفى بالفرك. وأجاب من قال بنجاسته عن هذا بأن الاحتلام منه ﷺ جائز وليس من تلاعب الشيطان بل هو فيض زيادة المني، ويجوز أن يكون حصل بمقدمات جماع فسقط منه شيء على الثوب، أما المتلطف بالرطوبة فلم يكن على الثوب. قلت: والأرجح طهارته لأنه يشق الاحتراز عنه كالمخاط والنخامة والبصاق وإلحاقاً له بالمني، ولأنه لم يرد دليل صريح على نجاسته - والله أعلم - .

[انظر شرح النووي على صحيح مسلم ١٩٨/٣].

ومن قال بنجاستها منهم عفا^(١) عن يسيرها دفعا للحرص والمشقة فأما مخرج البول والغائط فلا وطء^(٢) فيه^(٣)، والحيض يحرم الوطء^(٤) في زمنه. فأين القذارة إذن في الجماع؟.

وإن قلت: طبعية لم يلزم من ذلك وجوب اجتنابها عقلا، ولا شرعا، لأن هذه الأشياء كاللبصاق، وبلغم المعدة والرأس والمخاط وعرق الحمى. بل مطلق العرق. فإن هذه كلها فضلات تحللها الحرارة من البدن، وهي تورثه خفة ونشاطا وصحة، ومعتمد العلاج الطبي تنقية^(٥) البدن من المواد التي ليس من شأنها أن تكون فيه.

الثاني: سلمنا أن فيه قذارة بكل حال. لكن مفسدة تلك القذارة مغمورة بما فيه من المصالح العظيمة الدنيوية والأخروية^(٦). والعقول/ الصحيحة لا ترجح إعدام مفسدة واحدة خفيفة خصوصا وقد باشرها الأنبياء والصديقون أجمعون، - إلا من شذ منهم - على وجود مصالح كثيرة جمة النفع.

(١) في النسخ الثلاث: عفى.

(٢) في (أ): فلا وطى.

(٣) أما مخرج البول فلعدم إمكان ذلك، وأما مخرج الغائط فلحرمته وقذارته.

(٤) في (أ): الوطى.

(٥) في (أ): بتنقية.

(٦) من ذلك ما تقدم، وغض البصر، وكف النفس، والقدرة على العفة عن الحرام وتحصيل ذلك للمرأة، فهو نفع لهما في الدنيا والآخرة، وشيء هذه مصالحه ومشروع للأنبياء ويجبونه يحمل المقتدي بهم على تحصيله ليرتب عليه ما ذكر من المصالح.

ثم أين قذارة الجماع من قذارة الغائط؟ الذي يتعبد مخايس^(١) النصارى ببقائه على أبدانهم، حتى تغالي فيه النصارى، فجعلوا يتهادونه يتبركون ويستشفون به من الأمراض، بناء منهم^(٢) على فهمهم الفاسد لكلام المسيح في الفصل الثامن والعشرين/ من إنجيل متى^(٣) حيث يقول: "ليس النجس ما دخل الفم ثم خرج مستحيلا من المخرج. إنما النجس ما خرج من الفم من الكلام السيء، لأنه يدل على نجاسة القلب" هذا معنى كلامه^(٤).

ومن أنكر من النصارى أنهم يتعبدون ببقاء العذرة على أبدانهم فهو مستخف منكر لما يعلم - كما ينكر بعض فقهاء المسلمين تجويز الوطء^(٥) في الدبر - وهو

(١) مخايس: هكذا جمعه المؤلف والخيس مصدر خاس الشيء يخيس خيسا. أي تغير وفسد وأنتن وخاست الجيفة: أي أروحت... قال الليث: يقال للشيء يبقى في موضع فيفسد ويتغير... [انظر لسان العرب ٦/٧٤، المشوف المعلم في ترتيب الاصلاح على حروف المعجم ١/٢٦١].

(٢) في (١): "بنا أمنهم منهم على فهمهم الفاسد".

(٣) النص في الأصحاح الخامس عشر منه حسب ترجمة سنة ١٩٧٩م ولفظه "ثم دعا الجمع وقال لهم اسمعوا وافهموا، ليس ما يدخل الفم ينجس الإنسان بل ما يخرج من الفم هذا ينجس الإنسان".

(٤) كان المسيح - عليه السلام - يتدين بالطهارة، ويغتسل من الجنابة، ويوجب الغسل على الحائض، وطوائف النصارى عندهم ذلك كله غير واجب، فالإنسان منهم يقوم من على بطن المرأة، ويبول ويتغوط ولا يمس ماء، ولا يستجمر، والبول والغائط ينحدر على ساقه وفخذه ويصلي كذلك وصلاته صحيحة تامة - على زعمهم - ولو تغوط أو بال وهو يصلي فضلا عن أن يفسو أو يضطرب، ويقولون: إن الصلاة بالجنابة والبول والغائط أفضل منها بالطهارة... [انظر هداية الحيارى ص ١٤١، والأجوبة الفاخرة ص ١٣٣].

(٥) في (١): الوطي.

منصوص في كتبهم وعن أئمتهم^(١).

وأما قوله: "ولذلك فضح الله بها كل مدع" فنقول في جوابه: لا نسلم أن [الأنبياء والنكاح] الله فضح المدعين بحاسة النكاح، وإنما فضحهم بدعواهم الكاذبة ولو كانت حاسة النكاح تقتضي الفضيحة لافضح بها الأنبياء كلهم، بل جميع الخلق كآدم ونوح وإبراهيم، وخصوصا إسرائيل، وداود، وسليمان فإنهم كانوا كثيري النساء والسراري^(٢)، وكثرة تشاغل إبراهيم وبنيه بالجماع هو الذي أوجب كثرة نسلهم وانتشار الشعوب منهم، لأن الجماع سبب النسل، وكثرة المسبب يدل على كثرة السبب.

(١) ذكر الطوفي الخلاف في مسألة الوطء في الدبر في كتابه الإشارات (ص ٤٩/خ/ح) عند تفسير ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ (البقرة: ٢٢٣) وقال بأن القائلين بالجواز هم الشيعة وطائفة من أهل الحجاز، وأنه يعزى إلى مالك - رحمه الله - ثم ذكر أدلة المجوزين ومن قال بحرمة وهم الجمهور. قلت: وهذه المسألة مبسوبة في كتب الفقه والتفسير وليس هذا موضع بسطها، ولكن الراجح هو ما ذهب إليه الجمهور وهو تحريم الوطء في الدبر للأدلة القوية في ذلك.

[انظر المغني لابن قدامة ٢٢/٧-٢٣، وتفسير القرطبي ٩١/٣-٩٦، وتفسير ابن كثير ١/٢٦٠-٢٦٤] ولا وجه لمناظرته قول النصارى المتقدم بقول من شذ من المسلمين في مسألة الوطء في الدبر فإن التعبد ببقاء العذرة على أجسادهم أصبح كأنه الأصل عندهم وجحوده اخفاء لما يعلم أما الوطء في الدبر فليس كذلك بل الأصح عدم جوازه ومن أجازه لا يخفي كما فعلت النصارى.

(٢) يقال: إن داود عليه السلام مع زهده وأكله من عمل يده، كان عنده تسع وتسعون امرأة، فأحب امرأة وتزوج بها فأكمل المائة. وابنه سليمان - عليه السلام - كان يطوف في الليلة على تسعين امرأة. وقال ابن عباس: "كان في ظهر سليمان ماء مائة رجل، وكان له ثلاثمائة امرأة وثلاثمائة سرية". [انظر منحة القريب المجيب في الرد على عباد الصليب ص ١٢٣].

وبالجملة: فمن جعل حاسة النكاح عارا. فقد ألحق العار بسائر الأنبياء والصديقين والصالحين وعباد الله أجمعين. وإن عارا يتلبس^(١) به هؤلاء كلهم ليس بعار: / وعيروني بذلي في محبتها . . . وبالذي عيروني تم لي الشرف^(٢) [وإذ لولا هذه الحاسة لما وجد الأنبياء وشرائعهم، وإنما هي عار على معتقدها عارا، إذ لولا هذا العار لما صار إلى النار]^(٣).

وأما ما ذكر من قصة الرجلين الذين أحرقهما ملك^(٤) بابل، فلم أجده في الباب المذكور من كتاب ارمياء النبي، فإن كان المشار إليه برميا^(٥) النبي، وأنه غير ارمياء، وإلا فلا أعلم صحة هذا النقل، على أنه بتقدير الصحة إنما افترض هذان الرجلان بدعواهما الكاذبة وزناهما، / لا بتعاطي شهوة النكاح. على أني أحسب أن النقل اشتبه عليه، وأن المراد بالرجلين هاروت وماروت^(٦). ولهما قصة عجيبة وردت بها السنة وذكرها أهل السير.

(١) في (أ): "وان عارا يتلبس ابليس هؤلاء كلهم ليس بعار".

(٢) لم أعرف قائل هذا البيت بعد البحث الكثير.

(٣) ما بين المعكوفتين ساقط من (أ).

(٤) في (أ): مالك بابل.

(٥) وفي (ش)، (م) ترميا، وفي الكامل برخيا كما سبق ص: ٢٦٦.

(٦) هاروت وماروت: قيل المراد بهما جبريل وميكائيل - عليهما السلام - وقيل رجلان اسم أحدهما هاروت والآخر ماروت كانا يعلمان السحر. وقيل: إنهما ملكان أنزلهما الله إلى الأرض وأذن لهما في تعليم السحر اختبارا لعباده وامتحانا. . . وقيل: هما قبيلان من الجن. وقيل: علجان من أهل بابل. وذهب كثير من السلف إلى أنهما كانا ملكين من السماء، وأنهما أنزلا إلى الأرض فكان من أمرهما ما كان. وهو الراجح. وستأتي قصتهما - إن شاء الله - بعد قليل.

[انظر تفسير الطبري ١/ ٤٥٢-٤٥٩، وتفسير ابن كثير ١/ ١٣٧، وتفسير الشوكاني ١٢٢/١-١٢٣.]

منهم: "وثيمة بن موسى بن الفرات^(١)" في "قصص الأنبياء":

وكان افتضاحهما بتقدير الله، وسببه طعن الملائكة على بني آدم، واستقلالهم أعمالهم وتعيرهم بخطاياهم وعصيانهم. فلما ابتلى الملائكة بما ابتلى به بنو آدم ساعة من نهار، استقالوا فأقيلو، إلا هاروت وماروت ثبتا فجرى لهما ما جرى^(٢)،

(١) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٨٠.

(٢) أخرج أحمد بن حنبل - رحمه الله - في المسند (١٣٤/٢) عن عبدالله بن عمر أنه سمع نبي الله ﷺ يقول: إن آدم لما أهبطه الله تعالى إلى الأرض قالت الملائكة أي رب أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون. قالوا ربنا نحن أطوع لك من بني آدم. قال الله تعالى للملائكة هلموا ملكين من الملائكة حتى يهبط بهما إلى الأرض فنظر كيف يعملان، قالوا ربنا: هاروت وماروت، فأهبطا إلى الأرض ومثلت لهما الزهرة امرأة من أحسن البشر فجاءتهما فسألاها نفسها قالت: لا والله حتى تكلمتا بهذه الكلمة من الإشراك، فقالا: والله لا نشرك بالله أبدا. فذهبت عنهما ثم رجعت بصبي تحمله فسألاها نفسها قالت: لا والله حتى تقتلا هذا الصبي. فقالا والله لا نقتله أبدا. فذهبت ثم رجعت بقدر خمر، فسألاها نفسها قالت: لا والله حتى تشربا هذا الخمر فشربا، فسكرا، فوقعا عليها، وقتلا الصبي، فلما أفاقا قالت المرأة: والله ما تركتما شيئا أبيتماه علي إلا قد فعلتماه حين سكرتما. فخير بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخترتا عذاب الدنيا" اهـ. قال ابن كثير - رحمه الله - في التفسير (١٣٨/١): "وهكذا رواه أبو حاتم ابن حبان في صحيحه... وهذا حديث غريب من هذا الوجه، ورجاله كلهم ثقات من رجال الصحيحين إلا موسى بن جبير... فهو مستور الحال، وتفرد به عن نافع... وروي له متابع من وجه آخر عن نافع... كما قال ابن مردويه حدثنا... فذكره بطوله" اهـ. وقصة هاروت وماروت وزناهما عند الحاكم وصححه عن ابن عمر أيضا في (٦٠٧/٣) كتاب الأهوال، وابن أبي حاتم وعبد بن حميد وأصحاب كتب التفسير بطرق أغلبها غير مرفوعة.

وقد ذكرت بعض قصتهما في "الفوائد" (١).

قلت: والذي أوجب لهذا النصراني تقديم هذا الكلام، وتقييح حاسة النكاح هو كونه رأى المسيح لا داعي له إليها، ورأى محمدا - عليه السلام - شديد الداعي إلى ذلك. كما نقل عنه حيث يقول: «حبب إليّ من الدنيا ثلاث: الطيب، والنساء، وجعلت قرة/ عيني في الصلاة» (٢) وأنه تزوج كثيرا وتسرى، فأراد العليج أن يجعل هذا مطعنا عليه.

ولقد تاه عن الصواب. فإن نكاح النساء هو عين الطهارة، لما فيه من تحصين الدين، والإعانة على تقوى رب العالمين. ولهذا كان محمد ﷺ إذا رأى امرأة أعجبته دخل على بعض نسائه ففضى حاجته منها، ثم خرج. وفعل ذلك يوما ثم

[انظر تفسير الطبري (١/٤٥٢-٤٥٨)، وتفسير القرطبي ٢/٥١-٥٢، وتفسير ابن كثير (١٣٤-١٤١) ويرى ابن كثير أنها كلها من الإسرائيليات وعدم رفعها إلى النبي ﷺ، وتبعه في ذلك الشيخ رشيد رضا (انظر الفتح الرباني ١٨/٧٢-٧٣) والقاسمي في تفسيره (١/٢١١-٢١٣)، ونقل رأي الرازي في ذلك].

(١) لم أجد كتاب المؤلف هذا رغم البحث عنه، ولعله من الكتب التي فقدت من المكتبات الإسلامية.

(٢) أخرجه النسائي في أول عشرة النساء عن أنس من طريق ثابت بلفظ: «حبب إليّ من الدنيا: النساء والطيب وجعل قرة عيني في الصلاة»، وأخرجه في نفس الموضع من طريق آخر عنه بنحوه، وأخرجه أحمد في المسند (٣/١٢٨) من طريقين عن أنس بلفظ النسائي السابق، وأخرجه في (٣/٢٨٥) عنه بلفظ النسائي الآخر، وفي (٣/١٩٩) بنحوهما، وأخرجه الحاكم في المستدرک (٢/١٦٠) وقال: "صحيح على شرط مسلم"، وتكلم العلماء في زيادة لفظ "ثلاث" فمنهم من يثبتها ومنهم من ينكرها. [انظر المقاصد الحسنة ص ١٨٠، وكشف الخفاء ١/٤٠٥-٤٠٦].

خرج على أصحابه، فقال: «إن المرأة إذا أقبلت أقبل معها/ شيطان يزيناها فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله، فإن معها مثل الذي معها» (١).

وقال: «إذا كانت لأحدكم إلى امرأته حاجة فليأتها، وإن كانت على التنور» (٢). كل ذلك محافظة على حفظ الدين، لئلا يغلب الإنسان عليه بداعي الشيطان والهوى.

(١) أخرجه مسلم في (النكاح باب ندب من رأى امرأة فوقعت في نفسه إلى أن يأتي امرأته. حديث (٩) عن جابر أن رسول الله ﷺ رأى امرأة. فأتى زينب، وهي تمس منيئة لها - تدبغ جلدا - فقضى حاجته. ثم خرج إلى أصحابه فقال: «إن المرأة تقبل في صورة شيطان، وتدبر في صورة شيطان، فإذا أبصر أحدكم امرأة فليأت أهله فإن ذلك يرد ما في نفسه» وأخرج الترمذي في الرضاع باب ما جاء في الرجل يرى المرأة الأجنبية، عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ رأى امرأة، فدخل على زينب فقضى حاجته وخرج. وقال: «إن المرأة إذا أقبلت أقبلت في صورة شيطان. فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله، فإن معها مثل الذي معها» قال الترمذي: "وفي الباب عن ابن مسعود، قال أبو عيسى: "حديث جابر صحيح حسن غريب" وأخرجه أبو داود في النكاح باب ما يؤمر به من عف البصر بنحو لفظ مسلم، والدارمي عن ابن مسعود في النكاح باب الرجل يرى المرأة فيخاف على نفسه، بلفظ: (رأى رسول الله ﷺ امرأة فأعجبته فأتى سودة، وهي تصنع طيبا وعندها نساء فأخلىه فقضى حاجته ثم قال: «أيما رجل رأى امرأة تعجبه فليقم إلى أهله فإن معها مثل الذي معها» وأخرجه أحمد في المسند (٣/ ٣٣٠) بلفظ مسلم.

(٢) أخرجه الترمذي في الرضاع، باب ما جاء في حق الزوج على المرأة، عن طلق بن علي - بن طلق بن عمرو السحيمي اليمامي الصحابي - قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا الرجل دعا زوجته لحاجته فلتأتها وإن كانت على التنور» قال أبو عيسى: "هذا حديث حسن غريب" وهو حسن كما قال. وأخرجه أحمد في المسند (٤/ ٢٣) عنه أيضا قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أراد أحدكم امرأته حاجة فليأتها ولو كانت على تنور» وسند أحمد ضعيف لأن فيه محمد بن جابر بن سيار قال عنه ابن حجر في التقريب: "صدوق ذهب كتبه نساء حفظه. وخلط كثيرا، وعمي فصار يلقي" اهـ.

كما حكى في التوراة ^(١): أن "يهوذا بن يعقوب" تعرضت له كُتته ^(٢) - زوجة ابنه - في الطريق في صورة زانية، فواقعها على أن يعطيها جديا ورهنها عليه عمامته وقضييا كان بيده .

وأن "روبيل" ^(٣) و"طى" ^(٤) سرية أبيه يعقوب ونجس فراشه، ونحن لا نقول بصحة هذا ولكنه حجة على النصارى واليهود، وتحقيق ذلك ^(٥) وتلخيصه: أن شهوة النكاح في الإنسان طبيعية كشهوة الأكل والشرب، وحب الغلبة والرياسة، بل هي أشد الشهوات. ولذلك كان أكثر افستات العالم بها، فقضاؤها وأمن غائلتها بالطريق الحلال المصطلح عليه في النواميس الإلهية أولى في العقل من التعرض بتركها ^(٦) لمعصية الرحمن وطاعة الشيطان.

وقول محمد - عليه السلام - : «حب الي من دنياكم النساء» ليس ذلك لغلبة شهوته عقله، كيف ذلك وسيرته: سيرته. لمن تأملها، وثباته: ثباته. بل إنما

(١) في سفر التكوين الأصحاح الثامن والثلاثين.

(٢) كُتته: هي زوجة ابنه كما ذكر المؤلف أو زوجة أخيه. [انظر لسان العرب ١٣/٣٦٢] واسمها في التراجم الحديثة لكتب العهدين: "ثامار".

(٣) في التراجم الحديثة: "رووبين" والنص في سفر التكوين "بدء الخليقة" الأصحاح الخامس والثلاثين والأصحاح التاسع والثلاثين.

(٤) في (م): وطء.

(٥) في (م): وتحقيق هذا.

(٦) في (أ): من التعرض وتركها.

المقصود بذلك: أن يتفرغ خاطره التفرغ الكلي لأداء الرسالة^(١)، والقيام بأعبائها - كما يتفرغ الجائع بالأكل - لأداء العبادات.

وقد ورد في السنة النبوية الصحيحة عن يوشع بن نون. أنه لما توجه إلى بعض مغازيه - أحسبها: غزاة أريحا^(٢)، مدينة الجبارين - قال لقومه: "لا يتبعني^(٣) رجل قد / ملك بضع امرأة، يريد أن يبنى بها ولما بين. ولا آخر قد بنى بيوتا، ولم يرفع سقفها^(٤)". ولا آخر قد اشترى غنما، أو خلفات^(٥)، وهو

١٢ ش

(١) قال ابن كثير - رحمه الله - في هذا المعنى: "وقد بان لك من هذا أن عدم القدرة على النكاح نقص وإنما الفضل في كونها موجودة، ثم يمنعها إما بمجاهدة كعيسى أو بكفاية من الله - عز وجل - كيحيى - عليه السلام - ثم هي في حق من قدر عليها وقام بالواجب فيها ولم يشغله عن ربه: درجة عليا، وهي درجة نبينا ﷺ الذي لم يشغله كثرتهم عن عبادة ربه، بل زاده ذلك عبادة بتحسينهم وقيامه عليهم واكسابه لهم وهدايته إياهم، بل صرح أنها ليست من حظوظ دنياه هو وإن كانت من حظوظ دنيا غيره فقال: "وحبب إليّ من دنياكم" اهـ. [تفسير ابن كثير ٣/٣٦١-٣٦٢].

(٢) أريحا: بفتح الهمزة وكسر الراء المهملة، وياء ساكنة والحاء مهملة بعدها ألف وقد رويت بالحاء المعجمة، لغة عبرانية: مدينة الجبارين في الغور بفلسطين بينها وبين بيت المقدس مسيرة يوم. [انظر مراصد الاطلاع ١/٦٣] وقد صرح بأن المدينة هي أريحا: الحاكم في مستدركه [١/٣١٩ - ٣٢٠] في رواية كعب الأحبار، ولكن أحمد في إحدى روايته لغزو يوشع بن نون أخرج عن أبي هريرة أن الغزوة كانت إلى بيت المقدس [المسند ٢/٣٢٥]، ورواية أحمد قال عنها ابن حجر في الفتح (٦/٢٢١): "مرفوعة صحيحة" اهـ.

(٣) في (أ): لا ينبغي.

(٤) في (أ): راسعها.

(٥) خلفات: بفتح المعجمة وكسر اللام بعدها فاء خفيفة جمع خلفه وهي الحامل من النوق. وقد يطلق على غير النوق. [فتح الباري ٦/٢٢٢، وشرح النووي على صحيح مسلم ١٢/٥١].

ينتظر أولادها" . . . الحديث رواه أحمد ^(١)، وأخرجاه في الصحيحين ^(٢).

كل ذلك مراعاة لاجتماع ^(٣) / الخواطر في طاعة الله، وحذرا من تفرق
الهمم فيها ^(٤)، ونظائر هذا في شريعتنا مطلوب كالنهى عن الصلاة مع مدافعة
الأخبثين ^(٥) وكذلك الشبق ^(٦)، وكل ما يلهي.

وبالجملة: فكل عبادة الله - سبحانه - ينبغي للإنسان أن لا يدخل فيها،
حتى يحسم مواد اشتغال قلبه عنها ما أمكن، ومن هذا، / أو قريبا منه قوله - عليه

(١) في المسند (٣١٨/٢).

(٢) البخاري في كتاب الخمس باب قول النبي ﷺ: «أحلت لكم الغنائم . . .»، ومسلم في الجهاد
حديث ٣٢ باب تحليل الغنائم لهذه الأمة خاصة. [انظر ص: ٢٥٨ من هذا البحث].

(٣) في (م): لاجتماع.

(٤) كلمة: "فيها" ليست في (م).

(٥) الأخبثان: البول والغائط. أخرج مسلم في (المساجد باب كراهة الصلاة بحضرة طعام مع مدافعة
الأخبثين) عن عائشة قالت: . . . أني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا صلاة بحضرة الطعام،
ولا يدافعه الأخبثان» وأخرجه بنحوه أبوداود في الطهارة باب أيصلي الرجل وهو حاقن؟،
وأحمد في المسند في مواضع منها (٤٣/٦).

(٦) الشبق: شدة الغلظة وطلب النكاح، يقال: رجل شبق، وامرأة شبقة [انظر لسان العرب
١٠/١٧١]، ولم أجد على ذلك دليلا ولعل الطوفي - رحمه الله - ذكره قياسا على حضرة
الطعام ومدافعة الأخبثين لأن العلماء أحقوا بهما كل ما كان في معناه مما يشغل القلب ويذهب
كمال الخشوع، - والله أعلم - .

السلام :- « لا يقضي القاضي وهو غضبان »^(١) لأن القضاء عبادة، والغضب يشغل عنه. وكذلك كلما في معنى الغضب من مرض أو حر أو برد أو شبق ونحو ذلك. ولهذا كان - عليه السلام - يحب الطيب لا ليلتذ به في نفسه^(٢)، بل إكراما للملائكة الذين معه خصوصا جبريل صاحب الوحي. ولهذا كان يبغض الثوم والبصل، وكل ذي ريح كريهة، وقال لأصحابه: «إني أناجي من لا تناجون»^(٣).

(١) أخرجه البخاري في (الأحكام، باب هل يقضي القاضي أو يفتي وهو غضبان؟) بلفظ: «لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان» ومسلم في (الأقضية، باب كراهة قضاء القاضي وهو غضبان بلفظ «لا يحكم أحد بين اثنين وهو غضبان» وأبو داود في (الأقضية، باب القاضي يقضي وهو غضبان بلفظ: «لا يقضي الحكم بين اثنين وهو غضبان» والترمذي في (الأحكام باب ما جاء لا يقضي القاضي وهو غضبان) بلفظ: « لا يحكم الحاكم بين اثنين وهو غضبان» والنسائي في آداب القضاة باب ذكر ما ينبغي للحاكم أن يجتنبه بلفظ مسلم، وأخرجه ابن ماجه في الأحكام باب لا يحكم الحاكم وهو غضبان، بلفظ: «لا يقضي القاضي بين اثنين وهو غضبان» وأحمد في المسند (٣٨/٥) بنحو لفظ أبي داود.

(٢) كان ﷺ يحب الطيب ويمتنع عن أكل بعض الأطعمة التي فيها رائحة خوفا من إيذاء الملائكة ومنهم جبريل عليه السلام كما وردت السنة الصحيحة بذلك ولكنه بشر يحب أن يتلذذ بما أحله الله من الطيبات، ولا أعلم دليلا يؤيد رأي الطوفي أنه يحب الطيب لا ليلتذ به في نفسه، غير أنه كان زاهدا فيما لا حاجة له به - والله أعلم - .

(٣) أخرج البخاري في كتاب الأذان، باب ما جاء في الثوم النيء والبصل والكراث وفي (الاعتصام، باب الأحكام التي تعرف بالدلائل) ومسلم في المساجد، باب نهى من أكل ثوما أو بصلا أو كراثا أو نحوها) وأبو داود في (الأطعمة، باب في أكل الثوم) عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ قال: «من أكل ثوما أو بصلا فليعتزلنا - أو قال: فليعتزل مسجدا - وليقعد في بيته» وأن النبي ﷺ أتى بقدر فيه خضروات من بقول فوجد لها ريحا، فسأل، فأخبر بما فيها من البقول فقال: «قربوها - إلى بعض أصحابه كان معه - فلما رآه كره أكلها قال: كل فإني أناجي من لا تناجي» وهذا لفظ البخاري في الأذان.

«وإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم»^(١).

وأما المسيح فلعله في ترك النكاح كان عنيماً^(٢)، أو لكونه لا من ذكر، أو لكونه كان ملكاً ظهر في صورة آدمي، فغلبت عليه صفة الملائكة^(٣).

كما قال الله - سبحانه - : ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا ۖ﴾ (٩) الآية^(٤).

(١) أخرجه مسلم في المساجد باب نهى من أكل ثوماً أو بصلاً أو كراثاً أو نحوها حديث ٧٤، ٧٢، والنسائي في المساجد باب من يمنع من المسجد، وابن ماجه في الأطعمة باب أكل الثوم والبصل والكراث، وأحمد في المسند (٣/ ٣٧٤، ٣٨٧). بالفاظ متقاربة.

(٢) في هامش نسخة (م):

"قوله في حق المسيح - عليه السلام -: لعله كان عنيماً ليس بجيد لأن العنة صفة نقص والأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - في غاية الكمال ولم يكن نبي قط عنيماً، وإنما تركه للنكاح فلخاصية قامت لا يضرنا خفاها عنا، وفي الجملة فلا يجوز أن نفتدي به في ترك النكاح إلا إذا قال أمركم الله أن لا تناكحوا، وهذا غير موجود، والله أعلم، قاله النابلسي ولله الحمد" اهـ. قلت: وهذا ما رآه ابن كثير - رحمه الله - . [انظر تفسير ابن كثير ١/ ٣٦١]. وهذا هو الحق.

(٣) لم يرد ما يبرر هذه الافتراضات في كتب النصارى أو المسلمين أو غيرهم ولا داعي لها ولا نسلمها للطوفي فالمسيح - عليه السلام - لم يرد عنه أنه تزوج أو لم يتزوج، وكونه لم يتزوج لا يدل على فضله على سائر النبيين، ولا يرفعه إلى درجة الإلهية كما لا يلزم منه عدم فضله، أو عدم كونه من ألو العزم من الرسل الذين فضلهم الله على سائر البشر، وكل من لم يتزوج من البشر ليس عنيماً، ولا أنه يلزم من عدم زواجه أنه من غير ذلك، فأدم من غير ذكر وتزوج، أو ملك، فالرسل لم تكن من الملائكة، وما كان ينبغي للطوفي عفا الله عنه أن يأتي بهذا، ولو قال: لعله ترك الزواج للتفرغ للعبادة - هذا إن صح أنه ترك الزواج - لكان أقرب إلى المعقول.

(٤) سورة الأنعام الآية التاسعة، ومعناها: أن الله - عز وجل - لو بعث إلى البشر رسولا ملكيا لكان على هيئة الرجل ليمكنهم مخاطبته والانتفاع بالأخذ عنه، ولو كان كذلك لالتبس عليهم الأمر، فلا يستطيعوا أن يتحققوا من كونه ملكا... ولكن الله سبحانه جعل الرسل عليهم السلام جميعاً =

أو لكونه كان هو الله أو ابنه على رأي النصارى الساقط - تعالى الله عما يقولون - ونحن نقول: إن المسيح لو تأسّى بسائر الأنبياء في النكاح والنسل، وتكثير العباد والعباد لكان ذلك أكمل له ^(١). فالذي يحتج علينا في [حاسة] ^(٢) النكاح بترك المسيح له، نحتج عليه في فضيلته بفعل جميع الأنبياء له. وليس المسيح - عليه السلام - بخير من جميع الأنبياء، إلا على هذين النصارى في أنه: الله، أو ابن الله. وذلك ممنوع عند كل عاقل، بل هو عبدالله ورسوله. وسيأتي تمام الكلام على هذا الشرط عند ذكر تفاصيله.

١٢١

[الشرط
الثالث:
ظهور المعجز
على يد النبي]

قال: "الشرط الثالث/ - يعني من شروط النبي -: اظهار المعجز للناس ليرتفع اللبس ويقع الفرق بين الصادق والكاذب".

= من البشر، واعترف بذلك جميع بني آدم. ﴿ قالت رسلهم أفي الله شك فاطر السموات والأرض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى قالوا إن أنتم إلا بشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فاتونا بسلطان مبين، قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان إلا بإذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ (سورة إبراهيم، آية: ١٠، ١١)، ﴿ ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون ﴾ (سورة المائدة، آية: ٧٥) ولا وجه لما افترضه الطوفي هنا - كما سبق - ولم أعلم أن هذا الافتراض هو رأي لأحد من الناس حتى النصارى، فإن المعروف عنهم أنهم قالوا: إن عيسى هو الله أو ابن الله، - تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا - .

(١) ذكرت فيما سبق أنه ليس لدينا دليل صحيح صريح على أن عيسى لم يتزوج لا عند النصارى ولا عند المسلمين بل في آية الرعد ٣٨ ما يدل على تزوج كل الرسل والله أعلم .

(٢) في النسخ: "في النكاح"، وما أثبتته أصح.

قلت: هذا كلام صحيح.

قال: "والمعجز فعل ما ليس في قوة الإنسان أن يفعله بحسب المجرى الطبيعي" (١).

قلت: هذا جيد في تعريف المعجز، لكن للمتكلمين فيه عبارة أخرى أحق من هذه وهو قولهم: المعجز هو الأمر الممكن الخارق للعادة، المقرون بالتحدي، الخالي عن المعارض. فالأمر: جنس للمعجز وغيره. والممكن: فصل له عن الممتنع، إذ الممتنع لا يوجد. والخارق للعادة يفصله عن الأمور العادية كطلوع الشمس ووقوع المطر وركوب الفرس ونحوها. فإن المستند في دعوى النبوة إليها لا يثبت له شيء والمقرون بالتحدي: احتراز ممن يدعي أن معجز من قبله، دليل على صدقه هو، كما يقول إنسان اليوم: إن قلب موسى عصاه حية، دليل على صدقي في دعوى النبوة. فإن ذلك لا ينفعه، لأن معجزه ليس مقارنا لتحديه، والخالي عن المعارض: احتراز من الشعبة (٢) والنيرنجات (٣) فإنها تعارض بمثلها، فإذا ظهر على يد شخص هذا الأمر بهذه الشروط كان معجزا وكان الشخص نبيا. /

(١) قلت: يوحى تعريف النصراني بأن صاحب المعجز ليس في منزلة البشر، وهذا بناء على مذهبه في المسيح - عليه السلام -.

(٢) شعبذ شعبة بالذال المعجمة، وليس من كلام أهل البادية وهي الشعوذة وهي لعب يرى الإنسان منه ما ليس له حقيقة كالسحر، أو خفة في اليد وأخذ كالسحر يرى الشيء بغير ما عليه أصله من رأي العين. [انظر المصباح المنير ١/٣٧٢، ولسان العرب ٣/٤٩٥].

(٣) النيرنجات جمع نيرج: أخذُ تشبه السحر، وليست بحقيقة، ولا كالسحر، إنما هو تشبيه وتلبيس. [انظر لسان العرب ٢/٣٧٦].

قال: "الشرط الرابع: أن يكون الدين الذي ^(١) يشرعه موافقا للدين [الشرط الطبيعي، وهو نوعان:

الرابع:
موافقة ما

أحدهما: عام لجميع الأمم، لا يختص بأمة دون أمة، كبر الوالدين، وصلة الرحم والإحسان إلى المحسن، والتجاوز عن المسيء. وبالجملية. جلب المصالح ودرء المفاسد، والتحلي بالفضائل، والتخلي عن الرذائل.

يأتي به النبي
للفطرة]

والثاني: خاص ^(٢) يختص بأمة دون أمة كتحرير لحم الخنزير عند غير النصارى وتحريم ذبح الحيوان عند البراهمة".
هذا حاصل ما ذكره في هذا الشرط.

قلت: هذا شرط متفق على حسنه عقلا وشرعا، وهو عام الوجود في دين الإسلام على ما ذكرنا جملة منه/ في شرح "الآداب الشرعية" ^(٣) لكن لا يلزم أن يأتي النبي به على هذه الصفة، واشتراطه فلسفة صرفة بل لله سبحانه أن يتعبد خلقه بما شاء، سواء كان ذلك مصلحة لهم أو لا. بناء على أصلنا في أن رعاية الأصلاح للخلق لا تجب على الله سبحانه وإنما فعل ذلك حيث فعله بهم، تفضلا، لا وجوبا ^(٤).

١٢٢

(١) الذي: ليست في (أ).

(٢) "خاص": ليست في (أ)، وبقية العبارة هكذا في النسخ الثلاث والأصح: خاص تختص به أمة دون أمة. أو يختص بأمة دون أمة.

(٣) لم أعثر على هذا الكتاب حتى الآن.

(٤) انظر التعليق السابق ص: ٢٥٨.

قال: "وإذ قد فرغنا من الكلام في النبوة والنبي، وشروطه التي يجب [موقف عتاة
 امتحانه بها بحيث إن وجدت فيه صدق، وإن اختلت فيه أو بعضها كذب. فإننا
 وجدنا الرجل المسمى: محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب ادعى النبوة في أمة من
 العرب^(١) فالتمس منه الشرط الأول وهو الصدق. فوجدنا ما جاء به يشتمل على
 صنفين: صادق وكاذب - كما سنبين -".

قلت: هذه دعوى مجردة عن حجة، فإذا ذكر الحجة قوبلت بحسب ما
 ينبغي^(٢).

قال: "وليس كون الصدق بحال كذب^(٣) المتكلم موجبا لحسن الظن به، بل

(١) قلت: هو بهذا القول يخالف قول جمهور النصارى: أن محمدا ﷺ رسول إلى العرب خاصة.
 مستدلين ببعض آيات القرآن الكريم كقوله تعالى في سورة الجمعة: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ
 رَسُولًا مِنْهُمْ...﴾ الآية وغيرها مما ظنوه دليلا لهم على أنهم غير مكلفين بالإيمان به واتباعه
 وليس كذلك. كما ورد في رسالة بولص الراهب التي وردت من قبرص إلى ابن تيمية - رحمه
 الله - فرد عليها بكتابه النفيس: "الجواب الصحيح لمن بدّل دين المسيح" والأخرى التي وردت
 إلى الإمام القرافي - رحمه الله - فرد عليها بكتابه الجليل: "الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة
 الفاجرة" فجمهور النصارى لا ينكرون نبوة محمد ﷺ لكن يرون أنه رسول في العرب فقط. أما
 هذا النصراني فهو ينكر نبوته ﷺ ويقول انه مدع للنبوة وليس نبيا وهذا دليل على خبثه وعناده.

(٢) قلت: لم يجب الطوفي عن هذا. والأولى أن نقول للنصراني: كيف يكون محمد ﷺ صادقا
 وكاذبا في آن واحد؟ هذا لا يعقل. وأنت أيها الخصم إذا قلت إن بعض كلامه صدق فيلزمك الإيمان
 به. وعند ذلك فلا حجة لك على ما تدعيه فيما تراه في نظرك أنه كذب لعدم اجتماع الأمرين معا
 في وقت واحد، واستدلالك بالقرآن الذي أتى به وتراه صدقا يلزمك أن تصدقه في الباقي.

(٣) في (أ): الصدق بحال كذب.

خلط الصدق مع الكذب أبلغ في الحيلة، وأنفذ في المكيدة. ولهذا يقال: ما من^(١) تعليم كاذب إلا ويمارجه شيء من الحق ليلتبس الباطل به، وتكون الخدعة أخفى فيه، والحيلة في التصديق أقوى.

قلت: هذا كلام صحيح^(٢). وهو من محاسن الحكم لا يناع فيه عاقل بل النزاع في أن ما أتى به محمد - عليه السلام - يشتمل على الكذب.

[امتحان

شرط

الصدق]

قال: "فلنورد أقاويل هذا الإنسان من صدق وغيره:

فقسم الصدق: قوله في سورة الصمد: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(١).

قلت: لا شك أن هذا الكلام حق في نفسه، لكن اخبار هذا المصنف بصدق هذا الكلام عنده^(٣): إما جهل بحقيقة التوحيد، أو ستر لعوار دينه الثالوثي، وتحلية لجيده العاطل منه به، وإلا فأين قوله: ﴿الله أحد﴾ من قولهم: "الآب، والابن، وروح القدس، إله واحد"، ودعواهم التوحيد/ مع هذا التصريح كلام في الريح، لا يعقل ولا يتحصل، كما قد حققت بطلانه في: "التعليق على الإنجيل"^(٤).

(١) في (م): ما في تعليم...

(٢) هذا في غير الأنبياء من الكهان والمشعوذين كابن صياد وغيره الذي يقول للنبي ﷺ يأتيني صادق وكاذب، أما اشتغال ما يأتي به الأنبياء على الكذب فهذا موضع النزاع كما قال الطوفي - رحمه الله - ولا يمكن أن يؤيد الله الكاذب كما سيأتي في كلام الطوفي - إن شاء الله -.

(٣) كلمة: "عنده" ليست في (م).

(٤) أبطل الطوفي - رحمه الله - قولهم بالتثليث في كتابه المذكور ص ٣، ٤ من مخطوط الكتاب.

قال: "وقوله في سورة يونس (١): ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ وفي سورة آل عمران (٢): ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ (٤٢) الآية. وقوله في سورة الأنعام (٤): ﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ يعني كلمات الله، وهي التوراة والإنجيل - وفي سورة الحجر (٥): ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (٩) والذكر: هو التوراة والإنجيل. ويشهد لذلك قوله في سورة الأنبياء (٦): ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٧).

فبين بهذا: أن كلمات الله غير مبدلة .

قلت: هذه الآيات كلها حق وصدق. ولكن أخطأ هذا الخصم في إيرادها في مواضع:

منها: أنه حصر ما جاء به محمد من الصدق فيها، والقرآن مملوء من الحكم والأخبار التي يعلم بالضرورة صدقها. وإنما هذا رجل معاند يريد أن ينفي التهمة عن نفسه، بإيهام العدل في إيراد ما يعتقد صدقا وكذبا. وعناده: يأبى عليه إلا إظهار التعصب والجور. فذكر خمس آيات حصر الصدق فيها، وهي مما يعتمد

(١) آية رقم: ٣.

(٢) آية رقم: ٤٢.

(٣) قوله تعالى: ﴿وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ ليست في (م).

(٤) آية رقم: ١١٥. ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

(٥) آية رقم: ٩.

(٦) آية رقم: ٧.

عليها. وتنفعه في عناده ^(١). شرع في ذكر ما يعتقد كذبا، فملا منه الكتاب. ويأبى الله إلا ظهور الحق واستعلاءه ^(٢)، وخمول الباطل واذعانه.

[المقصود

بكلمات

الله في

القرآن]

ومنها: قوله: ﴿لَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ ووهم منها في موضعين:

أحدهما: أنه ذكر الكلمات المضافة إلى الضمير، فاحتاج أن يفسره بالله تعالى، وقد كان يستغنى عن ذلك بإيراد الآية التي في أول السورة المذكورة وهي قوله: ﴿وَلَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِّ الْمُرْسَلِينَ﴾ ^(٣).

فإن الكلمات فيها مضافة إلى الله - سبحانه - لا إلى ضميره المحتاج إلى

تفسير ^(٤)، وهذا لا يقدر في صحة ما احتج به، لكن/ احتجاجة ^(٥) بما ذكرناه ١٢٤ أظهر، فعدوله عنه مشعر بالضعف وقصور النظر.

الموضع الثاني:

أنه فسر كلمات الله بالتوراة والإنجيل ليثبت علينا بكتابنا أنها حجة لازمة

(١) هذه الآيات الخمس الكريمات يجب الاعتماد عليها فيما دلت عليه من معنى صحيح لا على المعنى الذي يريده أهل الكتاب فإنهم يحرفون الكلم من بعد مواضعه، واخضاعهم إياها لما تهواه أنفسهم عناد وجهل، وذلك لا ينفعهم في عنادهم، وقول الطوفي: "وتنفعه في عناده" أي على زعمه أنها نافعة له، والأولى أن يقال: "ويظن أنها تنفعه في عناده".

(٢) في (أ)، (م): واستعلائه.

(٣) سورة الأنعام، آية: ٣٤.

(٤) في (أ): المحتاج إلى نفسين.

(٥) "احتجاجة" ليست في (أ).

لنا، "وهيئات من دون المراد موانع" ^(١).

والذي يدل على أنه ليس المراد بالكلمات هنا ^(٢) التوراة والإنجيل: هو أن هذه الآية في سورة الأنعام. وسورة الأنعام كلها جدال ومناظرة لعباد الأوثان الذين ينكرون البعث. ولا تعرض فيها لأهل الكتاب إلا بطريق الاستشهاد بهم. كقوله: ﴿الَّذِينَ آمَنَّا هُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ ^(٣) وقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنَّا هُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ ^(٤)، وليس المراد بأهل الكتاب: الموجودين الآن بل المعاصرين لزمن النبوة، أو بطريق عموم خطاب غيرهم لهم لابلقصده، وإذا عرف هذا فالله سبحانه يقول قبل هذه الآية: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِي حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾ ^(٥).

والخطاب لكفار العرب ^(٦)، والكتاب الذي أنزل إليهم هو القرآن وهو المراد بالكلمات. قاله قتادة ^(٧)

(١) لم أجد هذا المثل فيما رجعت إليه من المراجع من كتب الأمثال والأشعار. وهو يضرب لمن أراد الوصول إلى أمر لا يستطيع إدراكه للموانع التي تحول دونه.

(۲) فی (م): ہاھنا۔

(٣) سورة الأنعام، آية: ٢٠.

(٤) سورة الأنعام، آية: ١١٤.

(٥) هذا أول الآية المذكورة، آية : ١١٤ .

(۶) انظر تفسير ابن كثير ۲/ ۱۶۷، وتفسير الطبري ۸/ ۸، وغيرهما.

(٧) انظر زاد المسير ١١١/٣ ، وقادة هو: أبوطالب قتادة بن دعامة السدوسي الأكمه، كان يسكن البصرة. روى عن أنس بن مالك وأبي الطفيل وغيرهما من الصحابة رضى الله عنهم أجمعين، =

والطبري ^(١) . قال الله سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ ﴾ وهذا استشهاد بأهل الكتاب الموجودين حينئذ من أسلم منهم كعبد الله بن سلام ^(٢) وغيره ، أو جميع أهل الكتاب ، ولكن يكتم ذلك منهم من يكتمه عنادا ^(٣) .

= كان قوي الحافظة واسع الاطلاع في الشعر العربي ، بصيرا بأيام العرب ، عالما بأنسابهم ، متضلعا في العربية ومن هنا جاءت شهرته في التفسير ، أكثر السؤال على سعيد بن المسيب رحمه الله أياما فقال سعيد : ما كنت أظن أن الله خلق مثلك . قال أبو عمرو بن العلاء : حسبك قتادة ولولا كلامه في القدر . . . ما عدلت به أحدا من أهل دهره ، توفي قتادة رحمه الله سنة سبع عشرة ومائة من الهجرة وعمره إذ ذاك ست وخمسون سنة على المشهور .

[انظر التفسير والمفسرون لمحمد الذهبي ١/ ١٢٥-١٢٦] .

(١) انظر تفسير الطبري ٨/ ٨ ، وقاله ابن عطية أيضا في تفسيره ٦/ ١٣٥ ، وقد تقدمت ترجمة الطبري في قسم الدراسة ص : ١٧٣ .

(٢) أبو يوسف عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي الأنصاري حليف بني عوف من الخزرج . أسلم عند قدوم النبي ﷺ المدينة ، وذكر البخاري في مناقب الأنصار ، باب مسائل عبد الله بن سلام قصة إسلامه التي كان فيها شهادة من أنفسهم على صدق محمد ﷺ وأنه مرسل من ربه ، دافع عن عثمان رضي الله عنه ضد المتألمين عليه ، وخذّل الثائرين عليه حتى قالوا : اقتلوا اليهودي يعنون عبد الله . (انظر مع صحيح البخاري : التفسير والمفسرون ١/ ١٨٤-١٨٥) .

(٣) اعترف عبد الله بن سلام رضي الله عنه وكان من أحرار اليهود قبل أن يسلم برسالة محمد ﷺ وأن ما ينزل عليه هو الحق من الله ، كما روى عباس رضي الله عنهما عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال لعبد الله بن سلام رضي الله عنه : قد أنزل الله على نبيه : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ [البقرة : ١٤٦] فكيف يا عبد الله هذه المعرفة ؟ فقال عبد الله بن سلام : يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني إذا لقيت مع الصبيان ، وأنا أشد معرفة بمحمد ﷺ مني بابني !! فقال عمر : كيف ذلك ؟ قال : إنه رسول الله ﷺ حق من الله ، وقد نعمة الله في كتابنا : ولا أدري ما تصنع النساء .

[الدر المنثور للسيوطي ١/ ٣٥٧] ، والأمثلة على ذلك كثيرة جدا لا يتسع المكان لذكرها .

ولو كان الكلمات هي التوراة والإنجيل لكان الكتاب المذكور هو التوراة والإنجيل، ولم يكن به حاجة إلى أن يستشهد بأهل^(١) الكتاب على صحته، لأن التوراة والإنجيل المنزلين على موسى وعيسى، لم ينزع فيهما أحد حتى يستشهد لهما. وأيضا: / لو كان كذلك لم تصح شهادة أهل الكتاب لكتابهم لموضع التهمة. ثم قال: ﴿وَمَتَّ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ.. (١١٥)﴾ وهي الكتاب الذي أنزل / مفصلا، وهو القرآن إذ لا معنى لقول القائل: "وهو الذي أنزل إليكم القرآن مفصلاً، وتمت التوراة والإنجيل، ولا مبدل للتوراة والإنجيل" لأن المخاطبين بهذا الخطاب هم كفار العرب، ومحمد - عليه السلام - لم يكن يدعوهم إلى التوراة والإنجيل حتى يثني لهم عليهما، وإنما كان يدعوهم إلى القرآن فثبت بهذا أن المراد بقوله: ﴿لا مبدل لكلماته﴾ هو القرآن.

وفيما^(٢) يرجع إليه نفي التبديل قولان:

أحدهما "معناه ومتعلقه من أخبار وحكم ووعد ووعد، أي أن ما أخبر الله في القرآن من خبر، أو حكم به من حكم، أو وعد من ثواب، أو أوعد من عقاب لا يستطيع أحد تبديله ولا بيان فساده.

والثاني: أنه لفظه: أي لا يقدر أحد أن يزيد فيه ولا ينقص، لأن الله سبحانه ألهم المسلمين حفظه حرفا فحرفا، فلا تدخله الزيادة والنقص كما دخل التوراة والإنجيل على ما قد شاهدته أنا بنفسي في الكتابين من التناقض والاختلاف وأثبتته في تعليقي على الكتابين^(٣).

(١) في (ش)، (أ): أهل.

(٢) في (أ): وفي ما.

(٣) يقصد في كتابه: "تعاليق على الأناجيل".

ثم إن هذا المصنف جعل عمدته في كتابه: تفسير ابن عطية^(١). فما باله لم يذكر ما قاله ابن عطية في تفسير قوله^(٢): ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ ؟ لكنه رآه عليه^(٣) فحاد عنه. ولعمري أنه معذور في ذلك فإن كتب المسلمين ليست عنده حجة. وإنما يذكر منها ما يذكر احتجاجا عليهم وإلزاما لهم ورميا^(٤) لهم بسهامهم كما نحتج نحن عليهم بالتوراة والإنجيل على هذا الوجه، ولا نعتقد صحة ما فيها.

١٨

(١) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ١٦٥.

وتفسيره هو: المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز. يقول عنه ابن خلدون رحمه الله: "وجاء أبو محمد بن عطية من المتأخرين بالمغرب، فلخص تلك التفاسير كلها وتحرى ما هو أقرب إلى الصحة منها، ووضع ذلك في كتاب متداول بين أهل المغرب والأندلس حسن المنحى" [مقدمة ابن خلدون ص ٤٤٠] وقال ابن تيمية رحمه الله بعد ذكر كتب التفسير: "وتفسير ابن عطية خير من تفسير الزمخشري وأصح نقلا وبحثا وأبعد عن البدع، وإن اشتمل على بعضها، بل هو خير منه بكثير، بل لعله أرجح هذه التفاسير، لكن تفسير ابن جرير أصح من هذه كلها".

[مجموع الفتاوى ١٣/٣٨٨].

(٢) انظر تفسيره ١٣٥-١٣٦، وخلاصة قول ابن عطية: "وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا" استمرت وصحت في الأزل صدقا وعدلا وليس بتمام من نقص، والكلمات ما نزل على عباده، وذهب الطبري إلى أنه القرآن، وهذا بعيد، بل المراد القرآن وغيره. هذا خلاصة قول ابن عطية والله أعلم -.

(٣) عليه: ليست في (١).

(٤) ورميا لهم: ليست في (ش).

ومنها: قوله: إن "الذكر" في قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (٩) هو التوراة والإنجيل .

المقصود

بلفظ الذك

في القرآن

وليس كذلك بل هو القرآن بإجماع مفسري القرآن (٢). ذكر عبدالرزاق (٣) في تفسيره عن معمر (٤)، عن قتادة وثابت البناني (٥) في قوله: ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾

(١) سورة الحجر، الآية: ٩.

(٢) انظر تفسير الإمام ابن جرير الطبري (٧/١٤)، وتفسير الإمام القرطبي (٥/١٠)، وزاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي (٣٨٤/٤)، وتفسير ابن كثير (٥٤٧/٢) والفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية (٥٣٩/٢)، وفتح القدير للشوكاني (١٢٢/٣) وتيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان (١٥٨/٤) وغيرها من كتب التفسير المتقدمة والمتأخرة.

(٣) عالم اليمن الحافظ الكبير الثقة أبو بكر عبدالرزاق بن همام بن نافع الحميري مولا هم الصنعاني. تقدمت ترجمته في ص ١٧٤ من قسم الدراسة. كما تقدمت الإشارة إلى تفسيره أيضا.

(٤) الإمام الحافظ شيخ الإسلام أبو عروة معمر بن راشد الأزدي مولا هم نزيل اليمن ثم البصري. ولد سنة خمس أوست وتسعين من الهجرة، وطلب العلم وهو صغير، حدث عن قتادة والزهري وغيرهما من مشاهير محدثي والعلماء وهو أول من ارتحل في طلب الحديث وله جامع في السير أقدم من موطأ الإمام مالك رحمه الله توفي معمر رحمه الله سنة ثلاث وخمسين ومائة للهجرة النبوية.

[انظر سير أعلام النبلاء ٧/١٨٥، شذرات الذهب ١/٢٣٥، تهذيب التهذيب ١٠/٢٤٣-٢٤٦].

(٥) الإمام التابعي أبو محمد ثابت بن أسلم البناني، مولا هم وبنانة من قريش هم بنو سعد بن لؤي ابن غالب البصري، ولد في خلافة معاوية رضي الله عنه وحدث عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما وغيره من الصحابة رضوان الله عليهم، وكان من خواص أنس بن مالك، اختلف في وفاته فقيل توفي سنة ثلاث وعشرين ومائة، وقيل سنة سبع وعشرين ومائة للهجرة، وعمره حين وفاته ست وثمانون سنة.

[انظر سير أعلام النبلاء ٥/٢٢٠-٢٢٥، وشذرات الذهب ١/١٦١، تهذيب التهذيب ٢/٢].

قال: "حفظه الله من أن يزيد فيه الشيطان باطلا أو يبطل (١) منه حقا (٢)".

قلت: ونظيره قوله تعالى / : ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ (٣)، والمعنى واحد.

أما (٤) احتجاجة على ذلك بقوله: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٧) ﴿٥﴾ فلا حجة فيه، لأن قبل ذلك قوله سبحانه: ﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ﴾ (١) مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ ﴿٦﴾ يعني القرآن بلا خلاف ولا شك ﴿إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ يعني كفار العرب ﴿لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ وهم الكفار "هل هذا - يعني محمدا - إلا بشر مثلكم" أي فليس بأولى بالرسالة منكم. كما قال قوم نوح له: ﴿مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا﴾ (٧) وقول قوم صالح: ﴿أَبَشَرًا مَنَا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ﴾ (٨)؟ ثم قالوا: ﴿أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَّ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾؟ فأجابهم الله تعالى عن هذا بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا

(١) في (م): "ويبطل" بدون همزة، وفي سائر المراجع: "أو ينقص منه حقا".

(٢) قد نقله القرطبي في تفسيره (٥/١٠) عن قتادة وثابت البناني، وابن جرير في تفسيره (٨/١٤) من طريقين عن قتادة. وألفاظهم متقاربة.

(٣) في سورة فصلت: ٤٢.

(٤) في (م): "وأما".

(٥) سورة الأنبياء: ٧.

(٦) أول سورة الأنبياء.

(٧) سورة هود، آية رقم: ٢٧.

(٨) سورة القمر، آية رقم: ٢٤.

نُوحِي إِلَيْهِمْ أَيَّ أَنَّ الرسل الذين كانوا قبلك كانوا بشرا كانوا (١) وقد اعترف هؤلاء الكفار برسالتهم. فما وجه انكارهم لرسالتك مع كونك بشرا؟ ثم قال ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ ﴾ يعني أهل التوراة (٢)، هل كان المرسلون إلا رجالا يوحى إليهم؟.

ش ١٦ فالذكر المراد / ههنا (٣) غير الذكر المراد في سورة الحجر، وهو الذكر المحفوظ. فإن لفظ الذكر ورد في القرآن على وجوه:

منها: القرآن والتوراة كالموضوعين المذكورين.

ومنها: الرسول، كقوله (٤): ﴿ قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴾ ﴿ ١٠ ﴾ رَسُولًا ﴿ على ما قيل فيه (٥).

(١) هكذا في النسخ الثلاث: "كانوا قبلك بشرا كانوا" والأولى: "... كانوا قبلك كانوا بشرا".

(٢) وقيل أهل القرآن، وروي عن علي أنه قال عند نزول هذه الآية: نحن أهل الذكر، وقيل أهل العلم من اليهود والنصارى والطوائف الأخرى.

[انظر تفسير الطبري ٥/١٧، وتفسير ابن كثير ٣/١٧٤].

(٣) في (١): "فالذكر أصح لمعاد هاهنا".

(٤) في سورة الطلاق الآية رقم: ١٠، ١١.

(٥) قيل المراد بالذكر في الآية: القرآن، وهو مروي عن السدي وغيره، وقيل: المراد به الرسول: أي ترجمة عن الرسول محمد ﷺ أي تفسيراً له. قال ابن جرير رحمه الله: "والصواب من القول في ذلك أن الرسول ترجمة عن الذكر، وذلك نصب لأنه مردود عليه على البيان عنه والترجمة. فتأويل الكلام إذن: قد أنزل الله إليكم يا أولي الأبواب ذكراً من الله لكم يذكركم به، وينبهكم على حظكم من الإيمان بالله، والعمل بطاعته، رسولا يتلو عليكم آيات الله التي أنزلها عليه". اهـ. وقيل انزال الذكر دليل على اضممار "أرسل" أي أنزل إليكم قرآناً وأرسل رسولا. وقيل: المعنى: أن ذكر رسولا، وقيل الذكر هنا الشرف.

[انظر تفسير الطبري ٢٨/١٥٢، وتفسير القرطبي ١٨/١٧٣-١٧٤، وتفسير ابن كثير ٤/١٧٤].

ومنها: الشرف، كقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾^(١) أي: شرف^(٢).
 فلفظ "الذكر" مطلق على هذه المعاني بالاشتراك أو التواطؤ^(٣). أو
 بالحقيقة والمجاز. وبكل تقدير فلا يصح استدلاله على أن الذكر المحفوظ هو الذكر
 المسئول أهله.

ونبين ذلك بتقرير استدلاله على وجه صناعي هكذا: الله سبحانه حفظ
 الذكر، والذكر هو التوراة. فالله حفظ التوراة، لكن المقدمة الأولى مهمة،
 م ١٩ وشرطها في الإنتاج أن تكون كلية، هكذا: الله حفظ كل ذكر. والتوراة ذكر/
 لكن ليس التقدير هذا، وحينئذ يدخل / التفصيل في المقدمة الأولى. فيقال: ما
 ٢٢٧

(١) سورة الزخرف، آية رقم: ٤٤.

(٢) هذا مروي عن ابن عباس ومجاهد، والسدي وغيرهم. ولكن الضمير في قوله: "وأنه" راجع
 للقرآن الكريم.

[انظر تفسير الطبري ٧٦-٧٧، وتفسير ابن كثير ١٢٨/٤، وتفسير القرطبي ٩٣/١٦.]

(٣) الاشتراك قسمان: معنوي ولفظي، فاللفظي هو كونه موضوعا لمعان مختلفة كلفظ العين. مشترك
 بين عين الماء وعين الإنسان والجاسوس، وشرف القوم، وغير ذلك وكذلك لفظ اليد لله واليد
 للإنسان، فاليد ليست كاليد.

أما المعنوي فهو كون اللفظ موضوعا لمفهوم عام مشترك بين الأفراد مثل لفظ الوجود فإنه عام
 يطلق على وجود الله عز وجل وعلى وجود المخلوق لكن ليس الوجود كالوجود.

أما التواطؤ: من واطأ على الأمر بمعنى وافقه عليه. ومنه الخاص والعام فالخاص هو المتماثل،
 مثل السواد فهو يصدق على جميع من اتصف به. وأما العام فهو ما يسمى مشككا مثل لفظ
 الوجود، والحيوان ونحوهما فقد يشترك الأفراد في مطلق الوجود، أو الحيوانية، غير أن كل
 منهما متميز في الخارج عن الآخر من كل وجه (انظر درة تعارض العقل والنقل ٢٥٤/٤-
 ٢٥٥، والمعجم الفلسفي ٨٧/١، ولسان العرب ١٩٩/١).

تعني بالذكر المحفوظ؟ التوراة أو ^(١) القرآن؟ الأول ممنوع، والثاني: مسلم لكنه لا يفيد، لأن الحد الأوسط في الشكل مختلف فمحمول الأولى غير موضوع الثانية. قوله: "فتبين بذلك أن كلمات الله غير مبدلة".

قلنا: هذا صحيح لكن قد بينا أن المراد بكلمات الله ليست التوراة والإنجيل التي بأيديكم بل هي القرآن. ولئن سلمنا أنها التوراة والإنجيل، بل وكل كلام الله غير مبدل، إلا أن ما بأيديكم ليس هو التوراة والإنجيل المرادين هنا ^(٢)، المنزلين على موسى وعيسى، بل كلمات الله التي هي كلماته لا يدخلها التبديل في خبر ولا حكم ولا وعد ولا وعيد، وما بأيديكم من ذلك تواريخ وسير مبدل محرف متناقض، علمنا تناقضه بالعيان والمباشرة.

قال: القسم الثاني من قوله - يعني مما زعم أنه كذب من أخبار محمد - عليه السلام - فمن ذلك قوله: ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا ۖ﴾ إلى قوله: ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ﴾ ^(٣) وقوله في التحريم ^(٤): ﴿وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ ^(٥) وقوله في سورة مريم: ﴿يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ﴾ ^(٦).

(١) في (ش): والقرآن.

(٢) في (١): المرادين ههنا.

(٣) سورة آل عمران: ٣٥.

(٤) في النسخ الثلاث: "في المتحرم" وهو تحريف واضح.

(٥) الآية الأخيرة من سورة التحريم.

(٦) سورة مريم، آية: ٢٨.

قال: "فثبت بهذا كله: أن مريم أم المسيح هي بنت عمران أخت موسى وهارون".

قال: "واسم أبي مريم أم المسيح: يعقيم. وأما: حنة. وبين مريم هذه وعمران أبي موسى ألف وخمسمائة سنة" (١).

قال: "وعذرا له في هذه الغلطة، فإن الناقل، إما جاهل وإما قاصد إيقاعه في الغلط". (٢)

قلت: يشير هذا الخصم إلى أن محمدا - عليه السلام - كان يلقي أساطير الأولين ثم ينظمها بعبارته، والملقن له إما جاهل بالنقل أو قاصد (٣) تغليظه (٤).
قلت: وللعذر أن يقول ما شاء، وإنما يثبت ما قامت عليه الحجة.

(١) ليس هذا التحديد الزمني صحيحا مضبوطا، بل النصارى أنفسهم مختلفون فيه فقد روى عنهم الإمام القرافي في الأجوبة الفاخرة... الباب الثاني السؤال الخامس أن اليهود والنصارى يقولون إن بين هارون ومريم ستمائة سنة... وقد روي غير ذلك.

[انظر هامش مقامع هامات الصلبيان "بين المسيحية والإسلام" ص ٣١٩].

(٢) في (ش) الغلط قاصد.

(٣) في ش: قصد.

(٤) هذا طبع الكفار دائما يوجهون هذه التهمة إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وقد حصل لمحمد ﷺ هذا، فالنضر بن الحارث لعنه الله كان يوجه هذه التهمة إلى المصطفى ﷺ فرد الله عليه وعلى أمثاله بقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ (٤) وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا ﴿٥﴾ قل أنزله الذي يعلم السر... ﴿ [الفرقان: ٤ - ٦] [الفرقان: ٤-٦].

وهذا سؤال قد كفانا/ جوابه صاحب الشريعة ﷺ فروى المغيرة بن شعبة^(١) قال: بعثني رسول الله ﷺ إلى نجران. فقالوا أَلَسْتُمْ تَقْرَأُونَ: ﴿يَا أُخْتَ هَارُونَ﴾ وقد كان بين عيسى وموسى ما كان؟ فلم أدر ما أجيبهم/ فرجعت^(٢) إلى رسول الله ﷺ فأخبرته. فقال: «ألا أخبرتهم أنهم كانوا يسمون بأنبيائهم والصالحين قبلهم» رواه مسلم والترمذي^(٤) وقال حديث حسن صحيح.

(١) أبو عبد الله أو أبو عيسى: المغيرة بن شعبة بن أبي عامر الثقفي، أسلم عام الخندق وقدم مهاجراً، كان رجلاً طويلاً ذا هيبة أعور أصيبت عينه يوم اليرموك... روي عن الشعبي أنه قال: "دهاء العرب أربعة: معاوية بن أبي سفيان وعمرو بن العاص، والمغيرة بن شعبة وزباد أي: ابن أبيه فأما معاوية فللأنانة والحلم، وأما عمرو فللمعضلات، وأما المغيرة فللمبادهة، وأما زياد فاللصغير والكبير" شهد المغيرة القادسية ونهاوند. توفي رضي الله عنه سنة خمسين من الهجرة بالكوفة، وقيل سنة إحدى وخمسين، وهو أمير عليها من قبل معاوية رضي الله عنه..

[انظر الاستيعاب ٤/ ١٤٤٥ - ١٤٤٨، والإصابة في تمييز الصحابة ٣/ ٤٥٢ - ٤٥٣، ترجمة ٨١٧٩.]

(٢) في (١): ورجعت.

(٣) صلى الله عليه وسلم: ليست في (١).

(٤) أخرجه مسلم في (كتاب الآداب، الحديث التاسع) عن المغيرة بن شعبة قال: لما قدمت نجران سألتني فقالوا إنكم تقرأون: "يا أخت هارون" وموسى قبل عيسى بكذا وكذا. فلما قدمت على رسول الله ﷺ سألتني عن ذلك، فقال: «إنهم كانوا يسمون بأنبيائهم والصالحين من قبلهم» وأخرجه الترمذي في (كتاب التفسير، باب ومن سورة مريم) بهذا اللفظ وقال: "هذا حديث صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن إدريس" قلت: وأخرجه أحمد في المسند (٤/ ٢٥٢). وابن جرير في تفسيره (١٦/ ٧٨). والترمذي: تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ٧٦.

قلت: ومعنى هذا الحديث ما ذكره عبد الرزاق في تفسيره (١). قال:

أخبرنا (٢) معمر عن قتادة في قوله ﴿يا أخت هارون﴾ قال: كان رجلاً صالحاً في بني إسرائيل يسمى هارون فشبهوها به. فقالوا: ياشبيهة هارون في الصلاح (٣).

فتحقيق معنى الحديث: / أن هارون هذا سمي باسم هارون أخي موسى تبركا.

وحيثئذ يفسد استدلال هذا الخصم ويكون الحد الأوسط في نظمه وهو

هارون مختلفاً، كما تقدم في استدلاله على أن الذكر المحفوظ هو التوراة.

(١) وقد أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (٧٧/١٦) عن قتادة أيضاً، بنحوه. والقرطبي في تفسيره (١٠٠/١١) بمعناه عنه.

(٢) في (م): أنا.

(٣) وقد ذكر ما يتضمنه الحديث المتقدم وقول قتادة هنا: الإمام القرافي رحمه الله في الأجوبة

الفاخرة. في السؤال الخامس من الباب الثاني: لما ولدت مريم - رضي الله عنها - بعيسى عليه

الصلاة والسلام من غير زواج اتهمها بنو إسرائيل لعنهم الله بالزنا فقالوا لها متعجين كيف يصدر

القيح من غير محله ﴿يا أخت هارون ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغياً﴾ [مريم:

٢٨]، لأنها كانت في غاية العبادة. وأصل الأخوة التساوي في الصفة ومنه قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا

دَخَلَتْ أُمَّةً لَعَنَتْ أُخْتَهَا﴾ [سورة الأعراف: ٣٨] أي مساويتها في الكفر. وقوله تعالى: ﴿وَمَا

نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾ [الزخرف: ٤٨] أي مساويتها في الدلالة،... والمساواة

حصلت بين مريم - رضي الله عنها - وبين ذلك الرجل المسمى هارون فسميت أخته. أي

مساويته في العبادة. وقيل: كان في ذلك الزمان فاسقاً يسمى هارون فلما اعتقد بنو إسرائيل في

مريم التهمة جعلوها أخته أي مساويته في ذلك الفعل. [انظر الأجوبة الفاخرة للقرافي الباب

الثاني السؤال الخامس].

وأما قوله: إن اسم أبي مريم: "يعقيم" فجوابه من وجهين:

أحدهما: أن هذا لم أعلمه ولا رأيت أحداً ذكره ممن أثق به من علماء المسلمين. وعلماء اليهود والنصارى غير مأمونين عندنا، ولا وثوق لنا بما عندهم على ما سبق في مقدمات الكتاب. ومعنا شيء نحن معتقدون فيه واثقون به، وهو القرآن المتضمن أن اسم أبيها عمران. ويكون ذلك من أسماء الأعلام المشتركة مثل هارون، وهارون، وفرعون، وفرعون، وزيد وزيد، وعمرو، وعمرو، فلا نعدل عنه إلى غيره ولا سبيل لهم إلى إقامة الحجة القاطعة التي نضطر إلى تسليمها علينا، وإن أمكنهم ذلك وفعلوه قبلناه منهم، فإنه لا غرض لنا في العناد بل الحق حيث كان متبع.

الوجه الثاني: أن هذا اختلاف في الأسماء، لافي المسميات فجاز أن يكون عمران تعريب يعقيم، فإن العربية تصرفت في الألفاظ الأعجمية فعربت بها كما سمت العرب/ المسيح: عيسى، واسمه في الإنجيل: يسوع. فعكسوه من آخره، وقلبوا الواو ياء. وكان أصل موسى: موشا، بالشين المعجمة، يعني الماء والشجر، لأن آل فرعون التقطوه من بين ماء وشجر حين ألقته أمه في اليم، ومو: هو الماء. وشا: الشجر^(١).

(١) انظر لسان العرب ٦/٢٢٤، والمصباح المنير ٢/٧١٥.

وكما سموا "حران" ^(١) هذه المدينة التي بين الشام ^(٢) وبلاد الجزيرة ^(٣) باسم هاران أخي إبراهيم، وهو أبو لوط، لأنه نزلها. فعربوها، فقالوا: حران. أو لعل عمران اسم ويعقيم لقب، فكل هذا محتمل، فلا يقدر مثله في صاحب ناموس عظيم غلب ناموسه على ناموس المسيح والكليم ^(٤). قال: "ومن ذلك قوله في سياق تبشير الملائكة لزكريا يحيى ^(٥)" ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آتِيكَ أَلَّا تَكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرًا﴾ ^(٦) قال: "وهذا باطل، لأن

(١) حران: بتشديد الراء، وآخره نون: مدينة قديمة قصبة ديار مضر، بينها وبين الرها يوم. وقيل: هي أول مدينة بنيت بعد الطوفان، وكانت منازل الصائبة الحرائيين، وهي مهاجر إبراهيم عليه السلام [انظر مراصد الاطلاع ٣٨٩/١].

(٢) الشام بهمزة والنسبة إليها الشامي، وبدون همزة، أرض بني كنعان الممتدة من الفرات إلى العريض طولاً، ومن جبلي طيء إلى بحر الروم عرضاً، وتضم سوريا الآن والأردن وفلسطين وسميت الشام: قيل: لأن بني كنعان تشاءموا إليها، وقيل: سميت بسام بن نوح لأنه أول من نزلها واسمه بالسريانية شام، وقيل: لكونها شمال الأرض. وقيل غير ذلك، ويقال أن اسمها الأول سوري أو سورية [انظر مراصد الاطلاع ٧٧٥/٢، ومنال الطالب في شرح طوال الغرائب ص ٦١٣، وتهذيب الأسماء واللغات ١٧١/٣].

(٣) بلاد الجزيرة: وتسمى "جزيرة أقور" وهي التي بين دجلة والفرات من أمهات مدنها حران، والرها، والركة. والظاهر أن حران في طرف الجزيرة من قبل بلاد الشام، لأن المؤلف قال: إنها بين الشام وبلاد الجزيرة. [انظر مراصد الاطلاع ٣٣١/١ - ٣٣٢].

(٤) أي موسى عليه السلام وسمى بالكليم لأن الله كلمه تكليماً. أي ليس بينه وبينه واسطة إنما سمعه موسى من وراء حجاب.

(٥) زكريا: بالالف الممدودة، والمقصورة: ابن برخيا. ويقال: ابن دان أبو يحيى النبي عليهما السلام ومعنى زكريا: تذكّر الرب، ولفظ يحيى معرب عن يوحنا. ومعنى يوحنا: نعمة الله، ويحيى ولد خالة عيسى عليهما السلام وسمى بذلك لأن الله أحياه بالإيمان.

[انظر البداية والنهاية ٤٧/٢، تفسير القاسمي ٩٣/٤، ٩٤، ٩٥ وتفسير ابن كثير ٣٦١/١].

(٦) سورة آل عمران، آية: ٤١.

سكوت زكريا كان أزيد من تسعة أشهر، وذلك من الوقت الذي بشر به إلى أن وضع، وأن ذلك كان على جهة التأديب والعقاب، يعني على مراجعته الملك، وكونه لم يثق بأول كلامه، لا على جهة الآية "وذكر حكاية ذلك من الإنجيل في كلام طويل قد ذكرته أنا وجوابه في: "التعليق على الأنجيل"^(١).

١٨ش

قلت: والذي يحتاج إلى الجواب عنه في هذه الجملة أمران/ : أحدهما: أن سكوته كان أكثر من ثلاثة أيام.

الثاني: أن سكوته كان عقوبة لاعلامه.

٢١م

والجواب/ عن ذلك من وجهين:

أحدهما: الجواب العام وهو أن مستندكم في هذا: الإنجيل. وليس حجة علينا، كما أن ما عندنا ليس حجة عليكم - على زعمكم -، فبقيت دعوانا ودعواكم ولا فاصل بيننا يلزمننا جميعا الرجوع إليه.

الوجه الثاني: أن خبر محمد - عليه السلام - أثبت ثلاثة الأيام، ولم ينف ما فوقها وأثبت العلامة، ولم ينف العقوبة^(٢). فإذاً الجمع بين القولين ممكن، وهو

(١) ذكره الطوفي في أول حديثه عن إنجيل لوقا ص ٥٤ من المخطوطة حسب ترقيمي. وليس طويلا فهو لا يتجاوز الصفحة الواحدة. والذي فهمته من كلامه هذا أن كتاب تعاليق على الأنجيل رد أيضا على النصراني الذي رد عليه الطوفي في هذا الكتاب.

(٢) كان الاكتفاء بالوجه الأول أولى، أو العدول عن هذا الوجه إلى آخر أجود منه، كأن يقول مثلا: أنتم في كتبكم تنسبون إلى الأنبياء ما لا يليق بهم ومن ذلك اتهامكم بعضهم بالزنا والبعض الآخر بشرب الخمر ومجامعة بناته وهذا زكريا تقول إنه لم يثق بكلام الرب سبحانه وقوم هذه عقيدتهم في أنبيائهم لا يقبل قولهم. ونحن لا نقر ذلك في زكريا بن يحيى، وإنما كان عليه السلام يتعجب من وجود الولد منه بعد الكبر، فأخبر بأن الله عظيم لا يعجزه شيء، فطلب أن يجعل الله له علامة يستدل بها علي وجود الولد منه، فأخبره الله أنه لا يستطيع النطق ثلاثة أيام مع أنه سوي صحيح.

أن سكوته/ كان تسعة أشهر، ومنها ثلاثة الأيام المذكورة.

ولعله إنما اقتصر عليها لخصيصة فيها، وذلك أن في القرآن في سورة مريم^(١) ﴿أَلَا تُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾ قال عبد الرزاق: أخبرنا معمر عن قتادة عن عكرمة^(٢) قال: "سويا" من غير خرس. وذكر في الإنجيل^(٣): أن زكريا بقي أبكم إلى أن وضع يحيى، والأبكم: الأخرس، فلعله كان في ثلاثة الأيام الأول ساكتا من غير خرس، وفي بقية المدة ساكتا من خرس^(٤)، ويكون الأول: علامة، والثاني: عقوبة. والقرآن الكريم إنما ذكر هذه القصة في سياق ذكر النعمة على آل إبراهيم وآل عمران واصطفائهم على العالمين، فاقصر على ذكر زمن الآية والعلامة التي هي من نعم الله على خلقه، إذ هي موجبة لطمأنينة القلوب، ولم يذكر مدة البكم الذي هو عقوبة لثلا يفضي ذلك إلى ضرب من تكدير النعمة بذكر العقوبة عقيها^(٥).

والقرآن فيه من ملاحظات الآداب واللطائف ما هو أدق من هذا، وشبهه بهذا تأدب إبراهيم مع ربه حيث يقول: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ (٧٨) وَالَّذِي هُوَ

(١) الآية رقم: ١٠، وقد أخرجه الطبري أيضا عن طريق عبد الرزاق.

[انظر تفسير الطبري ٥٢/١٦].

(٢) عكرمة: أبو عبدالله البربري المدني مولى ابن عباس، أكثر الرواية عنه، تكلم فيه، ووثق، وفند محمد الذهبي - رحمه الله - التهم الموجهة إليه في كتاب: "التفسير والمفسرون" توفي - رحمه الله - سنة أربع ومائة من الهجرة.

[انظر تهذيب التهذيب ٢٦٣/٧، والتفسير والمفسرون ١٠٧/١ - ١١٢].

(٣) القصة المذكورة في إنجيل لوقا الأصحاح الأول، ولم يحدد فيه مدة صمته.

(٤) في (أ): "ساكتا من غير خرس".

(٥) سيأتي للمؤلف - رحمه الله - كلام جيد في هذه المسألة.

يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ (٧٩) وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ (٨٠) ﴿١﴾ فأضاف الخلق والهداية والإطعام والإسقاء إلى الله. لأنها نعم. وأضاف المرض إلى نفسه لكونه محله، وإن كان ليس منه في الحقيقة تأدبا لأن المرض صورته صورة نقمة (٢)، فإضافته إلى المنعم في سياق الاعتراف له بالإنعام تكدير للتأدب. وكذلك لا تنافي بين كون السكوت علامة على صدق البشري، وعقوبة على عدم المبادرة إلى التصديق بها. وذكر العقوبة في هذا ليس مما اخترعه هذا المصنف من الأسئلة على القرآن، بل قد ذكره مفسرو القرآن منهم قتادة. قال [القرطبي] (٣): "وهو قول أكثر المفسرين (٤)".

١٣١ قلت: وعليه إشكال. وإن كان/ قد ذكره المسلمون فإنه لا خلاف بيننا وبين النصارى أن مريم لما بشرت بالولد استعظمت ذلك وقالت: ﴿أَنْتَى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ﴾ (٥)؟ نطق بذلك قرآننا وإنجيلهم (٦)، ثم إنها لم تعاقب على ذلك بشيء ٤.

فإن قال قائل: إن زكريا كان أكمل من مريم والأكمل في الحال أولى

(١) سورة الشعراء: ٧٨-٨٠.

(٢) في (أ): "صوره نفهه".

(٣) في النسخ الثلاث: الطبري. والصواب: القرطبي.

(٤) انظر تفسير القرطبي ٤/ ٨٠، وقد رجح هذا القول المروي عن قتادة وأنها آية وعقوبة: الطبري في تفسيره [٢٥٩/٣]. ورواه عن قتادة وغيره.

(٥) في سورة آل عمران، الآية: ٤٧. وقالت في سورة مريم آية رقم: ٢٠: ﴿أَنْتَى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ...﴾.

(٦) قصة حمل مريم بالمسيح في أول إنجيل متى.

بالعقوبة على الأفعال وهذا معلوم من قواعد الشرع والعقل، ولهذا كان وعيد العلماء أعظم/ من وعيد الجاهل.

قلنا: الجواب من وجهين:

أحدهما: أن هذا مع قيام المقتضي للعقوبة إنما يقتضي تخفيف العذاب عن المفضول في الحال، لا سقوطه بالكلية، / وقد وجد مقتضى العقوبة في مريم كما وجد في زكريا، فكان ينبغي أن يحصل لها من العقوبة بحسب حالها.

الثاني: أنه باطل بإبراهيم لما سأل الطمأنينة بمشاهدة كيفية إحياء الموتى^(١)، فإنه لم يعاقب، مع أنه في عدم المبادرة إلى قبول خبر الصادق. كـ "زكريا" و"مريم" بل أولى لوجهين:

أحدهما: أنه كان في غاية من كمال الحال.

الثاني: أن المخاطب له كان هو الله نفسه على ظاهر القرآن، والمخاطب لزكريا ومريم كان الملك.

وبشارة زوجة إبراهيم حيث ﴿فَصَكَتَ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾^(٢) ولم تعاقب.

والأشبه - والله أعلم - أن العقوبة لا مدخل لها هنا لوجهين:

(١) قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولِمُ تُوْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [سورة البقرة: ٢٦٠].

(٢) قال الله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾^(٢٤) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُّكْرُونَ^(٢٥) فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ^(٢٦) فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ^(٢٧) فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ^(٢٨) فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صِرَةٍ^(٢٩) فَصَكَتَ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ [سورة الذريات، آية ٢٤-٢٩].

أحدهما: أن الله - سبحانه - خلق الإنسان من ضعف، ولم يجعل في قوة عقله إدراك الحقائق الإلهية، فعدل الله - سبحانه - يقتضي تمهيد عذر الإنسان إذا ضعف في مثل هذه المقامات المدهشة، ما لم يصبر على العناد، ولو كان مثل هذا موجبا للعقاب لكان أولى الناس به موسى عليه السلام فإن الله سبحانه لما قال: ﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ﴾^(١) فألقاها إلقاء راغب عنها، ظنا منه أن الله نهاه عن حملها/ ثم التفت فإذا هي حية تسعى، فأمعن هربا، فلما عاد قال له ربه: ﴿خُذْهَا وَلَا تَخَفْ﴾^(٢) فلف كم مدرعته على^(٣) يده، ثم تناولها. فقال له الملك: أرايت لو أذن الله لما تحاذر أكانت تنفعك كملك؟ فقال: لا، ولكنني ضعيف، ومن ضعف خلقت^(٤). فإن موسى فعل هذه^(٥) الفعال وهو بحضرة الله - سبحانه - يسمع كلامه بغير

(١) قال الله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ [الأعراف: ١١٧] وقال سبحانه: ﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدَبِّرًا وَلَمْ يَعْقِبْ يَا مُوسَىٰ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ﴾ [النمل: ١٠]. وقال تعالى: ﴿وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدَبِّرًا وَلَمْ يَعْقِبْ يَا مُوسَىٰ أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ﴾ [القصص: ٣١].

(٢) قال الله تعالى: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَىٰ﴾ ١٧ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ ١٨ قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَىٰ ١٩ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَىٰ ٢٠ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَىٰ﴾ [طه: ١٧ - ٢١].

(٣) كم مدرعته: الكم: مدخل اليد في الثوب. والمدرعة: ثوب من الصوف. [انظر لسان العرب ٥٢٦/١٢، وإكمال الإعلام للجيانى ٦٠٦/٢].

(٤) من قوله: "لف كم مدرعته...". إلى ومن ضعف خلقت" نقله الطوفي بمعناه من تفسير القرطبي (٢٨٣/١٣) والقرطبي نقله عن وهب بن منبه. وهي من الإسرائيليات التي كان يحدث بها وهب. وذكرها ابن كثير في تفسيره (١٤٥/٣) ولم يعزها إلى أحد.

(٥) في (ش): هذا.

واسطة، وقد وانه بالكلام، ولم يبق من أمره في^(١) شك فقد كان أولى بالعقوبة إذن، ولكن مثل هذا لا يقتضيها في عدل الله - سبحانه - .

الثاني: أن العقوبة تستدعي ذنباً، وليس ههنا ما يصح أن يكون ذنباً إلا الشك في قدرة الله، على ما أخبر به، أو في صدقه^(٢)، والأنبياء عارفون بالله وصفاته لا يخفى عليهم مثل هذا، وهم معصومون منه، وإنما كان ذلك من زكريا ومريم وإبراهيم وسارة وكل من صدر منه ذلك من المؤمنين بالله تعجباً من كيفية المقدور، لا شكاً في حقيقته، فأراد أن يعرف: هل يعاد شاباً ثم يرزق الولد، أو يرزقه وهو بهذه الحال؟ والتعجب وسؤال الله - سبحانه - كشف الأمور الملتبسة أن لم يقتض ثواباً لم يقتض عقاباً.

٢٣

ومن الدليل على أن العلامة مرادة من سكوت زكريا/ ولا بد: ما ذكر في الإنجيل أن زكريا قال للملك: "من أين أعلم هذا وأنا شيخ وزوجتي قد تناهت في أيامها^(٣)"؟ فهذا سؤال من زكريا للآية بلا شك. فأجابه الملك وقال: "أنا جبريل الواقف بين يدي الله وأرسلت لأبشرك بهذا. وها أنت تكون ساكتاً، لاتقدر على الكلام إلى اليوم الذي يتم هذا. لكونك لم تصدق كلماتي اليوم التي يتم في زمانها". فأخبر في الإنجيل: أن جبريل أجاب زكريا على سؤاله، والجواب تجب

(٤) في: ليست في (١).

(٢) في (١): "أوفي صدقه فيه".

(٣) الأصحاح الأول من إنجيل لوقا.

١٣٣ مطابقتها للسؤال. وقد ثبت أن سؤاله كان عن الآية، فيكون الجواب بها. وزيادة
 العقوبة/ إن ثبت وسلمناه لا ينافي ذلك، لأن الجواب يجوز أن يتضمن زيادة عما
 في السؤال، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَىٰ﴾ (١٧) قَالَ هِيَ عَصَايَ. ﴿هَذَا طَبَقَ السُّؤَالِ، وَقَوْلُهُ: ﴿أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ﴾ (١٨)﴾ (١) هذا زيادة عليه.

٢٠. وقوله - عليه السلام - حين سئل: "أنتوضأ بماء البحر؟" فقال: (هو الطهور
 ماؤه) (٢) هذا طبق السؤال. وقوله: "الحل ميتته" زيادة عليه ويكون وجه الجمع بين
 الآية والعلامة: إما بما ذكرناه من قبل وهو أن ثلاثة الأيام سوياً من غير خرس
 علامة، وباقيها أخرس عقوبة، أو بأن مطلق السكوت علامة، وامتداده إلى حين
 الوضع عقوبة. والله أعلم.

قال: "ومن ذلك قوله في سورة يوسف: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَىٰ يُوسُفَ آوَىٰ إِلَيْهِ أَبْوِيهِ﴾
 .. (١٠٠) ﴿إِلَىٰ قَوْلِهِ: ﴿وَرَفَعَ أَبْوِيهِ عَلَىٰ الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا... (١٠٠)﴾ (٣) وتقرير
 السؤال من وجهين:

(١) سورة طه، آية: ١٨-١٧.

(٢) الحديث أخرجه أبوداود في كتاب الطهارة، باب الوضوء بماء البحر عن أبي هريرة رضي الله عنه
 قال: "سأل رجل النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، إنا نركب البحر، ونحمل معنا القليل من الماء،
 فإن توضعنا به عطشنا، أفنتوضأ بماء البحر؟ فقال رسول الله ﷺ: (هو الطهور ماؤه الحل ميتته)
 وأخرجه الترمذي في (الطهارة، باب ماجاء في ماء البحر أنه طهور) وقال: هذا حديث حسن
 صحيح. والنسائي في (المياه باب الوضوء بماء البحر)، وابن ماجه في (الطهارة باب الوضوء
 بماء البحر)، والحاكم في المستدرک (١/ ١٤١) وصححه.

(٣) سورة يوسف، آية: ١٠٠.

أحدهما: أنه أخبر أن أبوي يوسف حضرا عنده ذلك الوقت، وقد ثبت في التوراة: أن راحيل أم يوسف ماتت في نفاسها بنيامين ودفنت ببيت لحم^(١). قبل أن يطرأ ليوسف ما طرأ^(٢).

والثاني: أنه ذكر أنهم سجدوا ليوسف، ولم يذكر في التوراة. غير أن يعقوب لما رأى يوسف فتح ذراعيه، وعانقه باكيا^(٣).

قلت: والجواب عن الأول من وجوه:

أحدها: الجواب العام، وهو: عدم الوثوق بالتوراة، وقد بينت في التعليق عليها^(٤) من التناقض والتهافت ما تبين لكل عاقل أنها مما لا يعتمد عليه.

(١) بيت لحم، أو بيت لحم، بالمهملة أو المعجمة. وقيل فيه لغتان. وهي بليد قرب بيت المقدس اشتهر أن عيسى - عليه السلام - ولد فيها. [انظر مراصد الاطلاع ١/ ٢٣٨]

(٢) ذكرت القصة في سفر التكوين الأصحاح الخامس والثلاثين. والأصحاح الثامن والأربعين.

(٣) والنص في ترجمة ١٩٧٩م، في سفر التكوين في الأصحاح السادس والأربعين "ولما ظهر له وقع على عنقه وبكى على عنقه زمانا" اهـ.

(٤) علق على التوراة في النصف الثاني من كتابه "تعالق على الأنجيل" ومن تناقضها وما يدل على وقوع التحريف فيها وتغيير وتبديل اليهود والنصارى لها قولهم فيما يسمونه: سفر الخليفة أو التكوين "وقال الله نخلق بشرا على شبهنا وقد رسمنا فضله ليكون كصورتنا ومثالنا وأسلطه على سمك البحار وطير السماء" إلى أن قال: "وخلق الله آدم بصورته صورة الله. خلقه ذكرا وأنثى خلقهما الله وبارك عليهما".

قلت: فالله خلق آدم على صورة الله أو على صورة الرحمن. وهذا من إضافة المخلوق إلى خالقه فالصورة خلق الله تعالى... وليست المشكلة في هذا واكن قولهم: "ومثالنا" و"وشبهنا" يدل على أن آدم إله مساو لله تعالى. وهذا تنقص بالله تعالى، لأنه يلزم من ذلك أن يكون له شريك في الإلهية والربوبية والأسماء والصفات والأفعال يزاحمه وهذا محال كما قال الله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١] وقال تعالى: ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سِبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ [سورة المؤمنون: ٩١].

الثاني: أني تأملت هذا الحكم في التوراة على جهة التفصيل فوجدته مختلفا
 مشتبها جدا وذلك أنه ذكر فيها أن راحيل أم يوسف ماتت على طريق بيت لحم
 عند قدوم يعقوب من عند خاله "لابن" وذلك قبل أن يرى يوسف الرؤيا
 بمدة^(١)، وذكر فيها: أن يعقوب بعد اجتماعه/ بيوسف بمصر^(٢) قال له: "وإني
 حين/ أقبلت من فدان^(٣) آرام - يعني قدومه من عند خاله "لابن" من حوران^(٤) -
 ماتت راحيل أمك في أرض كنعان^(٥) فقبرتها في بيت لحم^(٦) فهذان نصان
 يقتضيان: أن أم يوسف ماتت قبل أن يرى الرؤيا، وذكر فيها: أن يوسف لما جاءه

٢٤٤

١٣٤

(١) انظر الأصحاح الثامن والأربعين من سفر التكوين.

(٢) مصر: البلد المعروف سميت باسم من أحدثها وهو مصر بن مصرام بن حام بن نوح، فتحتها
 عمرو بن العاص رضي الله عنه [انظر مراصد الاطلاع ٣/ ١٢٧٧].

(٣) في النسخ الثلاث: فدن، بدون ألف بعد الدال المهملة. والصحيح فدان. كما في مراصد
 الاطلاع ٣/ ١٠٢٠، وفي التراجم الحديثة للكتاب المقدس (سفر التكوين الأصحاح الثامن
 والأربعين). وهي قرية من أعمال حران بالجزيرة.

(٤) حوران: بفتح أوله: كورة واسعة من أعمال دمشق في القبلة، ذات قرى كثيرة ومزارع يقول فيها
 امرؤ القيس:

ولما بدت حوران والآل دونها * نظرت فلم تنظر بعينك منظرا

[انظر مراصد الإطلاع وهامشه ١/ ٤٣٥]

(٥) أرض كنعان: موضع من أرض الشام وهو منازل الكنعانيين نسبة إلى كنعان بن حام بن نوح، كان
 منزل يعقوب عليه السلام في قرية يقال لها "سيلون" من بلاد كنعان، ويقال إن اسم المكان الذي
 كان فيه "بدا" وإياه عني جميل بقوله:

وأنت الذي حبيت شعبا إلى بدا * إلي وأوطاني بلاد سواهما.

وبيلاذ كنعان الجب الذي ألقى فيه يوسف عليه السلام. [انظر مراصد الاطلاع ٣/ ١١٨٢،
 وتفسير الشوكاني ٣/ ٥٦].

(٦) انظر سفر التكوين الأصحاح الثامن والأربعين.

إخوته يطلبون الميرة ^(١) ، فعرفهم وهم له منكرون ، اتهمهم بالجانوسية وجعل ذلك ذريعة إلى سؤالهم عن عدتهم ، حتى انتهى إلى ذكر "بنيامين" فقال : ائتوني به لأعلم صدقكم ، فرجعوا إلى أبيهم فقالوا : أرسل معنا بنيامين ، فقال لهم يعقوب : "إن أخاه قد مات ولم يبق لأمه غيره ولعله تصيبه مصيبة في الطريق" ^(٢) .

وظاهر هذا : أن أمه الآن حيه ، وأنه خاف على وجع قلبها وقلبه لفقده وكذلك ذكر فيها : أن إخوة يوسف قالوا له حين سألهم عن عدتهم ^(٣) : "إن لنا أبا شيخا ، وله ابن صغير ، وهو ابن كبره ، ومات أخوه ، وهو واحد لا غير لأمه وأبيه ، وأبوه يحبه" ^(٤) .

وهذا قاطع في أن أم "بنيامين" حية إلى الآن ^(٥) - وهي أم يوسف - وهذا تهافت في التوراة ^(٦) كما تراه . فمن احتج بالنص الأول على موتها قبل هذا الحال

(١) الميرة : الطعام يمتاره الإنسان : أي يجلبه للبيع أو للاقتيات . والمور : الحركة ذهابا ومجيئا . فهم يذهبون لطلب الميرة " الطعام " ويجنون قال تعالى : ﴿ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَتَزَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ ﴾ [يوسف : ٦٥] وانظر في معنى الميرة : [لسان العرب ١٨٨/٥ ، ومنال الطالب ص ١٣٩ ، ٤٠٩ ، ٤٥٤] .

(٢) النص في سفر التكوين آخر الأصحاح الثاني والأربعين ، ولم تذكر الأم في التراجم الحديثة ، مع أنها ذكرت في النص التالي بعده .

(٣) في (١) ، (ش) : عددهم .

(٤) انظر سفر التكوين الأصحاح الرابع والأربعين .

(٥) أي إلى وقت القصة .

(٦) التي بأيديهم لا المنزل .

احتججنا عليه بهذا القاطع^(١) أنها باقية إلى هذا الحال. ونؤكد بقول يعقوب ليوسف حين قال: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾^(٢) فزجره يعقوب وقال له: "ما هذه الرؤيا التي رأيت؟ أجيء أنا وأمك وإخوتك فنسجد لك على الأرض" / ^(٣).

فنقول: إن كانت أم يوسف التي ولدته حية الآن فهو يناقض ما في التوراة من أنها ماتت قبل ذلك ودفنت بيت لحم. وإذا وقع التناقض فيها سقط الاحتجاج بها^(٤)، وليس للخصم مستند في ذلك غيرها، وإن كانت قد ماتت فقد سمى يعقوب ليوسف بعد أمه أما، فتلك هي التي سجدت له مع يعقوب عند تأويل الرؤيا، سواء كانت هي والدته، أحياها الله حنيئذ تصديقا/ لرؤياه^(٥)، كما قال

(١) عند اليهود والنصارى.

(٢) سورة يوسف، آيه: ٤. وقول التوراة غير هذا.

(٣) نص التراجم الحديثة: "... فقال إني قد حلمت حلما أيضا وإذا الشمس والقمر وأحد عشر كوكبا ساجدة لي. وقصه على أبيه وعلى إخوته. فانتهره أبوه وقال له ما هذا الحلم الذي حلمت هل نأتي أنا وأمك وإخوتك لنسجد لك إلى الأرض..." الخ.

[سفر التكوين الأصحاح السابع والثلاثين].

(٤) بها: ليست في (أ).

(٥) ذكر هذا القول الشوكاني في تفسيره (٥٢/٣) ولم يعزه للحسن البصري، وفي زاد المسير (٢٨٨/٤) أن الحسن قال إنها أمه. قلت: ولم يرد عن موتها شيء.

الحسن البصري^(١)، أو كانت حالته وسميت أما مجازاً، كما قال بعض المفسرين^(٢).

وكما قد ثبت في الإنجيل: أنهم كانوا يسمون مريم ويوسف: أبوي المسيح، في غير موضع، وقالت له مريم لما تخلف عنها في أورشليم^(٣): "يا بني لم تخلفت عنا وتركتني وأباك نظوف عليك"^(٤)؟ فكما سمي يوسف أبا المسيح لكونه زوج أمه مجازاً^(٥)، فكذا سميت زوجة يعقوب أما ليوسف مجازاً،

(١) التابعي الحسن بن أبي الحسن يسار، أبو سعيد، مولى زيد بن ثابت الأنصاري، وأمه مولاة لأم سلمة أم المؤمنين. ولد لستين بقيقاً من خلافة عمر، نشأ بوادي القرى، وحضر الجمعة مع عثمان - رضي الله عنه - وسمعه يخطب، وشهد يوم الدار، وله يومئذ أربع عشرة سنة، خرجت به أم سلمة، وهو رضيع إلى الصحابة، ومنهم عمر فدعا له، وقال: "اللهم فقهه في الدين وحببه إلى الناس" توفي - رحمه الله - عشية يوم خميس من أول رجب سنة عشر ومئة.

[انظر سير أعلام النبلاء ٤/٥٦٣-٥٨٨].

(٢) كابن عباس وقتادة والسدي. [انظر تفسير الطبري ١٢/١٥٢، ١٣/٦٧، وتفسير القرطبي ٩/١٢١، وزاد المسير ٤/١٨٠]. قلت: ولا لزوم إلى هذا التكلف من المفسرين في هل هي أمه أو خالته، فالآية واضحة لا تحتاج إلى مراعاة ما عند أهل الكتاب من أنها خالته. فهم محرفون للكلم عن مواضعه، ثم قد ورد في كتبهم مرة أنها أمه وأنها حية وأخرى أنها خالته وأن أمه ماتت. أما قول بعض المفسرين إن الله أحيا له أمه حين قدومهم إلى مصر، فهو قول من غير دليل، ولا برهان عليه. وإن كانت قدرة الله أكبر من هذا.

(٣) وتروى: "شلم" ويقال: أورشليم، وهو اسم بيت المقدس بالعبرانية.

[انظر مراصد الاطلاع ١/١٣١، ٢/٨٠٩].

(٤) إنجيل لوقا الأصحاح الثاني. والنص في التراجم الحديثة: "وقالت له أمه يا بني لماذا فعلت بنا هكذا هو ذا أبوك وأنا كنا نطلبك معذيين".

(٥) قصة ولادة المسيح وتزوج مريم عند النصارى في أول إنجيل متى. وليس في هذا مجاز فإن النصارى بهذا يوافقون اليهود في أن المسيح ابن يوسف النجار زنا. لعنهم الله أنى يؤفكون.

خصوصا وكانت زوجة أبيه أخت أمه نسا وهي " ليا/ بنت لابن " فقرب المجاز وزال الإشكال. والله أعلم بالصواب.

الثالث: أن المراد بأبويه: أبوه وخالته، والعرب تسمي الخالة أما، والعم أبا كما روى أبو إسحاق ^(١) عن البراء ^(٢) عن النبي ﷺ قال: «الخالة بمنزلة الأم» رواه الترمذي، وقال: حديث صحيح ^(٣). وعن ابن عمر ^(٤): أن رجلا قال:

(١) هو الهمداني كما صرح به الترمذي: عمرو بن عبدالله بن ذي يُحمد. وقيل: عمرو بن عبدالله ابن علي شيخ الكوفة وعالمها ومحدثها ينسب السبيعي. ولد لستين بقيتا من خلافة عثمان - رضي الله عنه - ورأى عليا يخطب وروى عن معاوية وعدي بن حاتم وابن عباس والبراء، وغيرهم. وكان أعلم التابعين بحديث علي وابن مسعود - رضي الله عنهما - توفي - رحمه الله - سنة سبع وعشرين ومائة. يوم دخل الضحاك بن قيس غالبا على الكوفة. [انظر سير أعلام النبلاء ٥/ ٣٩٢-٤٠١].

(٢) أبوعمارة البراء بن عازب بن حارث بن عدي بن جشم بن مجدة بن حارثة الخزرجي الأنصاري قيل إنه ممن استصغر يوم بدر وقيل يوم أحد، وقيل أول غزوة غزاها مع النبي ﷺ الخندق - والله أعلم بالصواب - وشهد - رضي الله عنه - مع علي الجمل وصفين، والنهروان، ثم نزل الكوفة ومات بها أيام مصعب بن الزبير - رحمه الله تعالى - . [انظر الاستيعاب ١/ ١٥٥-١٥٧].

(٣) " الخالة بمنزلة الأم " أخرجه البخاري عن البراء في قصة الحديبية في كتاب المغازي، باب عمرة القضاء، وفي كتاب الصلح، باب كيف يكتب هذا ما صالح فلان بن فلان . . . الخ. والترمذي في كتاب البر والصلة باب ما جاء في بر الخالة وقال: " وفي الحديث قصة طويلة، وهذا حديث صحيح " اهـ. وأبوداود عن علي - رضي الله عنه - في كتاب الطلاق باب من أحق بالولد، والدارمي في " كتاب الفرائض، باب ميراث ذي الأرحام " عن عبدالله.

(٤) عبدالله بن عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي ولد سنة ثلاث من البعثة النبوية، وأسلم مع أبيه وهاجر وهو ابن عشر سنين وعرض يوم بدر وعمره ثلاث عشرة سنة فاستصغره رسول الله ﷺ فردّه وعرض يوم أحد وعمره أربع عشرة فردّه النبي ﷺ وعرض يوم الخندق وعمره خمس =

يارسول الله إني أصبت ذنبا عظيما، فهل لي من توبة؟ قال: (هل لك من أم؟) قال: لا. قال: «هل لك من خالة؟» قال: نعم. قال: «فبرها». أخرجه الترمذي أيضا^(١).

وقال الله تعالى حكاية عن بني يعقوب أنهم قالوا له: ﴿نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا﴾^(٢) فسموا إسماعيل أباه، وإنما هو عمه، وتكلمة هذا الوجه قد سبق في الذي قبله.

الرابع: ما ذكره الحسن وهو أن الله - سبحانه - أحيا راحيل أم يوسف حتى سجدت له تحقيقا لرؤياه.

وقول القائل: "إن هذا ونحوه لم يذكر في التوراة": جهالة، وضيق عطن^(٣) في العلم، فإن التوراة التي عندكم - إن صح أنها التي جاء بها موسى -

= عشرة سنة قبله النبي ﷺ وهو من أكثر الصحابة رواية عن النبي ﷺ كان لا ينام من الليل إلا قليلا. قال عنه جابر - رضي الله عنه - : "ما منا من أحد أدرك الدنيا إلا مالت به ومال بها غير عبدالله بن عمر" اشتهر بعلمه وجهاده في سبيل الله. وهو آخر من توفي من الصحابة بمكة سنة ثلاث وسبعين للهجرة في أصح الأقوال. (انظر سير أعلام النبلاء ٣/٢٠٣-٣٢٩، والإصابة ٢/٣٤٧-٣٥٠، وطبقات ابن سعد ٤/١٤٢ - ١٨٨).

(١) في كتاب: البر والصلة، باب ما جاء في بر الخالة، وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک (كتاب البر والصلة ٤/١٥٥) وقال: "هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه". وأخرجه أحمد في المسند (١٤/٢).

(٢) سورة البقرة، الآية رقم: ١٣٣.

(٣) ضيق عطن: يقال واسع العطن: أي واسع الصبر والحيلة عند الشدائد، سخي كثير المال. وضده ضيق العطن. [المعجم الوسيط ٢/٦٠٩]. أو يقال: رجل رحب العطن أي رحب الذراع كثير المال واسع الرجل، والعطن. [لسان العرب ١٣/٢٨٧]، فيكون ضيق العطن ضد ذلك. ويأتي العطن بمعان أخرى.

فهو جزء ^(١) يسير من علم الله، وتضمنت يسيرا مما جرى للقوم، وقد جرى لهم جزئيات وتفاصيل لم تذكر، فلعل هذا منها. والله - سبحانه - يفضل من شاء على من شاء في العلم والجسم والمال والعقل وغير ذلك ^(٢). فما المانع أن يكون/ الله - سبحانه - اختصاص محمدا من العلم بما لم يخصكم ^(٣) كما خصه باذلالكم وإرغام أنوفكم، وأخذ الجزية منكم، نحو ثمانمائة سنة ^(٤).

والجواب عن الثاني - وهو سجودهم له - من وجوه:
أحدها: هذا بعينه، وهو أن في القرآن زيادة علم لم تبغلكم، تخصيصا من الله لغيركم عليكم.

الثاني: أن السجود المذكور في القرآن ليس المراد به وضع الجباه على الأرض بل هو الإيماء بالرؤوس، والإنحناء على جهة التعظيم، وكانت تلك تحية الملوك عندهم، فلعله لخفاء صورته وعدم ظهور تأثيره في هيئة الإنسان الانتصابية ^(٥) لم يذكر في التوراة اعتبارا/ بصورته، وذكر في القرآن اعتبارا بمعناه، وهو التعظيم ^(٦).

(١) في (أ): فهو حرف.

(٢) قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكُهُ مِنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [سورة البقرة: ٢٤٧].

(٣) في (م): يختصكم.

(٤) هكذا في النسخ الثلاث والصحيح: أكثر من سبعمائة سنة.

(٥) كلمة "الانتصابية" غير واضحة في (أ).

(٦) انظر تفسير الطبري ١٣/٦٨-٦٩، وتفسير القرطبي ٩/٢٦٥.

على أنه قد صرح في التوراة ^(١) بأن إخوة يوسف لما عرفهم وهم له منكرون "خروا له سجدا".

ثم لما ^(٢) عادوا المرة الثانية "خروا له سجدا" ^(٣)، وأن يوسف لما جاء بابنيه "ميشا" ^(٤) و "أفرايم" إلى يعقوب ليبرك عليهما، سجدا له ^(٥).
وأن "إبراهيم" لما اشترى مغارة "عفرون" ^(٦) ليجعلها مقبرة لسارة، فقالوا له:

(١) انظر سفر التكوين الأصحاح الثاني والأربعين، والنص في التراجم الحديثة: "فأتى إخوة يوسف وسجدوا له بوجوههم إلى الأرض" اهـ.

(٢) "لما" سقطت من (م).

(٣) انظر سفر التكوين الأصحاح الثالث والأربعين.

(٤) "ميشا" هكذا في النسخ الثلاث وفي ترجمة سنة ١٩٧٩ م: منس.

(٥) انظر سفر التكوين الأصحاح الثامن والأربعين. قلت: والصواب أن السجود كان جائزا في شريعتهم ثم نسخ في شريعتنا، لأنه ليس في النص قرينة تصرفه عن المعنى الحقيقي - والله أعلم وما ورد في شريعتنا من النهي عن السجود لغير الله، ما أخرجه أبوداود عن قيس بن سعد قال: أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبان لهم، فقلت: رسول الله أحق أن يسجد له، قال: فأتيت النبي ﷺ فقلت: إني أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبان لهم، فأنت يا رسول الله أحق أن نسجد لك، قال: «أرأيت لو مررت بقبري أكنت تسجد له؟» قال: قلت: لا، قال: «فلا تفعلوا لو كنت أمرا أحدا أن يسجد لأحد لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن، لما جعل الله لهم عليهن من الحق» وأخرج الترمذي في الرضاع باب حق الزوج على المرأة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «لو كنت أمرا أحدا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها» وفي مسند أحمد وسنن النسائي نصوص أخرى غير هذه.

(٦) هي قرية من قرى فلسطين قرب بيت المقدس يقال إن فيها قبر إبراهيم - عليه السلام - واسمها حبرون. واسمها الآن الخليل. واسم مالكةا قبل ذلك عفرون.

[انظر مراصد الاطلاع ١/ ٣٧٦].

٢٦ م قد وهبناها لك، خر لهم ساجدا^(١) على جهة الشكر حيث ياسروه ولم/ يعاسروه. وسألهم أن يأخذوا منه ثمنها. فقد كان السجود عندهم سهلا متعارفا في هذه المواطن اليسيرة الخطب، وهو من ملة أبيهم إبراهيم^(٢).

وفي التوراة: "أن يعقوب لما التقى بأخيه العيص سجد له^(٣) بالأرض سبع مرات"^(٤)، فما ظنك بحال الدخول على يوسف من قوم متشوقين إليه، وخجلين منه بعد سنين متطاولة، فإن العقول تجزم بأن هذا المقام أولى بالسجود من كل مقام، خصوصا لشخص قد أحياهم الله به، وقد غمرهم بإحسانه بعد أن بالغوا في الإساءة إليه.

ففي السجود له فوائد^(٥).

منها: إقامة رسم الملك بفعل تحيته^(٦).

والثانية: التوصل إلى إزالة ما في نفسه.

(١) انظر سفر التكوين الأصحاح الثالث والعشرين.

(٢) قلت: هذا ادعاء وزعم منهم أنه حصل منه هذا، وأنهم على ملته لا أن ذلك صدقا. فالله أعلم بالصواب.

(٣) في (١): أسجد له بالأرض.

(٤) سفر التكوين الأصحاح الثالث والثلاثين.

(٥) هذا إذا كان على سبيل الخلق كما في شريعتهم المنسوخة لالعبادة وعلى سبيل التنزل منا بصحة ذلك في شرائعهم.

(٦) روى ابن جرير الطبري في تفسيره (٦٨/١٣) عن قتادة: "وكانت - أي السجود - تحية من قبلكم كان بها يحيي بعضهم بعضا، فأعطى الله هذه الأمة: السلام تحية أهل الجنة، كرامة من الله تبارك وتعالى عجلها لهم، ونعمة منه اهـ.

والثالثة: إظهار المحبة لىوسف والطاعة له لىرضى/ عنهم يعقوب، ويطيب قلبه بتصافىهم.

الرابعة: مكافأته على بعض إحسانه.

الخامسة: تصحىح رؤىاه، فإن "رؤىا الأنبياء وحي" (١).

الثالث: أنه ذكر فى التوراة (٢) أن يوسف لما قص رؤىاه على يعقوب زجره لما قصها، وقال له: "ما هذه الرؤىا التى رأىت؟ أجبىء أنا وأملك وإخوتك ففسجد لك على الأرض؟" وكان يعقوب قد وعى معنى الرؤىا.

قلت: وإنما أراد أن يصد عنه كىد إخوته له باستبعاده ذلك وإنكاره (٣).

قلت: فهذا يعقوب قد فهم أن تأويل رؤىا يوسف: سجدود إخوته وأبوىه له.

وقد ثبت أن الرؤىا صحت، فكذا تأويلها، خصوصاً والرؤىا رؤىا نبى، والتأويل تأويل نبى ورؤىا الأنبياء وحي، وتأويلهم إلهام.

وأىضاً: فإن فى التوراة (٤) أن يوسف رأى رؤىا أخرى وهى أنه رأى أنه وإخوته جمعوا حزماً فى المزرعة، وقد قامت حزمته، وجاءت حزم إخوته، ففسجدت لها. وهذا يدل على سجدودهم له، لما التقوا لأن الرؤىتين دلتا على حكم واحد، وهو السجدود.

(١) طرف من حدىث أخرجه البخارى فى الوضوء، باب التخفىف فى الوضوء وفى الأذان باب وضوء الصبىان وهو من قول عبىد بن عمىر رضى الله عنه قال هذا: "إن رؤىا الأنبياء وحي" ثم قرأ: ﴿إِنى أرى فى المنام أنى أذبحك﴾ الآية (١٠٢) من سورة الصافات.

(٢) فى سفر التكوين الأصحاب السابع والثلاثىن.

(٣) فى (ش) كىد إخوته وأبوىه له وقد ثبت أن الرؤىا صحت.

(٤) فى سفر التكوين الأصحاب السابع والثلاثىن.

الرابع: أنه يجوز حمل ما في القرآن على أن قوله: ﴿وَرَفَعَ أَبْوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ﴾^(١) جملة. وقوله: ﴿وَخَرُّوا﴾ جملة مختص ضميرها بإخوة يوسف لم يتناول أبويه، فيكون ذلك موافقا لرؤيا الحزم، فإنها إنما تضمنت ما يدل على سجود الإخوة فقط دون أبويه، ويصير هذا قريبا جدا^(٢) لأن إخوته سجدوا له قبل ذلك مرتين بنص التوراة، وهذه تكون الثالثة ووقتها أولى بالسجود من غيره على ماسبق وإنما ترك ذكره في التوراة اكتفاء عنه بالمرتين الأوليين، وتنبئها عليه بطريق أولى.

قلت: وفي ورود/ القرآن برؤيا النجوم دون رؤيا الحزم أقوى دليل على صدق محمد - عليه السلام - وأن القرآن وحي من الله، وأنه إنما أخبر بما أوحى إليه، وإلا فلو كان ينقل ذلك من كتب/ الأولين لتبعها/ ولظفر برؤيا الحزم، ولذكرها خشية أن يطعن عليه بالنقص والزيادة فاعلم ذلك.

(١) سورة يوسف، الآية رقم: ١٠٠.

(٢) وذكر الرازي في كتابه "عصمة الأنبياء" ص ٨٤، تفسيراً آخر وهو: "المعنى: خروا لأجله سجدا لله". وقال القرطبي في تفسيره (٩/ ٢٦٤): "الهاء في قوله (خروا له) قيل: إنها تعود على الله تعالى، المعنى وخروا شكرا لله سجدا، ويوسف كالقابلة لتحقيق رؤياه، وروي عن الحسن "اه ولكن رد بعض المفسرين على هذا القول بأن الهاء راجعة إلى يوسف لقوله تعالى في أول السورة: ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ وأن هذا كان تحيتهم أن يسجد الوضيع للشريف.

قلت: تعبيرهم "بالوضيع للشريف" هضم لحق نبي الله يعقوب - عليه السلام - فليس وضيعا، وإنما نقول كانت تلك تحيتهم كما تقدم.

قال: "ومن ذلك في سورة القصص بعد ذكر موسى: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ...﴾ إلى قوله: ﴿...إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِيَ حِجَجٍ...﴾^(١) قال: الكذب في هذه القصة في مواضع:

أحدها: قوله: "وجد على الماء قوما يسقون" ولم يكن كذلك يعني بل^(٢) القوم طرأوا^(٣) على بنات شعيب، وقد ملأن الحياض^(٤) ليسقين غنم أبيهن، فأخرجوهن فقام موسى فحماهن وسقى غنمهن كما سيأتى في لفظ التوراة.

الثاني "أن النساء كن سبعا لا اثنتين.

الثالث: أن عرض شعيب ابنته على موسى واستجاره على نكاحها ثمانى سنين لم يكن منه شيء، إنما كان هذا في زواج يعقوب براحيل بنت خاله "لابن" وإنما اختلطت لهذا الإنسان القصة، أو خلطت له بقصة زواج يعقوب النبي، ثم ذكر ما في التوراة من قصة موسى في ذلك. وهو أن قال فيها بعد ذكر قتل موسى للقبطي^(٥): "فسمع فرعون هذا الخبر وكان يطلب قتل موسى فهرب من حضرته، وأقام بأرض مدين^(٦)، وجلس جوار البئر.

(١) سورة القصص من ٢٣-٢٧.

(٢) أي وردوا على بنات شعيب، وأتوهن فجأة. [لسان العرب ١/١١٤].

(٣) في (م): الحوض.

(٤) القصة في سفر الخروج الأصحاح الثاني.

(٦) أرض مدين: مدينة قوم شعيب قرية من أرض معان من أطراف الشام مما يلي ناحية الحجاز، قريبا من بحيرة قوم لوط، بينها وبين تبوك ست مراحل، وهي أكبر من تبوك في ذلك الوقت وبها البئر التي استقى منها موسى لغنم شعيب. ومدين قبيلة من بني مدين بن مديان بن إبراهيم الخليل - عليه السلام - وشعيب عليه السلام نبيهم. ذكرت قصة عتوهم في القرآن الكريم، وكانوا يخيفون المارة ويعبدون الأيكة - شجرة من الأيكة - أهلكتهم الله بأنواع من العذاب. [انظر مراصد الاطلاع ٣/١٢٤٦، والبداية والنهاية ١/١٨٤-١٩١].

وكان لإمام مدين سبع بنات. كن أقبلن لاستقاء الماء فملأن الحياض وأحببن سقي غنم "يثرا" ^(١) أبيهن، فأقبل الرعاة عليهن وأخرجوهن فقام موسى وحمى الجواري وسقى نعاجهن، فلما انصرفن إلى "يثرو" أبيهن، قال لهن: لم جئتن أسرع من المعتاد ^(٢)؟ فأجبن: رجل مسلم ^(٣) مصري أنجانا من الرعاة، وبزيادة استقى الماء وسقى النعاج ^(٤). فقال: أين هو؟ لم خلفتن الإنسان؟ ادعونه ليأكل خبزاً، فحلف ^(٥) موسى أن يسكن معه وأخذ سابور ^(٦) بنته زوجة "أه".

قال: "هذا نص التوراة/ أن الجواري كن سبعا، لا اثنتين، وأن والدهن كان اسمه يثرو لا شعيب، ولا ذكر لاستجاره ثمانى حجج. ثم ذكر قصة زواج يعقوب من التوراة إلى آخرها. ثم قال: "فتأمل يا قارئ اختلاط إحدى القصتين بالأخرى". قلت: والجواب عن هذا السؤال من وجوه:

(١) اختلف المفسرون في اسم أبي المرأتين المشار إليهما: فقال بعضهم: اسمه يثرون أو يثرى. وقال بعضهم: اسمه شعيب وهو النبي - عليه السلام - وكلا القولين لا دليل عليهما، ولسنا متعبدين بمعرفته ولا بمعرفة اسمي المرأتين بل بالإيمان والتصديق بالقصة دون معرفة الأسماء والله أعلم.

(٢) في (ش): المضاد.

(٣) كلمة "مسلم" ليست في (م)، (ش).

(٤) عبارة (أ): "وبزيادة استقى الماء وسقى النعاج" وفي التراجم الحديثة: "فقلن رجل مصري أنقذنا من أيدي الرعاة، وأنه استقى لنا أيضا وسقى الغنم فقال لبناته فأين هو...".

(٥) فحلف: ليست في (ش) وفي التراجم الحديثة: "فارتضى" موسى أن يسكن مع الرجل "والمعنى: فأقسم على موسى أن يسكن معه...".

(٦) في التراجم الحديثة اليونانية: "صفورة".

أحدها: الجواب العام بالقدح في التوراة وعدم الوثوق بها، كما تقرر في المقدمة وقد وجدنا فيها من التناقض والاختلاف/ ما بعضه يقدح في الاحتجاج بها.

ولذلك سبيان ظاهران:

أحدهما: أن اليهود حرفوا منها اسم محمد - عليه السلام - ^(١) ودلائل نبوته ^(٢) لثلا يكون عليهم حجة له من كتابهم، وحرفوا مع ذلك أشياء مما جاء به محمد عن وضعه الذي في التوراة ليصير ذلك شبهة لهم في تكذيبه، ويقولون: ما نصنع به؟ لو وافق ما عندنا أو ذكر فيه، آمنا به ^(٣).

(١) قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ...﴾ الآية [سورة الاعراف آية ١٥٧] وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ...﴾ [سورة البقرة ١٤٦، وسورة الأنعام ٢٠].

(٢) أخرج البخاري في (البيوع، باب كراهية السخب في الأسواق وفي تفسير سورة الفتح ^(٣) عن عطاء بن يسار قال: لقيت عبدالله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - فقلت: أخبرني عن صفة رسول الله ﷺ في التوراة، قال: أجل، والله إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن [قال في التوراة]: يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا، وحرزا للأمين، أنت عبدي ورسولي، سميتك المتوكل، ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الأسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا: لا إله إلا الله، فيفتح بها أعينا عميا وآذانا صما وقلوبا غلفا" اهـ.

(٣) قال الله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ الآية [سورة النساء ٤٦]، وقال تعالى: ﴿أَتَقَطِّعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [سورة البقرة ٧٥].

السبب الثاني:

أن التوراة تقادم عهدا وحرفت في زمن " بختنصر ^(١) " وتعاورتها ^(٢) التغيرات والتنقلات من العبراني إلى السرياني إلى القبطي إلى العربي لفظا وخطا. وبعيد من مثل هذه التغيرات أن لاتخل بالمعاني. ولذلك صارت التوراة التي بيد النصارى ^(٣) تخالف التي بيد اليهود ^(٤)، والتي بيد اليهود يخالف بعضها بعضا كما أن أناجيل النصارى يخالف بعضها بعضا ^(٥)، كما قد بيته / في التعليق عليها ^(٦) لأن أهل الكتاب معتمدهم على الخط، لا على الحفظ، وعلى الرواية بالمعنى لا باللفظ.

الثاني: أن علماء المسلمين ذكروا قصة موسى، على وفق ما هي في القرآن وكان لهم اجتماع بأهل الكتاب واطلاع على علمهم، وأسلم جماعة من أهل

(١) بختنصر: أحد ملوك بني إسرائيل، ذكر ابن أبي حاتم أنه كان فقيرا مقعدا ضعيفا يستعطي الناس، ويستطعمهم ثم آل به الحال إلى ما آل، وأنه سار إلى بيت المقدس فقتل بها خلقا كثيرا من بني إسرائيل، وذكر ابن كثير أن ابن إسحاق وغيره ذكروا أن خراب بيت المقدس كان على يديه في عهد نبي الله "أرمياء" [انظر تفسير ابن كثير ٢٥/٣، البداية والنهاية ١/٣٩٠-٣٩٤].

(٢) كلمة: "وتعاورتها" غير واضحة في (أ).

(٣) وتسمى باليونانية.

(٤) وهي نسختان: العبرانية والسامرية.

(٥) إنجيل متى، وإنجيل مرقس، وإنجيل لوقا، وإنجيل يوحنا وغيرها.

(٦) في كتابه: "تعاليق على الأناجيل" خ.

الكتاب ووافقوهم على ذلك كعبدالله بن سلام/ من اليهود، والعاقب والسيد^(١) رئيسي نجران من النصارى والنجاشي^(٢) صاحب الحبشة^(٣) في ناس كثير، فدل أن مافي القرآن موافق لما في الكتب القديمة، ولكن هذا الذي تدعونه تحريف حدث. فإن قيل: إنما كان إسلام بعض أهل الكتاب^(٤) وعدم إنكارهم ما جاء به القرآن من الوهم مخافة من سيف الإسلام، فإنه كان مشهورا منصورا، لا يقوم له أحد.

(١) العاقب: اسمه عبد المسيح، وكان صاحب مشورة قومه نصارى نجران.

وأما السيد فكان اسمه: الأيهم. وقيل شرحبيل، وكان صاحب رحالهم ومجتمعهم ورئيس في ذلك. وقصتهما مع وفد نجران الذي قدم إلى النبي ﷺ مشهورة. ذكرها البخاري في صحيحه - في كتاب المغازي، باب قصة أهل نجران - وابن سعد في الطبقات الكبرى (٣٥٨/١) وذكر ابن سعد أنهما أسلما بعد ذلك وأنزلهما النبي ﷺ دار أبي أيوب الأنصاري - رضي الله عنه - . والله أعلم وقد ذكرها أيضا ابن تيمية في الجواب الصحيح (١/٢٤١-٢٦٥) بتحقيق د. علي حسن عسيري.

(٢) أصحمة بن بحر، أحد ملوك الحبشة. والنجاشي لقب لكل من ملكوهم. كان رضي الله عنه ذا عدل في ملكه. هاجر إليه جمع من الصحابة فسألهم عن أمر رسول الله ﷺ فأخبروه وتلوا عليه شيئا من القرآن فقال: "إن هذا والذي جاء به موسى يخرج من مشكاة واحدة" وأسلم خفية عن قومه وقال: "أشهد أنه رسول الله وأنه الذي بشر به عيسى بن مريم، ولولا ماأنا فيه من الملك لأتيته حتى أحمل نعليه" توفي في رجب سنة تسع من الهجرة. فقال رسول الله ﷺ حين مات، مات اليوم رجل صالح فقوموا فصلوا على أخيكم أصحمة. [انظر صحيح البخاري كتاب مناقب الأنصار، باب موت النجاشي، وسنن أبي داود، كتاب الجنائز باب الصلاة على المسلم يموت في بلاد الشرك، ومسند أحمد (١/٢٠٣)، وفتح الباري (٣/١٨٧).

(٢) الحبشة: جبل معروف يرجع نسبهم إلى حبش بن كوش بن حام ابن نوح. والجمع أحبوش، وهم أمة كبيرة، ويذكرهم المؤرخون في عداد أمم السودان. ودولة الحبشة اليوم تقع في شرق إفريقيا. [انظر فتح الباري ٧/ ١٩٠-١٩١، تهذيب الأسماء واللغات للنووي ٢/ ٢٨٨].

(٤) عبارة «إسلام بعض أهل الكتاب» سقطت من (ش).

قلنا: هذا مما لا يفيدكم، فإن مصنف هذا الكتاب قد أبرز فيه كل ما عنده من الطعن في دين الإسلام مع المخافة وظهور الإسلام، ولم يمنعه ذلك، فلو أمكن الأوائل من أهل الكتاب قدح لفعلوا، ولو في خفية ثم لاشتهر في ذلك العصر ثم نقل إلينا. كيف والمسيح ﷺ^(١) يقول: "مامن خفي إلا سيظهر، ولا مكتوم إلا سيعلن"^(٢). وهو قول معصوم لا يجرم.

وأيضاً فإن من الممتنع عادة أن أحداً لا^(٣) ينتقل من دين إلى دين إلا بعد انشراحه لما انتقل إليه وانقباضه عما كان عليه، وأن من ينشرح صدره لدين يحتمل الذل والصغار والقتل، ولا ينتقل عنه كاليهود والنصارى في بلاد المسلمين، والمسلمين في بلاد النصارى. فمن المحال عادة أن جماعات من أحبار^(٤) اليهود والنصارى ورؤسائهم ورعايهم يتركون دينهم في/ عصر النبوة إليها إلا بعد علمهم بصحة ما جاءت به^(٥)، وحينئذ يصير هؤلاء حجة على من يقدح في الإسلام من أهل الدينين.

(١) "وسلم" ليست في النسخ الثلاث.

(٢) إنجيل متى الأصحاح العاشر.

(٣) "لا" سقطت من (ش).

(٤) الأحبار جمع حبر وهو العالم. وفي حبر لغتان: بكسر الحاء وفتحها [المصباح المنير ١/١٤٢] والأول أصح لأن جمعه أحبار، والله تعالى يقول: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الآية ٣١ من سورة التوبة والمراد بالأحبار علماء اليهود الذين يحبرون الكلام ويحسنونه. والفرق بينه وبين الراهب أن الراهب بمعنى المتعبد الخاشع الزاهد. وأصله عند النصارى التخلي عن أشغال الدنيا، وترك ملاذها والزهد فيها، والعزلة عن أهلها.

[انظر لسان العرب ٤/١٥٧-١٥٨ وتفسير القاسمي ٨/١٨٤].

(٥) مثل عبد الله بن سلام، وسلمان الفارسي، والنجاشي، وغيرهم.

وهذا "ابن جزلة"^(١) صاحب "منهاج البيان" في الطب كان نصرانيا فأسلم وصنف كتابا سماه "إفحام النصارى" ولما مات وقف كتبه على تربة الإمام أبي حنيفة النعمان بن ثابت^(٢) / ببغداد^(٣) وكثيرون مثله يسلمون ويحسن إسلامهم، وبعد ذلك يطعنون فيما كانوا عليه من اليهودية أو النصرانية^(٤) ولم نر مسلما خرج عن الإسلام، فحمد ما انتقل إليه^(٥) فإن قيل: لأن المسلمين لا يتركونه بل

١٤١

(١) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ١٨٢ .

(٢) النعمان بن ثابت بن زوطي التميمي الكوفي، مولى بني تيم الله بن ثعلبة، يقال إنه من أبناء الفرس. إمام أصحاب الرأي، وفقه أهل العراق، وأحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ولد بالكوفة، وطلب العلم في صباه، ثم انقطع للتدريس والإفتاء. رأى أنس بن مالك رضي الله عنه وسمع عطاء بن أبي رباح وغيره من التابعين، كان طويل الصمت كثير العقل، يسمى الودد لكثرة صلابته، قال عنه الشافعي: "الناس في الفقه عيال على أبي حنيفة" قدم بغداد فأقام بها حتى توفي سنة خمسين ومائة رحمه الله تعالى .

[انظر سير أعلام النبلاء ٦/ ٣٩٠-٤٠٣، وتاريخ بغداد ١٣/ ٣٢٣-٤٢٣].

(٣) المدينة المعروفة الآن في العراق. وهي عاصمة الدولة العباسية وعاصمة دولة العراق الآن.

(٤) من أمثال السموأل بن يحيى بن عباس المغربي المتوفي سنة ٥٧٠ هـ فقد كان يهوديا ثم أسلم وألف في الرد على اليهود "إفحام اليهود". وأمثال عبدالله بن عبدالله الترجمان الميورقي المتوفي سنة ٨٣٢ هـ في جزيرة ميورقة والذي كان يدعى قبل إسلامه "أنسلم تورميديا" فقد كان ممن أجبار النصارى ثم أسلم ورد عليهم بكتابه "تحفة الأديب في الرد على أهل الصليب" وغيرهما كثير.

(٥) قلت: وقد شهد بذلك هرقل ملك النصارى وعالمهم في عهد النبوة، حيث سأل أبا سفيان عن نبوة محمد ﷺ فقال: "وسألتكم هل يرجع أحد منهم عن دينه سخطة له بعد أن يدخل فيه؟ فقلت: لا. وكذلك الإيمان إذا خالطت بشاشته القلوب لا يسخطه أحد".

وستأتي القصة بتمامها في نص الكتاب.

يقتلونهم فلا يتسع له زمن النظر والترجيح، بين ما انتقل عنه وإليه، ثم انحسرت^(١)
مادة الردة في الإسلام خوف القتل.

قلنا: لا شك أن مصلحة الدين ومنفعته عظيمة وهي النجاة الأبديّة، وعظم
مصلحته توجب قوة الداعي المحرك إليه وذلك يوجب انفتاح أبواب الوسائل
الموصلة إلى المقصود منه.

وهذه بلاد النصرانية ملاصقة لبلاد الإسلام، والسبل إليها آمنة مسلوكة وفي
المسلمين ناس كثير وقفوا على حقيقة دين المسلمين والنصارى وهم عقلاء ألباء،
فلو صح لهم ما ذكرتم من القدح في دين الإسلام لتوصلوا إلى أرض النصرانية
واعتصموا بها وجعلوها هجرة دينية^(٢). - والله أعلم -.

ثم لو لم يكن في هذا الجواب إلا معارضة ما نقله المسلمون لما نقلتموه
لأوقف دعواكم في صناعة النظر حتى تبدوا مرجحا لما قلتموه أو دليلا آخر.

(١) في (ش): أحسنت.

(٢) قلت: لقد كان كثير من أهل الكتاب لا يرغبون بالعيش والبقاء في بلاد المسلمين بديلا، وذلك لما
ينعمون به من الأمن على أنفسهم وأموالهم وأعراضهم ومن العدل والحماية، وعدم تكليفهم
مالا يطيقون أو تعذيبهم إذا قاموا بما فرضه الإسلام عليهم من الجزية وعدم حرب المسلمين أو
التعرض لأذاهم أو محاربة دينهم بأي نوع من أنواع الحرب الفكرية أو المادية. وهذا لا يجدونه
في غير بلاد المسلمين ولا تحت حكم طغاتهم. وتحدث الأئمة من السلف الصالح عن أحكام
الذميين "أهل الكتاب" وموقف الإسلام منهم ومالهم من حقوق في الإسلام إذا كانوا أهل ذمة:
مثل الخلال في: "أحكام أهل الملل" وابن القيم في: "أحكام أهل الذمة" وغيرهما.

الثالث: أن محاكاه هذا المصنف من القصة في التوراة / لا ينافي ما في القرآن^{٢٥} بل في القرآن^(١) زيادة بيان ومناسبة للقضية^(٢)، فرد تلك الزيادة لكونها لم تذكر في التوراة جهالة، لأنه إبطال للوجود المحض بالعدم المحض، وذلك عناد أو قصر باع في العلم لما بيناه في الوجه الرابع من الجواب عن قوله: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ﴾^(٣) في السؤال قبل هذا، وبيان عدم المنافاة: أما قوله: "إن موسى لما ورد ماء مدين لم يجد القوم/ يسقون بل طرأوا بعد ذلك". فهذه مناقشة باردة ممن لا يعلم مواقع الكلام خصوصا لغة العرب واتساعها، بل ولا حقائق المعقولات فإن "لما" في لغة العرب أداة زمانية: أي تدل على الوقت والزمان، فإذا قلت: قام زيد لما قعد عمرو، معناه: قام زيد وقت أو زمان قيام عمرو. فقوله: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً﴾^(٤) / أي: وقت أو زمن ورود ماء مدين ﴿وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً﴾ ولا شك أن الزمان والمكان يكونان حقيقة ومجازا، فحقيقة المكان: هو الموضع الذي يستقر فيه الجسم، ويحيط به فقط دون ماحوله، كدائرة الكرسي مثلا^(٥) لمن جلس عليه، ومجاز المكان: مقارب مستقر الجسم وما أحاط به من مكانه الحقيقي كالبيت أو الدار بالنسبة إلى الكرسي الذي جلس عليه^(٦) وحقيقة زمان الفعل: الجزء الذي يحدث فيه الفعل فقط لا يتناول شيئا مما قبله ولا بعده، كالجزء الذي كان فيه ورود موسى، ومجازه: هو ما قارب ذلك الجزء بساعة أو ساعتين أو أقل أو أكثر بحسب قرب المجاز وبعده وعظم الحقيقة وصغرهما.

(١) عبارة (بل في القرآن) سقطت من (ش).

(٢) في (ش): القضية.

(٣) سورة يوسف، آية رقم: ١٠٠.

(٤) سورة القصص، آية رقم: ٢٣.

(٥) في (ش): الكرسي الذي جلس...

(٦) عبارة «مثلاً لمن جلس عليه ومجاز المكان: ما قارب مستقر الجسم وما أحاط به من مكانه الحقيقي كالبيت أو الدار بالنسبة إلى الكرسي» سقطت من (ش).

وإذا ثبت هذا التقرير بان: أن لا منافاة بين قوله في القرآن: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً﴾ وبين قوله في التوراة: "فأقبل الرعاة عليهن وأخرجوهن" لجواز أن يكون إقبال الرعاة، ووجدان موسى لهم جميعا في زمن وروده المجازي، الذي هو بعيد زمن وروده الحقيقي.

وكذلك قوله: ﴿وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ (٢٣) فَسَقَى لَهُمَا (١) مع قوله في التوراة: "فقام موسى، وحمل الجوارى، وسقى نعاجهن" لا تنافي بين الأمرين لجواز أنهما لما أخرجهما الرعاة عن الماء وقفتا تذودان غنمهما - أي تحفظانها (٢) / من الشرود (٣) - فجاء موسى "فقال ما خطبكما" فأخبرته، فحماهما وسقى لهما.

وأما قوله "كن سبعة لا اثنتين" فمن الجائز أن السبع حضرن لكن الذي تولى ذود الغنم منهن اثنتان، والآخر يملأن الحياض، أو ينظرن في مصلحة أخرى للغنم، فوقع الخطاب في القرآن على الذائدتين دون البواقي لأنهن حينئذ أخص بالغنم والبواقي كالأجنبيات منها، لا يعلم في الحال تعلقهن بأمرها (٤).

(١) سورة القصص، الآية: ٢٣، ٢٤.

(٢) في (ش) تحفظانها.

(٣) قال الراغب الأصفهاني: "ذذته عن كذا أذوده، قال تعالى: ﴿وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ﴾ أي تطردان... اهـ، قلت: وهي من ذاد الإبل أو الغنم... يذودها ذودا: أي منعها أو ساقها، أو دفعها، أو طردها. أو كفها. ومعنى الآية: أن المرأتين تمنعان غنمهما لئلا تختلط بغنم الناس. وهو أولى ما قيل في معناها.

[انظر لسان العرب ١٦٧/٣، وتفسير القرطبي ٢٦٨/١٣].

(٤) هذا من غير دليل والأولى الإجابة بما سبق أن أجاب به في عدم الوثوق بالتوراة المحرفة في هذا وفي غيره، أو أن ذلك مما حرف في التوراة فحرف من اثنتين إلى سبع، فأهل الكتاب اشتهر عنهم ذلك. وتناقض ما بأيديهم من الكتب دليل صحيح على ذلك.

وأما قوله: " لا ذكر لندب شعيب موسى إلى زواج ابنته، ولا لاستئجاره^(١)

ثمانى حجج " فلا ينافي ما في القرآن من ذلك، لأن هذا مجمل وما في القرآن مفصل، ولا تنافي بين المجمل والمفصل. على أن في قوله في التوراة: " أن يثرو قال لبناته: ادعونه يأكل خبزاً، فحلف على^(٢) موسى أن يسكن معه وأخذ سابور^(٣) بنته زوجة " ^(٤). تنبيهها ^(٥) على ما فصله القرآن إذ معناه: أن يثرو عزم على موسى وأقسم عليه أن يسكن معه. وهذا قريب في العرف من قوله: ﴿إِنِّي

أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ ۖ﴾ ^(٦) فإن الناس جرت عاداتهم أنه إذا ورد/ عليهم غريب فظهرت منه النجاسة والخير والخصال / الحميدة والأفعال النافعة تمسكوا به وحسنوا له المقام عندهم، وعرضوا عليه المسكن والسكن ليرتبط بذلك عليهم فينتفعون به ويتنفع بهم. وقد كان " يثرو " أحق الناس بمثل هذا لكبره، وكون بناته حُرماً ^(٧)، ضعفا عن القيام بأمر الغنم، وقد كان الرعاة يستضعفونهن.

وأما قوله: " كان اسم أبيهن يثرو لا شعيب " ^(٨)، فقد سبق جواب مثله عند قوله: " كان اسم أبي مريم أم المسيح يعقيم لا عمران " ^(٩) وذلك أن الأسماء ألفاظ تختلف باختلاف اللغات، ومع ^(١٠) اتفاق المسميات / لا يضر اختلاف الأسماء.

٢٤٤

(١) في (ش): ولا استجاره. (٢) على: ليست في (م).

(٣) في (ش): لسابور.

(٤) انظر سفر الخروج الأصحاح الثاني.

(٥) في (أ): تنبيه. وتنبيه: اسم إن مؤخر.

(٦) سورة القصص، آية رقم: ٢٧.

(٧) الحرم جمع حرمة، وهي المرأة، وما يلزم الإنسان حفظه وصونه. [مثال الطالب ص ٢١٤].

(٨) راجع ص: ٣٢٦ والتعليق رقم: ١ فيها.

(٩) في (أ): ومنع.

(١٠) راجع ص: ٣٠٣.

ويدل على هذا ما ذكره "وثيمة بن موسى بن الفرات" في كتاب "قصص الأنبياء" عن محمد بن إسحق^(١) قال: حدثني عبدالله بن زياد بن سمعان^(٢) عن بعض من قرأ الكتب أن أهل التوراة يزعمون أن شعيبا اسمه في التوراة ميكائيل بن جزى وبالسريانية يثرن بن جزى بن يشجر. وبالعربية: شعيب بن جزى بن يشجر ابن لاوى بن يعقوب.

قال: "وحدثني الشرقي ابن القطامي^(٣) - وكان عالما بالأنساب - قال: هو

(١) أبوبكر ويقال: أبو عبدالله محمد بن إسحاق بن يسار بن خيار، ويقال: كومان. المدني المطليبي. من أقدم المؤرخين. يقال: إنه رأى أنسا وابن المسيب وأبا سلمة بن عبدالرحمن. كان من أحفظ الناس بما قاله البخاري وروى له مسلم في المتابعات رحل إلى الإسكندرية والكوفة والجزيرة والري وبغداد وتوفي بها سنة إحدى وخمسين ومائة للهجرة على خلاف في تاريخ وفاته. وقد هذب ابن هشام كتابه السيرة النبوية واختصره.

[انظر تهذيب التهذيب ٣٨/٩ - ٤٦، سير أعلام النبلاء ٣٣/٧ - ٥٥].

(٢) عبدالله بن زياد بن سليمان بن سمعان المخزومي المدني، مولى أم سلمة كان ضعيف الحديث، ويغير في الرواة، ويدعي السماع من بعض الناس ولم يسمع منهم. سمعه ابن اسحاق يقول: "سمعت مجاهد" فقال: "والله أنا أكبر منه ما رأيت مجاهداً ولا سمعت منه" قلت: وهذه الرواية تدل على أنه لا يؤخذ بحديثه لأنه يقول: "عن بعض من قرأ الكتب". ولم تذكر سنة وفاته.

[انظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٢١٩/٥ - ٢٢١].

(٣) الشرقي: لقب غلب عليه واسمه: الوليد بن حصين بن جمال بن حبيب الكلبي المشهور بالشرقي ابن القطامي، عالم بالأدب والأنساب وهو من أهل الكوفة، استقدمه أبو جعفر المنصور إلى بغداد ليعلم ولده المهدي الأدب، وله رواية في الحديث لكنه ضعيف. توفي في نحو سنة خمس وخمسين ومائة للهجرة.

[انظر تاريخ بغداد ٢٧٨/٩ - ٢٧٩، والأعلام ١٢٠/٨].

يثرون بالعبرانية، وشعيب بالعربية بن عيفاء بن لوثب^(١) بن مدين بن إبراهيم .
فتبين بما ذكرناه أن هذا نزاع لفظي لا يقدر في حقائق المعاني^(٢) .

وأما ما ذكر من أن الاستتجار إنما كان في قصة زواج يعقوب لا موسى .
فجوابه: أن احتجاجك في هذا إنما هو بسكوت التوراة عن ذكره في قصة موسى على ما قد ثبت فيها من التحريف والتبديل والزيادة والنقص والتفاوت في النسخ بالنسبة إلى ما بأيديكم وأيدي اليهود وإلى ما في أيدي طوائف اليهود^(٣) ، وذلك استدلال بالسكوت الصرف والعدم المحض ، والقرآن جاء بزيادة بيان فليس قدح التوراة في القرآن لمجيئه بالزيادة أولى من قدح القرآن في التوراة لمجيئها

(١) في البداية والنهاية (١/١٨٥): "بن عيفاء بن ثابت بن مدين . . . " .

(٢) قلت: والاختلاف بين مفسري القرآن وأهل الكتاب في اسم صالح مدين لا يبيني عليه تكذيب القرآن الكريم بأي حال ، لأن القصة وردت في القرآن دون ذكر اسم أبي البتتين ، ولا فائدة في ذكر الأسماء إذا تحقق الغرض من القصة والحمد لله .

(٣) أجمع اليهود والنصارى على القول بوقوع التحريف والتبديل في التوراة ، وكل طائفة تجعل مسئولية التحريف والتبديل في عنق الأخرى وسبب ذلك أن نصوص التوراة التي بأيدي النصارى شاهدة بإرسال المسيح - عليه السلام - في الزمن الذي أرسل فيه ، يزعمون أن اليهود بدلوا ما بأيديهم من نسخ التوراة عنادا وحذرا من الاعتراف بإرسال المسيح - عليه السلام - واليهود يزعمون أن النصارى بدلوا ما بأيديهم من النسخ ، وأن المسيح إنما يأتي في آخر الزمان ، وهو المسيح المنتظر على زعمهم ، يزعمون أن ما بأيديهم من نسخ التوراة موافق لما ادعوه . قال الله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [البقرة: ١١٣] ثم إن التوراة التي بأيدي اليهود يعترفون بأنها غير منزلة إنما كتبها عزرا من محفوظاته ومحفوظات بعض الكهنة أيام بختنصر ، وهم فرق كل فرقة تدعي أن ما بأيديهم هو الحق ، فالسامرة مثلا لها توراة يدعون أنها هي الصحيحة دون ما بأيدي سائر =

بالنقص، فما المرجح لأحد القديين على الآخر؟ على أن ما في القرآن أولى بالاعتبار لأنه أنسب بسياق القضية لمن تدبره، ولأنه أقرب عهداً بالظهور من التوراة^(١)، وأبعد عن التحريف والنقل من لغة إلى لغة، ومن ترجمة إلى ترجمة، والمسلمون أشد عناية بحفظه من أهل الكتابين بحفظهما.

= اليهود. وفي الأمر ما هو أغرب من ذلك، فاليهود يدعون أن الله تعالى أوحى إلى موسى - عليه السلام - وهو بطور سيناء نوعين من الوحي: الأول: الشريعة المكتوبة "أسفار التوراة" والثاني: الشريعة المكررة، أو التعاليم الشفهية. وهذه سرية في زعمهم تتضمن التفسير الصحيح الذي يعنيه الرب سبحانه ويريده من النصوص الظاهرة المكتوبة في أسفار التوراة. كما يزعمون أن هذه التعاليم تنقلت شفاهاً عن موسى - عليه السلام - عبر أربعين جيلاً حتى انتهت إلى يهوذا هاناسي، فدونها خشية الضياع وسميت: "المشاة" أي: المعرفة. ثم شرح الأحبار المشاة في اورشليم وبابل وسميت الشروح: "الجمارا" أي الشرح أو الإكمال. ومن المتن وشرحه تكون ما يسمى التلمود الأورشليمي والتلمود البابلي، على أن من يحمل كل منها يرى أنه هو الصحيح وأن الآخر باطل. فهذا التعدد دليل على التحريف والتبديل والافتراء على الله: ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلاً قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُتِبَتْ أَيْدِيهِمْ وَقَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ (البقرة، آية: ٧٩) وقد بين كثير من العلماء تناقض هذه الكتب والأنجيل التي بأيدي النصارى. [انظر الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ٩١/١-٩٦، ومعرفة الوجود بين القرآن والتلمود ص ٣٦ - ٣٨، وإفحام اليهود ص ١٣٥-١٤٥، ومقامع هامات الصلبان "بين المسيحية والإسلام" ص ١٧٤-١٩١].

(١) من حكمة الله تعالى أن بعث في كل أمة رسولا، فإذا مات واندثرت شريعته بعث رسولا آخر فتكون الشريعة المتأخرة ناسخة للمتقدمة وهذا نلزم به النصارى حيث يدعون هم أن اليهود مخطئون في دعواهم أن شريعة موسى - عليه السلام - لم تنسخ ولا تنسخ ويثبتون النسخ - وإن كانوا ينكرون نسخ شريعة عيسى - عليه السلام - فكما أن الإنجيل عند النصارى نسخ بعض أحكام التوراة فكذلك القرآن كان ناسخا لهما جميعا لتأخره عنهما.

ثم نقول: ما المانع من أن تكون قصة يعقوب وموسى في زواجهما اتفقتا

١٤٥ على صفة واحدة / كما اتفق لإبراهيم وإسحق، في أن كل واحد منهما لما دخل
أرض "أبيمالك" ^(١) / ملك فلسطين ^(٢) ادعى أن زوجته أخته لجمالها، خشية أن
٣٢ يغلب عليها ^(٣). وقد صرحت بذلك التوراة. لكن اتفق أنها شرحت قصة يعقوب
بأبسط مما شرحت قصة موسى.

(١) قيل: اسمه: "عمرو بن امرئ القيس بن سبأ" ملك مصر، وقيل: صادق وكان على الأردن،
وقيل: سنان بن علوان بن عنيد بن عريج بن عملاق بن لاود بن سام بن نوح، وقيل إنه أخو
الضحاك الذي ملك الأقاليم.

[انظر فتح الباري ٣٩٢/٦، الأنس الجليل ٣٤/١].

(٢) الأرض التي هاجر إليها إبراهيم ووقعت له ولسارة القصة فيها قيل: إنها مصر، قيل: إنها
بعلبك. وقيل غير ذلك، والأشهر أنها مصر. قلت: والذي يظهر من كلام الطوفي أن الأرض
التي هاجر إليها إبراهيم وإسحق واحدة وأن الملك واحد - والله أعلم - (انظر فتح الباري
٣٩٢/٦، والأنس الجليل ٣٤/١).

(٣) قصة ادعاء إبراهيم - عليه السلام - بأن زوجته سارة أخته هي أنه "قدم أرض جبار ومعه سارة،
وكانت أحسن الناس. فقال لها: إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتي يغلبني عليك. فإن سألك
فأخبريه أنك أختي. فإنك أختي في الإسلام. فإني لا أعلم في الأرض مسلماً غيري وغيرك.
فلما دخل أرضه رآها بعض أهل الجبار، فأتاه فقال له: لقد قدم أرضك امرأة لا ينبغي لها أن
تكون إلا لك. فأرسل إليها فأتي بها. فقام إبراهيم - عليه السلام - إلى الصلاة. فلما دخلت
عليه لم يتمالك أن بسط يده إليها، فقبضت يده قبضة شديدة... الخ القصة. [انظر صحيح
البخاري كتاب البيوع، باب شراء المملوك من الحربي وهبته وعتقه، وكتاب الهبة، باب قبول
الهدية من المشركين، وكتاب الأنبياء باب قوله تعالى: ﴿ واتخذ الله إبراهيم... ﴾ وغيرها من
المواضع فيه. وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث ١٥٤، ومسند أحمد ٤٠٤/٢].

أما قصة إسحق فلم أعلم بعد البحث أنه ورد في ذلك شيء. ولعل الطوفي يشير إلى ما في
سفر التكوين الأصحاح السادس والعشرين من أن اسحق ذهب إلى أبيمالك ملك الفلسطينيين في
جرار. وسأله أهل المكان عن امرأته رقيقة - أو ربة - فقال هي أختي لأنه خاف أن يقتل من أجل
زوجته لأنها كانت حسنة المنظر... الخ القصة. - والله أعلم - .

ثم بعد هذا كله نقول لهذا النصراني: الخلاف والتناقض الذي أوردته علينا [تناقض كـ كتب النصراني] بتقدير ثبوته هو في كتابين لملتين، وهما التوراة والقرآن، ولا شك أن في إنجيل لوقا^(١) في الفصل الثاني والثلاثين^(٢)، أن يوحنا قال للمسيح: "يا معلم رأينا إنسانا يخرج الشياطين باسمك فمنعناه لأنه لم يتبعنا. فقال: لا تمنعوه، لأن كل من ليس عليكم فهو معكم".

وفي إنجيل مرقس^(٣) هذه الحكاية بعينها، وأن المسيح قال فيها: "كل من ليس معنا فهو علينا"^(٤) وهذا تناقض بين.

وبيانه: أن كل واحد من الناس: / إما أن يكون معك أو عليك، أو لا معك ٢٧ش

(١) اسم لاتيني ربما كان اختصارا لاسم "لوقانوس" وهو تلميذ بولس عدو النصراني الذي أصبح رسولا لهم، ولوقا من أهل انطاكية لم ير المسيح وليس من الحواريين ولا من تلاميذهم كان طبيبا. وقيل: مصورا. كتب انجيله باليونانية كرسالة إلى صديق له في مصر. فيما بين عام ٦٠-٧٠.

[انظر مقدمة انجيله، وتحقيق تاريخ الأناجيل للدكتور الفرت ٣٦-٣٧. ومحاضرات في النصرانية لأبي زهرة ص ٥٩-٦٠، والفصل ٨٩/٢].

(٢) في التراجم الحديثة: الأصحاح التاسع. فقرة (٤٩-٥٠).

(٣) يقال إن اسمه: يوحنا وأن مرقس لقب. ومعنى مرقس. مطرقة، وهو من السبعين الذين يقال إن المسيح اختارهم، وأرسلهم ليعلموا المسيحية، وليس كذلك، وقد طاف البلاد داعيا ثم استقر في مصر وقد كان يهوديا ثم تتلمذ على يد بطرس وألف انجيله لطلب أهل رومية كما يقال. مات مقتولا في الإسكندرية سنة ٦٨ م. [انظر نظم الجوهر لابن البطريق ص ٤٤، ومحاضرات في النصرانية ص ٥٥، وتحقيق تاريخ الأناجيل ص ٣٤، والفصل ٨٩/٢].

(٤) إنجيل مرقس الأصحاح التاسع.

ولا عليك، فالطرفان^(١) حكمهما معلوم. أما الواسطة وهي الذي لا لك ولا عليك فإنها^(٢) على لفظ لوقا: تكون لك، لأنها ليس^(٣) عليك، وعلى لفظ مرقس تكون عليك لأنها ليس^(٣) لك، فهذا تناقض في الإنجيلكم، وهو كتاب ملة واحدة، بعضه حجة على بعض، والقدح في بعضه قدح في كله فما كان جوابك عن هذا التناقض الذي في الإنجيل، فهو جوابنا عن التناقض الذي بين التوراة والقرآن^(٤). ونكون قد سامحنك في هذا، لأن ما أوردناه عليك من تناقض كتابك وارد عليك ولازم لك، وما أوردته أنت علينا من تناقض التوراة والقرآن ليس لازما لنا، لأننا نحن نقول: القرآن حق وصدق، والتوراة / التي احتججت علينا بها - لا أقول التي أوتيها موسى - كذب وزور، ومحال وافتراء على الله ورسله^(٥). وأنت لا يمكنك أن تقول: إن إنجيل لوقا حق وصدق، وإنجيل مرقس كذب وزور، أو بالعكس، لأن أناجيلكم^(٦) الأربعة هي كتاب واحد وموضوعها واحد، وإنما

١٤٦

(١) في ش: إما إن يكون معك لا عليك والطرفان.

(٢) في (ش): وإنها.

(٣) هكذا في النسخ الثلاث، والأصح: ليست.

(٤) التناقض بين التوراة التي بأيدي أهل الكتاب والقرآن تناقض بين محرف مبدل مكتوم بعضه وآخر صحيح منزل لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من عزيز حميد، بخلاف التناقض بين الاناجيل أو بين الانجيل والتوراة لأن هذا بين كتب محرفة مغيرة مبدلة قد عبثت بها أيدي اليهود والنصارى.

(٥) في (ش) ورسوله. قلت: قال الله تعالى عنهم: ﴿وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [سورة آل عمران: ٧٨].

(٦) في (ش) إنجيلكم.

اختلفت بالزيادة والنقص والرواية بالمعنى، وما فيها من الاختلاف والتناقض.

فإن قلت: إن الذي أوردته عليّ من تناقض إنجيل لوقا وإنجيل مرقس ليس تناقضا في الأصل، بل هو من قلم الناسخ فهو خطأ في صورة الخط، لا في حقيقة النبوة المسيحية^(١).

قلت: هذا بعينه جوابنا عما أوردته من تناقض التوراة والقرآن في قصة موسى، وهو أن نضيف الخطأ إلى قلم الناسخ وصورة الخط في التوراة وهي أولى بذلك من القرآن لتقدم عهدا وتغير التراجم واللغات فيها، بل وأولى من الإنجيل لأنها قبله.

فإن قلت: أنا ما أوردت تناقضا بين التوراة والقرآن، بل كذبت القرآن بالتوراة/.

قلت: هذا هو معنى التناقض. ثم جوابك ما سبق من أنه ليس تكذيب القرآن بالتوراة أولى من تكذيب التوراة بالقرآن، بل هذا أولى لما بيناه غير مرة، والله أعلم.

هذا تفصيل جوابه على ما ذكر هو في كتابه. [أما ما رأيناه في التوراة مما يدل على وفاق القرآن نذكر^(٢) إن طرقه - إن شاء الله تعالى^(٣)].

(١) في (ش): المستحبة.

(٢) هكذا في (أ) ولعل الصحيح: "فنذكره ان طريقه...".

(٣) ما بين المعكوفتين ساقط من (م)، (ش).

[إبطال
دعوى
صلب
المسيح -
عليه
السلام]

١٤٧

قال: " وفي سورة النساء بعد ذكر اليهود: ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ... ﴾ (١٥٧) ﴿١﴾ وذكر كلاما لابن عطية في تفسير قوله: ﴿شُبِّهَ لَهُمْ﴾ وأن معناه أن شبه المسيح ألقى على / صاحب له يقال له: سرجس (٢) باختياره على أن يكون رفيق المسيح في الجنة (٣).

قال: " ويتمسك المسلمون بهذا في القطع على أن المسيح ما صلب. وذلك باطل بالتواتر عند الأمتين: اليهود والنصارى. ومؤرخي المجوس على صلب المسيح وبنص الكتب المقدسة".

وذكر كلام أشعياء ودانيال، وما في إنجيل متى مما يدل على ذلك وأن المسيح صلب ومات وقبر وقام حيا في اليوم الثالث وظهر لتلاميذه مرارا كثيرة.

(١) سورة النساء، آية: ١٥٧.

(٢) لم أجد له ترجمة إلا ما ذكر أنه من الحواريين ومن أحدثهم سنا. أو أنه شاب حضر معهم وليس منهم. وقد ذكر الإمام الطبري في تاريخه أنه كان فيمن ذكر رجل صالح من أهل فلسطين اسمه جرجس، وأنه أدرك بقايا من حوارى عيسى - عليه السلام -، وله عنده ترجمة طويلة. [انظر تاريخ الأمم والملوك ٢/ ٢٤-٣٦]، وقد ذكر ابن تيمية في الجواب الصحيح ١/ ٣١٩، ٣٢٠: أن جرجس أحد من تعظمه النصارى. ولم يذكر سبب التعظيم.

(٣) انظر تفسير ابن عطية ٤/ ٣٠٢-٣٠٣. وتفسير الطبري ٦/ ١٥، وتفسير ابن كثير ١/ ٥٧٦. وقد روى ابن أبي حاتم نحو هذا عن ابن عباس وصححه سند ابن كثير. [انظر منحة القريب المجيب في الرد على عباد الصليب ص ٦٠-٦١].

ولما تكلم "السهروردي" ^(١) في كتاب "التنقيحات" في التواتر وشروطه في أصول الفقه تعرضت ^(٢) له قصة الصلب / فقال: "ولو لم يصلب عيسى لم يبق على المحسوسات اعتماد".

ش ٢٨

قلت: هذا حاصل ما أورده على هذا السؤال.

والجواب:

أما الآية الكريمة المخبرة بنفي قتل المسيح وصلبه فنعتقد أنها حق وصدق ونتمسك بها على القطع بذلك لأنها صادرة عن الحكمة والعلم الإلهيين ^(٣) بواسطة العصمة النبوية وهي منقولة إلينا بالتواتر.

وأما ما حكاه عن "ابن عطية" في تفسير قوله: ﴿شبه لهم﴾: فذاك مما لم يختص بنقله "ابن عطية" بل ذكره جميع مفسري القرآن الكريم ^(٤) قديمهم وحديثهم على اختلاف بينهم في ذلك ^(٥). فقال ابن سمعان، ومحمد بن اسحق: "إن

(١) الفيلسوف الملقب بشهاب الدين يحيى بن حبش بن أميرك، يوصف بأنه أحد الأذكياء. برع في علم الكلام والجدل والمناظرة مستهزئاً بالعلماء ظهر للعلماء منه زندقة وانحلال، فكتبوا بذلك إلى صلاح الدين الأيوبي - رحمه الله - فأمر بقلته سنة ٥٨٧هـ.

[انظر ترجمته في شذرات الذهب ٤/ ٢٩٠، والنجوم الزاهرة ٦/ ١٤٤، والأعلام ٨/ ١٤٠].

(٢) في (ش): فعرضت.

(٣) لو قال - رحمه الله - : "لأنها عندنا كلام الله الموحى به إلينا بواسطة الرسول - عليه السلام - وهي منقولة إلينا بالتواتر" لكان أولى وأصح من هذا التعبير الكلامي. - والله أعلم -.

(٤) "الكريم" ليست في (م) و (ش).

(٥) انظر في ذلك تفسير ابن عطية ٤/ ٣٠٢-٣٠٣، وتفسير الطبري ٦/ ١٥، وتفسير ابن كثير ٥٧٦/١.

الذي ألقى عليه شبه عيسى هو رجل من أصحابه يقال له "سرجس" ^(١) وقال وهب بن منبه ^(٢) : " هو يهوذا ^(٣) الذي أسلمه، ودل عليه، وهو الذي اسمه في الإنجيل: يهوذا الاسخريوطي ^(٤) ".

قلت: وهذا أشبه. لأن عادة الله - سبحانه - جرت في أنبيائه أن يرد كيد من عاداهم عليه / ، كنوح إذ كاده قومه فنجوا وغرقوا ^(٥) . وإبراهيم إذ ألقى في

١٤٨

(١) في النسخ الثلاث: جرجيس. وما أثبتته من رواية الطبري عن ابن اسحاق من طريقتين، وهو الصواب وقد تقدم ذكره، ثم إن جرجيس ذكر أنه لم يدرك عيسى - عليه السلام - وإنما جرجيس هذا أدرك بعض الحوارين فقط.

[انظر تفسير الطبري ١٥/٦ ، وتفسير ابن كثير ٥٧٦/١].

(٢) أبو عبد الله: وهب بن منه بن كامل بن سيج بن ذي كبار الأبنائي اليماني الذماري الصنعاني التابعي الفاضل العلامة الإخباري القصصي أخو همام، ومعتقل وغيلان أبناء منبه، ولد في زمن عثمان سنة أربع وثلاثين. روايته للمسند قليلة وإنما غزارة علمه في الإسرائيليات، ومن صحائف أهل الكتاب. توفي سنة عشر ومائة، وقيل: غير ذلك. [انظر ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٤٤/٤ - ٥٥٦ ، طبقات ابن سعد ٥٤٣/٥ ، البداية والنهاية ٢٧٦/٩ ، وغيرها].

(٣) في (م): يوزا.

(٤) هو الذي يدعي النصراني أنه من الحوارين، تلايذ المسيح - عليه السلام - الإثني عشر، وأنه ارتد ودل على المسيح - عليه السلام - حين خرج اليهود لطلبه ليقتلوه، وكانوا لا يعرفون المسيح فقال يهوذا: الذي أقبله فهو يسوع، فإذا فعلت فأنتم وذاك، فقبضوا على المسيح - عليه السلام - على زعم النصراني وصلبوه. [انظر الفصل ٨٩/٢ ، وإنجيل متى الأصحاح: ٢٦ ، وإنجيل مرقس الأصحاح: ١٤ ، وإنجيل لوقا الأصحاح: ٢٢].

(٥) قال الله تعالى: ﴿ وَقَوْمُ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ ﴾ [سورة الفرقان: ٣٧] وسورة نوح بأكملها توضح هذا الأمر.

النار فكانت عليه بردا وسلاما ثم هلك فرعون^(١). وموسى إذ عاد مكر فرعونه عليه فأغرق^(٢).

وقارون إذ قذف موسى بالزنا ليقتله، أو يغض منه فخسف به^(٣). وعيسى مكر به يهوذا فعاد مكره عليه. ومحمد - صلى الله عليه وسلم -^(٤) إذ قال الله سبحانه له: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ (٣٠)﴾^(٥) وقال الله سبحانه: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ

(١) قال الله تعالى ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ (٥١)﴾ إذ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ (٦٨)﴾ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ (٦٩)﴾ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿ (سورة الأنبياء: ٥١-٧٠).

(٢) قال الله تعالى: ﴿وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ فَتَوْلَى بَرَكْنَهُ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ، فَآخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿ [سورة الذاريات: ٣٨-٤٠] وَالْآيَاتُ فِي هَذَا كَثِيرَةٌ جَدًّا.

(٣) قال الله تعالى: ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ...﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ [سورة القصص: ٧٦-٨١]. وروي عن ابن عباس في تفسير هذه الآيات قال: "لما أمر الله تعالى برجم الزاني عمد قارون إلى امرأة بغي وأعطاه مالا وحملها على أن ادعت على موسى أنه زنى بها وأنه أحبلها فعظم على موسى ذلك وأحلفها بالله الذي فلق البحر لبني إسرائيل وأنزل التوراة على موسى إلا صدقت. فتداركها الله فقالت: أشهد أنك بريء، وأن قارون أعطاني مالا، وحملني على أن قلت ما قلت، وأنت الصادق وقارون الكاذب، فجعل الله أمر قارون إلى موسى وأمر الأرض أن تطيعه. فجاءه وهو يقول للأرض: يا أرض خذيه... وهي تأخذه شيئا فشيئا وهو يستغيث يا موسى إلى أن ساخ في الأرض هو وداره وجلساؤه الذين كانوا على مذهبه".

[انظر تفسير القرطبي ١٣ / ٣١٠-٣١١، والبداية والنهاية ١ / ٣١٠].

(٤) "وسلم": ليست في: (م)، (ش).

(٥) سورة الأنفال، الآية رقم: ٣٠.

إِلَّا بِأَمْرِ اللَّهِ ﴿١﴾ وقال في قوم صالح حين أرادوا تبتيته (٢): ﴿وَمَكْرُوا مَكْرًا وَمَكْرَنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (٥٠) فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥١﴾ (٣).

وأما قوله: "إن ذلك باطل بالتواتر عند الأمتين اليهود والنصارى ومؤرخي المجوس".

فجوابه: أن المدعى تواتره عند اليهود والنصارى: ما هو صلب إنسان مطلق؟ أو صلب إنسان مقيد بأنه (٤) المسيح؟ الأول: مسلم ونحن أيضا نوافق عليه وهو جرجيس، أو يهوذا (٥) كما سبق عن ابن اسحق ووهب. والثاني: ممنوع وهو (٦) محل النزاع. وسنبين مستند المنع في آخر هذا الجواب (٧).

وأما مؤرخو المجوس فالجواب عن تأريخهم بذلك من وجوه:

(١) سورة فاطر، الآية: ٤٣.

(٢) التبيت: قصد العدو ليلا. [انظر مفردات الأصبهاني ص: ٥٩، وتفسير القرطبي ٢١٦/١٣].

(٣) سورة النمل، آية: ٥٠.

(٤) في (م): كانه.

(٥) في (م) "أيوذا" وفي (ش) يودا وهي في (أ): مصححة من "يودا" إلى يهوذا.

(٦) في (م): فهو.

(٧) وقد استوفى ذلك أيضا أبو عبيدة الخزجي في مقامع هامات الصليبان "بين الإسلام والمسيحية" ص ١٩٢-١٩٦، والإمام القرافي في الأجوبة الفاخرة الباب الثاني: السؤال الثاني.

أحدها: أنهم لم يكونوا حاضري قضية المسيح ولا أحد منهم. فمدار اعتقادهم صلبه على خبركم وخبر اليهود، ولا حجة فيه؛ لأن الأمر اشتبه على من حضر القصة بأن أظلمت الأرض ظلّمة شديدة، صرح بها الإنجيل^(١) وغيره ففي تلك الظلّمة أطلقت الملائكة المسيح وربطت الذي ألقى عليه شبهه مكانه فاعتقدتم أنتم: أن المسيح صلب. وقوّى ذلك الاعتقاد / في نفوسكم: حنقكم على اليهود، وحب تقرير الظلم^(٢) والعدوان عليهم، واعتقدت ذلك اليهود كما اعتقدتموه، وحملهم على ذلك الاعتقاد: حب الغلبة والظفر بمن اعتقدوه عدوا لهم ولو وقّوا لتابعوه. فعليهم وعليكم من الله ما تستحقونه.

الوجه الثاني: أنا أجمعنا وإياكم^(٣) على ضلال المجوس، وسخافة عقولهم حيث عبدوا النار التي يوجد لها الخطب، ويعدمها الماء والتراب، وانقطاع مادة الوقود فعقول هذا شأنها كيف تكون حجة على العقلاء، وإن كانوا عندكم عقلاء فاعبدوا النار معهم / وإذا كنتم أنتم أصحاب الدعوى ندعي نحن أن الأمر اشتبه عليكم والتبس، فما الظن بقوم جهال أجانب من القضية سمعوكم واليهود^(٤) ترجفون بشيء فقلدوكم فيه، وتابعوكم عليه، كما قلدوا آباءهم في عبادة النار.

(١) انظر إنجيل متى الأصحاح السابع والعشرين، وإنجيل مرقس: الأصحاح الخامس عشر، وإنجيل لوقا: الأصحاح الثالث والعشرين.

(٢) في (أ): تقرير العلم.

(٣) هكذا في النسخ الثلاث والأصح: "أنا أجمعنا نحن وأنتم على ضلال المجوس".

(٤) كلمة: "اليهود" ليست في (م).

الوجه الثالث: أن المجوس أعداء للمسلمين ^(١) والنصارى واليهود مثلكم.

وشأن العدو أن يطلب لعدوه العثرات، ويتبع منه العورات، ولا شك أنهم تتبعوا عثراتكم وعثرات اليهود فوجدوها، أما عثراتكم فدعواكم التثليث وإلهية المسيح، وغير ذلك من سخافاتكم. وأما عثرات اليهود فأكثر من أن تحصى على ما دلت عليه كتب الأنبياء المتقدمين والمتأخرين كقتلهم الأنبياء بغير حق وتعديهم حدود الله، وإياهم عن الانقياد / له ولرسله ^(٢) وكيدهم للمسيح ^(٣) وتعصبهم عليه مع ٣٥
إظهاره العجائب والبيئات. ولمعصيتهم الله - سبحانه - سلط على أوائلهم فرعون سامهم سواء العذاب ^(٤) خمسمائة عام ^(٥) حتى استنقذهم الله بموسى، ثم كان له معهم / من التعب ما لا يخفى. وأما المسلمون فلم يجدوا لهم عثرة يقدحون بها ١٥٠
فيهم، فوافقوكم ^(٦) على صلب المسيح ليؤهموا بذلك القدح في القرآن كيذا للمسلمين ولو لم يكن إلا مجرد احتمال هذا القصد منهم كان ذلك تهمة لهم تقتضي عدم الالتفات إلى مقالهم.

(١) في (م): المسلمين.

(٢) قال الله تعالى عن اليهود: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ (سورة البقرة: ٦١) والآيات فيما ذكره الطوفي كثيرة.

(٣) في (ش): المسيح.

(٤) قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ [سورة البقرة: ٤٩].

(٥) لا دليل على حياة فرعون هذه المدة، فلعل المقصود جميع الفراعنة، فرعون موسى ومن قبله، أو أن الناس في ذلك الزمن كانوا يعملون فالله أعلم بذلك.

(٦) في (١): ففوقكم وفي (ش): فوافقوهم.

وأما ما ذكره من نص الكتب المقدسة ككتاب " أشعيا " و " دانيال " والإنجيل متى فجوابه من وجوه:

أحدها: الجواب العام. من عدم الوثوق بهذه الكتب لتقدم عهدا ونقلها من لغة إلى لغة وتهمة اليهود والنصارى عليها خصوصا الإنجيل فإننا قد بينا في التعليق عليه ^(١) ما يقيم عذرنا في عدم الوثوق به من الاختلاف والتناقض.

[الوجه الثاني: أن ما ذكره من مصحف أشعيا هو قوله في صفة المسيح: يقاد إلى القتل] ^(٢) مثل الضاينة ^(٣) ويصمت كالحروف ^(٤) بين يدي الجازر ولم يفتح فاه ^(٥) ولا حجة فيه على وقوع القتل بل على القود إلى القتل، ونحن نقول به: فإنهم قاده ليقتلوه فخلصه الله بما ذكرناه، وكم من قيد إلى القتل ثم نجا فلم يقع به القتل.

نعم قد ذكر أشعيا في الأصحاح الخامس والعشرين من مصحفه ^(٦) في النبوة في المسيح وصلبه مع الأئمة، واحتماله للذنوب ما هو أنص من هذا في قتل المسيح وهو قوله: - وهو يعني المسيح المضروب في سبب ذوات ^(٧) الله المتواضع

(١) أي في كتابه: تعاليق على الأنجيل، خ.

(٢) ما بين المعكوفتين ساقط من (أ).

(٣) الضاينة: الأنثى من الضأن. والمعنى: لين كأنه نعجة. [انظر لسان العرب ٢٥١/١٣، ٢٥٢.]

(٤) الحروف: ذكر الضأن، قيل: هو ما دون الجذع من الضأن. وقيل: ولد الفرس الذي ولد في فصل الخريف. والمراد به هنا الأول. والله أعلم. [انظر لسان العرب ٦٦/٩.]

(٥) انظر الأصحاح الثاني والخمسين من مصحف أشعيا.

(٦) في الثاني والخمسين حسب التراجم الحديثة.

(٧) هكذا في النسخ الثلاث. والحق أن يقال: " في سبب ذات الله ".

من أجلها: "يقتل من أجل إثمنا، ويتواضع من أجل إثمنا وعليه أدب سلامتنا^(١)، لأن بجراحه نبأ كلنا نهبا مثل الغنم وأقبل كل إنسان منا إلى جانبه، والرب لقاه خطايانا أجمعين دنا متواضعا ولم يفتح فاه، وسبق مثل الحمل للذبح وكان صامتا كالنعجة قدام جازرها ولم يفتح فاه وسبق من الحبس إلى القضاء.

ومن يقدر أن يحدث بما لقي من خفية^(٢) / لأنه رفع من أرض الحياة ودنا منه قوم من أئمة شعبي^(٣) وأذن المنافق بدفنه " .

قلت: فهذا فيه تصريح بالإخبار بقتله ودفنه. لكن عليه اشكالان:

أحدهما: أن في أول هذا الفصل بعينه، وهو النبوة في المسيح: "ان عبادي ليفهم ويرتفع ويتعظم ويتعالى جدا، حتى يتعجب منه/ كثير من الناس" وساق صفاته إلى أن اتصل^(٤) بذكر قتله ودفنه، فهذا تصريح / بأن المسيح عبد الله، وأنتم تقولون: هو الله، أو ابن الله، كما صرح به الإنجيل. فإن قلتم بمجموع الأمرين: أعني عبوديته وقلته، فقد خالفتم دينكم في القول بالعبودية. وإن ألغيت الأمرين ولم تعتدوا بهما فقد سقط عنا اشكال الإخبار بالقتل، وإن قلتم بأحدهما دون الآخر وهو القتل كان ذلك ترجيحاً من غير مرجح، واحتجاجاً بكلام تقدحون في جزءه ثم نقابلكم بمثله، فنقول بالعبودية دون القتل.

(١) في التراجم الحديثة: "تأديب سلامنا عليه".

(٢) في (م): حقيقه، وفي (ش)، (أ): حقه.

(٣) في (أ): شعيا.

(٤) هكذا في النسخ الثلاث. والمعنى: إلى أن وصل إلى ذكر قتله. . . .

فإن قيل: ذكر العبودية حق باعتبار ناسوت المسيح، وإلهيته حق باعتبار لاهوته فكلا الأمرين صحيح. فنقول بهما ويثبت ما ادعيناه من قتله.

قلنا: هذا هوس، وأنتم عند التحقيق عاجزون عن إثباته. وقد وجهت ذلك في التعليق على الإنجيل^(١).

الإشكال الثاني: أن أشعيا قبل المسيح بخمسمائة عام أو نحوها وهو يحكي ما جرى للمسيح بلفظ الماضي حيث قال: "دنا متواضعا، ولم يفتح فاه، وسبق مثل الحمل للذبح، وكان صامتا كالنعجة قدام جازرها" ونحو ذلك من صيغ الماضي وحقه أن يذكر بصيغة المستقبل. وهذا يدل على اضطراب هذا الإخبار، وكونه مدخولا^(٢).

(١) انظر كتابه تعاليق على الأناجيل ص ٨-١٤، خ. يقول ابن تيمية - رحمه الله - في الحديث عن هذه المسألة في الجواب الصحيح ١/٤٧٥، ٤٧٦ بتحقيق د. علي حسن عسيري: "وقولهم إنه إله بلاهوته، ورسول بناسوته، كلام باطل من وجوه: منها أن الذي كان يكلم الناس إما أن يكون هو الله أو هو رسول الله، فإن كان هو الله، بطل كونه رسول الله، وإن كان رسول الله بطل كونه هو الله... الوجه الثاني: أن خطابه خطاب رسول ونبي، كما ثبت ذلك عنه في عامة المواضع. الثالث: أن مصير الشيتين شيئا واحدا مع بقائهما على حالهما بدون الاستحالة والاختلاط ممتنع في صريح العقل... الرابع: أنه مع الاتحاد يصير الشيطان شيئا واحدا فيكون الإله هو الرسول والرسول هو الإله، إذ هذا هو هذا" اهـ. مختصرا.

(٢) ويمكن أن نزيد على ذلك: أن نصوص الإنجيل والكتب النصرانية متضاربة دالة على عدم صلب عيسى - عليه السلام - بخصوصه، كما ألمح الطوفي في أول الجواب، والنصوص من تلك الكتب كثيرة ذكر القرافي - رحمه الله - منها ثلاثة نصوص كأثلة لذلك. [انظر الأجوبة الفاخرة ص ٢٥٤-٢٥٦ بتحقيق الباحث. وانظر إنجيل لوقا الأصحاح التاسع والأصحاح الثالث والعشرين، وإنجيل متى الأصحاح السابع والعشرين، وإنجيل مرقس الأصحاح الخامس عشر، وإنجيل يوحنا الأصحاح التاسع عشر].

قلت: لكن عند الإنصاف، هذا الإشكال / لا يتجه، لأن أخبارات الله - سبحانه - كثيرا ما جاءت عن المستقبل بصيغة الماضي، وقد وقع مثله في القرآن كثيرا. والمعول عليه في الجواب عما تضمنته الكتب القديمة من قبل المسيح هو الوجه الأول، وهو القدح في صحتها، ودعواهم تواترها ممنوعة وإثباته عليهم شديد (١).

الوجه الثالث: أن هذا الخصم قدح في قوله: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ...﴾ (١٠٠) (٢).

وفي قصة زواج موسى على أن يؤجر نفسه ثمانى حجج بأن ذلك لم يذكر في التوراة فنحن أيضا نقدح في دعواه صلب المسيح وقتله بعين ذلك، وهو أنه لم يذكر في التوراة، حيث جمع "إسرائيل" (٣) بنيه بمصر قبيل موته، وأخبرهم بما

(١) قلت: دعواهم التواتر باطل لأنه جهل بحقيقة التواتر الذي تميزت به أمة محمد ﷺ. لأنه: ما أخبر به قوم يستحيل في العادة تواطؤهم على الكذب وأسندوه إلى شيء محسوس " وشروطه: أن يكون المخبر عنه أمراً محسوساً باشره المخبرون به لا غيرهم. واستواء الطرفين والواسطة. وهذا لم يتوفر عند النصارى واليهود والمجوس في هذه القضية. لأن أصلهم في الإخبار عنها - وهم الطرف الأول - لم يكونوا عدداً يستحيل تواطؤهم على الكذب. لأن الحواريين فروا عنه حين قاده الوزعة من اليهود للقتل - على زعمهم - ثم إن المباشر للصلب هم الوزعة وأعوان الولاة. وفي العادة أنهم يكونون نفراً قليلاً كالثلاثة ونحوها فيجوز عليهم الكذب، مع أنهم أعداء نبي لا يصدقون فيما يقولونه في أمره. وبذلك انخرمت الثقة بالأصل فلم نثق بما يتفرع عنه. وبهذا يبطل ادعاؤهم التواتر. من اليهود والنصارى والمجوس. [انظر في هذه المسألة بتوسع: الأجوبة الفاخرة للقرافي ص ٢٤٥-٢٥٣ بتحقيق الباحث.

(٢) سورة يوسف، آية: ١٠٠.

(٣) يعقوب عليه السلام.

يكون لكل منهم في مستقبله .

فإنه تغيط ^(١) على "روبييل" ^(٢) وقال له: "نجست فراشي" يعني كونه وطئ سرية أبيه - وقال: "لا يفقد الملك والنبوة والكهنوت من سبط" ^(٣) يهوذا ومن بين فخذيه . حتى يأتي من هي له ، وإياه تنتظر الشعوب . الرأبط في الشجرة جحشه ^(٤) . وفي القضيب ^(٥) ابن أتان ^(٦) تحمر من الخمر عيناه ، وأشد بياضا من اللبن أسنانه ^(٧) .

وهذه صفات المسيح بلا شك ^(٨) ، ولم يذكر أنه يقتل ولا يصلب . فإن قيل : ثبت قتله بزيادة مقبولة من الأنبياء كما ذكر عن شعيا ودانيال والإنجيل .

(١) تغيط : أي غضب . [انظر مختار الصحاح ص ٤٨٧] .

(٢) أحد أبناء يعقوب - عليه السلام - الأحد عشر كما في كتب النصارى واليهود .

(٣) السبط : ولد الولد مهما نزل . كأنه امتداد للفروع [انظر المفردات للراغب ص ٢٢٢] .

(٤) الجحش : ولد الاتان ، أو ولد الحمار الوحشي والأهلي . [انظر المصباح المنير ١/ ١١٢ ، ولسان العرب ٦ / ٢٧٠] .

(٥) في (١) : "... جحشه في القضيب ابن أتان ... " . والقضيب : نوع من الشجر ينبت في مجامع الشجر ، يتخذ منه القسي والأسهم . [انظر لسان العرب ١/ ٦٧٩ - ٦٨٠] .

(٦) أتان : أنثى الحمار . [انظر لسان العرب ٦/ ١٣ ، والمصباح المنير ١/ ٧] .

(٧) انظر أول الأصحاح التاسع والأربعين من سفر التكوين .

(٨) هذا على اعتقاد النصارى واليهود الذين يلقون بالأنبياء - عليهم السلام - ما لا يليق بهم ، وإلا فإن وصف المسيح - عليه السلام - بهذا لا يليق .

قلنا: ورفع أبوي يوسف على العرش وإيجار موسى نفسه ثمانين سنين
ثبتت (١) بزيادة مقبولة (٢) / على لسان محمد في القرآن. وهي زيادة مقبولة (٢).

فإن قيل: لكن زيادة قتل المسيح ثبتت على لسان من اتفقنا على نبوته
وصدقه، وزيادة رفع أبوي يوسف، وإيجار موسى نفسه ثبتت على لسان من
اختصصتم / باعتقاد نبوته، وخالفناكم نحن فيها، ولم نوافقكم عليها.

قلنا: هو كذلك لكن عدم موافقتكم على صدقه لا يقدح في نبوته وصدقه/
لأنكم أنتم وافقتم اليهود على صدق موسى والتوراة، وخالفوكم في صدق المسيح
والإنجيل. ولم يكن ذلك قادحا في صدقهما، باتفاق منا ومنكم.

فإن كان عدم وفاقكم لنا على صدق محمد قادحا فيه، لزمكم أن يكون عدم
وفاق اليهود لكم على صدق المسيح قادحا فيه، والجواب مشترك (٣).

وأما ما ذكر عن "السهروردي" من (٤) قوله: "لو لم يصلب عيسى، لم
يبق على المحسوسات اعتماد" وهو من أكابر فلاسفة الإسلام. فليس صحيحا عن

(١) في (م): ثبت.

(٢) هكذا في النسخ الثلاث، والأبلغ حذف "مقبولة" الأولى. أو حذف عبارة: "وهي زيادة مقبولة".

(٣) قلت: قولهم في الإتفاق على صدق عيسى - عليه السلام - واختصاصنا بتصديق محمد ﷺ يرد
عليه بأننا نحن وإياهم اتفقنا على صدق عيسى - عليه السلام - فيما جاء به من الله ومما جاء به
من الله وجوب التصديق بمحمد ﷺ، ولا يكون اتفاقنا نحن وإياهم إلا على هذا وإذا حصل
الاتفاق على ذلك حصل الاتفاق على تصديق محمد ﷺ وإن خالفونا في ذلك فقد كذبوا
بعيسى - عليه السلام - ولم يوافقونا على تصديقه - عليه السلام - وعند ذلك لا حجة لهم علينا.
فهم مكذبون لهما معا.

(٤) في (١): عن قوله.

السَّهْرُورِي. وإنما حكى ذلك حكاية عن بعض من نازع في بعض أحكام التواتر. من نظر ذلك في كتابه وجده، ولم يتفق لي حكاية لفظه (١).
وبتقدير صحته عنه. فالجواب عنه من وجوه:

أحدها: أن هذا الرجل المذكور رجل غلبت عليه الفلسفة، ثم انسلخ منها إلى الزندقة (٢)، حتى قتل في "حلب" (٣) بسيف الشرع، فليس قوله حجة على الله ورسوله، والقرآن وإجماع المسلمين.

وقوله: "كان من أكابر فلاسفة الإسلام" غلط. فإن الفلسفة (٤) التي كان يتعانها (٥) هذا وأصحابه ليست من الإسلام في شيء. وكيف يكون من الإسلام ما يقدح فيه، ويقوض مبانيه؟ وإنما الإسلام انقياد واستسلام لأحكام العزيز العلام

(١) قلت: وأنا كذلك لم يتفق لي الاطلاع على كتاب التنقيحات ولم أجده حتى أنقل النص منه.

(٢) في (أ): "إلى الزائدة":

والزندقة: فارسية معربة معناها: القول ببقاء الدهر وعدم الإيمان باليوم الآخر ووحداية الخالق. [انظر لسان العرب ١٠/١٤٧].

(٣) حلب: المدينة المشهورة بالشام - سورية الآن - سميت حلب لأن إبراهيم عليه السلام كان نازلا بها يحلب غنمه في الجمعات، ويتصدق به فتقول الفقراء: حلب. وهو قول فيه نظر، والله أعلم لماذا سميت بذلك. عرفت حلب في التاريخ بالخيرات الواسعة وطيب الهواء. [انظر مراصد الاطلاع ١/٤١٧].

(٤) الفلسفة: كلمة أعجمية معناها: الحكمة. فيقال للحكيم فيلسوف، ولكن أصبح المسمى بذلك أهل الحكمة، ومن يقدم العقل على الوحي، ويفسر الحوادث تفسيراً عقلياً. وعلى علماء الكيمياء وأهل الطبيعة، وعلى من يتنكر للدين، وتطلق تهكما على من كان شاذ الرأي [انظر لسان العرب ١٠/١٤٧، المعجم الفلسفي ٢/١٧٣-١٧٤].

(٥) من التعنية وهو طول الحبس، أي حبس نفسه حتى صار حبيسا لها.

[انظر هامش ص: ١٥٦].

وسنة محمد - عليه السلام - واتباع لا ابتداع . وإنما هؤلاء قوم زنادقة، ينتمون إلى الإسلام لحفظ رياستهم ودمائهم والإسلام فسيح واسع / يقبل^(١) منهم الظاهر، والله أولى بالسرائر فهم في الظاهر منه، وفي الباطن منسلخون عنه .

الثاني: أن قول^(٢) " السهروردي " إن كان حجة علينا فليكن قول كل من أسلم من النصارى، ثم عاد بالقدح على دين النصرانية حجة عليكم، وإنما تقوم الحجة بقول المعتبرين منا، كالخلفاء الأربعة، والفقهاء السبعة^(٣) . والأئمة الأربعة أو من هو معتبر في الإجماع من أهل الحل والعقد كما لا تقوم حجتنا عليكم إلا بمن تعتبرون قوله منكم .

الثالث: أن " السهروردي " لم يكن عالماً بأصول الشرائع والنبوات على الوجه المعتبر فيها، حتى يكون قوله حجة لها وعليها . إنما كان علمه فلسفة محضة وعقليات صرفة وليس له تصنيف إلا في ذلك كاللمحات والألواح^(٤) والإشراق^(٥) وغيرها . وهذه " التنقيحات " لا يعتمد/ عليها من المسلمين في أصول الفقه إلا من هو على طريقه في الانحراف إلى الفلسفة، والخلو من علم النبوة وقد

٣٨ م

(١) في (ش): فقبل . (٢) في (أ): " أن قوله " .

(٣) الفقهاء السبعة هم التابعون: سعيد بن المسيب بن حزن عالم المدينة المتوفى سنة أربع وتسعين للهجرة، وعروة بن الزبير بن العوام المتوفى سنة أربع وتسعين أيضاً، وأبوبكر بن عبدالرحمن بن الحارث المتوفى سنة أربع وتسعين أيضاً، وعبيد الله بن عبدالله بن عتبة المتوفى سنة ثمان وتسعين للهجرة، وخارجة بن زيد بن ثابت المتوفى سنة مائة للهجرة، وسليمان بن يسار المتوفى سنة سبع ومائة للهجرة، والقاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق المتوفى سنة سبع ومائة أيضاً .
[انظر سير أعلام النبلاء ٤/٤١٦ ، ٤٢١ ، ٤٣٧ ، ٤٧٥ ، وشذرات الذهب ١/١٣٤ ، ١٣٥ ، والنجوم الزاهرة ١/٢٢٨] .

(٤) الألواح العمادية . (٥) اسمه: حكمة الإشراق .

رأيتها وهي كثيرة التشكيك، لا يكاد يبني شيئاً إلا ويهدمه ولا ينصر قولاً إلا ويخذله وأنت أيها الخصم قد قدمت عند ذكرك ضرورة الخلق إلى النبوة ومنفعتيها: إن العقل لا يستقل^(١) بإدراك الأمور الإلهية بدون تأييد إلهي.

الرابع: قوله: "لو لم يصلب المسيح لم يبق على المحسوسات اعتماد" إن أراد لم يبق عليها اعتماد مع عدم المعارض لها فلا نسلم أن ذلك لازم لعدم صلب المسيح، وإن أراد مع وجود المعارض/ فهو صحيح، فإن مدارك العلم إما حس أو عقل أو مركب منهما. وكلها قد تخلف مع وجود المعارض. أما الحس فكما في التخييلات / السحرية والشعبذية وكعدم^(٢) إدراك الصوت للصمم^(٣) والريح للخشم^(٤) والطعم للمرّة، واللمس لفساد في آتته، أو لعله في محله، وأما العقل فكما يعرض للإنسان عند غلبة السوداء^(٥) أو الحزن أو الفرح المفرطين أو السكر ونحوه من المغيّبات كالنوم والإغماء فإنه يرى الحقائق منقلبة، والأمور مضطربة، وأما المركب منهما فكخبر الواحد إذا كان في طريقه كذاب. وكالتواتر إذا فقد فيه شرط.

(١) في (ش): المستقل.

(٢) في (ش): لعدم.

(٣) الصّم: الأصم الذي فقد حاسة السمع [انظر لسان العرب ١٢/٣٤٢].

(٤) الخشم: يطلق على من كسر خيشومه، وعلى الداء الذي يأخذ في جوف الأنف فتتغير رائحته، وعلى سقوط الخياشيم وانسداد التنفس، والذي يصيبه آفة من هذه الآفات لا يكاد يشم شيئاً. [انظر لسان العرب ١٢/١٧٨-١٧٩].

(٥) السوداء: أحد الأخلاط الأربعة التي زعم الأقدمون أن الجسم مهياً عليها، بها قوامه، ومنها صلاحه وفساده وهي: الصفراء، والدم، والبلغم والسوداء، وهي عند قدماء الأطباء خليط أسود، وهي عكر الدم الطبيعي وتطلق عند المحدثين على الاضطرابات المصحوبة بالحزن العميق المزمن، والتشاؤم العام الدائم، وهبوط النشاط الحركي، وفقدان الاهتمام بالعالم الخارجي، والأرق، ورفض الغذاء.

[المعجم الوسيط ١/٤٦١، والمعجم الفلسفي ١/٦٧٦].

وأما البرهان على أن المسيح لم يصلب ولم يقتل فهو: أن قتله إن لم يكن [أشهر] ^(١) من ولادته من غير ذكر، فهو مثله في الشهرة، ولا بد. ثم إن ولادته من غير ذلك لما كان له وجود، تواتر تواترا لم يختلف فيه اثنان ^(٢) منا ومنكم فلما اختلفنا في قتله، دل على أنه لم يبلغ تلك المرتبة من التواتر فلم يثبت بمجرد الدعاوى أو الحجج الضعيفة ^(٣) وإنما كان الأمر في ذلك مشتبها ^(٤) كما نص عليه القرآن فاشتبه عليكم.

يؤكد ^(٥) ذلك: أن المسيح طبق ذكره الآفاق، لما ظهر على يده من الخوارق وقتل مثل هذا لا يقبل مثل هذا النزاع لما يجب له في مطرد العادات من الشهرة والغلبة، وإذا كان يحيى وزكريا دونه في الشهرة بكثير، ثم لم يختلف في قتلهما. فما الظن بالمسيح الذي أجمعنا على أنه أفضل أنبياء بني إسرائيل ^(٦) وأنتم تدعونه إلهاً؟ ^(٧).

(١) في (أ): "إن لم يكن اسمه من ولادته..."، وفي (م): "فهو أن يقال إن لم تكن ولادته من غير ذكر فهو مثله في الشهرة" ومكان العبارة في (ش) بياض وما أثبتته هو الصحيح والله أعلم.

(٢) في (ش): إنسان.

(٣) عبارة: "أو الحجج الضعيفة" مكررة في (أ).

(٤) في (ش): مشبها.

(٥) في (م): "وكذلك أن المسيح...".

(٦) لا شك أن عيسى - عليه السلام - من ألو العزم من الرسل وهم أفضل من سائر الرسل، وأنه من أفضل أنبياء بني إسرائيل، ولكن لم أجد دليلا على أنه أفضلهم، فموسى - عليه السلام - أيضا من أفضل أنبياء بني إسرائيل وأيهما أفضل؟ الله أعلم. ونحن لا نفضل نبيا بعينه على آخر بعينه، ولم يرد نص يفضل أحدهما على الآخر.

(٧) قلت: الطوفي - رحمه الله - يريد أن يرد على النصراني تكذيب القرآن والمسلمين بإلقاء الشبه على عيسى - عليه السلام - والنصارى دائما يقولون إن ذلك يفضي إلى السفسطة والدخول في الجهالات. ويمكن أن يرد عليهم من وجوه أذكرها باختصار وهي:

قال: " وفي سورة الكهف عند ذكر ذي القرنين ^(١). قال: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ...﴾ (٨٦) ^(٢) قال ابن عطية: على وزن [ابن تغرّب الشمس كـ يوم]

= ١- أن الله قادر على إلقاء الشبه من غير استحالة، ولا يخالف في ذلك إلا معاند لا يعترف بقدرة الله تعالى ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [سورة يس: ٨٢].

٢- أن الحس إنما يعلم صورة الأمر لا حقيقته لأن ذلك إنما يعلم بقرائن الأحوال إن وجدت أو بأخبار الأنبياء - عليهم السلام - عن الله تعالى، الذي أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا. ٣- مما يدل على أن الحس لا يفرق بين التماثلات ما قاله القرافي - رحمه الله - في الأجوبة الفاخرة [ص ٢٤٩-٢٥٠ بتحقيق الباحث]: "أنا لو وضعنا في إناء رطلا من الماء أو الزيت أو نحو ذلك، ثم أريناه لإنسان ثم رفعنا ذلك المائع ووضعنا فيه رطلا آخر من ذلك المائع ثم أريناه لذلك الإنسان وقلنا له هذا الماء هو عين الماء الأول أو مثله؟ فإنه إذا أنصف يقول: الذي أدركه بحسي أن هذا ماء بالضرورة، أما أنه عين الأول أو مثله فلا أعلم لكن الحس لا يحيط بذلك... " اهـ.

٤- يجوز أن يخرق الله العادة لعيسى - عليه السلام - بخلق شبهه في غيره - كما أخرق له العادة في إحياء الموتى وغير ذلك - ثم يرفعه ويصونه عن إهانة أعدائه، وهذا لائق بالأنبياء. وهو اللائق بالآية ﴿وَلَكِنْ شَبِهَ لَهُمْ﴾ [النساء: ١٥٧] والله أعلم.

(١) أحد من ملكهم الله أمر الدنيا وحكى الله أمره في سورة الكهف من الآية رقم ٨٣ إلى ٩٨، واختلف في اسمه: ف قيل هو الإسكندر المقدوني اليوناني، وقيل اسمه هرمس، وقيل: اسمه هرديس، وقيل غير ذلك، واختلف أيضا في تسميته " ذي القرنين " ف قيل: كان ذا ظفيرتين من شعر فسمى بهما، وقيل: لأنه بلغ المغرب والمشرق فكانه حاز قرني الدنيا، وقيل غير ذلك وهو أحد ملوك الدنيا كما قيل: ملوك الدنيا كلها أربعة مؤمنان وكافران، فالمؤمنان سليمان بن داود وذو القرنين، والكافران نمروذ وبختنصر. وقد اختلف في نبوته. [انظر تفسير القرطبي ٤٦/١١-٤٨، والبداية والنهاية ٢/١٠٢-١٠٩].

(٢) سورة الكهف، آية: ٨٦.

فعلة أي ذات حمأة، وقرأ أبو بكر عاصم ^(١) والباقون: ﴿ في عين حامية ﴾ وذكر حديث / أبي ذر ^(٢) نصبا في ذلك. قال: " فدل على أن العين هناك حارة " ^(٣) / .

قال: " وفي سورة يس مثل هذا حيث يقول: ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا... ﴾ ^(٤) الآية. وذكر حديث البخاري عن أبي ذر حيث قال له النبي - صلى

(١) في (ش)، (م): أبو بكر عن عاصم.

وأبو بكر عاصم بن أبي النجود اسم أبيه: بهذلة، الأسدي قرأ على زر بن حبیش على عبدالله بن مسعود - رضي الله عنه - على رسول الله ﷺ وقرأ أيضا على أبي عبدالرحمن عبدالله بن حبيب السلمي، معلم الحسن والحسين وقرأ أبو عبدالرحمن هذا على الإمام علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - توفي عاصم بالكوفة سنة سبع أو ثمان وعشرين ومائة للهجرة. [انظر مناهل العرفان ١/٤٥١-٤٥٢، وسير أعلام النبلاء ٥/٢٥٦-٢٦١، وشذرات الذهب ١/١٧٥].

(٢) جندب بن جنادة الغفاري رابع من أسلم. كان من أوعية العلم زاهدا. مات سنة ٣٢هـ. بفلاة وحده. [سير أعلام النبلاء ٢/٤٦-٧٨].

(٣) هذه القراءة " حامية " هي قراءة ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي [انظر الاقتناع في القراءات السبع ٢/٦٩٢، وتفسير القرطبي ١١/٤٩] ولم أجد في ذلك عن أبي ذر شيئا وسوف يشير الطوفي إلى غلط ذلك وأن الرواية عن ابن عباس. والذي وجدته عن أبي ذر هو ما رواه أبو داود في كتاب الحروف والقراءات حديث رقم (٤٠٠٢) قال: " كنت رديف رسول الله ﷺ وهو على حمار والشمس عند غروبها، فقال: «هل تدري أين تغرب هذه؟ قلت الله ورسوله أعلم، قال: فإنها تغرب في عين حامية».

(٤) سورة يس، الآية رقم: ٣٨.

الله عليه وسلم^(١) - [حين غربت الشمس]^(٢) أتدري أين تذهب هذه؟ قلت :
الله ورسوله أعلم. قال: «فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن
لها، ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها، وتستأذن فلا يؤذن لها»^(٣).

قال: "وهذا كله بين البطلان لكل من له أدنى معرفة^(٤) في الهيئة لأن
الشمس تدور أبدا في فلكها، وهو الفلك الرابع، ولا تغرب في عين حامية ولا
تجري لمستقر لها^(٥)، لأنها ليس لها قرار".

قلت: الجواب عن هذا السؤال:

(١) كلمة "وسلم" ليست في (أ).

(٢) ما بين المعكوفتين زيادة من صحيح البخاري.

(٣) تنمة الحديث في البخاري: "فيقال لها: ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها. فذلك قوله
تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [يس: ٣٨] [كتاب بدء الخلق،
باب صفة الشمس والقمر] وأخرجه في مواضع أيضا بالفاظ، وأخرجه مسلم في الإيمان حديث
رقم ٢٥٠، باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان. عن أبي ذر بلفظ غير الفاظ البخاري،
وأخرجه الترمذي في الفتن، باب ما جاء في طلوع الشمس من مغربها عنه بغير لفظ البخاري أو
مسلم، وقال: "وفي الباب عن صفوان بن عسال وحذيفة بن أسيد وأنس وأبي موسى، وهذا
حديث حسن صحيح" وفي التفسير: باب من سورة يس بلفظ مقارب للفظه الأول، وسيورد
المؤلف لفظه قريبا، وأخرجه أحمد في المسند (١٤٥/٥-١٦٥).

(٤) كلمة: "معرفة" ليست في (أ).

(٥) في (ش): مستقرها.

أما القراءتان: "حمئة"، من الحمأة و"حامية" من الحرارة فهما قراءتان صحيحتان^(١)، والأولى^(٢) قراءة نافع^(٣) وابن كثير^(٤) وأبي عمرو^(٥)، والثانية

(١) انظر تفسير الطبري ١٦/١١-١٢، وتفسير ابن كثير ٣/١٠٢، وتفسير الشوكاني ٣/٣٠٨، والإقناع في القراءات السبع ٢/٦٩٢.

(٢) أي قراءة: "حمئة".

(٣) هو أبو رويم نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم المدني أحد القراء السبعة، وهو من الطبقة الثالثة بعد الصحابة، أخذ القراءة عن أبي جعفر القاري وعن سبعين من التابعين وهم أخذوا عن ابن عباس وأبي هريرة عن أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ، وقد انتهت إلى نافع رئاسة الإقراء بالمدينة ومن اشتهر بالرواية عنه. بلا واسطة قالون وورش. توفي نافع سنة تسع وستين ومائة وقيل تسع وخمسين ومائة بالمدينة. [انظر وفيات الأعيان ٥/٣٦٨، مناهل العرفان ١/٤٥٤، سير أعلام النبلاء ٧/٣٣٦-٣٣٨].

(٤) أبو محمد أو أبو معبد عبدالله بن كثير بن عمرو بن عبدالله الكناني الداري - بطن من لخم أو نسبة إلى دارين بالبحرين يجلب إليها المسك من الهند - وكان عطارا وأصله فارسي، كان إمام القراءة في مكة لقي من الصحابة عبدالله بن الزبير، وأبا أيوب الانصاري، وأنس بن مالك. روى القراءة عن مجاهد عن ابن عباس عن أبي عن رسول الله ﷺ. كانت ولادته أيام معاوية وتوفي سنة عشرين ومائة للهجرة [انظر كتاب الإقناع في القراءات السبع ١/٧٧-٧٩، ومناهل العرفان ١/٤٥٠، وسير أعلام النبلاء ٥/٣١٨-٣٢٢].

(٥) زبان بن العلاء بن عمار بن الغريان البصري، اختلف في اسمه ف قيل زبان وقيل الغريان وقيل يحيى وقيل غير ذلك كان من أعلم الناس بالعربية والقرآن والشعر وأيام العرب وأيام الناس، قرأ على جماعة منهم الحسن البصري، مات سنة أربع أو سبع وخمسين ومائة. (انظر كتاب الإقناع في القراءات السبع ١/٩٢-٩٤، وفوات الوفيات ٢/٢٨-٢٩).

قراءة الباقرين ^(١). والخطب في نقل ^(٢) مذهب القراء فيها لا أدري هل هو من هذا الخصم أو من غيره" وقد روى ابن عباس ^(٢) عن أبي بن كعب ^(٣): أن النبي ﷺ قرأ: ﴿في عين حمئة﴾ رواه أبو داود ^(٤) والترمذي ^(٥). وقال: حديث غريب.

(١) ابن عامر وأبوبكر وحمزة والكسائي.

(٢) «نقل» ليست في (ش).

(٣) عبدالله بن العباس بن عبدالمطلب ابن عم رسول الله ﷺ حبر الأمة وفقه العصر، وإمام التفسير، ولد بشعب أبي طالب أيام الحصار قبل الهجرة بثلاث سنوات تقريباً، مسح النبي ﷺ على رأسه ودعا له بالحكمة، وقال ﷺ "اللهم علمه تأويل القرآن" كان عمر يدينه من مجلسه وهو صغير السن لكثرة علمه، ذهب بصره في آخر حياته. توفي سنة ثمان أو سبع وستين للهجرة. [انظر سير أعلام النبلاء ٣/ ٣٣١-٣٥٨] وغيره.

(٣) أبومنذر أبي بن كعب بن قيس بن عبيد سيد القراء الأنصاري البصري ويكنى أبا الطفيل، شهد العقبة وجمع القرآن في عهد النبي ﷺ وكان رأساً في العلم والعمل، قال له النبي ﷺ: «إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن» وفي لفظ (أمرني أن أقرأك القرآن) قال: الله سماني لك؟ قال: (نعم) قال وذكرت عند رب العالمين؟ قال: (نعم) فذفرت عيناه. قال عمر: أفضانا علي وأقرأنا أبي... مات - رضي الله عنه - سنة اثنتين وعشرين في المدينة وقيل: سنة ثلاثين، وقيل غير ذلك.

[انظر الاستيعاب ١/ ٦٥-٦٩، وسير أعلام النبلاء ١/ ٣٨٩-٤٠٢].

(٤) تقدمت ترجمته في ص: ١٧٥-١٧٦ من قسم الدراسة.

(٥) تقدمت ترجمة الترمذي والحديث. أخرجه أبوداود في كتاب الحروف والقراءات بلفظ "سمعت ابن عباس يقول أقرأني أبي بن كعب كما أقرأه رسول الله ﷺ: ﴿في عين حمئة﴾ مخففة، وأخرجه الترمذي بلفظ الطوفي، في كتاب القراءات باب ومن سورة الكهف وقال: "هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه والصحيح ما روي عن ابن عباس قراءته. ويروى أن ابن عباس =

قال والصحيح: أنها قراءة ابن عباس لأنه اختلف هو وعمرو بن العاص^(١) فيها وترافعا إلى كعب الأخبار^(٢)، ولو كان عنده فيها رواية لاكتفى بها.

ووجه الجمع بين القراءتين: أن تلك العين حارة، وهي ذات حماة، فإن اجتماع الأمرين جائز غير ممتنع. وأما حديث أبي ذر فلفظه على ما رواه الترمذي وغيره قال: " دخلت المسجد حين غابت الشمس، والنبي - صلى الله عليه وسلم - (٣) جالس. فقال [النبي - صلى الله عليه وسلم -]^(٤) «أتدري يا أبا ذر

= وعمرو بن العاص اختلفا في قراءة هذه الآية وارتفعا إلى كعب الأخبار في ذلك، فلو كانت عنده رواية عن النبي ﷺ لاستغنى بروايته ولم يحتج إلى كعب" اهـ. قلت: أبو داود والترمذي اتصلا سندهما إلى محمد بن دينار عن سعد بن أوس عن مصدع أبي يحيى عن ابن عباس عن أبي.

(١) عمرو بن العاصي - بالياء وبحدفها - بن وائل بن هاشم القرشي السهمي أسلم سنة ثمان من الهجرة مع خالد بن الوليد، كان من شيعة معاوية، وأحد الحكمين، وداهية قريش، ورجل العالم، يضرب به المثل في الفطنة والدهاء، فتح فلسطين ومصر، توفي سنة ثلاث وأربعين. [انظر سير أعلام النبلاء ٣/ ٥٤-٧٧، والاستيعاب ٤/ ١١٨٤-١١٨٩، وتهذيب الأسماء واللغات ٢/ ٣٠].

(٢) كعب بن ماتع الحميري اليماني العلامة الخبر، كان يهوديا فأسلم بعد وفاة النبي ﷺ وقدم المدينة في خلافة عمر - رضي الله عنه - فجالس الصحابة، وكان يحدثهم عن الكتب الإسرائيلية، ويأخذ السنن عن الصحابة، وكان حسن الإسلام متين الديانة من نبلاء العلماء، طعن فيه بعض كتاب العصر الحاضر مثل أحمد أمين ومحمد رشيد رضا، ورد الطعن محمد حسين الذهبي، توفي كعب في خلافة عثمان - رضي الله عنه - سنة اثنتين وثلاثين بحمص (انظر سير أعلام النبلاء ٣/ ٤٨٩ - ٤٩٤، والتفسير والمفسرون ١/ ١٨٧-١٩٤).

(٣) "وسلم" ليست في (أ).

(٤) زيادة من الترمذي في التفسير.

أين تذهب هذه؟ " قال: قلت الله ورسوله أعلم. قال / : فإنها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها وكأنها قد قيل لها: اطلعي من حيث جئت. فتطلع من مغربها" قال: ثم قرأ ﴿ ذلك مستقر لها ﴾ ^(١) قال: وذلك قراءة عبدالله ^(٢)، قال الترمذي: هو حسن صحيح ^(٣). وأخرجه في الصحيحين، ورواه أبو داود والنسائي ^(٤).

ووصف الشمس بالسجود وخطا بها من الحقائق الإلهية التي لا يستقبل العقل بدركها، فيجب تلقيها عن أصحاب الشرائع بالقبول، كما سبق تقريره في المقدمة الثانية في صدر الكتاب.

(١) في (١) وفي رواية الترمذي الأخرى في الفتن، «وذلك مستقر لها» وما أثبتته من روايته الأخرى في التفسير ومن صحيح البخاري [كتاب التوحيد باب: "وكان عرشه على الماء... "].

(٢) أي عبدالله بن مسعود بن غافل بن حبيب، أبو عبدالرحمن الهذلي البصري، حليف بني زهرة، سادس من دخل في الإسلام، وفقه الأمة وحبرها، قال له النبي ﷺ: «إِنَّكَ غَلِيمٌ مَعْلَمٌ» طلب المشركون ذات يوم من النبي ﷺ أن يطرده وبعض الصحابة معه فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ الآية [الانعام ٥٢، ٥٣] خدم النبي ﷺ، وهو من أقرأ الناس لكتاب الله. مات بالمدينة ودفن بالقيع سنة اثنتين وثلاثين - رضي الله عنه - [انظر سير أعلام النبلاء ١/ ٤٦١ - ٥٠٠، والاستيعاب ٣/ ٩٨٧ - ٩٩٤].

(٣) هذا اللفظ للترمذي، وأخرجه البخاري ومسلم وأحمد كما ذكرت في ص: ٣٦٢، وأما الذي أخرجه أبوداود فهو حديث أبي ذر: "هل تدري أين تغرب هذه؟" قلت الله ورسوله أعلم. قال: «فإنها تغرب في عين حامية» [انظر الهامش رقم ٣ ص ٣٦١ من هذا الكتاب، والنسائي لم يخرج حديث سجود الشمس في الصغرى، ولكن أخرجه في التفسير من السنن الكبرى وفيه اختلاف في الالفاظ وزيادات] انظر فتح الباري ٨/ ٥٤١، تحفة الأشراف ٩/ ١٨٩.

(٤) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ٦١.

وأما معنى غروبها في عين حامية، [ففيه تأويلات:

أحدها: أنها تغرب فيها في رأي العين^(١)، لا الحقيقة كما يرى كأنها تغرب

في البحر أو من وراء الجبل، / بل من وراء جدار صغير، بحسب اختلاف
مناظرها وأوضاع الناظرين إليها.

الثاني: أن "في" بمعنى على: أي تغرب على عين حامية، [^(٢) أي تكون

مقابلة لها، وحروف الصفات يقع بعضها موقع بعض كما قال تعالى: ﴿وَلَا أَصْلَبُكُمْ

فِي جُدُوعِ النَّخْلِ...﴾ ^(٣) أي عليها ^(٤)، وقال عنترة ^(٥):

بطل كأن ثيابه في سرحة ** (٦)

أي عليها.

وعلى بمعنى "في"، كقول ^(٧) أبي كبير الهذلي ^(٨)

(١) انظر تفسير القرطبي ٥٠ / ١١. (٢) ما بين المعكوفتين ليس في (ش).

(٣) سورة طه، آية: ٧١.

(٤) انظر تفسير القرطبي ٢٢٤ / ١١، وتفسير الشوكاني ٣ / ٣٧٦.

(٥) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٨١.

(٦) عجز البيت: ** يحذى نعال السَّبْت ليس بتوءم

وهو من معلقته الميمية المشهورة. والسرحة: شجرة لا ثمر لها إنما يستظل بها وتعرف بطول
ساقها. [انظر شرح المعلقات السبع للزوزني، ولسان العرب ٢ / ٤٨٠، وجمهرة أشعار العرب
٢ / ٤٩٨].

(٧) في (أ): لقول.

(٨) عامر بن ثابت بن عبد شمس الهذلي، من بني سهل بن هذيل. شاعر فحل من شعراء الحماسة.

قيل: إنه أدرك الإسلام وأسلم، له ديوان شعر مطبوع لم يعرف تاريخ وفاته. [انظر الإصابة
قسم الكنى الترجمة (٩٦١)، والأعلام ٣ / ٢٥٠].

ولقد سریت علی الظلام بمغشم ** ... (١)...

أی فی الظلام.

الثالث: أنها بمعنى عند (٢). أي تغرب عند عين حامية. وقد ترد بمعنى عند، ومع في العربية. فكلام يحتمل هذه (٣) التأويلات السابقة في اللغة التي ورد بها، لا ينبغي أن يتهجم على القدح فيه.

وقد نقل بعض المفسرين عن كعب أنه قال: "في التوراة إنها تغرب في ماء وطن" (٤).

وأصحاب الهيئة يعترضون على هذا بناء على ما قرروه من أن الشمس مثل كرة الأرض مائة وإحدى (٥) وستين مرة ونصف / وربع (٦) فكيف تسعها عين من عيون الأرض؟ والجواب بما سبق. وأما قوله: "إن هذا كله بين البطلان، لمن له أدنى معرفة بالهيئة" فجوابه: أن علم الهيئة مبني على مقدمتين:

(١) عجز البيت: ... ** جلد من الفتیان غیر مثقل

والمغشم: الجري الماضي الذي لا يثنيه شيء عما يريد ويهوى من شجاعته. [انظر الحماسة لأبي تمام ١٣/١ رقم ١٢، ولسان العرب ٤٣٨/١٢].

(٢) انظر تفسير القرطبي ٥٠/١١.

(٣) في (١): لهذه.

(٤) انظر تفسير الطبري ١١/١٦، وتفسير القرطبي ٤٩/١١.

(٥) في (١): وأحد.

(٦) في مفتاح دار السعادة ١٩٨/١: "وقد اتفق أرباب الهيئة على أن الشمس بقدر الأرض مائة مرة ونيفا وستين مرة" اهـ.

إحداهما: أن حركة^(١) الأفلاك متصلة متشابهة يتسحيل أن يعرض لها البطء أو السرعة^(٢) أو الرجوع أو الانقطاع^(٣).

والثانية: اعتبار الرصد^(٤).

وقد قدح المحققون فيهما بما لا يسع هذا المكان ذكره^(٥). ومنه: أن حاصل الرصد: الاعتماد على أبصار الآحاد، [والبصر لا يفيد اليقين لكثرة ما يعرض للبصر من الغلط، خصوصا مع البعد المفرط، وخبر الآحاد]^(٦) إنما يفيد ظنا

(١) في (ش): حركات.

(٢) في (ش)، (أ): "والسرعة" بدون همزة.

(٣) قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ سورة الأنبياء: [٣٣] وقال سبحانه: ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلَمُونَ﴾ [٣٧] وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ [٣٨] وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ [٣٩] لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [سورة يس: ٣٧-٤٠].

(٤) مأخوذ من رصد أي ترقب. والراصد بالشيء: الراقب له. والمعنى رصد حركة الكواكب والأفلاك. [انظر لسان العرب ١٧٧/٣].

(٥) الذي يعلم بالحس حركة الأجسام المنظورة، فترى الشمس متحركة والقمر متحركا، والكواكب متحركة أما العلم بقدر حركاتها وبكسوف بعضها لبعض ونحو ذلك فليس مداره على الأرصاد. وغايته أن بعض الناس قد رأى هذا فأخبر به غيره، وليس هذا خيرا متواترا، بل غالبه خبر واحد. [انظر الرد على المنطقيين ص ٣٨٨ - ٣٨٩].

(٦) ما بين المعكوفتين ليس في (ش).

ضعيفا^(١)، ودعوى أهل الهيئة: أن علمهم ثابت بالبراهين الهندسية كذب وزور وبهتان. إذ لو كان كذلك لما وقع الخلاف العظيم بينهم في تفاصيل علمهم وجمله.

وإذا اتجه القدح في مقدمات الهيئة لم يبق بها وثوق، وصار خبر الشرع أوثق منها، على ما قدمت أنت أيها الخصم في بيان ضرورة النبوة من كلام "أرسطو" وغيره.

ثم نقول: إن علم الهيئة على تقدير صحته وثبوته لا ينفي ما فسرناه به كيفية غروب الشمس في العين الحامية.

وأما قوله: "إن الشمس تدور أبدا في فلكها، / وهو الرابع، ولا تجري لمستقر لها" لأنه ليس لها قرار. فجوابه من وجهين:

أحدهما: أن يقال له: أنت إما أن تكون فيلسوفا محضا، أو مشرعا تقول

(١) هذا في غير نقل أحكام الشريعة أما في أحكامها فإن خبر الواحد المسلم المكلف العدل الذي تلقته الأمة بالقبول يعتمد عليه، وقد أخرج ابن خزيمة وصححه، وابن حبان عن ابن عباس قال: "جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: إني رأيت الهلال. فقال: «أتشهد ألا إله إلا الله؟» قال: نعم. قال: أتشهد أن محمدا رسول الله؟ قال: نعم، قال فأذن في الناس يا بلال أن يصوموا غدا» وأخرجه أبوداود في الصوم، باب في شهادة الواحد على رؤية هلال رمضان حديث رقم ٢٣٤٠، ٢٣٤١، والترمذي في الصوم، باب ما جاء في الصوم بالشهادة حديث رقم ٦٩١، والنسائي في الصوم، باب قبول شهادة الرجل الواحد على هلال رمضان...، وابن ماجه في الصيام، باب ما جاء في الشهادة على رؤية الهلال، والدارمي في الصوم باب الشهادة على رؤية الهلال، وأحمد في المسند (١١/٣).

بصحة الشرائع، وما جاءت به النبوات. / فإن كنت فيلسوفا ورد عليك كثير مما تقول به من أحكام التوراة والإنجيل مما تعتقد الفلاسفة فسادها.

منها: دعواك في المسيح / أن لاهوت الله اتحد بنا سوته فصارا حقيقة واحدة، أو أن الله - سبحانه - واحد بالذات، متعدد بالأقانيم^(١) التي هي الله^(٢) والابن وروح القدس^(٣). وإن كنت مشرعا فيلزمك تجويز أن الشمس يمكن أنها تستقر وتقف، فإنه قد ثبت باتفاقنا: أن يوشع بن نون وقفت له الشمس عن سيرها ليلة السبت، حتى فرغ من قتال الجبارين. وقد ذكرته أنت في كتابك هذا عند بيان وجود النبوة^(٤).

وثبت أيضا في الأصحاح الثامن عشر^(٥) من مصحف أشعيا أن الله سبحانه

(١) الأقانيم: جمع أقنوم، وهو الأصل، وهي كلمة سريانية، معناها: شخص أساسي، أو شخص رئيس، وهي الكلمة اليونانية "نوموس ومعناها قانون، ولذا فضلت الكنائس الشرقية استعمال لفظ أقنوم على لفظ شخص، لأن المقصود في التثليث بالأقنوم كيان ذاتي أو في الذات.

[انظر أقانيم النصارى للدكتور أحمد السقا ص ٩، نقلا عن كتاب دراسات في الكتاب المقدس، وانظر هامش ص ٧٥ من كتاب بين الإسلام والمسيحية للخزرجي، ولسان العرب ١٢/٤٩٦].

(٢) في (١): التي هي اللات والابن... وفي (ش): الآب.

(٣) وهذا مذهب الملكانية واليعاقبة من النصارى.

[انظر الفصل في الملل والنحل ١/ ١١٠-١١٢، وتاريخ ابن البطريق ص ١٥٦، ٢٠١].

(٤) انظر ص: ٢٥٢ من هذا الكتاب.

(٥) الأصحاح الثامن والثلاثون من سفر أشعيا في التراجم الحديثة.

رد الشمس إلى خلفها عشر درجات علامة لحزقيا^(١) ملك بني إسرائيل على أنه ينفس له في عمره خمس عشرة سنة بعد أن حضره الموت والقصة^(٢) مشهورة^(٣). ومثل هذا لا يصح في علم الهيئة بناء على المقدمة المذكورة، وأن حركة الأفلاك متصلة. ويقال: إن من حين وقوف الشمس لهذين النبیین^(٤) تخط حساب المنجمين، واختلط رأيهم فالله أعلم.

وأما أنك تكون تارة فيلسوفا وتارة مشرعا. فهذا مما لا يمكن لأن الفلسفة والتشريع لا يجتمعان. وقد حاول قوم منهم أبو الوليد بن رشد الجمع بينهما فلم يحصل إلا على الحيرة^(٥)، وظهر أمره فكاد أهل المغرب يقتلونه وأحسبه مات في حبس الشرع^(٦)، وأنا أحسبك أيها الخصم حائرا مترددا، لا نصرانيا ولا مسلما

(١) حزقيا: أحد الملوك في عصر النبي اشعيا عليه الصلاة والسلام كما في كتب أهل الكتاب. والأنس الجليل ١/١٤٧، واسمه في الكامل لابن الأثير (١/١٤٣): صدقيا.

(٢) "والقصة" ليست في (أ).

(٣) انظر البداية والنهاية ٢/٣٢-٣٣، والأنس الجليل ١/١٤٧، والكامل في التاريخ ١/١٤٣-١٤٤.

(٤) يقصد: اشعيا وحزقيا. ولكن حزقيا ليس نبيا كما في النص الوارد في مصحف أشعيا وإنما هو ملك من ملوك بني إسرائيل في عهد أشعيا. أما النبي فهو حزقيل.

[انظر البداية والنهاية ٢/٢].

(٥) ولذلك قال في كتابه: "تهافت التهافت" مبينا الحيرة التي وصل إليها هو وغيره من الفلاسفة: "ومن الذي قال في الإلهيات شيئا يعتد به؟" والغزالي لما رأى حيرته أعرض في آخر حياته عن الفلسفة وأقبل على حديث رسول الله ﷺ فمات وصحيح البخاري على صدره. واعترف الرازي والشهرستاني والجويني والخونجوي وغيرهم بأنهم وصلوا إلى الحيرة، فكانوا في آخر حياتهم بمنزلة أتباع أهل العلم من الصبيان والنساء والأعراب. [انظر درء تعارض العقل والنقل ١/١٥٩-١٦٤، وشرح العقيدة الطحاوية ص ٢٢٧-٢٢٩].

(٦) لم أجد هذا فيما اطلعت عليه من مراجع في ترجمته.

ولا فيلسوفا.

الوجه الثاني: أن قوله "لستقر لها" له أربع^(١) محامل صحيحة:

أحدها: أن "اللام" بمعنى في: أي تجري في مستقر لها^(٢)، وهو فلکها تجري فيه ما بين / طرفي مشارقها ومغاربها من ناحية الشمال والجنوب لا تجاوز ذلك.

الثاني: أن تكون بمعنى إلى أي تجري إلى مستقر لها^(٣)، وهو حين تستقر بزوال^(٤) حركتها عند قبض الله السموات والأرض وتكوين الشمس والقمر. وانكدار النجوم عند خراب العالم على ما جاء به شرع الإسلام وأخبر به النبي الصادق - عليه السلام - وأشار إليه المسيح في الإنجيل حيث يقول: "إذا جاء ابن الإنسان في مجده علا الغمام"^(٥) والملائكة حوله هنالك من عرفني اليوم عرفته ومن أنكرني أنكرته"^(٦). معنى هذا الكلام.

(١) في (ش): أربعة.

(٢) انظر تفسير الطبري ٦/٢٣، وتفسير القرطبي ٢٨/١٥. وتفسير الشوكاني ٣٦٩/٤.

(٣) انظر تفسير الطبري ٥/٢٣، وتفسير القرطبي ٢٨/١٥-٢٩، وتفسير الشوكاني ٣٦٩/٤.

(٤) في (ش)، (أ): "تستقر زوال".

(٥) «علا الغمام» ليست في (ش).

(٦) انظر انجيل متى الاصحاح الخامس والعشرين.

ويكون هذا معنى قوله - سبحانه وتعالى / - ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى...﴾ (١).

الثالث: أن بعض أئمة السلف قرأ هذه الآية: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ أي: لا تقف ولا تفتقر (٢)، وهو معنى قوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ...﴾ (٣) أي لا يفتران من الدأب (٤)، وهو السعي الشديد وتكون هذه القراءة مفسرة للمراد من الأخرى.

وكل هذا محتمل لا يقدح بمثله في فروع شريعة فضلا عن أصولها.

الرابع: أن يكون مستقرها موضع سجودها. كما جاء في الحديث وقد بينا جواز وقوفها عن السير، بقصة يوشع وحزقيا (٥). وأن هذا مما يجب أن يتسلم عن النبوات ويتلقى بالقبول، / ولا يقابل بشبه العقول القاصرة عن إدراك الحقائق الإلهية. والله أعلم.

(١) بعض آية في سورة فاطر الآية رقم ١٣، وفي سورة الزمر الآية رقم (٥) وفي سورة لقمان الآية (٢٩): «إلى أجل مسمى»..

(٢) هذه قراءة عبدالله بن مسعود، وابن عباس - رضي الله عنهم - [انظر تفسير ابن كثير ٥٧٢/٣، وتفسير الشوكاني ٣٦٩/٤] وضعف القرطبي في تفسيره (٢٨/١٥). سند هذه القراءة إلى ابن عباس - رضي الله عنهما - ولعلها من القراءات الشاذة - والله أعلم - .

(٣) سورة إبراهيم، آية رقم: ٣٣.

(٤) في (أ): من الذات.

(٥) في (م): حزقيال. انظر هامش ص: ٣٧٢.

قال: "وفي سورة الصف قال: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ...﴾ - [البشارة
بمحمد ﷺ
في التوراة
والإنجيل]

وفي سورة الأعراف قال: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ (٢)
مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ...﴾ (٣).

قال: ولا أمانة لشيء من هذا لا (٤) في التوراة ولا في الإنجيل فضلا عن
التصريح فيهما قال: ولعل قائلًا يقول: نزع اسمه منها.

فالجواب: أن هذا من الأعذار الباطلة المضحكة لأن ظهور محمد إما أن
يكون بخير أو شر، وعلى كلي التقديرين لا فائدة في نزع اسمه من الكتب بل
يجب ابقاؤه ليعرف فيتابع إن جاء بخير أو يجتنب إن جاء بشر كما في الدجال
والشيطان.

هذا حاصل ما ذكره في هذا السؤال.

والجواب: أما ذكره صريحا في التوراة والإنجيل وتبشير المسيح به فقد ثبت

(١) قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ
يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ
مُبِينٌ﴾ [سورة الصف، آية رقم ٦].

(٢) من هنا بداية النقص والتلفيق في طباعة السقا.

(٣) سورة الأعراف، آية: ١٥٧.

(٤) في (أ): إلا في التوراة.

عندنا بالقرآن المعصوم المتواتر، ونقل علماء المسلمين كوهب بن منبه وغيره: أن الخواريين ^(١) قالوا للمسيح وهو يودعهم ويوصيهم يا روح الله هل لله نبي بعدك يفوقك؟ قال: نعم النبي العربي قالوا: يا روح الله ومن أين هو؟ قال: يبعث من أرض تهامة ^(٢) فقالوا: من هو؟ قال: من قريش يمسك بأصل الحكمة ويعطى فروعها. أمته حكماء علماء كأنهم الأنبياء أقرؤه مني السلام " ^(٣).

قلت: ويدل على صحة هذا القول أعني: قوله يمسك بأصل الحكمة ويعطى فروعها. أنك لا تكاد تجد في الإنجيل حكمة عن المسيح إلا وعن محمد ﷺ معناها أو أحسن منها، بأوجز من عبارتها، وأخصر / من لفظها وقد ذكرت من

(١) الخواريون جمع خواري وسموا بذلك لبياض ثيابهم [انظر صحيح البخاري كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب الزبير، وقيل: لأنهم كانوا قصارين يبيضون الثياب، أي يغسلونها، وقيل: لأنهم خاصة الأنبياء كما في قوله ﷺ: «لكل نبي خواري، وخواري الزبير» يعني خاصته. [انظر صحيح البخاري: الجهاد، باب فضل الطليعة رقم ٤٠، وصحيح مسلم فضائل الصحابة باب فضائل طلحة والزبير حديث رقم ٤٨. وتفسير الطبري ٢٨٧/٣، وتفسير القرطبي ٩٧/٤، ٨٧/١٨].

(٢) تهامة: بكسر أوله. اسم لكل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز، ومكة من تهامة سميت تهامة: من التهم وهو شدة الحر وركود الريح، وقيل سميت بذلك لتغير هوائها، يقال: تهم الدهر إذا تغير. [انظر تهذيب الأسماء واللغات ٤٤/٣].

(٣) لم أهتم إلى مكان ما قال وهب في المراجع التي استطعت الرجوع إليها.

ذلك أمثلة كثيرة في " الفوائد " (١) وأيضا ما تواتر من أن الأحبار (٢) والرهبان (٣) والكهان (٤) أخبروا بمحمد - عليه السلام - قبل مبعثه وعرفوه لما ظهر بصفته كبحيرا (٥) الراهب (٦) وغيره، فأمن به من سبقت له السعادة وكفر من سبقت عليه الشقاوة.

(١) لم أجد هذا الكتاب في خزائن المخطوطات التي زرتها، أو اطلعت على فهرسها.

(٢) انظر هامش ص: ٣٣٠.

(٣) الرهبان: جمع راهب بمعنى: المتعبد الخاشع الزاهد، وأهل الترهّب عند النصارى: التخلي عن أشغال الدنيا، وترك ملاذها، والزهد فيها، والعزلة عن أهلها. وفي الحديث: " لا رهبانية في الإسلام " وقال تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ [الحديد ٢٧] وأصل الرهبانية من الرهب ثم صارت اسما لما زاد عن المقدار. [انظر لسان العرب ١/ ٤٣٧ وتفسير القاسمي ٨/ ١٨٤].

(٤) الكهان: جمع كاهن. وهو الذي يتعاطى الخبر عن الكائنات في مستقبل الزمان، ويدعي معرفة الأسرار. وقد كهن يَكْهِنُ كهانة إذا تكهن. وكان في العرب كهنة منهم شق وسطيح اللذان أخبرا بأمر محمد - عليه السلام - وغيرهما، ومنهم من كان يزعم أن له تابعا من الجن ورثيا يلقي إليه الأخبار، ومنهم من كان يزعم أنه يعرف الأمور بمقدمات أسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله أو فعله أو حاله، وهذا يخصونه بالعراف، وأصل الكهانة المعرفة والفطنة بدقائق الأمور وغوامضها. [انظر منال الطالب ص ١٥٨، ١٥٩].

(٥) من أحبار اليهود، وقيل: كان نصرانيا وإن اسمه جرجيس، وقيل: نسطورا، وقيل: كان على مذهب نسطورا واسمه جرجيس بن اسكندر، كان ينكر إلهية المسيح، اتخذ صومعة بعد طرده من دير - بقرب الطريق الموصل إلى الشام - تمر عليه العرب فينذرهم بعبادة الله وينهاهم عن عبادة الأصنام. [انظر البداية والنهاية ٢/ ٢٨٦، وهامش ص: ١٢٥ من دلائل النبوة لأبي نعيم].

(٦) خرج أبوطالب إلى الشام وخرج معه النبي ﷺ في أشياخ من قريش، فلما أشرفوا على الراهب - بحيرا - هبطوا فحلوا رحالهم، فخرج إليهم الراهب وكانوا قبل ذلك يرون به فلا يخرج إليهم... فجعل يتخللهم الراهب حتى جاء فأخذ بيد رسول الله ﷺ وقال: هذا سيد العالمين =

أما قوله: "لا أمارة لنبي من ذلك في الكتابين" فهو: / إما عناد منه، أو لعدم اطلاعه على ما فيهما، وعدم تنبيهه على إشارتهما وفهمهما، فإن في التوراة من ذلك مواضع:

منها: أن إبراهيم لما فارق لوط قال الله لإبراهيم: ارفع عينيك وانظر المكان الذي أنت فيه إلى الشمال والجنوب والمشرق والمغرب فإن جميع الأرض التي ترى كلها لك أعطاها ^(١) ولنسلك إلى أبد الأبد ^(٢) فنظرنا فرأينا ملك بني إسرائيل ارتفع عن أرض كنعان وما حولها وصار إلى العرب. وهو يدل على صحة النبوة فيهم ولا نبي فيهم إلا محمد - عليه السلام - .

ومنها: "لما هربت هاجر ^(٣) من

= هذا رسول رب العالمين، يبعثه الله رحمة للعالمين... الحديث أخرجه الترمذي في المناقب، باب ما جاء في بدء نبوة النبي ﷺ وقال: "هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه" والحاكم في المستدرک (٦١٥-٦١٧/٢) وقال: "هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه" وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٢٤-٢٥/٢) وأبونعيم في دلائل النبوة ص ١٢٤-١٣١ بأسانيد. وأخرجها غير هؤلاء: كابن كثير في البداية والنهاية (٢٨٣-٢٨٦/٢) ويرى بأنه من مراسلات الصحابة.

(١) في (ش)، (١): أعطاها.

(٢) القصة في سفر التكوين الأصحاح الثالث عشر، حسب التراجم الحديثة.

(٣) هاجر ويقال: آجر أم إسماعيل - عليه السلام - من "أم العرب" قرية كانت أمام الفرما من مصر. كانت أمة لسارة زوج إبراهيم، فأعطتها لزوجها إبراهيم - عليه السلام - ليتسرى بها لأنها لم تلد له أحدا، فولدت له هاجر إسماعيل - عليه السلام - فغارت منها سارة، وطلبت من الخليل أن يغيب وجهها عنها، فذهب بها عنها وبولدها حتى وضعهما في مكة، وقصتهما مشهورة معروفة، قال السهيلي: "وهاجر أول امرأة ثقت أذناها، وأول من خفض - ختن - من النساء". [انظر البداية والنهاية ١٥٣-١٥٤، الروض الأنف للسهيلي ١٦-١٧].

سارة^(١) تلقاها ملك الرب فقال ارجعي إلى مولاتك فكوني تحت يدها يكثر الله نسلك، وستلدين غلاما اسمه إسماعيل لأن الله سمع تعبدك وبيارك فيه يده على الكل ويد الكل به، وعلى خد جميع إخوته^(٢) ينزل^(٣) .

ومن المعلوم أن إسماعيل لم يستعل على بني إبراهيم هذا الاستعلاء ولا أحد من ولده إلا محمد ﷺ لما ظهر. فدل على أنه هو المشار إليه من هذا الكلام.

ومنها: قول الله سبحانه^(٤) لإبراهيم: إن زوجتك تلد لك غلاما

ويدعى اسمه اسحق وأقيم معه ميثاقا / إلى الأبد ويخلفه^(٥) من بعده. وعلى

ش ٣٦

(١) سارة بنت هاران - وقيل: بنت توييل - بن ناحور، وقيل: بنت هاران بن تارح وهاران هو الذي تنسب إليه "حران" وهو عم إبراهيم - عليه السلام - هاجر إبراهيم بسارة من بابل إلى مصر في وقت مجذب وجوع وغلاء، وكانت ذات حسن، وبينما هما ذات يوم إذ أتيا أرض جبار من الجبابرة، فوصفت له فجرى لهما ما هو معروف، وأخذهما الله هاجر. وسارة إحدى الصديقات الثلاث: "سارة وأم موسى، ومريم" وذهب بعض العلماء إلى أنهن نبيات، والجمهور على أنهن صديقات ولسن نبيات.

[انظر البداية والنهاية ١/ ١٥٠-١٥٢، الروض الأنف ١/ ١٦].

(٢) عند الماوردي: "وتكون يده فوق الجميع ويد الجميع مبسوطة إليه بالخضوع"، وفي التراجم الحديثة: "ويد كل واحد عليه، وأمام جميع إخوته يسكن" اهـ.

(٣) القصة في سفر التكوين الأصحاح السادس عشر، كما في التراجم الحديثة. وانظر هداية الحيارى ص ٥٤، وأعلام النبوة للماوردي ص ١١٨.

(٤) ليس هذا قول الله على القطع ولا بالنص إن كان ذلك صحيحا وإنما هو معناه إن كان صدقا وقد يكون فيه من تحريف اليهود والنصارى ما يجعلنا غير جازمين بأن هذا من عند الله كما قال النبي ﷺ في الحديث المتقدم في أول هذا الكتاب: « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم... » الحديث.

(٥) في (ش): لخلفه.

إسماعيل فقد سمعتك وباركت عليه وكثرته كثيرا جدا ويولد له اثنا عشر شريفا^(١) وأجعله لشعب عظيم" ^(٢).

قلت: فهذا الشعب العظيم هم ^(٣) العرب، فوجب أن يكون فيهم رسول كسائر الشعوب لما سبق من أن عناية الله بخلقه تقتضي ذلك.

وبالجملة: الأمارات ^(٤) الظاهرة في التوراة وغيرها من كتب الأوائل على نبوته كثيرة، ذكر الماوردي وغيره ^(٥) منها جملة في / دلائل ^(٦) النبوة ^(٧) والذي ذكرته أنا نقلته من نفس التوراة ^(٨).

وأما في الإنجيل. فحيث يقول في / بشارة يوحنا:
"والفارقليط روح القدس، الذي يرسله أبي باسمي، وهو يعلمكم كل شيء وهو يذكركم كلما ما قلت لكم" ^(٩) وحيث يقول: "إنه خير لكم أني انطلق لأنني

(١) «شريفًا» ليست في (ش).

(٢) انظر سفر التكوين الأصحاح الحادي والعشرين، وهداية الحيارى ص: ٥٤ وأعلام النبوة للماوردي ص ١١٨، والبداية والنهاية ١/ ١٥٣.

(٣) هم: ليست في (م).

(٤) في (ش)، (أ): الآثارات.

(٥) في (ش)، (أ): وغيرها.

(٦) في (أ): في أوائل النبوة.

(٧) طبع الكتاب بعنوان: "أعلام النبوة"، وما أشار إليه الطوفي فيه هو في ص: ١١٨-١٢٨ منه.

(٨) إلى هنا السقط والتحريف في طباعة السقا.

(٩) انظر انجيل يوحنا الأصحاح الرابع عشر، وهداية الحيارى ص ٥٥ وأعلام النبوة للماوري ص ١٢٧.

إن لم أذهب لم يأتكم البرقليط ^(١)، فإذا انطلقت أرسلته إليكم، وإذا جاء ذلك، فهو يوبخ العالم على الخطية وعلى الحكم. أما على الخطية فلأنهم لم يؤمنوا بي... وأما على الحكم فلأن [أركون] ^(٢) هذا العالم يدان ^(٣) ثم قال: "إذا جاء روح الحق ذلك فهو يرشدكم إلى جميع الحق لأنه ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكل ما يسمع، ويخبركم بما يأتي وهو يمجديني لأنه يأخذ مما هو فيّ ويخبركم ^(٤)."

قلت: وإذا تأملنا هذه الإشارات ^(٥) وجدناها مطابقة لصفات محمد - صلى الله عليه وسلم - ^(٦) "لأنه لم يأت بعد المسيح من ادعى النبوة ومجد عيسى وبالغ في تمجيده، وصدقه في نبوته، ووبخ العالم على خطية الكفر وقتل اليهود وغيرهم على تكذيب المسيح وعبادة الأوثان وأخبر بأن الناس يدانون يوم القيامة ويحاسبون، وعلم الناس محاسن ^(٧) الآداب، ومكارم الأخلاق وظهر ناموسه ^(٨)"

(١) في (م): البارقليط. والصحيح: الفارقليط.

(٢) في النسخ الثلاث: "فلأن يكون" والصحيح ما أثبتته من الجواب الصحيح (١٧/٤)، ومن هداية الحيارى (ص ٥٦)، وهو الذي يناسب السياق. والأركون: الرئيس أو العظيم أو السيد، أو الكبير. ومحمد ﷺ سيد العالم: "أنا سيد ولد آدم ولا فخر".

(٣) انظر إنجيل يوحنا: الأصحاح السادس عشر، وهداية الحيارى ص: ٥٥.

(٤) انظر إنجيل يوحنا: الأصحاح السادس عشر.

(٥) قلت: قد ذكر الإمام القرافي في الباب الرابع من الأجوبة الفاخرة... إحدى وخمسين بشارة من ألفاظ التوراة والإنجيل ونبوات الأنبياء، وقد ذكر ابن القيم كذلك كثيرا من البشارات في كتب أهل الكتاب في "هداية الحيارى".

(٦) في (م): عليه السلام.

(٧) كلمتا: "الناس محاسن" ليستا في (١).

(٨) في (ش): بناموسه.

واشتهر في البدو والحضر كظهور نوايس الأنبياء قبله إلا محمد ﷺ. وإن لم يكن محمد هو الذي أشار إليه ^(١) لزم القدح في صدق وعده بالبارقليط، لأن من المحال عادة أن عاد أحد يظهر بما ظهر به محمد ويتم له ^(٢).

فإن قيل: قد ذكر "الفارقليط" في الإنجيل بصفات غير هذه مما لا يطابق صفات محمد فيحمل ما ذكرتموه عليه.

قلنا: مع المسامحة نقول لكم / كل ما في الإنجيل حق عندكم فيجب اعتباره ما أمكن، وحيث ذكر "الفارقليط" تارة بما يوافق صفات محمد، وتارة بما يخالفها فاجعلوه من باب اللفظ المشترك. فالفارقليط الذي ذكرناه - محمد ^(٣) عليه السلام - والذي ذكرتموه اجعلوه من شئتم ويحصل لنا المقصود وقد بينت وجه دلالة هذا الفصل على المطلوب، وما عليه من سؤال وجواب في التعليق على الإنجيل، فاكثفت به هناك عن تكراره هاهنا ^(٤). والله أعلم.

وأما قوله: "لعل قائلًا يقول: نزع اسمه منهما".

فهكذا نقول.

وأما جوابه عن ذلك بأن ظهور محمد: إما أن يكون بخير أو شر، وعلى التقديرين يجب ابقاؤه ولا فائدة في نزعه.

(١) في تعاليق على الأناجيل: إليه المسيح.

(٢) ما بين علامتي التنصيص من كتابه: "تعاليق على الأناجيل ص ٧٠-٧١ خ.

(٣) كلمة "محمد" ليست في (أ).

(٤) بين ذلك في الصفحات ٧٠-٧٢ خ.

م٤٥ فجوابه: / أن هذا إنما يصح أن يحتج به من علم منه العدل والإنصاف
وطلب الحق وكمال العقل. واليهود والنصارى ليسوا كذلك حتى يصح احتجاجهم
بهذا.

أما اليهود فإنهم تعدوا على أنبيائهم وبغوا عليهم وقتلوهم وكفروا^(١)
بالمسيح مع ظهور صدقه والخوارق على يده لكل غافل منصف. فكفرهم بمحمد
ككفرهم بالمسيح، وإنكارهم^(٢) لاسمه وصفته / كانكارهم لصفة المسيح المذكورة
في التوراة في كلام إسرائيل لما جمع بنيه، وأخبرهم بما يكون منهم على ماسبق
بيانه آنفا في الجواب عن صلب المسيح، ولكن اليهود علموا من صفة محمد أنه
يظهر بقوة وشوكة، لا يقدرّون معها على قتله وصلبه - كما زعمتم وإياهم أنهم
فعلوا بالمسيح - فغيروا اسمه وصفته في التوراة لثلا^(٣) يتحقق عنادهم بقيام /
الحجة عليهم من كتابهم، ورأوا أن العناد بشبهة أولى منه بلا شبهة.

وأما النصارى فلأن الإنجيل الذي صرح فيه بذكر محمد ليس هذا الذي
بأيديهم بل هو كتاب نزل على المسيح من السماء كتوراة موسى وقرآن محمد ولكنه
عدم فلم يظهر.

وأما الأناجيل التي بأيديهم فهي سيرة المسيح وحكاية ما جرى له وفيها شيء

(١) في (م): وكفروا.

(٢) في (ش): وإنكاركم.

(٣) في (أ): لا بالا يتحقق.

من حكمه ومواعظه، فهو بمثابة ما نقل عن الأنبياء من كلام أنفسهم، كالأخبار المروية عن محمد - عليه السلام - وغيره من الأنبياء^(١). وكذلك التوراة التي بأيدي اليهود اليوم، على أنها قد بينا أن في فصل البارقليط من بشارة يوحنا ما يكفي في الإشارة إلى ذكر محمد بصفته.

وأيضاً فإن المسيح كان من آيات الله سبحانه، أظل^(٢) بها من شاء من خلقه، فعصمهم الله به مدة مقامه بين أظهرهم، فلما رفع عنهم ووقع في دينهم الدخل والتلبس من شياطين الجن والإنس، كما بينته في "الفوائد، والتعليق على الإنجيل"^(٣) وذكره هنا يطول.

وأيضاً: انضم إلى ذلك في حق الطائفتين أن محمداً جاءهم بترك المألوف من دينهم وذلك شديد على النفوس لا يثبت له إلا كاملو العدل والعقل وقد بينا عدم العدل في اليهود، وعدم العقل في النصارى حيث اعتقدوا أن الله خالق السموات والأرض خرج من بطن مريم ثم أسلم نفسه للقتل والصلب ليستنقذ الخطاة من بني آدم، وقد كان قادراً على استنقاذهم بدون هذا التعب، وعقول تخيل لأهلها اختراع مثل هذا جديرة بأن تخيل / لهم الاستمرار عليه حتى يحرفوا لأجله أسماء الأنبياء وينازعوا في الحق ويعاندوه.

(١) بل ما روي من أخبار محمد ﷺ أصبح منها لأن الله تكفل بحفظ الذكر، ومنه الحديث، وأخبار المصطفى ﷺ ولم يتكفل يحفظ الكتب السابقة، ثم إن الله أخبر بأنهم حرفوا تلك الكتب ثم إن كثيراً مما في كتبهم المحرفة لا تليق بمقام الأنبياء كنسبة بعضهم إلى الزنا وغير ذلك. وليس لهم سند يروون به ما صدر عن أنبيائهم وكان هذا من خصائص الأمة الإسلامية - والحمد لله - .

(٢) في النسخ الثلاث: "أضل" بالضاد، والصواب ما أثبتته.

(٣) انظر تعليقاتي على الأناجيل ص ٤-٧ مخطوط.

وحاصل ما نقوله في جوابه: أن محمداً كان ظهوره بخير عظيم وبركة عميمة ولكنهم / غيروا حسداً له، واستبقوا للرياسة فيهم، وغيره عليها أن تخرج منهم وينالها غيرهم.

وإذا كان إخوة يوسف هموا بقتل أخيه يوسف ثم لما رفقوا به باعوه على الكفار ورموه في رق العبودية حتى لقي من مرارة التهم والسجن ما لقي حسداً له على ماظنوه من تأويل رؤيا يجوز أن تقع وأن لا تقع مع كونهم من صلب نبي معصوم، وهم معاشرون له صباح مساء، فما الظن باليهود والنصارى والبغاة الجهال، وقد مضى منهم الزبد، وبقي منهم الغثاء والزبد وسفلة العالم وسقطهم فيما علموه بالوحي الإلهي.

وأيضاً إذا كانت "سارة" المرأة الصالحة المحفوظة بمعاشرة النبي المعصوم "إبراهيم" - صلوات الله عليه - قالت له: اخرج بابن^(١) الأمة - تعني إسماعيل ابن هاجر - عني كي لا يرث مع ابني^(٢) اسحق، كما نص عليه في التوراة؛ غيرة منها أن يشارك ابنها في رئاسة أبيه، فما الظن باليهود والنصارى / على ما عرف منهم؟^(٣)

وأما قوله: "لم لم تنزع أسماء الأنبياء الذين كان يخبر بعضهم ببعض سابقهم بلاحقهم كيحيى بن زكريا، ولم ينزع اسم الشيطان والدجال؟"

(١) في (ش): ابن.

(٢) في (ش): مع ابني تعني اسحق.

(٣) هذا على ما يدعونه هم وأما نحن فلا نقرهم على هذا لعدم يقيننا بأن هذه القصة مما لم يحرف، ولم يرد في ديننا إلا أنها عليها السلام غارة من هاجر فقط وذلك قبل ولادة اسحاق فإنه لم يولد إلا في كبر إبراهيم وسارة، فغيرتها لأنها أصبحت ضرة لها. والله أعلم.

[انظر الروض الأنف ١/ ١٣٥، فتح الباري ٦/ ٤٠٠].

فالجواب: أن الفرق بين أولئك الأنبياء ومحمد - عليهم السلام - من وجهين:
أحدهما: أن موسى لم يأت بعده نبي إلا بتقرير أمر التوراة ومتابعتها فكانوا
في المعنى نواب موسى وخلفاؤه/ ، كالتلاميذ الاثني عشر لعيسى .

ومحمد - عليه السلام - جاء بنسخ الشرائع كلها. وأحكام التوراة والإنجيل
وغيرهما، واستئناف شريعة مبتدأة من عند الله . ولهذا لما جاء المسيح بإبطال
السبت وأشياء مما تخالف حكم التوراة تعصبوا عليه وقتلوه، - كما زعمتم
وإياهم - (١) .

الوجه الثاني: أنهم كانوا يعلمون أن أولئك الأنبياء ضعفى لا شوكة لهم فلم
تكن لهم حاجة إلى نزع أسمائهم، بل إن رأوا منهم ما يوافقهم وإلا قتلوهم كما
فعلوا ييحيى وزكريا والمسيح (٢) وغيرهم من الأنبياء .

ومحمد - عليه السلام - علموا أنهم لا يقدرين عليه كما قدروا على
غيره (٣) فترعوا اسمه ليصير شبهة لهم في خلافه - كما سبق - .

(١) ثم إن اليهود ينكرون نبوته ويقولون إن المسيح المذكور في التوراة إنما هو المسيح المنتظر الذي
سيأتي في آخر الزمان . [انظر إفحام اليهود ص ١٠٢-١٠٧] .

(٢) على زعم اليهود .

(٣) لقد حاول اليهود - لعنهم الله - قتل محمد ﷺ رغم العهد الذي بينهما ولكن الله رد كيدهم في
نحورهم . ومن ذلك ما حصل من بني النضير عندما ذهب إليهم ﷺ من أجل الاستعانة بهم في
دية الرجلين اللذين قتلتهما عمرو بن أمية الضمري، فاستند ﷺ إلى جدار حصن لهم، فخلا
بعضهم ببعض واتفقوا على طرح حجر عليه من ظهر الحصن ليقتله، فأخبره جبريل - عليه
السلام - بذلك، فقام موهما لهم بأنه غير ذاهب ومعه نفر من أصحابه منهم أبوبكر وعمر وعلي
- رضي الله عنهم أجمعين -، فسار حتى دخل المدينة ثم صبحهم بالجيش فجلاهم إلى الشام . =

قال: "وفي سورة النور (١) : ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ﴾ وفي سورة الفرقان (٢) : [أصل خلق الإنسان] ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا...﴾ (٥٤) / وفي سورة الروم (٣) : ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ (٢٠) وفي سورة فاطر (٤) : ٤٧م ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ...﴾ (١١) وفي سورة الأنبياء (٥) : ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ...﴾ (٣٠) وهذا بين التناقض، والكذب لازم في إحدى القضيتين وخلاف هذا في التوراة، حيث يقال: إن الدواب خلقت من التراب والإنسان من الماء، وخلاف ذلك أيضا في الوجود، إذ بعض الأشياء مخلوقة من الأرض وبعضها من الماء.

قلت: الجواب: أنه لا تناقض في هذا ولا كذب - بحمد الله - عند من عرف وتبين ذلك ببيان معنى كل آية على انفرادها، ثم بيان الجمع بين الجميع.

= وهم الذين نزل فيهم قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ...﴾ الآية [سورة الحشر: ٢]. [انظر حقائق الأنوار ومطالع الأسرار ٤٧/١ - ٤٨، والبداية والنهاية ٧٥/٤، وسيرة ابن هشام المجلد الثاني ص ١٩٠، وتفسير ابن كثير ٣٣١/٤].

(١) الآية رقم: ٤٥.

(٢) الآية رقم: ٥٤.

(٣) الآية رقم: ٢٠.

(٤) الآية رقم: ١١.

(٥) الآية رقم: ٣٠.

أما قوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ﴾^(١) فنقول: الدابة في وضع اللغة كل ما دب ودرج. وفي عرف الاستعمال اللغوي: مختص بذوات الأربع كالفرس ونحوه، فإن حمل لفظ الدابة على هذا المعنى العرفي فلا إشكال في أنها من ماء، وهو الماء الذي ينزله الذكر في الأثني وتنزله هي عند الوقاع^(٢).

وإن حمل على الوضع اللغوي فالجواب من وجوه:

أحدها: أن "من" في قوله ﴿من ماء﴾ للسببية. بمعنى أن للماء مدخلا وتأثيرا بحقيقته أو بما هو من طبيعته في وجود كل دابة^(٣).

وهذا صحيح. فإن كل دابة فهي حيوان، وكل حيوان لابد فيه من رطوبة مائية بها تقوم حياته، فيدخل في ذلك العقارب والخنافس ونحوها من الحشرات التي يقال إنها تتولد من التراب، لأنها وإن كانت متولدة من التراب إلا أنها لا تستغني عن رطوبة، هي من طبيعة الماء تقوم حياتها.

الوجه الثاني: أن نقول في الدابة وضعاً ما قلناه في الدابة عرفاً، وهو أن سائر أشخاصها مخلوقة من "ماء" الوقاع، لأن فيها ذكورا وإناثا قطعاً، ولا فائدة للصنفين المذكورين إلا التناسل المعتاد بين سائر أصناف الحيوان، وما يقال: من أن بعض الدواب تخلف من التراب، فلا شك أنه قد قيل، ولكننا لم نشاهده فلا نقلد فيه. ولا عليه دليل قاطع من جهة العقل/، فإن شاهدناه أجبننا حينئذ بحسب ما ينبغي.

(١) سورة النور، آية: ٤٥.

(٢) انظر تفسير القرطبي ٢٩١/١٢، وتفسير الطبري ١٥٥/١٨، وتفسير الشوكاني ٤٢/٤.

(٣) انظر تفسير القرطبي ٢٩١/١٢، وتفسير الشوكاني ٤٢/٤.

والذي رأيته في هذا: ما ذكر في تواريخ الأولين: أن الملك "سنحاريب" ^(١) رأى في منامه أن عقرباً صعدت سريره فلدغته، فوقع عنه. فاستدعى بعض المعبرين فسأله عن رؤياه، فقال له: إنها تدل على أنه يغلب على ملكك / رجل لا أصل له، لأن / العقرب لا أصل لها، وإنما تخلق من التراب، فكان تأويله أن غلب فرعون على سنحاريب فأخذ ملكه، ولم يكن لفرعون أصل في الملك وإنما كان أبوه راعي غنم. هكذا قيل. لكن في هذا مناقشات كثيرة لا يعتمد عليها معها.

الوجه الثالث: إن ثبت أن بعض الدواب مخلوق من غير الماء كان قوله تعالى: ﴿خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ﴾ ^(٢) عاما مخصوصا بذلك أي أنه أطلق العام وأراد الخاص، وهو كثير كقوله: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ...﴾ (٦٢) ^(٣) وخص بالعقل ذاته وصفاته تعالى.

وقوله: ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ ^(٤) - يعني الريح العقيم - وخص بالعقل السموات والأرض وغيرهما مما لم تدمره. وقوله: ﴿وَأَوْتَيْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ...﴾ (٢٣) ^(٥) - يعني بلقيس - وخص بالعقل: ما لم تؤت من ملك سليمان وغيره.

(١) سنحاريب: هو ملك بابل والموصل في زمن النبي اشعيا - عليه السلام - ولما كثرت ذنوب بني إسرائيل ومرض ملكهم حزقيا فسلط الله عليهم سنحاريب فدخل بيت المقدس وحصل منهم ضرر كبير على بني إسرائيل ثم هزم سنحاريب ومات بعد سبع سنوات من رجوعه إلى بابل. [انظر البداية والنهاية ٣٢/٢-٣٣، والانس الجليل ١٤٧/١، والكامل في التاريخ ١٤٣-١٤٤].

(٢) سورة النور، آية: ٤٥. (٣) سورة الزمر، آية: ٦٢.

(٤) سورة الأحقاف، آية: ٢٥.

(٥) سورة النمل، آية: ٢٣.

والتخصيص لازم فيما حكاه الخصم من قوله في التوراة: إن الدواب خلقت
من التراب، لأننا نقول:

أي الدواب تريد؟ إن أردت مجموع جنسها أولا وآخرا في جميع أزمنة
الوجود فهذا يكذبه العيان، لأننا نشاهد الدواب تتكون من ماء الذكر والأنثى.

وإن أردت أنواع جنس الدواب الأول التي هي لأنواعها كآدم لنوع^(١)
البشر، وهو المراد لأن هذا الكلام في سفر الخليفة^(٢)، وهو إنما يذكر فيه أوائل
الموجودات.

وحيثئذ يلزم التخصيص إن أريد باللام في "الدواب" الاستغراق.

وإن أريد العهد - يعني أوائل أنواع الدواب - لم يكن فيه حجة على مناقضة
القرآن إذ يصير تقديره: بعض جنس الدواب من التراب.

والقرآن تضمن أن كل دابة خلقت من "ماء" فيخص أحد الكتابين الآخر،

إن سلمنا صحة التوراة، وإلا لم / يلزمنا ما فيها، بناء على ما سبق.

وأما قوله: ﴿خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا...﴾^(٣) فإن حملنا لفظ (الدابة) على المعنى
الوضعي دخل فيه البشر، واتفقت الآيتان. وإن حملناه على العرفي لم يتناول
البشر، وكان في هذه الآية مفردا بالذكر على وفق ما ذكر في الدابة من الخلق من
الماء، والمراد أنه خلق الإنسان من الماء يعني "مني" الزوجين وهو مشاهد.

(١) في (م): لأنواع.

(٢) أي سفر التكوين في التراجم الحديثة. وهو في الأصحاح الأول منه

(٣) سورة الفرقان، آية: ٥٤.

وأما قوله: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ...﴾ (٣٠) ﴿١﴾ فجوابه من وجهين:

أحدهما: أن "من" فيه للسببية والتقرير ما سبق في الوجه الأول من جواب قوله "خلق كل دابة من ماء".

وأیضا: فإن حياة كل حي إما كاملة كحياة الإنسان وغيره من الحيوانات، أو قاصرة كحياة الزرع والنبات، / وكل ذلك لا بد في تحقق حياته من / الماء على ما هو مشاهد.

الثاني: أن كل حي مخلوق من ماء الوقاع كما سبق في الوجه الثاني من جواب الآية المذكورة.

ويمكن أن يحمل على إرادة الخاص بالعام كما سبق في الوجه الثالث هناك على تقدير أن يثبت من الأحياء ما ليس من الماء.

وأما قوله: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ...﴾ (٢) فالمراد خلق أباكم - يعني آدم - من تراب بناء على ما قص (٣) الله علينا في كتابه، وأجمع عليه المسلمون من أن آدم خلق من تراب، وإنما خاطبنا بذلك لأننا نسل آدم وولده، وحيث كنا كامنين فيه بالقوة كان خلقه من تراب كخلقنا من تراب وإذ تقرر الكلام على الآيات مفردة ظهر وجه الجمع بينها وأن لا تناقض فيها.

(١) سورة الأنبياء، آية: ٣٠.

(٢) قال الله تعالى في سورة الروم الآية (٢٠): ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْشُرُونَ﴾ وفي سورة فاطر الآية (١١): ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا﴾ الآية.

(٣) في (١): على ما نص.

فقوله في سورة الروم وفاطر: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ...﴾ يعني أصلكم وأباكم آدم، وقوله في الفرقان: ﴿..خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ..﴾ يعني المني من الذكر والأنثى ﴿...بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا...﴾ (٥٤) ﴿١﴾ وهو لا ينافي الخلق من تراب، لأن المخلوق من الماء غير المخلوق من التراب - على ما بيناه - ويدل عليه ما في سياق آية فاطر حيث يقول: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ...﴾ (٢).

أي خلق أباكم آدم من تراب ثم خلقكم منه ومن غيره من ذريته من نطفة (٣).

وكذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ..﴾ يعني آدم ﴿.. مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ (١٢) ﴿٤﴾ أو يكون المراد بالإنسان ذريته خلقوا من سلالة وهي المني المستل من الأصلاب لكن أصل تلك السلالة من طين باعتبار آدم ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ﴾ يعني الإنسان غير آدم " نطفة " وهو المني ﴿... فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ (١٣) ﴿٥﴾ وهو الرحم ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ (١٢) ﴿٦﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ (١٣) ﴿٧﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا.. (١٤) ﴿٨﴾ الآية (٥).

(١) سورة الفرقان، آية: ٥٤.

(٢) سورة فاطر، آية: ١١.

(٣) انظر تفسير الطبري ١٢٢/٢٢، وتفسير القرطبي ٣٣٢/١٤. وغيرهما من كتب التفسير.

(٤) سورة المؤمنون، آية: ١٢.

(٥) ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [سورة المؤمنون، آية ١٣-١٤]، انظر فيما

ذكر المؤلف من تفسير الآيات: تفسير الطبري ٩-٧/١٨، وتفسير القرطبي ١٠٩/١٢، وتفسير الشوكاني ٤٧٦-٤٧٧/٣. وغيرها من كتب التفسير.

وقوله: ﴿خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ﴾ (١) ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ...﴾

(٣٠) ﴿٢﴾ قد سبق وجه المراد منهما. فحصل من ذلك: أنه لا تناقض في هذه الآيات ولا كذب.

وأما قوله: "هذا تناقض والكذب لازم في إحدى القضيتين" فهذا قول من لا يعلم ما التناقض؟ ولا ما الكذب؟ فإن التناقض هو تقابل القضيتين بالسلب والإيجاب مع اتفاقهما في الجزء والكل والقوة والفعل والشرط والزمان والمكان والإضافة، ومتى اختلف شيء من ذلك أمكن الجمع ولم يلزم التناقض، وأين اتفاق هذه الآيات كلها في هذه الأمور. والله أعلم.

قال: " وفي سورة الحج (٣): ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى الْفُلَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (٥٢) .

وذكر ما / حكاه ابن عطية وغيره (٤) في التفسير من أن النبي - عليه السلام -

(١) سورة النور، آية: ٤٥ .

(٢) سورة الانبياء، آية: ٣٠ .

(٣) الآية رقم: ٥٢ .

(٤) كالطبري فقد ذكر القصة بعدد من الأسانيد مرسلة إلا واحد في اتصاله كلام: [انظر تفسير الطبري ١٧/١٨٦-١٨٩، وتفسير القرطبي ١٢/٨٠، وله عليها كلام سنذكره قريبا - إن شاء الله -، وتفسير ابن كثير ٣/٢٢٩].

كان يتمنى أن يتبعه قومه ويؤثر هدايتهم، فلكثره تمنيه ذلك ألقى الشيطان على لسانه في تلاوة سورة النجم حين قال: "ومنة الثالثة الأخرى: تلك الغرائق العلى إن شفاعتهم لترتجى" ففرح المشركون وقالوا: قد ذكر آلهتنا بخير فلانوا له وكفوا عن أذاه وأذى أصحابه، فاتصل بمهاجرة الحبشة/ - الهجرة الأولى - إن قريشا أسلمت، فجاءوا فوجدوا ما ألقاه الشيطان قد نسخ وعادت قريش إلى غلظها وشقاقها، فعاد الذين جاءوا من الحبشة إليها. وذلك سبب الهجرة الثانية.

ولما علم النبي ﷺ أن ما كان قاله من مدح الأصنام من إلقاء الشيطان اغتم لذلك فأنزل الله - سبحانه - تسلياً له: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ...﴾ (٥٢) ﴿١﴾ الآية.

قال: فتضمنت هذه القصة باطلين:

أحدهما: الافتراء على الرسل في وصفهم بهذه المثابة (٢) من أن الشيطان تلبس عليهم في وحي الله - سبحانه - بما يقع به الغواية والإضلال للناس وحاشا الأنبياء من أن يكون للشيطان عليهم سلطان، خصوصاً في تخليط الوحي عليهم.

والثاني: إخباره بأن للأصنام شفاعاة، ومدحها بذلك ثم ذكر حديثاً زعم أن البخاري ذكره في باب العيدين ولم أجده فيه - فلعله قلد في نقله غيره، لكن

(١) سورة الحج، آية: ٥٢.

(٢) من ثلب: لام وعاب وصرح بالعيب وقال فيه وتنقصه، والمثالب: العيوب وهي المثالب: المسبة. والمثلبة. [انظر لسان العرب ١/ ٢٤١، والمصباح المنير ١/ ١٠٣].

الحديث صحيح في الشريعة. عن أبي هريرة ^(١) عن النبي ﷺ قال: «إن الشيطان عرض لي في الصلاة ليقطعها عليّ، فأمكنني / الله منه، ولقد هممت أن أوثقه إلى سارية حتى تصبحوا فتنظروا إليه». فذكرت قول سليمان: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي...﴾ (٣٥) ^(٢) قال: "فمن له هذا السلطان على الشيطان، كيف يتسلط عليه الشيطان فيعذب به هذا العبد، ويخلط عليه الوحي؟" قال: "وقد تضمن هذا الحديث أن الشيطان متجسم. لقوله: "هممت أن أربطه إلى سارية" وهذا باطل لأن الشياطين بسائط مجردة عن المادة كالملائكة والنفوس. وهذا قول الأنبياء والفلاسفة".

هذا ما ذكره في هذا السؤال.

(١) الصحابي الفقيه الإمام المجتهد الحافظ الدوسي اليماني. اختلف في اسمه واسم أبيه وأرجحه أنه: عبدالرحمن بن صخر، أسلم في أول سنة سبع من الهجرة عام خير، كناه الرسول ﷺ أبا هر، وكان الناس يكنونه أبا هريرة، فقد كانت له هريرة يلعب بها فكنوه بها. دعا لنفسه عند رسول الله ﷺ فقال: اللهم إني أسألك علما لا ينسى. فقال النبي ﷺ: «آمين» وحصل له ما أراد فكان سيد حفاظ السنة، كان أجراً الصحابة على سؤال النبي ﷺ توفي - رضي الله عنه - سنة سبع وقيل ثمان وخمسين للهجرة.

[انظر سير أعلام النبلاء ٢/ ٥٧٨-٦٣٢، والإصابة ٤/ ٢٠٢-٢١١].

(٢) سورة ص: ٣٥. والحديث أخرجه البخاري في (العمل في الصلاة، باب ما يجوز من العمل في الصلاة) وأطرافه. وله ألفاظ أخرى في بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده، وفي الصلاة، باب الأسر أو الغريم يربط في المسجد، وغيرها من المواضع. وأخرجه مسلم في كتاب المساجد، باب جواز لعن الشيطان... حديث (٣٩) بغير هذا اللفظ، وأحمد في المسند (٢/ ٢٩٨) بنحو لفظ مسلم، وأحد ألفاظ البخاري.

والجواب عنه: أما قصة إلقاء الشيطان على لسانه. ما ذكر في سورة النجم فقد استفاض نقلها بين الأمة، ورواها الثقات^(١) ويدل على صحتها ما رواه

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٢٠٥/١، وابن أبي حاتم والبخاري "وقال لا نعلمه" [الشفاء ١٠٨/٢] وابن المنذر وابن مردويه والنحاس وابن إسحق في السيرة وأبو معشر في سيرته. [فتح الباري ٤٣٩/٨] وابن جرير في تفسيره (١٧/١٨٦-١٩٠) بطرق متعددة، بعضها موصولة وأكثرها مرسلة، وابن كثير في تفسيره (٣/٢٢٩) وقد صحح هذه القصة الطوفي - رحمه الله - وغيره من العلماء ولكن اختلف الناس في صحتها على قولين.

قال ابن تيمية - رحمه الله - في الجواب الصحيح (١/١٧٩) عن هذه القصة: "هذا فيه قولان للناس منهم من يمين ذلك... وطعن في وقوع ذلك. ومن هؤلاء من قال: إنهم سمعوا ما لم يقله فكان الخطأ في سمعهم والشيطان ألقى في سمعهم. ومن جوز ذلك قال: إذا حصل البيان ونسخ ما ألقى الشيطان لم يكن في ذلك محذور...". اهـ وقال ابن حجر بعد أن أورد أقوال العلماء فيها وطرقها في الفتح (٨/٤٣٩-٤٤٠): "وقد ذكرت أن ثلاثة أسانيد منها على شرط الصحيح وهي مراسيل يحتج بمثلها من يحتج بالمراسيل وكذا من لا يحتج به لاعتضاد بعضها ببعض. وإذا تقرر ذلك تعين تأويل ما وقع منها مما يستنكر وهو قوله: "ألقى الشيطان على لسانه" تلك الغرائيق...". فإن ذلك لا يجوز حمله على ظاهره لأنه يستحيل عليه - صلى الله عليه وسلم - أن يزيد في القرآن عمدا ما ليس منه، وكذا سهوا إذا كان مغايرا لما جاء به من التوحيد لمكان عصمته" اهـ. وقال ابن عطية: "وهذا الحديث الذي فيه الغرائيق العلاء وقع في كتب التفسير ونحوها، ولم يدخله البخاري ولا مسلم، ولا ذكره في علمي مصنف مشهور بل يقتضي مذهب أهل الحديث أن الشيطان ألقى، ولا يعنون هذا السبب ولا غيره، ولا خلاف أن إلقاء الشيطان إنما هو لألفاظ مسموعة، بها وقعت الفتنة" اهـ [تفسير القرطبي ١٢/٨١].

وقال القاضي عياض في الشفاء (٢/١٠٧): "... هذا حديث لم يخرج أحد من أهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم متصل وإنما أُولع به وبمثله المفسرون والمؤرخون المولعون بكل غريب =

البخاري^(١) والترمذي وصححه^(٢) عن عكرمة عن ابن عباس قال: "سجد رسول الله ﷺ في سورة النجم فسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس".

قلت: فسجود المشركين كان السبب المذكور^(٣) / لأنهم ظنوا أنه قد وافقهم بمدحه آلهتهم وصار الدين واحدا، أو أنهم سجدوا لآلهتهم إعظاما لما سمعوا من مدحها.

وأما الجن فلعلهم جاءوا يستمعون القرآن كما حكى عنهم فيه.
ولا محذور في هذه القضية بوجه من الوجوه لأن الأنبياء في الحقيقة بشر

= المتلقفون من الصحف كل صحيح وسقيم" اهـ. وقد أورد عدة روايات وأقوال تدل على عدم صحة القصة. وقال ابن كثير في تفسيره (٢٢٩/٣): "ولكنها من طرق كلها مرسله ولم أرها مسندة من وجه صحيح والله أعلم" اهـ. وقال القرطبي في تفسيره (٨٠/١٢): "وليس منها شيء صحيح" اهـ قلت: مما تقدم يتبين لنا عدم صحة هذه القصة. وعلى فرض صحتها فليس للطاعين بها متمسك إذ يكون المعنى: كان النبي ﷺ يرتل القرآن فارتصده الشيطان في سكتة من السكتات ونطق بتلك الكلمات محاكيا نغمته بحيث سمعه من دنا إليه فظنها من قوله وأشاعها. ويؤيد هذا أن تمنى في الآية بمعنى تلى. "حتى إذا تلا ألقى الشيطان في تلاوته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ويحكم ما يريد" وقد قال بعض العلماء بذلك - والله أعلم -.

(١) في كتاب: سجود القرآن، باب سجود المسلمين مع المشركين، وفي كتاب التفسير "تفسير سورة ٥٣- النجم - باب: "فاسجدوا لله واعبدون" [الآية : ٦٢] عن ابن عباس.

(٢) في كتاب الجمعة، باب ما جاء في السجدة في النجم، عن ابن عباس، قال الترمذي: "وفي الباب عن ابن مسعود، وأبي هريرة. قال: أبو عيسى: حديث ابن عباس حديث حسن صحيح".

(٣) نقل ابن حجر في الفتح (٦١٤/٨) عن الكرمانى قوله: "وما قيل من أن ذلك بسبب إلقاء الشيطان في أثناء قراءة رسول الله ﷺ لا صحة له عقلا ونقلا" اهـ.

يجري عليهم الخطأ والنسيان ويتطرق عليهم الشيطان^(١).

وقد اختلف العلماء^(٢) في أنهم معصومون من المعاصي مطلقا أو من الكبائر فقط أو منها عمدا أو من الصغائر كذلك؟ وجوز بعض الناس عليهم الكفر بناء على أن مطلق المعصية جائز عليهم / وهو كفر في خلاف كبير^(٣)، لكن اتفقوا على أنهم معصومون فيما يبلغونه عن الله من الوحي بحيث لا يلحقهم فيه خطأ،

(١) هذا في غير ما يبلغونه للناس من الشرائع، ثم إنهم ينهون عليه أيضا. كما في قوله تعالى: ﴿عَسَىٰ وَتُوَلَّىٰ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَىٰ﴾ الآيات. قال ابن حزم - رحمه الله - في الفصل (٦/٤): "ونقول: إنه يقع من الأنبياء السهو عن غير قصد، ويقع منهم أيضا قصد الشيء يريدون به وجه الله تعالى، والتقرب به منه، فيوافق خلاف مراد الله تعالى إلا أنه تعالى لا يقر على شيء من هذين الوجهين أصلا، بل ينه على ذلك ولا بد إثر وقوعه منهم، ويظهر عز وجل ذلك لعباده، ويبين لهم، كما فعل النبي ﷺ في سلامه من اثنتين وقيامه من اثنتين، وربما عاتبهم على ذلك بالكلام كما فعل نبيه - عليه السلام - في أمر زينب أم المؤمنين، وطلاق زيد لها - رضي الله عنهما -، وفي قصة ابن أم مكتوم - رضي الله عنه - وربما يغض المكروه في الدنيا كالذي أصاب آدم، ويونس - عليهما الصلاة والسلام -، والأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - بخلافنا في هذا فإننا غير مؤاخذين بما سهونا فيه، ولا بما قصدنا به وجه الله - عز وجل - فلم يصادف مراده تعالى، بل نحن مأجورين على هذا الوجه أجرا واحدا".

(٢) ليس علماء السلف بل أهل الكلام أما السلف الصالح فإنهم متفقون على عصمتهم فيما يبلغون عن الله وعن الكبائر والفواحش.

(٣) انظر الفصل في الملل والنحل لابن حزم ٥/٤ - ٥٩.

وإن لحقهم فيه خطأ بسهو منهم أو تلبس من شيطان إنسي أو جني نبهوا عليه، ولم يقرأوا عليه، وهكذا جرى في هذه القصة وأخبر الله أنه يحكم آياته وينسخ ما يلقي الشيطان (١).

٤٢ ش وأما تشنيعه / بقوله: "حاشى لله ومعاذ الله أن يتسلط الشيطان على الأنبياء بمثل هذا" فلعمري أن هذا ليس غيرة منه على الأنبياء ولا تعظيماً لهم. فإن اضطرابه في هذا الكتاب بين الفلسفة والشرع يدل على أنه محلول الرابطة بالكلية أو مذبذب لا إلى هذا ولا إلى هذا. ولكن عنادا للإسلام كما قيل:

وما من حبه يحنو عليه ** ولكن بغض قوم آخرينا (٢)

ولعمري إن منصب الأنبياء محفوظ، ولكن هذا أمر جائز عليهم عقلاً وشرعاً، ولسنا نعطيهم ما ليس لهم ولا هم يرضون بذلك.

(١) اتفق السلف والأئمة وجمهور المسلمين على أن الرسل يجري عليهم من الخطأ والنسيان ما يجري على غيرهم في غير ما يبلغونه عن الله تعالى من وحي الله وشريعته، لأن عدم العصمة في ذلك مناقض لمقصود الرسالة، والخطأ فيه وإن لم يتعمد يخرج المبلغ عن الرسالة فلا يكون رسولاً. لكن اختلفوا هل يجوز أن يقع من الغلط ما يستدركونه ويبينونه فلا يتنافى مقصود الرسالة؟ كما نقل من ذكر "تلك الغرائق العلى...". وكما ذكره الطوفي هنا. والراجع والله أعلم أنه معصوم من الخطأ فيما يبلغه عن الله عز وجل.

[انظر الجواب الصحيح ١/ ١٧٨ - ١٨٠، وهامش ص: ٣٩٨ من هذا الكتاب.

(٢) لم أعرف قائل هذا البيت مما اطلعت عليه من المراجع.

ولهذا قال نبينا ﷺ : « لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم » (١)
يعني حيث اتخذوه إلها، ولكل أحد رتبة لا يتجاوزها فرفعه عنها إفراط ووضعه
عنها تفريط .

أما جواز ذلك عليهم عقلا فلأنه لا يلزم منه محال لذاته ولا لغيره .

وأما جوازه شرعا فثبت في شرعنا : أن إبليس سلط على آدم فأخرجه من
الجنة (٢) وما ذكر في التوراة من أن الحية أغوته لا ينافي ذلك . لأن إبليس دخل
في فم الحية إلى الجنة فأغواه (٣) .

وورد في الآثار : أن موسى لما ذهب لمناجاة ربه على الجبل كان إبليس يدور
حوله ، فقال / له بعض ملائكة الرب : ويحك يا إبليس بم تطمع من موسى وهو
في هذا المقام ؟ قال بما طمعت به من أبيه حين أخرجه من الجنة (٤) .

(١) أخرجه البخاري عن عمر - رضي الله عنه - في كتاب الأنبياء ، باب قول الله تعالى : ﴿ وَادْكُرْ
فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيَبَتْ مِنْ أَهْلِهَا ﴾ ولفظه : (لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم فإنما
أنا عبده فقولوا عبدالله ورسوله) وأخرجه الدارمي في كتاب الرقاق ، باب قول النبي : « لا
تطروني ... » عن عمر أيضا بلفظ : (لا تطروني كما تطرئ النصارى عيسى بن مريم ، ولكن
قولوا عبدالله ورسوله) وأخرجه أحمد في المسند (٢٣ / ١ ، ٢٤) أحدهما بلفظ البخاري عن عمر
أيضا .

(٢) قال تعالى : ﴿ فَازْلُزِمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ... ﴾ الآية [سورة البقرة ، آية :
[٣٦] .

(٣) القصة في سفر التكوين الأصحاح الثالث . وأوردها ابن جرير في تفسيره (٢٣٥ / ١) عن وهب
ابن منبه .

وسلط على أيوب حتى أتلّف جسده وماله امتحانا من الله له بالصبر (١)
 وسلط بعض الشياطين على سليمان فأخذ خاتمه وألقاه في البحر بعد أن ألقى عليه
 شبه / سليمان فجلس على كرسيه أياما (٢). وذلك تأويل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا
 سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ﴾ (٣٤) ﴿٣﴾ وكان سليمان مسلطا على أصناف
 العالم.

وبهذا يحصل الجواب عما ذكره في سياق حديث البخاري.

وقوله فيما سيأتي من كلامه: "هذا من الخرافات التي جاء بها القرآن"
 دعوى مجردة، غاية مستنده فيها سكوت التوراة وكتب الأوائل عنها، وذلك في
 الحقيقة استدلال على نفي العلم الوجودي بالجهل العدمي، وهو قلة معرفة
 بالمناظرة.

(٤) لم أجد هذا الأثر.

(١) هذه القصة من الإسرائيليات المروية عن وهب بن منبه أوردتها المفسرون كالطبري في تفسيره
 (٥٧/١٧) وانظر سفر أيوب الأصحاح الأول والثاني والثالث.

وقد ذكر الله في القرآن الكريم قصة صبر أيوب وما ابتلاه به قال تعالى: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ
 أَنِّي مَسْنِي الضُّرِّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ (٨٣) ﴿٨٤﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ
 مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذَكَرْنَاهُ لِلْعَابِدِينَ﴾ [سورة الأنبياء: ٨٣-٨٤] وقال تعالى: ﴿وَإِذْ نَادَىٰ عَبْدُنَا
 أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِي الشُّيْطَانُ يَنْصُبْ عَلَيَّ وِجْهًا مِنْكَ فَأَنْصِبْ عَلَيَّ وَجْهًا مِنْكَ فَأَنْصِبْ عَلَيَّ وَجْهًا مِنْكَ فَأَنْصِبْ
 عَلَيَّ وَجْهًا مِنْكَ فَأَنْصِبْ عَلَيَّ وَجْهًا مِنْكَ فَأَنْصِبْ عَلَيَّ وَجْهًا مِنْكَ فَأَنْصِبْ عَلَيَّ وَجْهًا مِنْكَ فَأَنْصِبْ عَلَيَّ وَجْهًا مِنْكَ
 فَانصَبْنَا عَلَىٰ وَجْهِهِ الْغَمَامَ وَبَاسًا مِّنَ الْعَذَابِ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُقْسِطِينَ﴾ [سورة ص: ٤١-٤٤]،
 وذكر المفسرون عند تفسير هذه الآيات شيئا مما تعرض له من الابتلاء. والله المستعان.

(٢) هذه القصة من الإسرائيليات التي ذكرها المفسرون منهم ابن جرير في تفسيره (١٥٧/١٣)،
 (١٥٨)، وابن كثير في تفسيره أيضا (٣٤-٣٧) وقال: "وهو غريب جدا". اهـ.

(٣) سورة ص، آية: ٣٤.

وقد صح عندكم في الإنجيل: أن المسيح لما اعتمد من يوحنا المعمدان سلط عليه الشيطان امتحانا له. فقال له: "إن كنت محفوظا فألق نفسك من أعلى هذا الهيكل. فقال له: مكتوب لا تمتحن ربك. وقال له: اسجد لي وأعطيك ممالك العالم كلها. وكانت قد رفعت له - فقال له يسوع: مكتوب اعبد ربك وحده" (١). معنى القصة هذا.

وإذا جاز أن يتعرض الشيطان للأنبياء ويسلمون منه فما المانع من (٢) أن يتعرض لهم، وينال (٣) منهم. بل هذا ألزم عليكم. لأن المسيح عندكم هو الله أو ابن الله، وقد عارضه الشيطان حتى لقي منه شدة على ما أشار إليه الإنجيل، أو صرح به فالأنبياء لا يبعد أن ينال / منهم ثم يتداركهم الله بعصمته. وقد سحر نبينا محمدا ﷺ بعض شياطين اليهود (٤) حتى أثر ذلك في أفعاله، ثم شفاه الله تعالى (٥) من ذلك (٦)، وأنزل عليه

(١) إنجيل متى أول الأصحاح الرابع.

(٢) من: ساقطة من (م).

(٣) في (أ): وبيان منهم.

(٤) هو من بني زريق واسمه: لبید بن الأعصم، قيل: كان من اليهود وقيل كان من حلفاء اليهود وقيل كان يهوديا وأسلم نفاقا. والصحيح أنه يهودي من بني زريق كما صرح بذلك مسلم في روايته للحديث.

(٥) كلمة: "تعالى" ليست في (أ) و (ش).

(٦) أخرجه البخاري في الطب باب السحر عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: سحر رسول الله ﷺ رجل من بني زريق يقال له لبید بن الأعصم، حتى كان رسول الله ﷺ يخيل إليه أنه كان يفعل الشيء وما فعله. حتى إذا كان ذات يوم وهو عندي، لكنه دعا ودعا ثم قال: يا عائشة أشعرت أن الله أفثاني فيما استفتيته فيه؟ أتاني رجلان ففعد أحدهما عند رأسي والآخر عند =

وبالجملة. الأنبياء بشر، والبشر عرضة لهذه الآفات وغيرها. ثم يتدارك الله بعصمته من شاء. / وإذا كان إلهكم المسيح سلط عليه شياطين اليهود، الذين كيدهم دون كيد الشيطان الحقيقي بكثير فصوله وأهانوه ودفن ثم بعث ثلاثة أيام - على زعمكم - فكيف لا يتطرق على الأنبياء - الذين هم دون رتبة الإلهية بكثير - شيطان الجن الذي هو أقوى كيدا من شياطين الإنس بكثير؟ ^(٢) هذا مما لا يحيله عاقل ولا عادل.

= رجلي، فقال أحدهما لصاحبه: ما وجع الرجل؟ فقال: مطبوب. قال: من طبه؟ قال: لبيد بن الأعصم. قال: في أي شيء؟ قال: في مشط ومشاطة، وجفّ طلع نخلة ذكر. قال: وأين هو؟ قال في بئر ذروان فأتاها رسول الله ﷺ في ناس من أصحابه فجاء فقال: يا عائشة كأن ماءها نقاعه الحناء، وكان رؤوس نخلها رؤوس الشياطين. قلت: يا رسول الله، أفلا استخرجته؟ قال: قد عافاني الله فكرهت أن أثير على الناس فيه شرا. فأمر بها فدفنت وأخرجه أيضا في كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس، وفي كتاب الأدب باب قول الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ...﴾ وفي الدعوات، باب تكرير الدعاء. بالفاظ غير هذا اللفظ. وأخرجه مسلم في كتاب السلام باب السحر حديث ٤٣، وأخرجه ابن ماجه في الطب، باب السحر بلفظ مسلم، وأحمد في المسند (٥٧/٦) بلفظ مسلم أيضا.

(١) هكذا في النسخ الثلاث بالجمع والصواب: المعوذتين. وعبرة: "وأنزل الله عليه...". في الأثر الذي أورده الإمام الثعلبي في تفسيره: "وأخرجوا الجف فإذا فيه مشاطة رأسه وأسنان من مسطه وإذا فيه وتر معقود فيه اثنا عشر عقدة مغروزة بالإبر، فأنزل الله تعالى السورتين - يعني الفلق والناس - فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة...". الخ روايته [انظر تفسير ابن كثير ٥٧٤/٤]. وذكره الواحدي في أسباب النزول ص ٣٤٦-٣٤٧، من غير إسناد.

(٢) روي أثر منقطع أن النبي ﷺ قال عندما سأله أبو ذر: «وهل للإنس من شياطين قال: نعم هم شر من شياطين الجن» ولكن الصحيح ما قاله المؤلف - والله أعلم - أن شياطين الجن أضر على الإنس لملازمتهم الناس كما قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم في كتاب صفات =

ثم نقول لهذا الخصم: ما نرى مثلك في تنزيهك للأنبياء عما ذكرت إلا ما حكى عن بعض النساء الخفريات ^(١) أنها ^(٢) مرت على رجال فاستحيت منهم فكشفت ثوبها عن استها حتى غطت وجهها، وكرجل قال لرسوله: إذا وصلت إلى فلان فسلم لي عليه وصلك لي قفاه.

فإنك تنزه الأنبياء عن أن يتعرض لهم الشيطان تعرضاً مأمون العاقبة متداركاً بالعصمة الإلهية. ثم إنك تصدق ما في التوراة من أن روبيل ^(٣) بن يعقوب وطىء سرية أبيه، ونجس فراشه ^(٤).

وأن يهوذا وجد كتته - زوجة ابنه - على الطريق في صورة زانية فزنى بها بجدي ثم رهنها به ^(٥) خاتمه وعمامته وقضييا كان في يده، ثم إنه لما ظهر حملها أمر برجمها ^(٦) فلما عرفت أنه الحمل منه وأرته العلامة أمر بتركها ^(٧).

= المنافيين حديث ٦٩: "ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن" قالوا: وإياك يارسول الله" قال: «وإياي إلا أن الله قد أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بخير» أما شياطين الإنس فلا يلازمون الإنسان في كل وقت ملازمة شياطين الجن.

(١) من الخفر وهو شدة الحياء. [لسان العرب ٤/٢٥٣، ومختار الصحاح ١٨٢].

(٢) أنها: ساقطة من (م) و(ش).

(٣) في التراجم الحديثة: رأوين.

(٤) انظر سفر التكوين الأصحاح الخامس والثلاثين.

(٥) به: ليست في (م).

(٦) في التراجم الحديثة أنه أمر بحرقها.

(٧) انظر سفر التكوين الأصحاح الثامن والثلاثين.

وأن عظيم ساليـم قرية سـجيم^(١) زنا بينت يعقوب ثم خطبها، وأن ذلك

١٧٧

أغضب إختوتها حتى خدعوهم باقتراح الختان / عليهم، ثم دخلوا وهم مرضى من ألم الختان فقتلوهم، وأخذوا أموالهم^(٢).

وأن لوطا لما نجا من عذاب قومه أسقته ابتاه الخمر، ثم ضاجعتاه فوطئهما فأحبلهما^(٣).

وهذا منصوص مصرح به في التوراة التي بأيديكم وأنتم مع ذلك تحتجون علينا بما فيها. وهذه حكايات - والله - يتنزه سوقة^(٤) الناس ورعاعهم وأراذلهم عنها. بل عما هو دونها. وأنتم تنسبونها إلى الأنبياء فلعن الله من قال ذلك، ومن يصدقه، فما أسرع ما نسيتم العدل والإنصاف الذي أمركم به المسيح في الإنجيل. لقد أطعتموه في ذلك كما أطاعته اليهود حيث فعلوا به ما فعلوه من الإهانة والصلب^(٥) فعليكم جميعا من الله ما تستحقونه.

فإن صدقت بما في التوراة من هذا الهذيان فيكفيك ذلك جهلا وحمقا وقلة

(١) في التراجم الحديثة: شكيم.

(٢) انظر سفر التكوين الأصحاح الرابع والثلاثين.

(٣) انظر سفر التكوين الأصحاح التاسع عشر.

(٤) في (م): "يتنزه عنها سوقة الناس" والسوقة: الرعية من دون الملك سموا سوقة لأن الملوك يسوقونهم فينساقون لهم. يقال للجماعة والواحد والمذكر والمؤنث.

[انظر لسان العرب ١٠/ ١٧٠، ومختار الصحاح: ٣٢٣، والمصباح المنير ١/ ٣٥٠.

(٥) هذا على زعم النصارى واليهود.

عقل، وسخافة رأي وزندقة؛ حيث تنسبون الأنبياء المعصومين المعظمين إلى المكر والخداع والزنا بالأجانب وبالبنات وسراري الآباء، وإن لم تصدقوه فكيف تحتجون علينا بكتب فيها مثل هذا الفشار؟^(١).

قوله: "تضمنت هذه القصة باطلين. أحدهما: نسبة الرسل إلى هذه المثوبة والافتراء عليهم بذلك".

قلنا قد بينا أن هذا لا غضاضة عليهم فيه، وليس هذا افتراء عليهم لأنه نبي معصوم مثلهم. وقد أخبر عنهم بما أوحى إليه.

وأما الباطل الثاني وهو إخباره بأن للأصنام شفاعة فليس ذلك من إخباره، وإنما الشيطان أخبر به على لسانه. وقد بينا أن لا محذور في ذلك ثم نسخه الله. وإنما كان يتجه القدح أن لو لم ينسخ واستمر لكنه لم يستمر بحمد الله. /

١٧٨

٤٤ش وفسر بعض العلماء إلقاء الشيطان في أمنيته وعلى لسانه بأنه/ نطق بما نطق به مقارنا لنطقه فاشتبه صوته بصوته^(٢). وهو أولى ما يقال. وبهذا يلتغي^(٣) المحذور بالأصالة جدا، ثم ننبه ههنا لدقيقة وهي أن قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ...﴾ (٥٢) ﴿٤﴾ لا يقتضي

(١) الفشار: كغراب: عامية تستعمل بمعنى الهذيان. [انظر تاج العروس ٣ / ٤٧٠].

(٢) هذا على فرض صحة القصة وإلا فقد نقلت أقوال العلماء في بطلانها فيما سبق.

(٣) في (أ): يكتفى. وفي (ش): يتغني.

(٤) سور الحج، آية: ٥٢.

أن^(١) كل رسول ونبي تمنى وألقى الشيطان في أمنيته، / بل يقتضي أن من وجد منه التمني كما وجد منك " ألقى الشيطان في أمنيته " كما ألقى في أمنيك وذلك لأن الإلقاء وقع في جواب إذا الشرطية التي ينتفي مشروطها لانتفاء شرطه، فحينئذ نقول: قد يوجد التمني من بعض الأنبياء فيوجد الإلقاء من الشيطان وقد لا يوجد التمني فلا يوجد الإلقاء. هذا مقتضى الآية لفظاً^(٢).

أما عقلاً فيقتضي أن كلهم تمنوا وكلهم ألقى في أمنيته لأن الله سبحانه بعثهم رحمة للخلق، فمن المحال عادة أن نبيا يبعث إلى أمة، ولا يتمنى رشادها^(٣) وهداها واتباع ما جاء به من الحق، وترك هواها.

وأما قوله في حديث البخاري: " من له هذا السلطان على الشيطان؟ كيف يعذب به الشيطان هذا العذب؟ " فقد سبق جوابه عند ذكر عبث الشيطان بسليمان،

(١) أن: ليست في (أ). (ش)

(٢) قلت: ثم تمنى قد جاء تفسيرها عن ابن عباس بمعنى حدث وقرأ فيكون المعنى: وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا حدث ألقى الشيطان في حديثه أو قراءته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته... [انظر صحيح البخاري كتاب التفسير ٢٢ سورة الحج، وتفسير السعدي ٣٠٩/٥].

(٣) التمني له معنيان يقال: تمنى: أي: قرأ، أو قال، أو تلا، أو حدث ويقال: تمنى: انتهى حصول الأمر المرغوب فيه، وهو حديث النفس بما يكون وما لا يكون، وتمنى الشيء أراحه، والآية على المعنى الأول، وليس على الثاني كما سار عليه المؤلف هنا، فإنه غير المقصود في الآية. [انظر لسان العرب ١٥/٢٩٤-٢٩٥، وتفسير القرطبي ٦/٢، وتفسير ابن كثير ٣/٢٣٠].

ونزید ههنا بأن نقول: هو وإن كان له على الشیطان هذا السلطان لكن یجوز أن یسلط علیه الشیطان بإذن الله لحکمة. وقد بین الله سبحانه الحکمة فی ذلك حیث یقول: ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ...﴾ (٥٣) ^(١) یعنی الکفار والمنافقین كانوا قد أیسوا من محمد أن یعبد آلهم، / أو یسکت عن ذمها، وقد ضجر بعضهم وهم أن یدخل فی الإسلام فألقى الشیطان على لسانه ^(٢) مدح الأصنام لیظنوا أنهم منها على شیء فیتمسکوا بعبادتها، وأن لها قدرا عند محمد، فیطمعون فی إجابته إلى عبادتها أو الکف ^(٣) عنها، فأمسک من كان أراد الدخول فی الإسلام عنه بهذا السبب حتی مات کافرا، وظنوا أن رجوع محمد عن مدحها بعد إلقائه على لسانه عناد لها ورجوع عن الحق فی أمرها ^(٤). وهذه الآية من أكبر الأدلة على إثبات القدر. وسیأتی عند ذکر هذا الخصم له.

(١) سورة الحج، آية: ٥٣.

(٢) قال الإمام القرطبي فی تفسیره (١٢/٨٢): "والذي یظهر ویترجح فی تأویلها على تسلیمه أن النبی ﷺ كان كما أمره ربه یرتل القرآن ترتیلا، ویفصل الآی تفصیلا فی قراءته كما رواه الثقات عنه، فیمکن ترصد الشیطان لتلك السککات ودسه فیها ما اختلقه من تلك الکلمات، محاکیا نعمة النبی ﷺ. بحيث یسمعه من دنا إلیه من الکفار، فظنوها من قول النبی ﷺ وأشاعوها، ولم یقدح ذلك عند المسلمین لحفظ السورة قبل ذلك على ما أنزلها الله، وتحققهم من حال النبی ﷺ فی ذم الأوثان وعیبها ... اهـ.

(٣) فی (ش): والكف.

(٤) كل هذا الکلام الذي ذكره الطوفي بناء على ما رآه من صحة القصة، ولذلك بنى رده على النصراني فی هذه المسألة على أنها صحيحة، ولیست كذلك - والله أعلم -.

وأما قوله: "تضمن هذا الحديث أن الشيطان متجسم" :

[تجسم
الشياطين]

قلنا: نعم.

قوله: هذا باطل: لأن الشياطين بسائط مجردة عن المادة.

قلنا: عن المادة العنصرية الكثيفة التي هي كمواد الأدميين؟ أو عن المادة مطلقاً؟.

الثاني: ممنوع. والأول: مسلم فإن لهم مادة لطيفة، وكذا الملائكة فإن الشياطين خلقوا من نار، والملائكة من نور، كما صح في السنة النبوية ^(١). ثم كيف تصح دعوى تجردهم عن المادة مطلقاً.

وقد ذكر في الأناجيل في نحو عشرين موضعاً. منها: أن المسيح كان يخرج الشياطين من الناس / وأن بعض الشياطين استغاث منه وقال: "مالنا ولك يا مسيح ابن الله" ^(٢) وأنه أخرج الشياطين في بعض المرات / إلى قطع خنازير فأخذوها حتى رموها في البحر فغرقت ^(٣)، وأنه أخرج من "مريم المجدلية" سبع شياطين، ولذلك لازمت خدمته حتى مات، وكانت أول من رآه بعد قيامه من

(١) أخرج مسلم في الزهد، باب في أحاديث متفرقة حديث رقم ٦٠، وأحمد في المسند (١٥٣/٦)

عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «خلقت الملائكة من نور، وخلق الجان من مارج من نار وخلق آدم مما وصف لكم» وهذا لفظ مسلم.

(٢) انظر إنجيل مرقس الأصحاح الخامس.

(٣) انظر إنجيل مرقس الأصحاح الخامس.

الأموات، وبشرت (١) به التلاميذ (٢).

١٨٠ فهل يصح عند عاقل / أن يدخل في الحيوان ويخرج منه ويستغيث ويصوت
إلا جسم؟.

وأما قوله: إن هذا هو قول الأنبياء والفلاسفة. فهو كذب وافتراء على
الطائفتين، أما على الأنبياء فلأن إبراهيم وإسحق ويعقوب كانوا يرون الملائكة
أجساماً (٣). وقد صرح في التوراة أن "يعقوب" لما عاد من "حوران" إلى
"كنعان" عرض له عند قرية "بالق" (٤) رجل فصارعه إلى أن أسفر الصبح وقال
له في آخر القصة: "أنت إسرائيل لأنك قاومت الملك والرجل" (٥).

فنقول: هذا: إما ملك أو شيطان، وأيهما كان بطلت دعوى هذا في أن ما
ذكره مذهب الأنبياء.

لكن رأيت بعض النصارى قد تدمغ (٦) وزعم أن المصارع ليعقوب هنا كان
هو الله وهذا رأي المجانين، وهو نظير قولهم إن المسيح هو الله، وبذلك استدل
على هذا.

(١) في (ش)، (أ): وبشر به التلاميذ.

(٢) انظر الأصحاح السادس عشر من إنجيل مرقس.

(٣) قال الله تعالى: ﴿وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ
وَجُلُونَ﴾ الآيات [سورة الحجر ٥١-٦٠].

(٤) في التراجم الحديثة: يوق. ولم أجد لها ذكراً.

(٥) انظر سفر التكوين الأصحاح الثاني والثلاثين.

(٦) المدمغ: الأحق: كأن الشيطان دمغه... سمي دميغ ومدموغ لوفور حمقه. فدمغ: كثر فيه
الحق... وكان الشيطان غلبه حتى قهره. فعلى هذا يكون معنى "تدمغ" أي: بالغ في الحق،
والله أعلم. [تاج العروس ٨/٦-١٠].

يعني: أن الله سبحانه ^(١) لا يظهر للناس حتى يتأنس بهم ويظهر في مظاهرهم. وأما على الفلاسفة فلأنهم يزعمون: أن الملائكة قوى الأفلاك، والشياطين قوى النفوس الأمارة ^(٢). والله أعلم.

قال: "ولقد قال ^(٣) في إخباره عن ملك سليمان خرافات. أفصح بها [بين القرآن القرآن من ذلك في سورة النمل: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ إلى قوله: ﴿...وَأَسْلَمْتُ﴾ والنصارى فيما أوتي مع سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٤﴾] ^(٤) وذكر كلاما يتعلق بتفسير ذلك عن ابن عطية سليمان عليه حكاية عن ابن سلام وابن عباس وغيرهما.

ثم قال: "فانظر بعقلك أيها المسترشد إلى هذه الحكاية، وما تحتوي عليه من الأمور التي لو كانت لسليمان أو بعضها لسبق ذكر ذلك في المصاحف لأنها من العجائب التي تتوفر الدواعي على نقلها. فعلم أن تلك خرافات/ موسوسة".

١٨١

(١) "سبحانه" مكررة في (١).

(٢) قال ابن القيم - رحمه الله - في إغاثة اللهفان (٢/ ٢٦١): "وإنما الملائكة عندهم - أي الفلاسفة - ما يتصوره النبي بزعمهم في نفسه من أشكال نورانية، هي العقول عندهم، وهي مجردات ليست داخل العالم ولا خارجه" وذكر أنهم ينفون أن يعملوا شيئا أو يؤمروا بشيء ثم قال: "وربما تقرب بعضهم إلى الإسلام فقال: الملائكة هي القوى الخيرة الفاضلة التي في العبد. والشياطين هي القوى الشريرة الرديئة" اهـ.

(٣) «قال» ليست في (١)، (م).

(٤) سورة النمل، آية: ١٦-٤٤.

قلت: أما ما ذكره ابن عطية وغيره من المفسرين فلسنا بصدد الجواب عنه، لأننا لسنا على يقين من صحته، وهم ليسوا معصومين. وإنما نحن بصدد الجواب عن القرآن الكريم، الصادر عن المعصوم^(١) على لسان المعصوم بواسطة المعصوم^(٢).

والجواب: أن ما ذكر في سورة النمل وغيرها من سور القرآن من الحكايات^(٣) / والقصص والعجائب ممكن أخبر به الصادق. وكل ممكن أخبر به

٥٦ م

(١) العصمة لغة: المنع يقال: عصمته عن الطعام: منعه عن تناوله، وعصمته من الكذب أي منعه منه، ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ لَا عَصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَآ﴾ [هود، آية: ٤٣] أي لا مانع. وفي الحديث الذي رواه البخاري في الإيمان باب ١٧ ومسلم في الإيمان حديث ٣٤-٣٦، وغيرهما "أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا ألا إله إلا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله" أي منعوا مني دماءهم.

وهي في الاصطلاح: حفظ الله لأنبيائه ورسله عن الوقوع في الذنوب والمعاصي وارتكاب المحرمات. [النوبة والأنبياء للصابوني ص ٥٣، ٥٤، ولسان العرب ١٣/٤٠٣-٤٠٤].

قلت: ومن هذا التعريف يظهر أن لفظ "معصوم" اسم مفعول من عصم ويدل على أن غيره عصمه فاطلاقه في حق الله غير صحيح، لأنه هو العاصم لغيره سبحانه، وإن كان كثير من العلماء يطلقونه على أنه صاحب الكمال سبحانه الذي لا صدر منه كذب ولا نقص، ولكن الأولى عدم اطلاق لفظ "معصوم" على الله لما ذكرنا. والله أعلم.

(٢) جبريل عليه السلام.

(٣) الحكايات: جمع حكاية من حكيت الشيء حكاية إذا أتيت بمثله على الصفة التي أتى بها غيرك فأنت كالناقل. [انظر لسان العرب ١٤/١٩١ والمصباح المنير ١/١٧٦] قلت: والحكاية تستعمل عادة في الأخبار غير الصحيحة أو التي سمعت من الناس دون معرفة صحتها. وهذا لا يليق أن نعبر به عما في كتاب الله من الأخبار الموحى بها. والمؤلف هنا قال حكايات تنزلا لا موافقة للنصrani. والله أعلم.

الصادق فهو حق واقع . فما ذكر في سورة النمل وغيرها حق واقع . أما إمكانه فلا نزاع فيه عند من سمعه من العقلاء . إذ الممكن ما لا يلزم من فرض وقوعه محال . وأما / كون الذي أخبر به صادقا فلوجه :

٤٦ش

أحدها : ظهور المعجزات الخوارق على يديه . وسنذكرها ، وبرهان إثباتها فيما بعد عند قدحك في القرآن في شرط المعجز .

الثاني : ما اشتهر من أن قريشا ما كانت تسميه منذ كان صبيا حتى ادعى النبوة إلا الأمين ^(١) وإنما كذبوه فيما بعد ذلك ، لكونه أخبرهم بحقائق إلهية لم تدرکہا عقولهم . وذلك جهل منهم بأحكام الشرائع . وأنت قد قدمت عند بيان ضرورة النبوة : أن العقل لا يستقل بمعرفة الحقائق الإلهية بدون تأييد إلهي وكتكذيب اليهود للمسيح ، وكان صادقا .

الثالث : الطريق التي استدلت بها " هرقل " ^(٢) ملك الروم على صحة نبوته . وأنا أسردها بكمالها تكميلا لفائدتها :

قال البخاري : حدثنا أبو اليمان الحكم بن نافع ^(٣) ، قال : أخبرنا

(١) وكانوا يسمونه : الصادق .

(٢) هرقل : هو ملك الروم . وهذا اسمه ولقبه : قيصر ، كما يلقب ملك الفرس كسرى . [فتح الباري ٣٢ / ١] .

(٣) أبو اليمان الحكم بن نافع البهراني الحمصي ، اشتهر بكنيته ، يقال : إن أكثر حديثه عن شعيب بن أبي حمزة الآتي ذكره - وأبو اليمان ثقة ثبت ، توفي - رحمه الله - سنة إحدى عشرة ومائتين ، وقال البخاري وغيره سنة اثنتين وعشرين ومائتين من الهجرة . [انظر تهذيب التهذيب ٤٤١ / ٢ - ٤٤٣ ، وسير أعلام النبلاء ٣١٩ / ١٠ - ٣٢٥] .

شعيب ^(١) عن الزهري ^(٢) قال: أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ^(٣) أن عبد الله بن عباس أخبره أن أبا سفيان بن حرب ^(٤) أخبره: أن هرقل أرسل إليه في ركب من قريش وكانوا تجارا بالشام، في المدة التي كان

(١) أبو معشر شعيب بن أبي حمزة الأموي الحمصي. أحد العبّاد، قال ابن معين: "من أثبت الناس في الزهري" توفي سنة اثنتين وستين ومائة للهجرة. وقيل: سنة ثلاث وستين ومائة. [انظر تهذيب التهذيب ٣٤٩/٤، وسير أعلام النبلاء ١٨٧/٧-١٩١].

(٢) أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري، من بني زهرة بن كلاب من قريش، المدني أول من دون الحديث من كبار الحفاظ والفقهاء من التابعين، روي عنه أنه قال: "ما استودعت قلبي شيئا فنسيته قط" ومن أقواله: "العلم ذكر لا يحبه إلا الذكور من الرجال" كان زاهدا في الدنيا، وكانت ولادته في آخر خلافة معاوية في سنة ثمان وخمسين من الهجرة. في سنة وفاة عائشة - رضي الله عنها - . [انظر صفة الصفوة ١٣٦/٢-١٣٩، وسير أعلام النبلاء ٣٢٦/٥-٣٥٠].

(٣) أبو عبد الله الهذلي أحد فقهاء التابعين بالمدينة جده عتبة هو أخو عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - قال الزهري ما جالست عالما إلا ورأيت أنني أتيت على ما عنده إلا عبيد الله... فاني لم آتته إلا وجدت عنده علما طريفا" توفي سنة تسع وتسعين للهجرة وقيل غير ذلك. [انظر تهذيب الأسماء واللغات ٣١٢/١، وسير أعلام النبلاء ٤٧٥/٤-٤٧٩].

(٤) ابن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف... رأس قريش وقائدهم يوم أحد والخندق... ولكن تداركه الله بالإسلام يوم الفتح فأسلم شبه مكره خائف. ثم بعد أيام صلح إسلامه. وشهد قتال الطائف فقلعت عينه حينئذ، ثم قلعت الأخرى يوم اليرموك، وكان يومئذ يحرض المسلمين على الجهاد فكان يصيح: "يا نصر الله اقترب" وكان يومها تحت راية ولده يزيد، توفي بالمدينة سنة إحدى وثلاثين، وقيل غير ذلك.

[انظر سير أعلام النبلاء ١٠٥/٢-١٠٧].

رسول الله ﷺ مادّ^(١) فيها^(٢) أبا سفيان وكفار قريش، فأتوه وهم بإيلياء^(٣) فدعاهم في مجلسه وحوله عظماء الروم، ثم دعاهم ودعا بالترجمان فقال: أيكم أقرب نسبا بهذا الرجل الذي يزعم أنه نبي؟ فقلت: أنا. قال: ادنوه مني، وقربوا أصحابه فاجعلوهم عند ظهره. ثم قال لترجمانه: قل^(٤) لهم إني سائل عن هذا الرجل فإن كذبنني فكذبوه، فوالله لولا الحياء من أن يأتروا عليّ كذبا لكذبت عنه. ثم كان أول ما سألني عنه أن قال: كيف نسبه فيكم؟ قلت: هو فينا ذو نسب. قال: فهل قال هذا القول منكم أحد قط قبله؟ قلت: لا. قال: فهل كان من آبائه من ملك؟ قلت: لا. قال: فأشراف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم؟ فقلت: بل ضعفاؤهم. قال: أيزيدون أم ينقصون؟ قلت: بل يزدون. قال: فهل يرتد أحد منهم سخطة^(٥) لدينه بعد أن يدخل فيه^(٦)؟ قلت: لا. قال: فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ قلت: لا. قال: فهل يغدر؟ قلت: لا، ونحن منه في / مدة لا ندري ما هو فاعل فيها. قال: ولم تكني كلمة أدخل فيها شيئا غير هذه الكلمة قال: فهل قاتلتموه؟ قلت: نعم. قال: فكيف كان قتالكم إياه؟ قلت:

م ٥٧

(١) في (ش) هادن.

(٢) مادّ أبا سفيان: أي صالحه، وقد كان الصلح من قريش مع النبي ﷺ عشر سنين، وقيل: أربع سنين ثم نقضت قريش العهد. [انظر فتح الباري ١/٣٤].

(٣) إيلياء: اسم من أسماء مدينة بيت المقدس، عبري. قيل: معناه بيت الله. [انظر تهذيب الاسماء واللغات ٣/٢٠، ومراصد الاطلاع ١/١٣٨].

(٤) في (أ): قال لهم.

(٥) سخطة: ليست في (أ): والسخطة من السخط: الكراهية للشيء وعدم الرضا به. [انظر لسان العرب ٧/٣١٢-٣١٣، والمصباح المنير ١/٣١٩].

(٦) فيه: ليست في (أ).

الحرب بيننا وبينه سجال^(١)، ينال منا وننال منه . قال : ماذا يأمركم؟ قلت : يقول :
اعبدوا الله وحده، ولا تشركوا به شيئاً، واركعوا ما يقول آبائكم، ويأمرنا بالصلاة
والصدق والعفاف والصلة. فقال للترجمان : قل له سألتك عن نسبه فذكرت أنه
فيكم ذو نسب / وكذلك الرسل تبعث في نسب قومها . وسألتك؟ هل أحد منكم
قال هذا القول؟ فذكرت أن لا . فقلت : لو كان أحد قال هذا القول قبله لقلت
رجل يأتسي^(٢) بقول قيل قبله . وسألتك : هل كان من آبائه من^(٣) ملك؟ فذكرت
أن لا ، فلو كان من آبائه من ملك قلت رجل يطلب ملك أبيه . وسألت : هل كنتم
تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ فذكرت أن لا . فقد أعرف أنه لم يكن ليذر
الكذب على الناس ويكذب على الله . / وسألتك : أشراف الناس اتبعوه أم
ضعفاؤهم؟ فذكرت أن ضعفاءهم اتبعوه، وهم أتباع الرسل . وسألتك : أيزيدون أم
ينقصون؟ فذكرت أنهم يزدون، وكذلك أمر الإيمان حتى يتم . وسألتك : أيرتد
أحد سخطه لدينه، بعد أن يدخل فيه؟ فذكرت أن لا . وكذلك الإيمان حين يخالط
بشاشة القلوب^(٤) . وسألتك : هل يغدر؟ فذكرت أن لا . وكذلك الرسل لا
تغدر . وسألتك بم يأمركم؟ فذكرت أنه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً

١٨٣

٤٧ش

(١) سجال : بكسر أوله : أي نوب، من ساجل الرجل الرجل : باراه، وأصله في الاستقاء بالدلو،
والمساجلة : المفاخرة بأن يصنع مثل صنيعه في جري أو سقي أو غير ذلك . [انظر فتح الباري
٣٦/١، ولسان العرب ٣٢٦/١١، والمصباح المنير ٣١٧/١].

(٢) اتسى به : جعله أسوة، أي : اقتدى به . [انظر لسان العرب ٣٥-٣٦/١٤، ومختار الصحاح ص
١٧].

(٣) من : ليست في (م).

(٤) أي : يخالط الإيمان انشراح الصدر . [انظر فتح الباري ٣٦/١].

وينهاكم عن عبادة الأوثان ويأمركم بالصلاة والصدق والعفاف . فإن كان ما تقول حقاً فسيملك موضع قدمي هاتين . وقد كنت أعلم أنه خارج ، ولم أكن أظن أنه منكم ، فلو أنني أعلم أنني أخلص إليه لتجشمت ^(١) لقاءه ، ولو كنت عنده لغسلت قدمه " ^(٢) .

قلت : فهذا حديث صحيح ثابت بإجماع المسلمين ، ويستحيل عادة اختلاق مثله . ثم لو سلم أنه مختلق ، لكن هذه القضايا التي فيه مشهورة مثل أنه لم يكن في قومه / نبي ^(٣) ولا ملك ، وأنه غير كاذب ولا غادر ونحوها .

١٨٤

ووجه الاستدلال منها ظاهر جداً ، فلو وفق النصراني كلهم لما وفق له هذا الملك ^(٤) ، لأفلحوا كل الفلاح ، ثم مقصودنا منه : استدلاله على صدقه بقوله : " لم يكن ليدع الكذب على الناس ويكذب على الله " . /

٥٨

وهكذا النجاشي ملك الحبشة لما سمع ما أنزل على محمد في سورة مريم من صفة المسيح حيث يقول : ﴿ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴾ ^(٥) .

(١) لتجشمت : أي تكلفت الوصول إليه . [انظر فتح الباري ٣٧/١ ، ومختار الصحاح ص ١٠٥] .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب بدء الوحي ، الباب السادس ، وفي الجهاد ، باب قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا... ﴾ بلفظ مقارب للفظ الأول وأطرافه في مواضع أخرى من صحيحه . وأخرجه مسلم في كتاب الجهاد ، باب كتاب النبي ﷺ إلى هرقل بلفظ مقارب لهذا اللفظ ، وأحمد في المسند (٢٦٢/١) بنحوه .

(٣) كلمة : " نبي " ليست في (١) .

(٤) هذا الملك وفق لمعرفة الحق دون الانتفاع به ، وليس في هذا فلاح .

(٥) سورة مريم ، آية : ٣٠ .

الآيات. قال: "ما عدا المسيح ما قال هذه" يعني عوده في يده^(١)، وبكى في حديث طويل، وهو حديث أم سلمة^(٢) عند هجرتهم إلى الحبشة، وفيه وفي أصحابه أنزل الله سبحانه^(٣): ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى...﴾ إلى قوله: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ...﴾ (٨٣) (٤).

(١) في (ش): "قوله في يده، وفي (أ): في يده وفي أصحابه. وفي مسند أحمد فضرب النجاشي يده على الأرض فأخذ منها عوداً ثم قال: "ماعداء عيسى بن مريم ما قلت هذا العود".

(٢) أم المؤمنين هند بنت أمية بن المغيرة بن عبد الله المخزومية بنت عم خالد بن الوليد - رضي الله عنه - من المهاجرات الأولى إلى الحبشة كانت زوجة لأخي النبي ﷺ من الرضاعة أبي سلمة عبد الأسد المخزومي - رضي الله عنه -. دخل بها النبي ﷺ في سنة أربع من الهجرة، وهي آخر من مات من أزواجه ﷺ بعد مقتل الحسين سنة إحدى وستين وقيل تسع وخمسين للهجرة. [انظر الاستيعاب ٤/ ١٩٣٩-١٩٤٠، وسير أعلام النبلاء ٢/ ٢٠١-٢١٠].

(٣) هذه القصة في حديث أخرجه أحمد في المسند (١/ ٢٠١-٢٠٣)، (٥/ ٢٩٠-٢٩٢) ويسمى حديث الهجرة والقصة مشهورة قد رواها أصحاب السير كابن اسحق وغيره، من طريق أم سلمة، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٦/ ٢٤-٢٧) رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح " اهـ. وقال أحمد البنا في الفتح الرباني (٢٠/ ٢٢٩). الحديث صحيح "... اهـ.

قلت: والقصة ليست سبب نزول الآية كما قد يفهم من سياق المؤلف - رحمه الله - لأن الآية مدنية، وقصة جعفر مع النجاشي قبل الهجرة إلى المدينة [انظر تفسير ابن كثير ٢/ ٨٥].

(٤) سورة المائدة، آية: ٨٢-٨٣.

فهؤلاء ملوك النصارى يعترفون بالحق، ويصيرون إليه، فلا عبرة بقدر حثالتهم ورعاعهم.

وإنما قلنا: إن كل ممكن أخبر به الصادق فهو حق واقع لوجهين:
أحدهما: أنه لو لم يكن كذلك لم يكن لأحد وثوق بإخبارات الله ورسله وليس كذلك.

الثاني: لو لم يكن كذلك لم يكن المخبر صادقا. لكننا فرضناه صادقا. هذا خلف.

وأما قوله: "لو كانت هذه الأمور لسليمان لسبق^(١) ذكرها في المصاحف" فجوابه سبق في غير موضع. وهو أن هذا استدلال^(٢) على الوجود المحض بالعدم المحض وهو جهالة.

١٨٥ وكم من واقعة عظيمة وغيرها قد وقعت / في ملك الله لم تذكر في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن. وقد قال الله سبحانه لمحمد - عليه السلام - في القرآن: ﴿وَرَسُولًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرَسُولًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ (١٦٤) ﴿٣﴾ وقال لليهود لما سألوه عن الروح: ﴿...قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٨٥) ﴿٤﴾.

٤٨ ش

(١) لسبق: ليست في (أ).

(٢) في (أ): أن هذا الاستدلال.

(٣) عبارة: ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ ليست في (م)، والآية في سورة النساء، آية: ١٦٤.

(٤) سورة الإسراء، آية: ٨٥.

قال: " وفي سورة الأحقاف (١) : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفْرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ... ﴾ (٢٩) وفي سورة الجن: ﴿ قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴾ (١) الآيات. وذكر (٢) ما ذكره ابن عطية وغيره في تفسير هذا من رمي مسترقي السمع لمبعثه ﷺ وأنهم تفرقوا ينظرون ما السبب؟ فوجدوا النبي - عليه السلام - يقرأ فعلموا أنه سبب منعهم (٣)، وذكر حديث مسلم من رواية ابن مسعود قال: فقدنا النبي ﷺ ذات ليلة فقلنا: اغتيل (٤)، أو

(١) الآية: ٢٩.

(٢) في (أ): وذكره ما ذكره

(٣) يقصد المؤلف بذلك الحديث الذي أخرجه البخاري في كتاب الآذان، باب الجهر بقراءة صلاة الفجر، وفي كتاب التفسير، تفسير سورة: ﴿ قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ ﴾ عن ابن عباس رضي الله عنهما - قال: (انطلق النبي ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب، فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا: ما لكم؟ فقالوا: ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا شيء حدث، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها فانظروا ما هذا الذي حال بينكم وبين خبر السماء. فانصرف أولئك الذين توجهوا نحو تهامة إلى النبي ﷺ وهو بنخلة عامدين إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر، فلما سمعوا القرآن استمعوا له فقالوا: هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء، فهناك حين رجعوا إلى قومهم قالوا: يا قومنا ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ﴾ فانزل الله على نبيه ﷺ: ﴿ قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ ﴾ وانما أوحى إليه قول الجن وأخرجه مسلم في كتاب الصلاة، باب الجهر بالقراءة في الصبح، والقراءة على الجن، وأخرجه الترمذي في كتاب التفسير، باب سورة الجن، وفي لفظه زيادة عنهما وأخرجه أحمد في المسند (١/٢٥٢).

(٤) اغتيل: أهلك سرا. واغتاله أهلكه سرا. [انظر لسان العرب ١١/٥٠٧، وشرح صحيح مسلم

١٧٠/٤].

استطير^(١)، فلما كان وجه الصبح إذا هو يجيء من قبل حراء، فقال: إنه "أتاني داعي الجن فأتيتهم فقرأت عليهم القرآن قال: فانطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم. قال / الشعبي: سألوه الزاد وكانوا من جن الجزيرة فقال: "كل عظم يذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أوفر ما يكون لحما، وكل بكرة أو روثة علف لدوابكم" قال: "فلا تستنجوا بهما فإنهما زاد إخوانكم من الجن" ^(٢) ورواه أحمد ^(٣).

قال: "وقد تقدم العلم بأن الشياطين بسائط مجردة عن المادة فكيف تصطلي بالنار وتركب الدواب، وتغتذي بنخر العظام؟ إن ^(٤) وافقك عقلك غلى أن هذا حق فتزحزح عن الأدمين والحق بالبهائم".

قلت: الجواب عن هذا من وجوه:

أحدها: أنا قد بينا فيما تقدم أن الشياطين / ليست مجردة عن المادة مطلقا بل إن صح أن لها تجردا عن المادة فعن الكيفية. وحينئذ يجوز ^(٥) أن يرد عليها هذه

(١) افي (ش): اغتيل استطير، قلت: استطير: طارت به الجن، من استطار إذا انتشر في أفق السماء.

[انظر لسان العرب ٤/٥١٢-٥١٣، وشرح صحيح مسلم ٤/١٧٠].

(٢) أخرجه مسلم في الصلاة، باب الجهر بالقراءة في الصبح والقراءة على الجن حديث ١٥٠: بسنده عن علقمة قال: سألت ابن مسعود فقلت: هل شهد أحد منكم مع رسول الله ﷺ ليلة الجن؟... الخ والترمذي في تفسير سورة الأحقاف وبعضه في الطهارة باب ما جاء في كراهية ما يستنجى به، وأخرجه أحمد في المسند (٤٣٦/١) ولم يلتزم الطوفي عند إيراد الحديث بلفظ أحدهم.

(٣) تقدمت ترجمته ص: ٥٦ في القسم الدراسي.

(٤) إن: ليست في (أ).

(٥) «يجوز» ليست في (ش).

الأفعال بحسب مادتها. ودلالة الإنجيل قاطعة في نحو عشرين موضعا منه على عدم تجردها. كما سبق.

الثاني: أن الباري - سبحانه وتعالى - إن قلتم ليس مجردا عن المادة فقد جعلتم الملائكة والشياطين أكمل منه. وإن جردتموه عن المادة فقد جوزتم تأنسه بالإنس حتى يمازجهم ويظهر في مظاهرهم كظهوره في ناسوت المسيح حتى صار يأكل ويشرب ويتغوط ويقتل ويصلب ويركب^(١) الحمار ويشرب الخمر ويحيي العظام النخرة فيجعلها أوفر ما كانت لحما ويصلي ويتعبد، فجواز ذلك على الجن الذين هم بعض خلق الله - سبحانه - بقدرته عليهم، وتصرفه فيهم أولى، وحيث لا يتمتع أن الجن إذا أرادوا الطعام خلق الله لهم على ما وجدوه من العظام لحما يأكلونه^(٢)، وإن كنا نحن لا نرى ذلك، إذ لا حاجة بنا إليه فلا يوجد اللحم عليها حين نراها.

فإن قيل: المسيح كان يفعل ما ذكرتم من الأفعال بناسوته لا لاهوته.

قلنا: هذا باطل. فإنكم صرحتم بأن المسيح هو مجموع اللاهوت والناسوت وأن المسيح هو الله، وأنه إنما ظهر ذلك المظهر بطريق التأنس بالإنس والانتقال من حال إلى حال.

(١) في (١): ويرد الحمار.

(٢) أخرج البخاري في مناقب الأنصار، باب ذكر الجن (٣٢) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: "... وإنه أتاني وفد جن نصيبين - ونعم الجن - فسألوني الزاد، فدعوت الله لهم أن لا يمروا بعظم ولا بروثة إلا وجدوا عليها طعاما" اهـ.

كذا قرره "ابن الأمثل" ^(١) مطران ^(٢) "حمص" ^(٣) منكم بنحو عشرين حجة من التوراة والإنجيل.

منها أن الله - سبحانه - ظهر ليعقوب حين قدومه من عند خاله فصارعه إلى الصبح ^(٤). وهذه من جملة الحجج عليكم.

الثالث: أن هذا وأمثاله من الحقائق الإلهية التي لا يستقل العقل / بدركها فيجب علينا تسلمها عن الشرائع. وإنما ينكر هذا فيلسوف لم ترض ^(٥) نفسه في

(١) لم أجد له ترجمة.

(٢) مطران: عند النصارى في درجة القاضي عند المسلمين، ولكن ليس في درجته في الفضل والإيمان فذاك نصراني كافر وهذا مؤمن موحد. ففي تمة المختصر لابن الوردي: إن البطريق: إمام كبير عندهم. ومطران: قاض. ، والأسقف: مفت، والقسيس: قارئ، والجائليق: إمام الصلاة. والشماس: مؤذن ومقيم وخادم.

[انظر هامش الجواب الصحيح ٣١٧/١ بتحقيق الدكتور علي بن حسن العسيري].

(٣) المدينة المعروفة بالشام في منتصف الطريق بين دمشق وحلب، وكانت أشهر من دمشق وهي مسماة باسم من بناها وهو: حمص بن مكنف العمليقي، قبر بها جماعة من الصحابة وحمص أيضا بلدة بالأندلس، يقال: إنها مدينة اشبيلية، يسمونها حمص أيضا.

[انظر تهذيب الأسماء واللغات ٨٦/٣، ومراصد الاطلاع ١/٤٢٥].

قلت: والذي يظهر لي أن المقصود بها اشبيلية في الأندلس والتي سماها عبدالرحمن بن معاوية: حمص حينما دخلها فاتحا كما سمي بقية المدن في الأندلس بما يشابهها من مدن الشام وافريقيا. وقد كان للنصارى فيها شأن أيام الحروب الصليبية ولعل ابن الأمثل هذا منها.

(انظر الكامل في التاريخ ٣٦١/٤).

(٤) انظر الأصحاح الثاني والثلاثين من سفر التكوين.

(٥) أي: لم تسع وتبسط وتطيب، ومنه يقال: افعل ما دامت النفس مستريضة. [انظر المصباح المنير ٢٩١-٢٩٢، ومختار الصحاح ص ٢٦٣].

على أنني أراك أيها الخصم مذبذبا . / تارة فيلسوفا صلفا ^(١) . وتارة مشرعا ^{٤٩ ش}
جلفا ^(٢) فأراك كما قال بعضهم لامرأته : / ^{٦٠ م}

إني رأيتك في الهوى ذواقا

لا تصبرين على طعام واحد ^(٣)

قال : " وانظر أيضا إلى قوله في سورة الرحمن يصف نساء الجنة ، الحور
العين : ﴿... لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ (٥٦) ﴾ ^(٤) قال ابن عطية في التفسير :
" قال مجاهد ^(٥) : الجن قد تجامع نساء البشر مع أزواجهن ، إذا لم يذكر الزوج ،

(١) صلفا : الصلف : مجاوزة القدر في الظرف والبراعة والادعاء فوق ذلك تكبرا . وهي آفة وغلو مع
تكبر . [انظر لسان العرب ٩/ ١٩٦] .

(٢) الجلف : الرجل الجافي في خلقه وخلقه ، شبه بجلف الشاة : أي أن جوفة هواء لا عقل فيه .
[انظر لسان العرب ٩/ ٣١ ، وإكمال الإعلام بتثليث الكلام ١/ ١١٨] .

(٣) لم أعرف قائل هذا البيت . مع كثرة البحث عنه فيما استطعت الاطلاع عليه من المراجع .

(٤) سورة الرحمن ، آية : ٥٦ .

(٥) مجاهد بن جبر شيخ القراء والمفسرين ، أبو الحجاج المكي الأسود المخزومي . أكثر ما أخذ عن
ابن عباس - رضي الله عنهما - ، وقد روى عنه قال : " عرضت القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة "
وفي رواية : ثلاث عرضات أقفه عند كل آية ، أسأله فيم نزلت ، وكيف كانت . ولد مجاهد في
خلافة عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - سنة إحدى وعشرين من الهجرة ، وشهد وفاة عمر بن
عبد العزيز كان يحمد الله - عز وجل - أن منعه من الانحراف إلى الرفض والقدر أو التجهم
ويقول : " ما أدري أي النعمتين أعظم ، أن هداني للإسلام ، أو عافاني من هذه الأهواء .
والأشهر أنه توفي سنة أربع ومائة من الهجرة .

[انظر سير أعلام النبلاء ٤/ ٤٤٩-٤٥٧ ، والتفسير والمفسرون ١/ ١٠٤] .

"الله تعالى" (١) فنفى في هذه الآية جميع المجامعات. قال ضمرة بن حبيب (٢):
 "الجن في الجنة لهم قاصرات الطرف" (٣) "يعني النساء من الجن، فنفى في هذه
 الآية الافتضاخ في البشريات والجنيات".

قلت: هكذا وجدت كلامه، وهو مخبط لا يظهر منه وجه الإشكال لكننا
 نقول: أما قول مجاهد وضمرة بن حبيب فلسنا منه في شيء ولا يرد علينا لو
 عارض غيره، وأما معنى الآية فهو: أن لمن خاف مقام ربه في الجنة نساء أبكارا لم
 يفضضهن قبلهم أحد، إنسي ولا جني ثم تلك النساء يجوز أن يكن نساءهم في
 الدنيا، يعدن أبكارا كما قال تعالى: ﴿... كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ... ﴾ (١٠٤) ﴿٤﴾
 ويجوز أن يكن منشآت من الجنة.

(١) انظر تفسير القرطبي ٢٨٩/١٠، وتفسير الطبري ١٥١/٢٧، ونص كلامه فيهما: "إذا جامع
 الرجل ولم يسم، انطوى الجن على احليله فجامع معه".

(٢) ضمرة بن حبيب بن صهيب الزبيدي أبو عتبة الحمصي، كان مؤذن المسجد الجامع بدمشق، وثقه
 علماء الجرح والتعديل. توفي سنة ثلاثين ومائة من الهجرة [انظر تهذيب التهذيب ٤/٤٥٩].

(٣) انظر تفسير الطبري ١٥١/٢٧، وتفسير القرطبي ١٨١/١٧.

(٤) سورة الأنبياء، آية ١٠٤. وهذه الآية دليل على البعث، وأوضح في الاستدلال على ما نحن فيه
 قوله تعالى في سورة الواقعة (٣٥-٣٧): ﴿إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً ۖ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا ۖ﴾ (٣٦)
 عُرْبًا أَرْبَابًا ﴿ فقد روي في الآثار أن المراد: نساء بني آدم يخلقهن الله ويعيدهن شبابا كلما أتاها
 أزواجهن وجدوهن أبكارا. [انظر تفسير الطبري ١٨٥-١٨٦، وتفسير القرطبي
 ٢١١-٢١٠/١٧، وتفسير ابن كثير ٢٩١-٢٩٢/٤].

وذكر حديث: «إذا أذن بالصلاة أدبر الشيطان له ضراط» الحديث (١).
وحديث: «إذا أكل أحدكم فليأكل بيمينه وإذا شرب (٢) فليشرب بيمينه، فإن الشيطان يأكل بشماله، ويشرب بشماله (٣)».

١٨٨

قال: " هذا كله تصريح باغتذاء / الشياطين وجماعها " .

قلت: هذا كله إشكال يورده بناء على ما قرره من أن الشياطين بسائط مجردة عن المادة، لا يتأتى منها ذلك.

(١) أخرجه بهذا اللفظ البخاري في كتاب العمل في الصلاة، باب يفكر الرجل في الصلاة، وأخرجه بنحوه في الأذان، باب فضل التأذين، وفي السهو، باب إذا لم يدرك كم صلى سجد سجدتين... وفي بدء الخلق، باب صفة إبليس. عن أبي هريرة في كل المواضع. وأخرجه مسلم عنه بالفاظ مختلفة في كتاب الصلاة، باب فضل الأذان وهرب الشيطان عند سماعه، حديث ١٦، ١٧، ١٨، ١٩، وفي المساجد باب السهو في الصلاة.. حديث ٨٣. وأبو داود عنه في الصلاة باب رفع الصوت بالأذان، والنسائي عنه في الأذان، باب فضل الأذان، والدارمي في الصلاة، باب الشيطان إذا سمع النداء فر، ومالك عنه في باب ما جاء في النداء للصلاة، وأحمد عنه في المسند (٣١٣/٢، ٤٦٠، ٥٠٣، ٥٢٢).

(٢) في الأصل: "فليأكل بيمينه ويشرب...". وما أثبتته لفظ مسلم وأبو داود وأحمد، وفي سنن الدارمي والموطأ: "فليأكل بيمينه وليشرب...".

(٣) أخرجه مسلم بهذا اللفظ في الأشربة، باب آداب الطعام، حديث ١٠٥ عن ابن عمر، وأبو داود كذلك في الأطعمة، باب الأكل باليمين، والدارمي في الأطعمة باب الأكل باليمين، ومالك في الموطأ في صفة النبي ﷺ، باب النهي عن الأكل بالشمال، وأحمد في المسند (٨/٢، ٣٣، ١٣٥، ١٤٦، ٣٢٥) عن ابن عمر وأبي هريرة.

قلت: وكأنه يورد تناقضا آخر بين قوله: ﴿لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾ (٥٦) (١) وبين قول مجاهد: "الجن تجماع نساء البشر" وقول ضمرة بن حبيب "الجن في الجنة لهم قاصرات الطرف".

قلت: وجوابه من وجهين:

أحدهما: منع التناقض بما بيناه من أن المراد بالآية أن كلا من أهل الجنة له زوجات أبكار لم يطمثهن قبله غيره. وهذا لا ينفي أن الجن يجامعون نساءهم أو نساء غيرهم في الدنيا أو في الآخرة.

الثاني: أن التناقض بين قول الله سبحانه وأقوال المفسرين لا يلزمنا. لأن الخلاف بينهم كثير. فإن التزمنا ذلك طال علينا. ولأنهم ليسوا معصومين فيجوز أن يخطئوا.

قال: "وفي البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - (٢) قال: "إذا استيقظ أحدكم من نومه، فليستثر ثلاثا. فإن الشيطان يبيت على خيشومه" (٣) وفيه: "لا تحينوا بصلاتكم طلوع الشمس وغروبها، فإنها

(١) سورة الرحمن، آية: ٥٦.

(٢) صلى الله عليه وسلم: ليست في (١).

(٣) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق، باب صفة ابليس وجنوده، عن أبي هريرة بلفظ مقارب لهذا اللفظ، ومسلم في الطهارة، باب الإيثار في الاستئثار والاستجمار، حديث ٢٣، عنه بنحوه والنسائي في الطهارة باب الأمر بالاستئثار عند الاستيقاظ من النوم، وأحمد في المسند (٣٥٢/٢).

قلت: وجه سؤاله من هذا ما قدمه من أن الشيطان بسيط مجرد عن المادة فكيف يبيت على خيشوم الآدمي؟ وذلك يستدعي أن يكون جسما. وكيف يكون له قرنان؟ وأيضا: الشمس مثل الأرض مرارا كثيرة فكيف تطلع بين قرني شيطان؟.

والجواب: قد تكلمنا قبل على بساطة الشيطان وتجرده عن المادة ومنعناه مطلقا. بل هو مجرد مقيد - كما سبق -.

وحينئذ يقع (٢) منه المبيت على خيشوم الآدمي وأم رأسه / ، ليزين له النوم (٣) ويثقله فيه، كي لا يستيقظ بالليل فيصلي. كما ذكر في حديث آخر: "يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم ثلاث عقد، فكلما أراد أن يستيقظ قال له: نم (٤). عليك ليل طويل، فإن استيقظ فذكر الله انحلت عقدة. وإن توضأ/

(١) في (أ): الشيطان، والحديث أخرجه البخاري في بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده، عن ابن عمر بهذا اللفظ. وأخرجه مسلم في صلاة المسافرين، باب الأوقات التي نهى عن الصلاة فيها، حديث ٢٩٠، عن ابن عمر أيضا، والنسائي في المواقيت باب النهي عن الصلاة بعد العصر، عن عائشة - رضي الله عنها - وأول حديثها: "لا تتحروا...". الحديث.

(٢) في (ش)، (أ): يصح.

(٣) في (أ): اليوم.

(٤) في (أ): ثم.

انحلت عقدة، وإن صلى انحلت عقدة، فأصبح نشيطا. وإلا أصبح خبيث النفس كسلان" (١).

وهذا من الأسرار الإلهية التي اعترف الخصم في أول كتابه: أن العقول لا تستقل بدركها.

وقد ذكر في الإنجيل: أن المسيح بعد قيامه من الأموات صار روحا مجردا يظهر لمن شاء، ويختفي عن من شاء (٢). فكذلك الملائكة والشياطين في ظهورها واستخفائها.

وأما قوله: "تطلع بين قرني شيطان" (٣) فقال بعض أهل العلم بغريب الحديث: أي ناحيتي رأسه وجانيه (٤).

قلت: وهذا لا ينافي عظمها في نفسها كما تقول خرجت بين الجبلين والجدارين (٥)، كما سبق في قوله: ﴿تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ...﴾ (٨٦) (٦) ومعناه: أن

(١) أخرجه البخاري في التهجد، باب عقد الشيطان على قافية الرأس...، وفي بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده، بهذا اللفظ. وأخرجه مسلم في صلاة المسافرين، باب ما روي فيمن نام الليل أجمع حتى أصبح، وأبو داود في التطوع، باب قيام الليل، والنسائي في قيام الليل وتطوع النهار، باب الترغيب في قيام الليل، وابن ماجه في إقامة الصلاة، باب ما جاء في قيام الليل، وأحمد في المسند (٢/٢٤٣)، كلهم عن أبي هريرة بالفاظ مختلفة.

(٢) انظر آخر إنجيل لوقا.

(٣) في (أ): الشيطان.

(٤) انظر كتاب غريب الحديث للخطابي ١/٧٢٥-٧٢٦، وفتح الباري ٦/٣٤٠.

(٥) في (ش): الجليلين والجدار.

(٦) سورة الكهف، آية: ٨٦، وانظر ص: ٣٦٠ من هذا البحث.

الشیطان یقارنها علی جهة المسامة^(١) لا الملاصق كما تقارن بعض الكواكب السبعة بعضا، وإن كانت فی أفلاكها متباعدة المراكز والذوات لیزین للكفار^(٢) السجود لها.

وقال بعضهم: القرن: القوة. أي حين تطلع یتحرك الشیطان یتسلط فیکون کالمعین لها، وقیل: بین قرنيه أي أمتیه الأولین والآخرین من الساجدين لها، المطیعین له فی ذلك^(٣)، أي أن عادة الکفار مستمرة فی عبادة الشمس عند طلوعها وغروبها^(٤)، فلا تصلوا^(٥) حیثئذ لئلا یصیر فیکم / شبه منهم. وهو - علیه السلام - من شرعه: بغض الکفار والتشبه بهم جدا حتی أنه یحسم مواد ذلك بکل ممکن، كما کرّه فی شرعه الصلاة إلى محراب فی نار تتقد لئلا یشبه

(١) المسامة: المقابلة والموازاة. [انظر المصباح المنیر ١ / ٣٤٠].

(٢) فی (١): الکفار.

(٣) یقول الإمام النووي - رحمه الله - فی شرح صحیح مسلم (١١٢/٦): "قیل المراد بقرنی الشیطان حزبه وأتباعه، وقیل: قوته وغلبته وانتشار فساده، وقیل: القرنان ناحیتا الرأس وأنه علی ظاهره، وهذا هو الأقوی. قالوا: ومعناه أنه یدنی رأسه إلى الشمس فی هذه الأوقات لیكون الساجدون لها من الکفار کالساجدين له فی الصورة، وحیثئذ یكون له، ولبنیه تسلط ظاهر، وتمکن من أن یلبسوا علی المصلین صلاتهم فکرهت الصلاة حیثئذ صيانة لها... اهـ. وبقاء اللفظ علی ظاهره دون تأویل هو الصحیح - والله أعلم - .

(٤) فی (١): أو غروبها.

(٥) فی (١): یصلوا.

فعل المجوس^(١) . وأن لا يشد وسطه في الصلاة بما يشبه شد الزنار لثلا يشبه فعل
النصارى^(٢) ، ولا يتعمم غير مذوب^(٣) لثلا يشبه / عمامة اليهود^(٤) . وأشبهه
ذلك كثير . قال بعضهم : وكل هذا تمثيل لمن يسجد للشمس عند طلوعها ، فكأن
الشیطان مقترن بها ، يسول له ذلك .

(١) لم أجد في ذلك إلا ما ذكره ابن حجر في فتح الباري (٥٢٨/١) عند شرح ما قاله البخاري :
" باب من صلى وقدامه تنور أو نار أو شيء مما يعبد فأراد به الله " قال ابن حجر : " وإنما خصه
بالذكر - أي التنور - مع كونه ذكر النار بعده اهتماما به لأن عبدة النار من المجوس لا يعبدونها
إلا إذا كانت متوقدة بالجمر كالتي في التنور ، وأشار به إلى ما ورد عن ابن سيرين أنه كره
الصلاة إلى التنور ، وقال هو بيت نار ، أخرجه ابن أبي شيبة " اهـ .

(٢) يقول ابن قدامة في المغني (٥٨٦/١) : " فأما شد الوسط في الصلاة فإن كان بمنطقة أو منزر أو
ثوب أو شد قباء فلا يكره رواية واحدة . . . وإن كان بخيط أو جبل مع سرته وفوقها فهل يكره ؟
على روايتين : إحداهما : يكره لما فيه من التشبه بأهل الكتاب ، وقد نهى النبي ﷺ عن التشبه
بهم وقال : « لا تشتملوا اشتمال اليهود » رواه أبو داود . اهـ .

قلت : الحديث عند أبي داود في الصلاة ، باب إذا كان الثوب ضيقا يتزر به . ولفظه : " . . . ولا
يشتمل اشتمال اليهود " .

(٣) في (١) : غير ملله ، أو غير ملكه . ليست واضحة ومكانها بياض في (ش) .

والمذوب : ماله طرف مرخي ، وهي في الأصل : الضفيرة من الشعر . [انظر منال الطالب ص
١٤٨] .

(٤) العمامة المقطعة التي لا ذؤابة لها ولا حنك يلبسها اليهود ، وقد لبس النبي ﷺ العمامة ذات
الذؤابة أي التي لها طرفان كما في حديث مسلم في الحج حديث ٤٥٣ عن عمرو بن حريث
قال : كأنني أنظر إلى رسول الله ﷺ على المنبر وعليه عمامة سوداء . قد أرخى طرفيها بين
كتفيه " كما أخرج مسلم أيضا في الحج حديث ٤٥٢ : أن النبي ﷺ خطب الناس وعليه عمامة
سوداء " ولم يذكر أنها مذوبة . والذي قال بالنهي عن لبس العمامة غير المذوبة ليس له دليل غير
أن اليهود يلبسونها . والله أعلم . [انظر زاد المعاد ١/١٣٥-١٣٦ ، ونيل الأوطار
١٠٥/٢-١٠٧] .

قلت: ومثل هذه الإشارات كثيرة في كلام العرب خصوصاً في كلام هذا النبي، فإنه كان أفصح العرب وأبلغها، فليس ينبغي لعلوج النصارى وأعاجمهم أن يناقشوه في ظواهر العبارات ^(١)، حتى يعلموا لغته فيكونوا مثله فيها ^(٢). والله أعلم.

قال: "وفي كتاب مسلم عن أبي هريرة قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ^(٣): « ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن. قالوا: وإياك يا رسول الله ^(٤). قال: وإيائي إلا أن الله أعانني عليه فأسلم، فلا يأمرني إلا بخير " ^(٥) وقال: "إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم" ^(٦).

(١) في (١): العبادات.

(٢) فيها: ليست في (١).

(٣) صلى الله عليه وسلم: ليست في (م).

(٤) لفظ الجلالة: ليس في (م).

(٥) أخرجه مسلم بهذا اللفظ في صفات المنافقين، باب تحريش الشيطان وأن مع كل إنسان قرين، حديث ٦٩، وأحمد في المسند (١/٢٥٧، ٣٨٥، ٤٠١، ٤٦٠) بالفاظ متقاربة.

(٦) طرف من حديث أخرجه البخاري في الأحكام، باب الشهادة تكون عند الحاكم...، وفي بدء الخلق باب صفة إبليس وجنوده، وفي الاعتكاف، باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه، وباب هل يدرأ المعتكف عن نفسه؟ ومسلم في السلام، باب تحريم الخلوة بالأجنبية. وأخرجه أبو داود في الصوم باب المعتكف يدخل البيت لحاجته، وفي السنة، باب في ذرارى المشركين، وفي الأدب، باب في حسن الظن، والترمذي في الرضاع باب ١٧، وأخرجه ابن ماجه في الصيام، باب في المعتكف يزور أهله في المسجد، وأحمد في المسند (٣/١٥٦، ٢٨٥، ٣٣٧/٦)

قلت: ومن سبب هذا الحديث ما رواه الترمذي من حديث مجالد^(١) عن الشعبي^(٢) عن جابر^(٣) عن النبي ﷺ قال: « لا تلجوا على المغييات فإن الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم. قالوا: ومنك؟ قال: ومني. ولكن الله أعاني عليه فأسلم »^(٤).

(١) في (أ): مخالداً. وهو أبو عمر مجالد بن سعيد بن عمير الهمداني الكوفي، راوية للحديث والأخبار، اختلفوا في توثيقه في الرواية. قال البخاري: صدوق، وقال ابن حجر، لين الحديث من السادسة، روى عنه مسلم والأربعة، مات سنة أربع وأربعين ومائة من الهجرة.

[انظر تقريب التهذيب ٢/٢٢٩، والأعلام ٥/٢٧٧].

(٢) أبو عمرو عامر بن شراحيل بن عبد ذي كبار الشعبي الحميري الكوفي مولداً ونشأة ووفاته. راوية من التابعين يضرب المثل بحفظه. قال: " ما كتبت سوداء في بيضاء، ولا حدثني رجل بحديث إلا حفظته " وهو من رواة الحديث الثقات، وهو جليس عبدالملك بن مروان وسميره ورسوله إلى ملك الروم، وكان قاضياً في خلافة عمر بن عبدالعزيز، فقيهاً شاعراً، اختلف في سنة وفاته. فقليل سنة ثلاث أو أربع ومائة من الهجرة وقيل: غير ذلك. [انظر تقريب التهذيب ١/٣٨٧، وسير أعلام النبلاء ٤/٢٩٤-٣١٩، والأعلام ٣/٢٥١].

(٣) أبو عبدالرحمن وأبو عبدالله جابر بن عبدالله بن عمرو بن حرام الأنصاري الخزرجي السلمي، من أهل بيعة الرضوان والعقبة الثانية مع أبيه وهو صغير، شهد بدرًا فكان ينقل الماء للصحابة لصغره ثم شهد ثمانين عشرة غزوة مع النبي ﷺ، كان من المكثرين في الرواية عن النبي ﷺ، فقد بصره في آخر عمره وكانت وفاته سنة ثمان وسبعين وقيل سبع وسبعين من الهجرة. [انظر الاستيعاب ١/٢١٩-٢٢٠، وسير أعلام النبلاء ٣/١٨٩-١٩٤].

(٤) أخرجه الترمذي بهذا اللفظ في الرضاع باب ١٧، وقال: " هذا حديث غريب من هذا الوجه، وقد تكلم بعضهم في مجالد بن سعيد من قبل حفظه " اهـ. وأخرجه الدارمي من طريق مجالد عن الشعبي عن جابر في الرقاق، باب الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، بلفظ غير هذا اللفظ، وأحمد في المسند (٣/٣٠٩) بلفظ الترمذي من طريق مجالد عن الشعبي عن جابر أيضاً.

والمغيبات: اللاتي غاب عنهن أزواجهن. وفي لفظ لمسلم^(١): « لا يبيت أحد عند امرأة إلا أن يكون ناكحا أو ذا محرم »^(٢).

قلت: ومستنده^(٣) في إنكار هذا ما قدمه / من أن الشيطان بسيط مجرد عن المادة فلا يوصف بأنه يجري من ابن آدم مجرى الدم^(٤). لأن ذلك يوجب جسميته ونحن قد منعنا ذلك عليه في موضعه. وبيننا قواطع الإنجيل في جسمية الشياطين لكنها أجسام لطيفة للطافة مادتها وبذلك يصح عليها أن تجري من ابن آدم مجرى الدم وغيره، كالأرواح، والرياح، فإنه قد قال بعض أهل العلم: "إن الروح جسم لطيف سار في هذا الهيكل الكثيف على شكله"^(٥) والهوى يتخرق نواحي البدن، حتى قال بعضهم: الروح هو الهوى المتردد في مخاريق البدن^(٦)، على أنه يجوز أن يكون أراد بالشيطان هنا: النفس الأمارة، أو الهوى، لأن هذين يوافقان الشيطان على ما يريده وإذا اتجه ما قلناه، واحتمل ما عليه^(٧) حملناه، لم يبق للاعتراض به وجه.

وروى عبدالرزاق في تفسيره قال: أخبرنا معمر عن قتادة في قوله: «قال قرينه ربنا ما أطغيته»^(٨) قال: "قرينه الشيطان"^(٩).

(١) في كتاب السلام، باب تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول عليها حديث: ١٩، عن أبي الزبير عن جابر.

(٢) في (أ): "أو ذو رحم محرم" والمعنى إلا أن يكون الداخل أو الباتل زوجا أو ذا محرم، أو أن تكون المرأة ذات زوج حاضر، أو ذات محرم حاضر. [انظر شرح صحيح مسلم ١٥٣/١٤].

(٣) في (أ): ومستنده.

(٤) عبارة (أ): "بأنه يجري مجرى من ابن آدم فجري مجرى الدم".

(٥) ذكر ابن كثير - رحمه الله - في تفسيره (٦١/٣) عن السهيلي أنها: "ذات لطيفة كالهواء سارية في الجسد كسريان الماء في عروق الشجر" اهـ.

(٦) ذكر ابن القيم - رحمه الله - في كتابه الروح (ص: ٢٣٥) وما بعدها أقوال الناس فيها واختلافاتهم.

(٧) في (ش): على ما عليه.

(٨) سورة ق، آية: ٢٧.

(٩) قلت: وهذا مروي عن مجاهد. [انظر تفسير القرطبي ١٦/١٧].

قال: "وفي سورة غافر يصف الملائكة حيث يقول: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾... (٧) ﴿١﴾.

قال ابن عطية في التفسير / : روى جابر بن عبد الله أن النبي (٢) قال: «أذن لي أن أحدث عن ملك من حملة العرش: بين شحمة أذنه وعاتقه (٣) مسيرة سبعمائة سنة» (٤).

قلت: إن كان إنكاره من هذا للإخبار بالعرش، أو لحمته أو لاستغفارهم للمؤمنين فهذا من الأسرار الإلهية التي لا يستقل العقل بدركها، كما سبق في المقدمة، فيجب تسلمها عن / أهل الشرائع كما تلقيتهم عن المسيح (٥) أنه بعد بعثته

١٩٢

(١) سورة غافر، آية: ٧.

(٢) في: (ش): النبي ﷺ.

(٣) في سنن أبي داود: إلى عاتقه.

(٤) في سنن أبي داود: عام. والحديث أخرجه أبو داود في كتاب السنة، باب في الجهمية، ورجاله رجال الصحيح. والسيوطي في كتاب الحبانك في أخبار الملائك ص ٥٦-٥٧، بلفظ غير هذا اللفظ، وابن أبي الشيخ في كتاب العظمة كما سيأتي عند المؤلف (٣/٩٤٩)، وقد ذكر ابن كثير في تفسيره (٤/٤١٤) بسند ابن أبي حاتم وقال ابن كثير: "وهذا إسناد جيد، رجاله كلهم ثقات" اهـ. وذكره الذهبي في كتاب العلو، وقال: "إسناده صحيح" اهـ.

(٥) في (ش): عن المسيح قلت: تلقي النصراني عن المسيح ليس بمنزلة تلقينا عن محمد ﷺ لأنه ليس لهم سند صحيح من المسيح إلى هذا النصراني أو غيره، والإسناد من خصائص هذه الأمة المحمدية ﴿إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (الحجر: ٩) أما غيرها فلم يتكفل الله بحفظ كتابها فلم يكن لها إسناد يحفظ لها كتابها. ولعل قول المؤلف لهذا إنما هو على وجه التنزل لتقريرهم بكتابهم الذي يدعون. والله أعلم.

من الأموات صعد فجلس عن يمين أبيه . وأنه يأتي يوم القيامة في مجد أبيه على السحاب ، وحوله الملائكة . ^(١) وإن كان انكاره لعظم خلقة هذا الملك المذكور فنقول ^(٢) له :

إن هذا حديث لم نعرفه إلا في كتاب "العظمة" ^(٣) لأبي جعفر بن حيان ^(٤) ، وليس مثله مما تصادم ^(٥) به الشريعة ^(٦) .

وثانيا : إن هذا أمر ممكن قد أضيف إلى قدرة الله ، وأخبر به الصادق فما ينكر من وقوعه ؟ ثم إن الجبال والبحار ، بل كرة الأرض ، بل كرة العالم جميعه بأفلاكه ونجومه خلق عظيم من خلق الله فلا فرق بينه وبين هذا الملك إلا الشكل والحياة .

على أن الفلاسفة يرون الأفلاك ونجومها أحياء ناطقة متحركة بالإرادة فلا فرق إذن بينها وبين الملك المذكور ، وهذه مشاهدة لكل بصير متبصر ، فما وجه إحالة مثل هذا حتى يقدر به في كلام الأنبياء .

(١) انظر آخر إنجيل مرقس .

(٢) في (أ) : فيقول .

(٣) ج ٣ ص ٩٤٩ ، ط : الأولى . تحقيق رضاء الله بن محمد المبارك فوري .

(٤) انظر ترجمته في قسم الدراسة ص : ١٨١-١٨٢ .

(٥) في (ش) ، (أ) : "يصادم" ، قال الذهبي - رحمه الله - عن أبي الشيخ : " ... صاحب سنة واتباع لولا ما يميلأ تصانيفه بالواهيات " .

(٦) قلت : الحديث أخرجه أبو داود كما تقدم والسيوطي في الحباثك في أخبار الملائك . وهو حجة ولو كان من الآحاد .

قال: "وفي سورة القصص (١): ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ...﴾ (٨٨) يعني الله - سبحانه - (٢) فجعل الفناء شاملا لما سوى الله تعالى من الملائكة والنفوس ". قلت: كأن وجه إirاده: أن الملائكة والنفوس مجردات عن المادة لا يتصور فناؤها بناء على ما قدم من ذلك. وقد سبق جوابه، وأن الهلاك ممكن في الجميع، ثم ينشئه الله تعالى - كما أخبر -.

ثانيا: أو نقول: ليس المراد بالهلاك العدم المحض، بل هلاك هذه الهيئة التركيبية، كما أن الوعاء من زجاج أو ذهب إذا انكسر فقد هلكت وعائيته، لا زجاجيته وذهبيته وهذا قولان مشهوران / للمتكلمين (٣) وهو أن الأجساد تعدم عندما محضا ونفيا صرفا أو تتفرق مع بقاء أجزائها المفردة. والمسئلة مبنية على مسئلة الجوهر الفرد، وهو الجزء / الذي لا يتجزأ (٤). وهي مشهورة بين الفلاسفة والمتكلمين.

(١) الآية: ٨٨.

(٢) عبر بالوجه عن الذات. [انظر تفسير ابن كثير ٤٠٣/٣].

(٣) ذكر ابن القيم - رحمه الله - خلاف الناس في موت الأرواح وتذوق الموت على قولين: إنها تموت وتذوق الموت لأنها نفس وكل نفس ذائقة الموت...، وإذا كانت الملائكة تموت فالنفوس من باب أولى وقال الآخرون: لا تموت وإنما الموت للأبدان، ولو ماتت الأرواح لانقطع عنها النعيم والعذاب كما دلت عليه الأحاديث والقرآن: ﴿وَلَا تَحْسِنَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ...﴾ [سورة آل عمران: ١٦٩]، هذا مع القطع بأن الأرواح تفارق الأجساد، وتذوق الموت. والصواب أنها لا تعدم وتضمحل فتصير عدما محضا، بل هي باقية بعد خلقها في نعيم أو في عذاب، مع أنها تفارق الجسد وتذوق الموت.

[انظر الروح لابن القيم ص: ٤٥-٤٦].

(٤) لا بالفعل ولا بالقوة. [المبين في شرح معاني ألفاظ المتكلمين ص: ١١٠].

قال: "وفي أول سورة فاطر: ﴿...جَاعِلِ الْمَلَائِكَةَ رُسُلًا أُولِي أَجْنِحَةٍ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ...﴾ (١) ﴿...﴾.

قلت: كأنه ينكر الأجنحة للملائكة لاستلزامها الجسمية بناء / على ما سبق م٦٤ من تجردها عن المادة. وقد سبق جوابه كافيا. وقد دفع الله سبحانه (١) هذه الشبهة بقوله متصلا بالكلام المذكور: "يزيد في الخلق ما يشاء" أي لا تستغربوا ملكا له جماعة أجنحة فإن لله التصرف والقدرة على ما يشاء.

قال في سورة الزمر (٢): ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ...﴾ (٦٨) وذكر قول ابن عطية عن السدي (٣): "استثنى جبريل وميكائيل وملك الموت ثم أماتهم بعد" (٤).

قال: "فصرح في هذه المواضع: أن الملائكة مجسمة وأن لها أجنحة وهي كما يبرهن عند العلماء: عقول بسيطة مجردة. والموت مفارقة الروح الجسد، ولا أجساد للملائكة".

(١) كلمة: "سبحانه" ليست في: (م).

(٢) الآية: ٦٨.

(٣) التابعي أبو محمد إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة الإمام المفسر الحجازي ثم الكوفي الأعور السدي، أحد موالي قريش، وثقه أحمد بن حنبل، وقبل حديثه جمع آخر من العلماء، وضعفه يحيى بن معين وغيره. أخذ عن أنس بن مالك وابن عباس وغيرهما، وعنه سفيان الثوري وشعبة وغيرهما، مات سنة سبع وعشرين ومائة من الهجرة.

[انظر سير أعلام النبلاء ٥/ ٢٦٤-٢٦٥، والنجوم الزاهرة ١/ ٣٠٨].

(٤) قلت: قد ذكر نحو هذا القول ابن جرير في تفسيره (٢٤/ ٢٩)، عن السدي، والقرطبي (١٥/ ٢٧٩) ولم يسنده القرطبي إلى السدي قلت: والله أعلم بمن استثنى الله من خلقه.

قلت: جواب هذا كله سبق عند أول مكان ادعى تجرد الملائكة والشیاطین عن المادة^(١). وبيننا أن ذلك لا مذهب للأنبياء ولا الفلاسفة.

ثم يقال له: التجرد عن المادة إن كان صفة نقص وجب تنزيه الملائكة عنها لأنهم أولى بالكمال فيلزم أن يكونوا ذوي مادة، وإن كان صفة كمال. فالله سبحانه إن لم يكن / متجردا عن المادة فقد جعلتم الملائكة أكمل منه، وإن كان متجردا عن المادة فقد جوزتم عليه التلبس بالمادة حيث اعتقدتم اتحاد لاهوته بناسوت المسيح، أو جعلتم الثلاثة واحدا. وقد سبق جميع هذا وإنما أعدناه بيانا.

قال: "ومما روى عنه من أوصاف الله سبحانه".

وذكر حديث: « ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا »^(٢) وحديث جهنم:

[الرد على
النصارى في
إنكار صفات
الباري]

(١) انظر ص: ٤٠٩ من هذا الكتاب.

(٢) أخرجه بنحو هذا اللفظ البخاري في التهجد، باب الدعاء والصلاة من آخر الليل، وفي كتاب الدعوات، باب الدعاء نصف الليل، وفي التوحيد، باب قول الله... ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾ [الفتح: ١٥] عن أبي هريرة. وأخرجه مسلم في صلاة المسافرين، باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل... حديث ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، بألفاظ مختلفة، وأخرجه أبو داود في السنة، باب في الرد علي الجهمية بهذا اللفظ. والترمذي بنحوه في الصلاة، باب ما جاء في نزول الرب...، وفي الدعوات، باب ٧٩، وابن ماجه في إقامة الصلاة...، باب مما جاء في أي ساعات الليل أفضل، والدرامي في الصلاة، باب ينزل الله إلى السماء الدنيا، وأحمد في المسند (٢/٢٦٤، ٢٦٧، ٢٨٢) وغيرها من المواضع. وكلهم أخرجه عن أبي هريرة.

«يضع الرب قدمه فيها فتقول: قط»^(١) وحديث: «يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة»^(٢) وحديث المعراج: «فدنا رب العزة حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى»^(٣) وحديث: «رأيت ربي في أحسن صورة، ووضع يده بين كتفي حتى وجدت برد أنامله بين ثديي»^(٤) وحديث أم الطفيل^(٥) امرأة أبي بن كعب

(١) جزء من الحديث الذي أخرجه البخاري في تفسير سورة (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه: "يقال لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد؟ فيضع الرب تبارك وتعالى قدمه عليها فتقول قط قط" وأخرجه في مواضع أخرى بالفاظ غير هذا اللفظ وهي بمعناه. وأخرجه مسلم في الجنة، باب النار يدخلها الجبارون، والجنة يدخلها الضعفاء، بالفاظ بمعناه متقاربة. وأخرجه الترمذي بنحو هذا في تفسير سورة (ق)، وأحمد في المسند (٢/٣٦٩، ٥٠٧، ١٣/٣).

(٢) طرف الحديث الذي أخرجه البخاري في تفسير سورة ن والقلم.

(٣) أخرجه الطبري في تفسير سورة النجم (٢٧/٤٥) بسنده موقوفا على أنس بن مالك.

(٤) كلمة: "ثديي" غير واضحة في النسخ الثلاث. وأثبتها من مراجع الحديث وفي بعض الألفاظ: "صدرى" وفي بعضها "نحرى" وقد أخرج الحديث الترمذي في تفسير سورة ص، من طرق بالفاظ متعددة منها عن معاذ رضي الله عنه وقال عن حديثه: "هذا حديث حسن صحيح، سألت محمد بن إسماعيل عن هذا الحديث فقال: هذا حديث حسن صحيح" اهـ. وأخرجه الدرامي في الرؤيا، باب في رؤية الرب تعالى في النوم، عن عبدالرحمن بن عائش، وأخرجه أحمد في المسند (٥/٢٤٣)، قال ابن الجوزي في العلل (١/٣٥) وقد رواه أحمد في مسنده، بإسناد حسن" اهـ. وقد ذكر بعض العلماء أن في بعض ألفاظه غير المذكورة هنا زيادات شاذة وأن له طرقا بعضها منكورة. [انظر العلل المتناهية ١/٣٠-٣٣، وكشف الخفاء ١/٥٢٦ - ٥٢٧]. واستدل بالحديث من يقول أن محمدا - ﷺ رأى ربه ليلة المعراج ولكن ذلك مناما كما يتضح من سياق الحديث عند من أخرجه.

(٥) أم الطفيل: إحدى الصحابيات الجليلات، كُتبت بابنها: الطفيل بن أبي بن كعب، وهي إحدى الراويات عن النبي ﷺ [انظر الإستيعاب ٤/١٩٤٤].

أنها سمعت النبي يذكر أنه رأى ربه في صورة شاب موقر في خَضِر^(١) على رأسه فراش من ذهب، وفي رجله نعلان من ذهب»^(٢).

قال: "فتقرر بهذا كله: أن الله جسم، وهذا مخالف للعقل ولمصاحف الأنبياء. ويمتنع أن يكون الله سبحانه جسما لوجهين:

أحدهما: لو كان جسما لكانت^(٣) جملته معلولا لأجزائه ومفتقرة إليها، وما علل بغيره جاز عدمه عند عدم علته، وواجب الوجود هو ما لا يعدم لعدم / غيره، بل لعدم ذاته.

الثانية: أن الجسم مركب من الصورة^(٤) والهيولى^(٥) فينعدم بانعدام كل

(١) هكذا في النسخ الثلاث، وفي بعض ألفاظ الحديث: "عليه حلة خضراء"، وفي بعضها: "في روضة خضراء" وفي بعضها: "عليه حلة حمراء".

(٢) هذا الحديث له طرق وألفاظ كلها غير صحيحة، ذكره ابن الجوزي في الأحاديث الواهية في كتابه العلل المنتاهية (٢٩/١) والهيثمي في الزوائد (١٧٩/٧) والسيوطي في اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة (٣٠-٢٨/١) وقال عنه: إنه منكر.

(٣) كلمتا: "جسما لكانت" سقطتا من: (١).

(٤) الصورة في اللغة: الشكل والهيئة والصفة. وفي اصطلاح المتكلمين: أحد جزئي الجسم، وهو حال في الجزء الآخر منه. وهي بمنزلة شكل السرير بالنسبة إلى السرير. [انظر المبين للآمدي ص ١٠٩، ١١٨، والمعجم الفلسفي ١/٧٤١-٧٤٥].

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: "لفظ الصورة مشترك: يراد بالصورة الشكل والهيئة كصورة الخاتم والشمعة، والمادة الحاملة لهذه الصورة هي الجسم بعينه. ويراد بالصورة نفس الجسم المتصور، وهذا الجسم المتصور ليس له مادة تحمله، فإن الجسم القائم بنفسه لا يكون شائعا في جسم قائم بنفسه، لكن خلق من مادة كما خلق الإنسان من المني... اهـ.

(٥) الهيولى لفظ يوناني بمعنى الأصل والمادة. وفي اصطلاح أهل الكلام: أحد جزئي الجسم، وهو محل الجزء الآخر منه. أو أجسام قائمة بنفسها أو جوهر في الجسم قابل لما يعرض لذلك الجسم من الاتصال والانفصال محل للصورتين الجسمية والنوعية" [انظر درء تعارض العقل والنقل ٨٤/٣، والمبين للآمدي ص: ١٠٩، والمعجم الفلسفي ٢/٥٣٦].

منهما . والواجب لا ينعدم لانعدام غيره . كما سبق .

وأما بيان ذلك في كتب الأنبياء فإن في الإنجيل : " الله روح " .

قلت : هذا حاصل ما ذكر في هذا السؤال ، وقرره به . ولعمري أن هذا
ما ^(١) لا / يقضي منه العجب من هذا الشخص . فإن التوراة والإنجيل مملوءان من
التجسيم .

فإن في أول التوراة : " وكانت روح الله ترف على الماء " ^(٢) والروح فيما
نشاهده جسم . والحجج على جسميتها كثيرة ^(٣) ، لكن نكتفي منها بحجة طبيعية /
ذكرها الأطباء ، وهو اضطراب الصدر وحركته لها عند النزع .

فإن قال : إن روح الله ليست جسما ، وإن كانت روح غيره جسما .

قلنا : فقد أجبت عنا . كذلك كل ما حكي في دين الإسلام من صفات الله
تعالى ليست على المتعارف من صفات الآدميين ، ويسقط هذا التشنيع خصوصا
وقد ذكرت أنت في بيان ضرورة النبوة عن " أرسطو " وغيره ما ذكرت من أن
الحقائق الإلهية لا بد فيها من التوقيف الشرعي .

وفي التوراة : " قال الله ^(٤) : نخلق بشرا على شبهنا قد رسمنا فضله ليكون

(٤) في (م) : مالا يقضى .

(٢) انظر سفر التكوين الأصحاح الأول .

(٣) ذكر ابن القيم رحمه الله شبه المنازعين في جسمية الروح والنفس ورد عليها في كتاب الروح ص

٢٦٧-٢٨٩ .

(٤) « قال الله » : ليست في (ش) .

كصورتنا ومثالنا وأسلطه على سمك البحار وطيير السماء" (١) إلى أن قال: "وخلق الله آدم بصورته، صورة الله خلقه ذكرا وأنثى، خلقهما الله ببارك عليهما" (٢).

وفيها إن آدم وامرأته: "سمعا صوت الرب يمشي في الفردوس فاستترا من بين يدي الرب بين شجر الفردوس، وقال الله لآدم: أين أنت؟ فقال: سمعت صوتك تمشي في الفردوس ورأيت أنني عريان فاستترت فقال الله الرب: ومن أدراك أنك عريان؟ لعلك أكلت من الشجرة التي نهيتك عنها" (٣).

وهذا فيه تشانيع. منها: وصفه بالمشي حتى يسمع صوت مشيه في الفردوس، وهو من خواص الأجسام، وأصعب من النزول المذكور في السنة الإسلامية. / ومنها قوله أين أنت؟ ومنها: قوله: "من أراك أنك عريان؟ لعلك أكلت من الشجرة" فإن ذلك ظاهر في أن الله سبحانه لم يعلم أين هو؟ ولا هل أكل من الشجرة أو لا حتى أعلمه آدم".

(١) لم يناقش الطوفي هذا القول في التوراة وبين إساءة الأدب من اليهود والنصارى مع الله وإشراكهم معه غيره فأقول: يتضح من هذا النص أنهم جعلوا آدم عليه السلام إلها فقولهم: "على شبهنا" أي على مثلنا، وهذا باطل شرعا وعقلا أن يكون أحد من المخلوقات شبيها بالله ومماثل له، وحاشا لله أن يكون له مثل أو شبه. ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ [سورة الشورى: ١١] وهذا من أكبر الأدلة على تحريفهم التوراة: ﴿فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون﴾ [سورة البقرة: ٧٩].

(٢) انظر سفر التكوين الأصحاح الأول.

(٣) انظر سفر التكوين الأصحاح الثالث.

وفيها: "وأكمل الله أعماله في اليوم السادس، واستراح في اليوم السابع" (١). والاستراحة من لواحق الأجسام (٢). وهذا في التوراة كثير (٣).

٢٦٦ م وأما في الإنجيل فقولكم: لما اعتمد / المسيح من يوحنا المعمدان ثم صعد من الماء جاءه روح القدس في جسد حمامة بين السماء والأرض وسمع قائلا يقول: هذا ابني الحبيب الذي به سررت" (٤).

ثم إنكم تقولون: "الآب والإبن وروح القدس: إله واحد" وهذا مستلزم للجسمية لوجهين:

أحدهما: أن الصوت لا يتصور عقلا وحسا إلا من جسم إذ هو عرض لا يقوم بنفسه (٥).

(١) انظر سفر التكوين الأصحاح الثاني.

(٢) الاستراحة إنما تطلق على من يناله التعب، وأما من يقول للشيء: كن فيكون فإن ذلك ممنوع في حقه سبحانه وتعالى. قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ [سورة ق: ٣٨] أي ما مسنا من تعب.

(٣) انظر كتاب على التوراة للباقي فقد ناقش أهل التوراة فيما فيها من الانحراف الذي وضعوه بأيديهم.

(٤) انظر آخر الأصحاح الثالث من إنجيل متى

(٥) هذا على مذهب الفلاسفة وغيرهم من الفرق التي ضلت في هذا، كالأشعرية الذين يرون أن الله لم يتكلم بصوت لأن الأصوات من خواص الأجسام والله ليس بجسم، ولكن الصوت إذا سمع وفهم فإنه يدل على أن قائله نطق به أما أنه لا يتصور إلا من جسم ففي المخلوقات من يتكلم وليس له جوارح فالجلود والأرجل وغيرهم من المخلوقات تتكلم وستكلم بغير جوارح جسمية تدل على قدرتها على الكلام. والله سبحانه وتعالى يتكلم بصوت مسموع دون أن يكون جسما مكونا من مادة وصورة كحال المخلوقات. والله أعلم.

الثاني: أن الآب والابن والروح في هذه الحال - أعني صعود المسيح من الماء - بعضهم منفصل عن بعض حسا وحقيقة وإنكاره مكابرة. فإن كان ذلك بعد اتحاد الروح والمسيح بالله فقد انفصل عنه جسمان، فيكون هو جسما لأن بعض الجسم جسم، وإن كان قبل الاتحاد، وأن إتحادهم حدث بعد ذلك فقد اتحد بذات الله جسمان: جسد الحمامة الذي هو الروح، وجسد الإبن الذي هو المسيح، ولا يتحد بالجسم إلا جسم هذا على قول من يقول منكم: إن المسيح ابن الله.

أما من ^(١) يقول: هو الله، فالأمر فيه واضح.

وقرر ذلك "ابن الأمثل" ^(٢) مطران "حمص" بأن قال: "إن الله لا يمكن

ظهوره إلى العالم حتى يتأنس ويتحد بهم، وله مظاهر يظهر فيها، كما ظهر في حقيقة [النار لموسى في العليقة ولإبراهيم في حقيقة] ^(٣) / كبش فدى به ولده، وليعقوب في حقيقة رجل فصارعه فكذا ظهر في حقيقة المسيح".

وفي الفصل الخامس من إنجيل متى: "لا ^(٤) تحلفوا بالسما فإنها كرسي الله ولا بالأرض فإنها موطئ قدميه".

وفي السادس والخمسين منه ^(٥): "من حلف بالسما فهو يحلف بكرسي الله والجالس عليه" فوصفه بالقدمين والوطء بهما، وبالجلوس على الكرسي، والجلوس ^(٦)

(١) من: سقطت من (م).

(٢) في النسخ الثلاث: ابن الأشل. وقد سبق أن ذكرت بأن ابن الأمثل أو ابن الأشل لم أجد له ترجمة.

(٣) ما بين المعكوفتين ساقط من (أ).

(٤) في (م): "وذلك لا تحلفوا...".

(٥) في التراجم الحديثة: الأصحاح الثالث والعشرين من إنجيل متى.

(٦) في (ش)، (أ): "على الكرسي وذلك من خواص الأجسام".

من خواص الأجسام، وإن لم يكن هذا تجسيميا، فما في الوجود تجسيم أصلا. فإذا كان هذا مضمون كتبكم المعتمدة، وتقرير أئمتكم وفضلائكم، فكيف تنكرون علينا ما هو دونه في ذلك بكثير. وعذرنا فيه أوسع من عذركم على ما سيأتي ولكن في المثل: "رمتني بدائها وانسلت" (١).

وفي الشعر:

لا تنه عن خلق وتأتي مثله ** عار عليك إذا فعلت عظيم
فابدأ بنفسك فانها عن غيرها ** فإذا انتهت عنه فأنت حكيم (٢)

وأما الأحاديث التي ذكرت فصحيحة ثابتة إلا حديث أم الطفيل فإنه حديث موضوع (٣) لا أصل له حكم بذلك أئمة الحديث. ثم لو صح لكان محمولا على رؤية المنام كحديث: «رأيت ربي في أحسن صورة» فإنه كان مناما باتفاق علماء المسلمين. صرح الترمذي وغيره بأنه كان مناما (٤).

وأما حديث النزول والقدم / والساق وغيرها من أحاديث الصفات فلطوائف المسلمين فيها ثلاثة أقوال:

(١) هذا المثل لإحدى ضرائر رهم بنت الخزرج امرأة سعد بن زيد مناة، رمتها رهم بعيب كان فيها، فقالت الضرة "رمتني بدائها وانسلت" فصار يضرب لمن يعير صاحبه بعيب هو فيه. [انظر مجمع الأمثال ٢٨٦/١].

(٢) نسب البيت الأول إلى أبي الأسود الدؤلي مع مجموعة من الأبيات، ونسب للأخطل ونسب لحسان ونسب إلى المتوكل الكنانى ونسب إلى سابق البربري، ونسب إلى الطرماح بن حكيم. [انظر شذور الذهب بتحقيق محمد محي الدين ص ٢٣٨، شرح التصريح على التوضيح ٢/٢٣٨، التبصرة والتذكرة للصيمري النحوي ١/٣٩٩] والبيتان فيهما مثل يضرب لمن ينهي غيره عن أمر سيء وهو يأتيه.

(٣) «موضوع» ليست في (ش).

(٤) انظر هامش ص: ٤٤٠ فقد نقلت أقوال العلماء فيه هناك.

أحدها: اعتقاد مفهومها المشاهد منها^(١). وهو قول المجسمة^(٢) وهم عندنا في ذلك كالنصارى واليهود في ذلك.

والثاني: تأويلها^(٣) على ما يصح في الشاهد، ولو كان بعيدا / كالنزول على نزول العلم أو الرحمة، أو نزول ملك ينادي، أو فعل من أفعال الله. والقدم على قوم يقدمهم إلى النار، والساق على شدة الأمر وكرب المحشر ودنو الله سبحانه على تعطفه، ورفقه^(٤) بعبده ونحو ذلك وهو مذهب الأشعرية والمعتزلة ونحوهم.

(١) أي أن الله - على مذهبهم - له يد كيد المخلوق، ورجل كرجل المخلوق، وساق كساق المخلوق... الخ.

(٢) افي (ش): القسمة. والمجسمة: هم الذين يقولون إن الله جسم. واختلفوا في قدر الجسم وهل له لون أو طعم أو رائحة، إلى أقوال كثيرة ويسمون المثلة أيضا لأنهم يقولون إن أسماء الله وصفاته كأسماء وصفات المخلوقين لا فرق في ذلك. وظنوا ألا حقيقة لها إلا ما فهموا من ظاهر النصوص. ومن أول من أفرط في ذلك السبائية - أتباع عبدالله بن سبأ من الشيعة.

[انظر لوامع الأنوار ٩١/١، ومقالات الإسلاميين ص ٢٠٧ وما بعدها، والملل والنحل للشهرستاني ١٠٣/١ وما بعدها، والفرق بين الفرق ص ٢٢٥].

(٣) التأويل لغة: ما يؤل إليه الشيء. وفي الاصطلاح له ثلاثة معاني:

الأول: الحقيقة التي يؤول إليها الكلام، وهو ما وافق القرآن والسنة وهذا هو قول السلف.

الثاني: تفسير الكلام وبيان معناه سواء وافق ظاهره أو لم يوافقه. وهو اصطلاح المفسرين فهذا يؤخذ حقه ويرد باطله.

الثالث: صرف اللفظ عن الاحتمال الراجح إلى الاحتمال المرجوح، لدلالة توجب ذلك. وهذا في اصطلاح المتأخرين. فالواجب فيه قبول ما هو الحق منه ورد الباطل. وتأويل هؤلاء هو من باطل هذا النوع وهو صرف اللفظ من معناه الظاهر إلى معناه المرجوح من غير قرينة توجب ذلك.

[انظر مختصر الصواعق المرسلة ١٠/١، وما بعدها، شرح الطحاوية لابن أبي العز ص ٢٣٢ وما بعدها].

(٤) في (أ): وروية بعبده، وفي (ش): رفته.

والثالث: اعتقاد ما يليق بجلال الله - سبحانه - منها ^(١)، مع القطع بتنزيه الله - سبحانه - عن مشابهة مخلوقاته أو بعضها، بوجه من الوجوه اعتمادا على قوله تعالى: ﴿... لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝﴾ ^(٢) فأول الآية تنزيه، والثاني إثبات فهو أولى من الإثبات المفضي إلى التمثيل، والتنزيه المفضي إلى التعطيل وهذا هو الذي أقول به ^(٣)، ولي أن التزم القول قبله في هذا المقام، لأنني وهذا الخصم، نبحت في دينين متقابلين، لا في مذهبي دين واحد، على أنني أي القولين التزمت لا يلزمني من قبح التجسيم ما لزمك ^(٤).

وأما ما ذكرت من الحجتين على نفي الجسمية فقد سبقك إليه الفلاسفة والمتكلمون.

وقد قرر المسلمون في ذلك براهين كثيرة، فلم تأت أنت بغريبة ولا بشيء نازعناك فيه، بل نحن أحق به منك، فإننا نحن يمكننا الجمع بينه وبين ما عندنا من آيات الصفات وأخبارها بما قدمناه من القولين المختارين. وأنت لا يمكنك الجمع بينه وبين أن المسيح هو الله، أو القول بالثالوث إن كنت نصرانيا حقا. وإن كنت فيلسوفا فمالك والمذهب النصارى. تكلم في رأي أرسطو ونحوه:

(١) اعتقاد أهل السنة والجماعة في نصوص الصفات: اعتقاد معانيها الصحيحة المعروفة في اللغة دون تحريف لها أو تأويلها بمعنى مرجوح.

(٢) سورة الشورى، آية: ١١.

(٣) هذا هو المذهب الحق الذي ذهب إليه أهل السنة والجماعة.

(٤) لعل المؤلف قال هذا على وجه التنزل بأنه ولو كان يقول بما قاله أصحاب القول الثاني المتقدم على هذا فلا يلزم منه التجسيم والله أعلم.

ودع عنك الشرائع لست منها ** ولو غبرت وجهك بالتراب / (١)

فإنك رجل مذبذب بين الرأيين كالشاة العائرة (٢) بين / الغنمين .

وأما قوله: "إن هذا مخالف للعقل، ولمصاحف الأنبياء": فإن أراد أن المخالف لذلك كون الله جسما فهو صحيح ونحن نقول به، وإن أراد وصف الله سبحانه بنحو النزول والقدم والساق فباطل عن (٣) الأنبياء، فإن في أول الأصحاح الخامس عشر (٤) من كتاب أشعياء:

"هذا اسم الرب جائي من بعيد، / يشتعل غضبه، ووجنه ماجد (٥)، شفتاه (٦) ممتلئتان غضبا، ولسانه كالنار المتقدة، وروحه كالوادي الذي يجر كلما تمر به تقطع بغضبه إلى العنق ليزجر الشعوب" (٧).

(١) لم أجد هذا البيت فيما اطلعت عليه من المراجع ولعل الطوفي نظمه على منوال قول أحد الشعراء:

حمار في الكتابة يدعيها ** كدعوى آل حرب في زياد

فدع عنك الكتابة لست منها ** ولو غرقت ثوبك بالمداد

[انظر العقد الفريد ٥٣/٤].

(٢) العائرة: السائرة الساقطة التي لا يعرف لها مالك. [انظر لسان العرب ٦٢٢/٤] ومنه ما أخرجه مسلم في كتاب صفات المنافقين حديث ١٧: «مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين. تعير إلى هذه مرة، وإلى هذه مرة» اهـ.

(٣) في (أ): من. (٤) في التراجم الحديثة: في الأصحاح الثلاثين.

(٥) في (ش): وجيه ماجد، (م): "ووجيهه ماخذ" وغير معجمة في (أ). وفي التراجم الحديثة "والحريق عظيم" ولعل ما أثبتته موافق لنص المؤلف. والوجن: ما ارتفع من الخدين للشدق والماجد: الواسع. [انظر لسان العرب ٤٤٣/١٣، ٣/٣٩٥].

(٦) في (ش): شفتا.

(٧) النص في التراجم الحديثة هكذا: "هو ذا اسم الرب يأتي من بعيد غضبه مشتعل والحريق عظيم. شفتاه ممتلئتان سخطا ولسانه كنار آكلة، ونفخته كنهر غامر يبلغ الرقبة لغريلة الأمم بغربال السوء... " اهـ.

فإن قلت: هذه صفات اسم الرب، لا صفات الرب.

قلت: الاسم إن كان هو المسمى فهذه صفات الرب بلا شك، وإن كان غيره فالاسم معلوم الحقيقة^(١)، وهو لا يتصف بهذه الصفات ويجب رجوعها إلى الرب^(٢). ويكون ذكر الاسم صلة كقول القائل:
إلى الحول ثم اسم السلام عليكما^(٣) **
وقول الآخر:

... .. ** تناديه باسم الماء وهو كثير^(٤)

(١) في (م): للحقيقة.

(٢) هل الاسم عين المسمى أو غيره؟ هذه المسألة من الألفاظ المجملة التي يجب التفصيل فيها، وغلط فيها كثير من الناس، وجهلوا الصواب في ذلك: فالاسم يراد به المسمى تارة ويراد به اللفظ تارة أخرى. فإذا قلت: قال الله كذا، أو سمع الله لمن حمده، أو قال الرحمن كذا ونحو ذلك. فهذا المراد به المسمى نفسه. وإذا قلت: الله اسم عربي والرحمن اسم عربي، والرحيم من أسماء الله ونحو ذلك، فالاسم ههنا هو المراد لا المسمى ولا يقال: غيره لما في لفظ الغير من الاجمال، فإن أريد بالمغايرة أن اللفظ غير المعنى فحق، وإن أريد أن الله سبحانه كان ولا اسم له، حتى خلق لنفسه أسماء، أو حتى سماه خلقه بأسماء من صنعهم، فهذا أعظم الضلال والإلحاد في أسمائه سبحانه". [شرح العقيدة الطحاوية ص ١٣١ بتصرف بسيط].

(٣) هذا البيت من قصيدة للبيد بن ربيعة العامري أوصى بها ابنتيه ومنها:

تمنى ابنتاي أن يعيش أبوهما ** وهل أنا إلا من ربيعة أو مضر
فقوما فنوحا بالذي تعلمانه ** ولا تخمشا وجها ولا تحلقا شعر
وقولا: هو المرء الذي لا صديقه ** أضاع ولا خان العهود ولا غدر
إلى الحول ثم اسم السلام عليكما ** ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر

[انظر ديوان لبيد ص ٢١٣ ط الكويت ١٩٦٢م، ووفيات الأعيان ٤٨/٦].

(٤) لم أعرف قائله فيما رجعت إليه من مراجع.

وفي الأصحاح الثالث والعشرين منه ^(١) : " اسمع قلوبي يا يعقوب وإسرائيل الذي دعوت. أنا الأول وأنا الآخر، ويدي أصلحت أساس الأرض، ويميني بسطت السماء " .

وفي الأصحاح التاسع عشر منه ^(٢) : " هذا الله الرب، يأتي بعزه وذراعه بقوة، ثوابه ^(٣) معه، وعمله بين يديه " إلى أن قال : " وشبر ^(٤) السماء بشبره، وكال تراب الأرض بكفه، ووزن الجبال بالمثلقال والآكام بالميزان " .

وهذا كثير في كتب الأنبياء لو تتبعته لطلال . وهذه صفات ظاهرها المتعارف التجسيم، فجوابك عنها هو جوابنا ^(٥) عما ذكرت من الأحاديث . /

١١٠٠

قال : " ومن هذه الأوصاف الواردة في حق الله تعالى عنها ما جاء في سورة [القضاء البقرة : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٦) خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ... ﴾ (٧) الآية .

والقدر،
وأفعال

[العباد

وفي سورة النساء ^(٧) : ﴿ ... أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ... ﴾ (٨٨) الآية .

(١) في التراجم الحديثة: في الأصحاح الرابع والأربعين.

(٢) في التراجم الحديثة: في الأصحاح الأربعين.

(٣) في (ش): وابه.

(٤) في (أ): وسير.

(٥) في (أ): جوابها.

(٦) سورة البقرة، آية: ٦، ٧.

(٧) الآية: ٨٨.

وفي الاسراء ^(١): ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾.

وقال: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ ^(٢) وقال: ﴿كُلُّ مَن عِنْدَ اللَّهِ..﴾ ^(٣) (٧٨)،

والقرآن مصرح في مواضع كثيرة غير هذه بأن أفعال الخلق خيرها وشرها هي بإرادة الله وخلقها، لا بإرادة الخلق وفعلهم.

ثم ذكر أحاديث القدر من الصحيحين وهي مشهورة. ثم قال: "فثبت بهذه الأحاديث ما ثبت بالآيات المذكورة آنفا: من أن الله سبحانه خالق جميع أفعال العباد من الخير والشر، كالقتل والكذب والزنا وغير ذلك، وهو الذي يعاقب ويثيب. وهذا مذهب أهل سنة الإسلام.

وحجتهم عليه: ما أوردناه من الآيات والأحاديث. وإذا تبين لهم فساد هذا المذهب وشناعته، وأن هذا الذي يصفون به الله لا يوصف به إلا الشيطان، لجأوا إلى التمسك بهذه الآية: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ ^(٤) (٢٣).

قال: "والدليل على فساد هذا المذهب: الحجة والتنزيل.

أما ^(٥) الحجة فمن وجهين:

(١) الآية: ٦٠.

(٢) سورة الصافات، آية: ٩٦.

(٣) سورة النساء، آية: ٧٨.

(٤) سورة الأنبياء، آية: ٢٣.

(٥) عبارة: "الحجة والتنزيل. أما " سقطت من: (١).

أحدهما: ما تقرر في المعقول / من أن مرید الخير خيرٌ ومرید الشر شرير، / ٦٩م،
ومريد العدل عادل، ومريد الظلم ظالم، فلو كان الله سبحانه مریدا للشر والظلم لكان ٥٦ش
موصوفاً بالخيرية والشرية، والعدل والظلم وذلك محال. وشنع في حق الله تعالى.

الوجه الثاني: أن كل أمر بشيء فهو مرید له، فيستحيل من الله تعالى / أن ١٠١أ
يأمر عبده بالطاعة ثم لا يريد لها. والجمع بين اقتضاء الطاعة وطلبها بالأمر بها،
وبين كراهة وقوعها جمع بين نقيضين. وذلك بمثابة الأمر بالشيء والنهي عنه في
حالة واحدة.

هذا تلخيص حجته. ثم ذكر كلاماً بعده يرجع إليه.

وأما التنزيل: فقول الله في التوراة لقابيل ^(١): "إن أحسنت جوزيت، وإن
أسأت سيطلع على إساءتك لأنك مالك إرادتك، وأنت مسلط عليها بالاختيار" ^(٢).
وقول داود النبي في الزبور ^(٣): "روحي في يدي أبداً" يعني: تحت قدرتي.
وقول سليمان: "إن الله صنع الإنسان مستقيماً وهو أدخل نفسه في مسائل
غير متناهية" ^(٤) يعني بإرادته المخصوصة.

ثم شنع بأن ضرب مثلاً، وهو "من أوثق إنساناً شداً وكتافاً، ثم ألقاه من

(١) انظر سفر التكوين الأصحاح الرابع.

(٢) قلت: دليل هذا النصراني من التوراة فيه تناقض يدل على فساد ما ادعاه ففي النص ما يدل على
أن قابيل يملك إرادته فلا إرادة لأحد عليه "لأنك مالك إرادتك" ثم آخر النص يدل على أن له
اختياراً وأنه مسلط على إرادته "وأنت مسلط عليها بالاختيار" فإرادته تحت إرادة غيره.

(٣) لم أهتد إلى موضع هذا في التراجم الحديثة "مزامير داود".

(٤) لم أهتد إلى موضع هذا في التراجم الحديثة من الأمثال.

جبل. وقال له في حال هويته: إن لم تقف أو ترجع إليّ، وإلا فعلت بك وفعلت" فهذا سفه وحمق، وتكليف ما لا يطاق.

وحكى قول الزمخشري ^(١) في الكشف: "إن كان الله ينهى عن الذنب ثم يلجئ إليه، ويعاقب عليه، فأنا أول من يقول: إنه شيطان وليس بآله" ^(٢).
هذا ملخص ^(٣) ما ذكره في هذا السؤال من غير إخلال بهمهم.
والجواب من وجوه:

أحدها: أن هذا الخصم بصدد القدح في النبوة. وإيرادك هذا السؤال لا يحصل لك المقصود، لأنه ليس كل طوائف المسلمين يقولون بهذه المقالة. فلو ناظرت في هذا معتزليا لخالفك في الإسلام ووافقك في القول بالقدر فانقطعت في هذا المقام. وأنا الذي قد تصدّيت لمناقضتك لو التزمت مذهب القدريّة في هذا،
لساغ لي في حكم النظر، لأن البحث بين / مسلم ونصراني، لا بين قدري وسني. ١١.٢

(١) تقدمت ترجمته ص ١٧٤ من قسم الدراسة وهو من نفاة القدر. زعم أن العبد يخلق فعله بنفسه... ويقولون: كيف يخلق الله أفعال العباد ثم يعاقبهم عليها؟ وهذا مردود بأن الله خالق العباد وأفعالهم ولا يخرجون عن ملكه وسلطانه. لكنه جعل لهم اختيارا وقدرة لا تخرج عن قدرة الله وإرادته. يعاقبهم عليها. وله حكمة هو يعلمها فيما قدره على العبد. من خير أو شر.

(٢) النص ليس بهذا اللفظ عند الزمخشري وقد بالغ النصراني في تغليط العبارة كما سيأتي في كلام الطوفي، ولكن له كلام قريب من هذا عند تفسيره لآية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْتَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ [سورة البقرة، آية: ٦، ٧].

(٣) في (أ): تلخيص.

الوجه الثاني: أن هذه مسألة من فروع الشريعة^(١) تثبت بشبوت أصلها وتنتفي بانتفائه^(٢)، فهي تابع لا مقصود، فيغنيك عنها القدح في أصل الدين^(٣) / إن يثبت^(٤) لك. وإنما ذكرنا مسألة القدر في هذا المقام كمن يقدح

م٧٠

(١) مسألة القدر هي من أصول الدين التي يجب على المسلم الإيمان بها، والقدر أحد أركان الإيمان فلا يصح الإيمان إلا به، كما قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: 'من وحد الله وكذب بالقدر فقد نقض تكذيبه توحيد' لكن المؤلف - رحمه الله - يقصد بأن مسألة القدر فرع بالنسبة للأصل وهو شهادة ألا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله والتي هي أول واجب، كما هو مقرر في علم أصول الدين فلا يصح أن يتكلم الإنسان في القدر أو اعتقاد القدر قبل أن يشهد ألا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، فإذا أتى بالأصل وهو الإسلام فإنه يلزمه المرتبة الثانية من مراتب الدين وهو الإيمان الذي منه الإيمان بالقدر خيره وشره. يقول ابن تيمية - رحمه الله - في التدمرية ص ١٩٣: "والاقرار بالأمر والنهي والوعد والوعيد مع انكار القدر خير من الاقرار بالقدر مع انكار الأمر والنهي والوعد والوعد" ثم يقول - رحمه الله - في الرد على من أخل بالنبوة وما جاء فيها من الأمر والنهي ص ١٩٩: "فهؤلاء المتصوفون الذين يشهدون الحقيقة الكونية مع إعراضهم عن الأمر والنهي شر من القدرية المعتزلة ونحوهم، أولئك يشبهون بالمجوس، وهؤلاء يشبهون بالمشركين الذين قالوا: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمًا مِنْ شَيْءٍ﴾ [الانعام ١٤٨] والمشركون شر من المجوس، فهذا أصل عظيم على المسلم أن يعرفه، فإنه أصل الإسلام الذي يتميز به أهل الإيمان من أهل الكفر، وهو الإيمان بالوحدانية والرسالة: شهادة ألا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله" اهـ.

(٢) في (أ): بانتفائها.

(٣) أي: القدح في النبوة التي لا يتحقق الإيمان بالقدر إلا بها ولا يعرف الإنسان الحق إلا بها.

(٤) في (م): "إن ثبت".

في دين النصرانية بقبح التعميد ^(١)، وبناء المذبح ^(٢)، وتقريب القربان، فإنك أنت كنت تقول له: تكلم فيما هو فوق هذا. ثم انزل إليه.

الوجه الثالث: أما الآيات والأحاديث فصحيحه. ونحن نقول بها على وجه نقرره، وهو أن المسلمين أجمعوا على أن القرآن حق وصدق، وأن بعضه يوافق بعضا، فما أوهم منه التعارض تطفوا للجمع بينه بما أمكن من الأسباب الجائزة. ثم إنهم رأوا الآيات المتضمنة لأفعال العباد موهمة للتعارض. تارة تضاف الأفعال فيها إلى الله، نحو ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٩٦) ^(٣) وقوله: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ...﴾ (٦٢) ^(٤)، ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ (٣٣) ^(٥)، ﴿وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى

(١) التعميد عند النصارى تغطيس المرء في الماء مرة أو مرتين أو ثلاثا على اختلاف بين طوائفهم، فهم يفعلونه للذي يريد الدخول في دينهم، أو يتوب من المعاصي ويتقدم إلى القسيسين فيمنعونه من اللحم والخمر أياما ثم يعلمونه اعتقادهم وإيمانهم فلإذا تعلم ذلك اجتمع له القسيسون فتكلم بعقيدة إيمانهم أمامهم ثم يغطسونه في ماء يغمره.

[انظر الإعلام بما في دين النصارى من الفساد والأوهام ص ٤٠٣].

(٢) ما يذبحون فيه قرابينهم من العجول، والجزور، والخرفان، وهذا في شريعة التوراة على ما يقال، غير أن النصارى استقلوا هذه الحيوانات لارتفاع ثمنها وبخلهم ولأنه لا يوجد فيها ما يوجد في الخمر من اللذة والطرب، فاستبدلوا الحيوانات المذكورة بالخمر زاعمين أن المسيح قال لهم: "من أكل لحمي وشرب دمي كان فيّ وأنا فيه" ولأن القسيس المنصوب من الله على زعمهم "ملكي صادق" أول من قرب الخمر والخبز.

(انظر الإعلام ص ٤٢٧-٤٢٩).

(٣) سورة الصافات، آية: ٩٦.

(٤) سورة الزمر، آية: ٦٢.

(٥) سورة الرعد، آية: ٣٣.

عِلْم (٢٣) ﴿١﴾ ونحوها.

وتارة تضاف إلى العباد نحو ﴿فَاقْطِعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءَ بِمَا كَسَبَا...﴾ (٣٨) ﴿٢﴾
﴿جِزَاءَ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٢٤) ﴿٣﴾ - ﴿هَلْ تُؤْتِي الْكُفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (٣٦) ﴿٤﴾؟

٥٧ش ونحوها. وهي من الطرفين كثيرة. / ففي هذا المقام انقسم المسلمون إلى ثلاث فرق، فرقة قالت بمقتضى القسم الأول، وألغت الثاني وهم الجبرية (٥): زعموا أن الله موجد أفعال خلقه استقلالاً والعباد في وقوعها على جوارحهم مضطرون إليها كاضطرار السعفة إلى الحركة في الريح العاصف وسلبوهم الاختيار.

وفرقه قالت: بمقتضى القسم الثاني وهم القدريّة (٦) / زعموا أن العباد ١١٠٣

(١) سورة الجاثية، آية: ٢٣.

(٢) سورة المائدة، آية: ٣٨.

(٣) سورة الواقعة، آية: ٢٤.

(٤) سورة المطففين، آية: ٣٦.

(٥) الجبرية: هم الذين يستندون فعل العبد إلى الله ويقولون إن العبد مجبور على فعله وهم صنفان: الجبرية الخالصة: وهي التي لا تثبت للعبد فعلاً ولا قدرة على الفعل أصلاً. كجهنم بن صفوان وأصحابه. والجبرية المتوسطة: وهم الذين يثبتون للعبد قدرة ولكنها غير مؤثرة وتنسب الفعل إليه على جهة الكسب والمباشرة كالأشعرية.

[انظر اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ٦٨، مجموعة فتاوى ابن تيمية ١١٨/٨، ٣٧/١٣.]

(٦) هم الذين قالوا بأن لا قدر وأول من قال ذلك: معبد الجهني المتوفى سنة ٨٠هـ: فهو الذي قال: 'لا قدر والأمر أنف' أي مستأنف لم يسبقه قدر. ثم تبعهم في ذلك المعتزلة أتباع وأصل بن عطاء وغيرهم من الجهمية.

[انظر منهاج السنة ١/٣٦٢، ومجموع فتاوى ابن تيمية ٣٦/١٣ - ٣٧.]

موجدون لأفعالهم استقلالاً وأن الله - تعالى - ^(١) لا تعلق له بها بخلق ولا إرادة.

وفرقة توسطت الطرفين المنحرفين، وقالت ^(٢) بمقتضى القسمين. فنسبوا الأفعال إلى الله إرادة وخلقاً، وإلى العباد اجتراحاً وكسباً، وفسروا الكسب بأنه أثر القدرة القديمة في محل القدرة الحادثة، وساعدهم على ذلك ظواهر نصوص الكتاب والسنة من الطرفين ^(٣). وورد على كل واحدة من الفرقتين الأوليين ما قالت به الأخرى، فاحتاجت إلى تأويله، والتعسف في تبطيله، فلزم الجبرية

(١) - تعالى - : زيادة من (ش).

(٢) في (أ): أو قالت.

(٣) هذا قول الأشعرية. ومن وافقهم من الفقهاء من أصحاب مالك والشافعي وأحمد الذين يقولون: إن قدرة العبد لا تأثير لها في الفعل. لكن الأشعرية يقولون: إن الله فاعل فعل العبد وإن عمل العبد ليس فعلاً للعبد بل كسب له وإنما هو فعل الله فقط. وأما قول جمهور أهل السنة فغير هذا فهم يقولون: إن العبد فاعل حقيقة وإن له قدرة حقيقية واستطاعة حقيقية، لها تأثير لفظاً ومعنى كما قال تعالى: ﴿وَنَكُتِبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ﴾، [يس: ١٢] وهذا التأثير هو تأثير الأسباب في مسبباتها فالله تعالى خالق الأسباب، والمسببات. يقول الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصفافات: ٩٦]. وخلق له فعل العبد لا يدل على أن العبد لا يفعل باختياره، وأنه لا قدرة له، وإلا فما الحكمة من خلقه؟ إنه خلقه ليعمل ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [سورة الذاريات ٥٦] "اعملوا فكل ميسر لما خلق له" [صحيح البخاري تفسير سورة الليل إذا يغشى]. ولكن عمل العبد وقدرته تحت مشيئة الله وقدرته: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: ٣٠]. [من مراجع هذه الفقرة: منهاج السنة ٣٥٨/١ وما بعدها، شفاء العليل ص ٢٤ وما بعدها، خلق أفعال العباد للبخاري ص ٣٩ وما بعدها].

التجويز^(١) ، والقدرية تعجيز القدير ، والإشراك معه في آثار المقادير . ولهذا سموا مجوس الأمة ، تشبيها بالمجوس القائلين بخالقين .

إذا عرفت هذا فنقول : إنا إذا اشتققنا اسم فاعل من فعل أو صفة نحو شرير وظالم وضارب وقاتل ، فتارة يراد به موجد ذلك الفعل وخالقه وعلة وجوده / م٧١ وتارة يراد به كاسبه وسببه . فقولك : لو كان الله مريدا للشر ، والظلم لكان شريرا ظلما ، إن عنيت بالشرير والظالم كاسب الشر ، وسببه . فلا نسلم ، إنما ذاك الآدمي^(٢) .

وإن عنيت خالقه وعلته فهو صحيح ، لكن يكون في اطلاق لفظ^(٣) الشرير عليه إساءة أدب . إذ لم ترد الشرائع بإطلاق مثل هذا عليه^(٤) .

(١) من الجور : وهو نقيض العدل . والميل عن القصد . ومنه قوله تعالى في سورة النحل ٩ : ﴿ وَمِنْهَا جَائِرٌ ﴾ أي عادل عن الحق فلا يهتدي به .

وقيل : عادل عنه فلا يهتدي إليه . والمقصود أهل الأهواء المختلفة ومنهم اليهود والنصارى (انظر لسان العرب ٤/١٥٣ ، تفسير القرطبي ١٠/٨١) والجبرية ينسبون الله بهذا إلى الجور ضد العدل ، وسلكوا فيه غير القصد .

(٢) الله سبحانه خالق الإنسان وعمله كما تقدم والآدمي فاعل حقيقة فيضاف الفعل لله من حيث الخلق وللعبد من حيث أنه فاعل له حقيقة . وإضافته إلى الله إضافة خلق لا مباشرة وإضافته إلى العبد إضافة مباشرة وتحصيل .

(٣) لفظ : ليست في (١) .

(٤) قال الله تعالى : ﴿ وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَن فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴾ (الجن ١٠) فقد أضيف الخير إلى الله صراحة ، وحذف فاعل الشر وبني الفعل للمجهول تأدبا مع الله تعالى . وإضافة مثل : الشر إلى الله تعالى ووصفه بذلك فهذا فيه نقص من وجه ، ولا يليق ذلك بجلاله إلا في مقابلة مثلها ، لأنها تدل على أن فاعلها ليس بعاجز عن =

والأشهر عندنا: أن أسماء الله توقيفية ^(١) لا قياسية وبهذا التفصيل يندفع ما ذكرته من المحال والتشنيع.

وأما قولك: "كل أمر بشيء فهو مريد له، فممنوع. فإن هذا محل وهم، ومزلة قدم. وذلك لأن الإرادة تستعمل تارة بمعنى الطلب وتارة بمعنى رجحان ^(٢) / وجود الممكن في نفس المرجح ^(٣). فالأول ترجيح طلبى بمعنى ١٠.٤ الأمر، والثاني: ترجيح وجودي، وهو: موضوع الإرادة في الأصل. وأحد الأمرين يشتبه بالآخر، لأن الأول أثر الثاني، فإنه إنما يصدر الطلب غالباً بعد

= مقابلة عدوه بمثل فعله، كما قال تعالى: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ [الأنفال ٣٠] وقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۖ وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ [الطارق ١٥-١٦]. وقال سبحانه: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ [النساء ١٤٢] إلى غير ذلك (انظر تفسير الكريم المنان للسعدي ٤٩١/٧، وشرح لمعة الاعتقاد للعثيمين ص ١٠).

(١) أي أن الله يسمى بما سمي به نفسه في كتبه المنزل وبما سماه به أعلم الناس به وهم الأنبياء عليهم السلام.

(٢) في (أ): رجوح.

(٣) الإرادة في نصوص الشرع نوعان: قدرية كونية خلقية: أي شاملة لجميع المخلوقات قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [سورة يس، آية: ٨٢]، وقال سبحانه: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾ [سورة الأنعام، آية: ١٢٥].

والثانية: إرادة أمرية طلبية شرعية. قال الله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [سورة البقرة، آية: ١٨٥] وقال سبحانه: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [سورة النساء، آية: ٢٦].

رجحان الوجود في النفس ^(١). وحينئذ نقول: ما تعني بقولك: "كل أمر بشيء فهو مريد له؟" الارادة الطلبية أو الوجودية؟ الأول: مسلم. لكن هذا يصير كقولك كل أمر بشيء فهو أمر به، لأن الإنسان قد يقول لصاحبه أو لعبده: أطلب منك، أو آمرك أن تفعل كذا. وأريد منك أن تفعل كذا بمعنى. والثاني: ممنوع، فلا يصح قولك: كل أمر بشيء فهو مريد له، أي: مرجح لوجوده.

وقد ضرب الأصوليون لهذا مثلاً، وهو: من أمر عبده بما لا يريده منه تمهيداً لعذره عند من لأمه ^(٢) على ضربه. فإن هذا جائز عقلاً. وفيه حكمة مقصودة ^(٣)، فجاز أن يكون / لله سبحانه في الأمر بالشيء، وعدم إرادته ^(٤) حكمة، وإن لم

ش ٥٨

(١) الفرق بين الارادة الكونية القدرية الخلقية والامرية الشرعية: أن الاولى متعلقة بخلق فعل العبد إن شاء الله خلقه وإن لم يشأ لم يخلقه وإذا أراد الله خلق فعل العبد فلا بد من وجود المراد ووقوعه. ولا يستلزم أن تتضمن المحبة والرضا فالله يريد الكفر والمعاصي كونا وقدرًا ولا يرضاهما. أما الامرية الشرعية فهي متعلقة بأمره سبحانه فهو يريد من العبد الفعل ولا يلزم إعانته عليه. ولا يستلزم وقوع مرادها إلا إذا تعلق بالكونية، وهذه الامرية متضمنة للمحبة والرضا والكونية والامرية تجتمعان في حق المطيع المؤمن البر، وتنفرد الكونية في حق العاصي والكافر، فالامرية خاصة بحزب الله وعباده الصالحين.

[انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١١٧، ١٣٧، ١٣٨].

(٢) في (ش): لانه.

(٣) قال الله تعالى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [سورة النساء: ١٦٥] وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ...﴾ [سورة النساء: ٦٤].

(٤) أي عدم محبة وقوعه، وتقدير ضده.

ندرکھا (۱)۔

وقد ذكر "بقطينوس الحكيم" (۲) - وهو من فضلاء النصارى وعلمائهم - من شأن الله - سبحانه - مع ملائكته ما إن صح، صلح أن يكون حكمة لهذا. وقد أشرت إليه في التعليق على الإنجيل. ولا يسهل عليّ الآن ذكره (۳).

(۱) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : "فالذي يفعله - أي الله - لحكمة اقتضت ذلك، كما أن الذي يمتنع من فعله لحكمة تقتضي تنزيهه عنه، وعلى هذا فكل ما فعله علمنا أن له فيه حكمة، وهذا يكفينا من حيث الجملة، وإن لم نعرف التفاصيل، وعدم علمنا بتفصيل حكمته بمنزلة علمنا بكيفية ذاته، وكما أن ثبوت صفات الكمال له معلوم لنا، وأما كُنه ذاته فغير معلوم لنا فلا نكذب بما علمناه وما لم نعلمه. وكذلك نحن نعلم أنه حكيم فيما يفعله ويأمر به، وعدم علمنا بالحكمة في بعض الجزئيات لا يقدح فيما علمناه من أصل حكمته، فلا نكذب بما علمناه من حكمته ما لم نعلمه من تفصيلها... اهـ".

[مجموع الفتاوى ۱۲۸/۶].

(۲) لم أجد له ترجمة.

(۳) سئل بقطينوس الحكيم عن فائدة ظهور المسيح إلى البشر، فقال كلاماً معناه: "إن الله لما خلق الملائكة جعلوا يتقربون إليه بالعبادة، ويزيد هو في إكرامهم، وكان فيهم مقدم جاهل، قال لهم: إني أرى أن الله إنما يزيد في إكرامنا خشية أن نقهره على ملكه، فهو يصانعنا، فهلّموا نغلبه على ملكه ونكون مكانه، فوافقته فرقة وخالفته فرقة، فالذين خالفوا بقوا على ملكيتهم، والذين وافقوه ركب الله سبحانه أرواحهم اللطيفة النيرة في هذه الأجسام الكثيفة المظلمة، ثم كلفهم أنواع التكاليف، فمن أطاع ههنا رفع بعد الموت إلى حيث كان من الملائكة، ومن عصى أهبط إلى أسفل، وجعل الله سبحانه مقدم الملائكة الذين أشار عليهم بذلك الرأي إبليس في دار التكليف، ومغويهم كما كان مغويهم في عالم السماء، ثم إن الله أدركته الرحمة لملائكته فظهر للبشر ليستنقذهم من حبانك شيطانهم ومغويهم" هذا كلام بقطينوس الذي ذكر الطوفي في التعليق على الأناجيل. وفيه ما ترى من التخييل. [انظر تعليقاتي على الأناجيل للمؤلف ص ۳۰-۳۱ مخطوط].

وحينئذ لا يلزم التناقض بين اقتضاء الطاعة وطلبها وبين كراهة فعلها^(١)، لأن اقتضاءها خطابي وكراهتها نفسية. وقد يوجد هذا من البخلاء كثيرا، حيث يقول أحدهم لصاحبه: إذن فكل معي، تجملا^(٢) وهو يكره ذلك منه لآمة وبخلا، وبهذا يظهر الفرق بين هذا وبين / الأمر بالشيء والنهي عنه. لأن الأمر والنهي م٧٢ خطابان محلهما اللسان، نحو افعل. / لا تفعل. بخلاف الكراهة فان محلها ١١٠٥ النفس، فلا تناقض الأمر.

وأما ما ذكر من نصوص كتب الأنبياء فحق نقول به. وقد ورد به شرعا. فإن الإنسان له قدرة واختيار يكتسب بهما، لكنهما تابعان لقدرة الله واختياره، فهما ناقصان نقص التبعية، وكون الشيء ناقصا لا يقدر في وجود مسماه، إنما يقدر في تمامه وكماله^(٣).

(١) الله سبحانه لا يكره فعل الطاعة. بل يحب من العبد أن يفعلها، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُمْ بَنِيَّانَ مَرْصُورًا﴾ [الصف: ٤] [سورة الصف: ٤] وقال تعالى: ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: ١٩٥] وقال سبحانه: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [سورة آل عمران: ٣١]. والآيات في هذا كثيرة تبين أن الله يحب فعل الطاعة وإن كان لا يعين المأمور بها أحيانا لحكمة يعلمها سبحانه ويعود إليه الأمر فيها.

(٢) التجميل: تكلف الجميل والحياء والمودة. [انظر لسان العرب ١١/١٢٦-١٢٧].

(٣) قلت: ذكر الفرق بين إرادة الخالق سبحانه وإرادة العبد يوضح هذا: إرادة الله لا تعدم في وقت من الأوقات: ﴿فَعَالٌ لَّمَّا يُرِيدُ﴾ إرادته وفعله متلازمان فما أَرَادَهُ كَوْنًا فَعَلَهُ وَمَا فَعَلَهُ فَقَدْ أَرَادَهُ، أما العبد فإنه قد يريد شيئا ولا يفعله وقد يفعل شيئا ولا يريده وهذا يدل على أن إرادته تحت إرادة الله ومشيتته.

[انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١٣٧-١٣٨، وشرح لمعة الاعتقاد للعثيمين ص ٥٤-٥٦].

وأما المثل الذي شنع به من ربط الشخص وإلقائه من جبل . ثم يقال له : ارجع وإلا عاقبتك ، فليس نظير ما نحن فيه ، لأن هذا ^(١) إلقاء محض ، وقسر صرف ، وصاحبه جائر قاسط ، وتعالى الله وحاشاه أن يفعل هذا ، وإنما الله سبحانه لطيف لما يشاء ، فتلطف إلى بلوغ مراده من شقوة من أراد شقوته من خلقه على وجه لا يلجؤهم إلى مراده ولا يهملهم حتى يخرجوا من تحت قهره وقدرته ، وسلط ^(٢) على عبده نفسا أماره ، وهوى داعيا ، وشيطانا مزيئا للشهوات ، وفي مقابلة هذه روحا وعقلا ودينا ، فالقبيلان كجيشين يصطدمان على فعل الشر وتركه ، ويترجح أحدهما بالتوفيق أو الخذلان .

ثم قطع حجته بأن قال : ﴿ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ﴾ (٨) وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ (٩) وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ (١٠) ^(٣) يعني طريق الخير والشر ، ليجتلب ويجتنب ، فإذا أراد الله سبحانه شقوة عبد خذله فيرجح جيش شيطانه ، وإذا أراد إسعاده وفقه فيرجح جيش عقله ، والتوفيق والخذلان للإنسان في مدة عمره ، كالحفير وقاطع الطريق في مسافة سفره ، فكما أنك إذا استرشدك من لك به عناية عن ^(٤) طريق أريته جهته ، ثم سيرت معه غلامك ، أو سرت ^(٥) معه بنفسك ، فخفرت فيها - / من أن يضل ١١٠٦ عنها ، أو يظأ فيها مهلكا ، أو يقع في مغارة - حتى يقطعها إلى مقصده .

(١) في (ش) : لانه إلقاء .

(٢) في (ش) ، (م) : فسلط .

(٣) سورة البلد ، آية : ٨ - ١٠ .

(٤) في (ش) : من .

(٥) في (أ) : أو شرب .

وإن لم يكن لك به عناية، قلت له: هذا الطريق. ثم تركته بلا تخفير، فمر على عماء^(١)، فوقع على سبع فافترسه، أو لص فقتله، أو مهلك فتلغ فيه، أو مغارة فمات عطشا، كذلك الله - سبحانه - إذا اعتنى بعبده جعل التوفيق له إلى الموت خفيرا، يمنعه من مفارقة الطاعات، ومقارفة المعاصي، وإذا غضب عليه لم يصحبه التوفيق وذلك هو خذلانه له، فقارف^(٢) المعاصي، وفارق الطاعات فكان شقيا.

فحقيقة القدر إذا حُقت وجدت عدمية، وهي كون الله سبحانه / لا ٧٢ م
يتفضل على عبده^(٣) بالتوفيق العاصم من الهلاك، وليس عليه سبحانه ذلك بناء
على أصلنا/ في أنه لا يجب عليه رعاية الأصلح لخلقه، بل يتفضل به تفضلا^(٤)، ٥٩ ش
فالله سبحانه لا يلجئ أحدا إلى شر، لكن يخلي بينه وبين الشر.

وفرق بين أنك تترك تخفير رجل في الطريق فيقتل وبين أن تقطع عليه الطريق فتقتله، وبين أنك تراه يريد أن يلقي نفسه من جبل فلا تمنعه، وبين أن تدفعه منه فيقع. فإن الأول ترك نفع، وهو عدم محض، والثاني: فعل ضرر محض، ولهذا أجمع الفقهاء على: أن من أخذ شخصا فغطه في الماء حتى اختنق

(١) من العمه وهو التحير والتردد في الطريق، فهو لا يدري أين يتوجه.

[انظر لسان العرب ٥١٩/١٣].

(٢) في (ش)، (أ): "فقارن" وقارف المعاصي: أي لزم فعلها وخالطها. [انظر مثال الطالب ص ٣٠٠، ولسان العرب ٢٧٩/٩-٢٨٠، ومختار الصحاح ص ٥٣١].

(٣) في (ش): ضده.

(٤) انظر هامش ص: ٢٥٤ من هذا الكتاب.

يقاد به ^(١)، وعلى أن من رأى إنسانا في الماء قد كاد يغرق، وقدر على تخليصه فلم يخلصه حتى غرق، لا يقتل. لكن في ضمانه له بالدية خلاف. الأصح أيضا النفي، وما ذاك إلا لما ذكرنا من الفرق.

وأصل هذه المسئلة إذا حققت رعاية للأصلح ^(٢).

وقد أشير في نبوة ارمياء إلى حقيقة القدر، حيث يقول الرب سبحانه لعصاة بني إسرائيل: "كما لا يقدر / الهندي أن يغير سواد جلده، والنمر تبقيعه، كذلك أنتم لا تقدرون على الإحسان والخير، لأنكم قد تعودتم الشر" ^(٣).

وتقرير هذا: أن الباري - سبحانه - ركز في طباع العالم وجبالاتهم الميل إلى أفعالهم من خير وشر، كما ركز الإحراق في طبيعة النار، والإغراق في طبيعة الماء، وكما وضع السواد في الجسم ^(٤)، والتبقيع في النمر والفهد والغراب الأبقع، والسم في الحية والظلم والاستيلاء في طبع السبع، لكنه أجرى فعل تلك الطبائع على كسب أهلها. فعلى الكسب يترتب الجزاء، وعلى ركز الفعل في الطبع، وتحريك الداعي له - وهو خلقه، المنسوب إلى الله سبحانه - يترتب التسليم، والله بكل شيء عليم.

(١) هذا من أنواع القتل العمد. [انظر المغني لابن قدامة ٧/ ٦٤٠-٦٤١، والمقنع ٣/ ٣٣٣، ٣٣٤].

(٢) في (١): الأصل. وفي (ش): الأصلح. وانظر هامش ص: ٢٥٤ من هذا الكتاب.

(٣) انظر نبوة ارمياء: الأصحاح الثالث عشر وهذا قول الله على زعمهم.

(٤) هكذا في النسخ الثلاث، والأصح: في الجلد.

وقد استقصيت القول في مسألة "القدر" في كتاب مفرد، سميته: "درء القول القبيح بالتحسين والتقبيح" ^(١) على وجه بليغ لمن عقل الأسرار الإلهية. والله أعلم.

وأما ما حكى عن الزمخشري فهو صحيح. لكنه أسرف في تغليط العبارة ^(٢) فإننا ننزه الله تعالى عن أن يعاقب على فعل ألبأ إليه كما بينا.

ثم نقول: إن الزمخشري رجل معتزلي غال في الاعتزال، / حرف القرآن ^{٧٤م} عن مواضعه، ليوافق مذهبه، واضطره ذلك فيما حكمى عنه السخاوي ^(٣) - حتى حمل قوله تعالى: ﴿وَلَا تُطْعَمَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا...﴾ (٢٨) ^(٤) على معنى: أصبناه غافلا، كما يقال: أجبنت الرجل وأبخلته إذا وجدته كذلك ^(٥). وتشبث

(١) انظر عن الكتاب ص ٧٧ من قسم الدراسة.

(٢) أسرف النصراني في تغليط عبارة الزمخشري لأن العبارة ليست بهذا اللفظ الشنيع. [انظر ص: ٤٥٤ من هذا الكتاب هامش: ٢].

(٣) هو علم الدين أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد الهمداني المصري الشافعي. عالم بالقراءات والتفسير والنحو، وله مصنفات كثيرة منها: المفضل شرح المفصل للزمخشري - خ في أربعة أجزاء، وله شعر كثير. قيل: إنه من أذكى بني آدم. توفي في ثاني عشر من شهر جمادى الآخرة، سنة ثلاث وأربعين وستمائة.

[انظر طبقات الشافعية ١٢٦/٥ - ١٢٧، والأعلام ٤/٣٣٢].

(٤) سورة الكهف، آية: ٢٨.

(٥) عبارة الزمخشري في تفسيره (٢/٢٥٨): "من أغفلنا: من جعلنا قلبه غافلا عن الذكر بالخذلان، أو وجدناه غافلا عنه، كقولك: أجبته وأفحمته وأبخلته إذا وجدته كذلك... وقرئ "أغفلنا قلبه" بإسناد الفعل إلى القلب على معنى حسبنا قلبه غافلين. من أغفلته إذا وجدته غافلا"، قلت: وهذا ضلال كبير، لأن الآية تدل على أن ما يعرض للعبد من غفلة ومعصية، إنما هو =

فيه بما لا حاصل له على ما بيته غير ههنا" وأضله الله على علم" حتى نسي قوله: ﴿اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ﴾^(١) الآية ونظائرها".

بقي ههنا سؤال إذا ضويق القدرية فزعوإ إليه، وهو: أن الله سبحانه وتعالى^(٢) / إذا خلق الفعل، فإما أن يمكن العبد تركه، أولا، والأول: تعجيز للرب حيث لم يتم مراده، والثاني: إلقاء للعبد، إذ لا يعني بالالقاء إلا اضطرابه إلى الفعل على وجه لا يمكنه التخلص منه.

فنقول: إن الله سبحانه إنما يخلق أسباب الفعل ودواعيه الأولية. ثم حقيقة الفعل توجد بكسب العبد مرتبة على تلك الأسباب. والالقاء لا نعرفه إلا بالمباشرة كما مثلتم في من / ربط شخصا، وألقاه من جبل ثم توعده على السقوط. أما حتم وقوع الفعل بفعل الأسباب والوسائط فلا نراه إلقاء. فإن سميتموه إلقاء فهو نزاع في عبارة، ثم يلزمكم أن لا يستحق على الطاعة ثوابا لأن فاعلها ملجأ إليها، والثواب إنما هو لمن أطاع اختيارا. وذلك لأن الطاعات مترتبة بكسب الآدمي على أسبابها المخلوقة لله، كما أن المعاصي كذلك.

والقدرية يجعلون ثواب الطاعة مستحقا عليها ومعلولا لها.

= بمشيئة الله إذ لا يقع شيء البتة كائنا ما كان إلا بمشيئته الكونية القدرية. ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [سورة الإنسان: ٣٠]، أما الزمخشري فيزعم أن العبد بقدرته وإرادته بأفعاله، مستقل بها دون مشيئة الله. وهذا لا يخفى على العاقل بطلانه. وقوله: "حسبنا قلبه غافلين" هذا على زعمه أن الله لا يعلم أفعال العباد قبل وجودها.

(١) سورة الأحقاف، آية: ٢٣.

(٢) وتعالى: ليست في (م) و (ش).

ثم يقال لهم: هل يلزم من خلق الفعل والعقوبة عليه غير القبح والتجوير؟
ثم هو لازم على قولكم في خلق القدرة على الفعل؟ فإن الله سبحانه يخلقها
ويتسبب بها إلى إيقاع المعاصي من خلقه، ولو لم يخلق لهم قدرة عليها لم تقع
منهم.

وأجمع العقلاء على أن التسبب إلى القبيح قبيح، وإذا لزم القبح على
المذهبين لم يكن أحدهما أولى بالفساد من الآخر، ثم يرجع إلى نصوص الشرع
وهي في طرفنا. والله أعلم.

قال: "نبذ من صحيح الحديث تنضم إلى ما نحن فيه" يعني من القدح في
الصدق. [تكذيب
النصراني
للسنة]

ذكر منها قوله - عليه السلام -: "إذا وضعت الجنازة فاحتملها الرجال على
أعناقهم، فإن كانت سالحة قالت: قدموني، وإن كانت غير سالحة / قالت: ١٠٩
ياويلها، أين تذهبون بها؟" (١) / يسمع صوتها كل شيء إلا الإنسان ولو سمعه
لصعق" (٢).

(١) في النسخ الثلاث: " أين تذهبون بي؟ والمثبت من جميع ألفاظ الحديث .

(٢) أخرجه البخاري في الجنائز، باب حمل الرجال الجنازة دون النساء، وباب قول الميت وهو على
الجنازة: قدموني، وباب كلام الميت على الجنازة، وأخرجه النسائي في الجنازة، باب
السرعة بالجنازة، وأحمد في المسند (٥٨، ٤١ / ٣) بألفاظ متقاربة عن أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه - .

قال: "وهذا أبين من أن يتكلم على بطلانه، إذ كيف يكون لميت صوت تسمعه البهائم والجمادات دون الإنسان، لأن شرط المسموع أن يكون صوتا خارجا، يتموج به الهواء، فيقرع صماخ الأذن^(١)، فهل للبهائم والجمادات أسمع فضلا عن أن تكون أفضل فيها^(٢) من الإنسان؟".

هذا حاصل ما قرر به^(٣) هذا السؤال، مع تشنيع ذكره يسير.

قلت: الجواب العام عن كل حديث ذكره في هذا الكتاب: أنه من أخبار الآحاد التي توجب العمل لا العلم، فلا يثبت بها أصل، ولا يقدر بها في أصل وإنما يقدر في الشرائع ما تثبت بمثله الشرائع، وقد قرر هذا في المقدمات^(٤)، وفي آخر شرط الصدق بعد هذا^(٥). ولكننا نتبرع بالجواب^(٦).

وجوابه من وجهين:

أحدهما: أن الكلام في هذا وأمثاله من الحقائق الإلهية التي يقصر العقل عن

(١) الصماخ من الأذن: الخرق الباطن الذي يفضي إلى الرأس، ومنه حديث أبي داود في الطهارة، باب صفة وضوء النبي ﷺ - "وأدخل أصابعه في صماخ أذنيه" وهذا في لغة تميم، ويقال: السماخ بالسين المهملة، وهي لغة فيه، ويقال: أن الصماخ الأذن نفسها.

() انظر لسان العرب ٣/ ٣٤

(٢) فيها: ساقطة من (أ).

(٣) في (أ): قررته هذا.

(٤) انظر ص: ٢٤١ من هذا الكتاب، وانظر ص: ١٤٧ وما بعدها من قسم الدراسة. ونحن لا نوافق الطوفي في قوله هذا كما سبق.

(٥) انظر ص: ٥١٩ من هذا الكتاب.

(٦) في (ش): الجواب.

ادراكها^(١)، فرع على ثبوت النبوة وتابع لها، كمسألة القدر، فحق الكلام أن يكون في رتبة قبلها. وأنت فقد قدمت من كلام "أرسطو" وغيره، أن نسبة إدراكاتنا إلى المبادئ الأولى كنسبة الخفاش إلى ضوء الشمس، ثم إنك في الاعتراض على هذه الأخبار تناقض^(٢) ذلك. فأنت هناك مشرع جامد، وههنا فيلسوف محلول، وحالك لا ينضبط.

الثاني: أن العلماء نقلوا عن موسى، أنه لما ناجاه ربه أمر الريح فأخذت على أسماع الناس، ولولا ذلك لما تواتر من صوته - تعالى^(٣) -، ونحن عندنا أن الكلام والادراكات ليس من شرطها الأدوات، بل يجوز أن يخلقها الله - تعالى - في الجمادات كما قال سبحانه: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ...﴾ (٤٤) (٤).

١١٠

وهو عند المحققين على حقيقته التي تليق بكل شيء بحسب قوته واستعداده وما يهيئه الله له، فكذلك يجوز أن ينطق الله تعالى الميت كما أحيى الموتى لعيسى/ ويحجب صوته عن الإنسان لئلا يصير إيمانه بهذه الحقائق الغائبة ضروريا، فتبطل فائدة التكليف بالإيمان بالغيب، ويسمع صوتها^(٥) غير الإنسان على حسب ما يليق بالأشياء، لأنها ليست مكلفة فلا محذور.

(١) قلت: هذا وجه من وجوه إلزام المؤلف بأن الآحاد الصحيحة التي تلقتها الأمة بالقبول حقائق إلهية يقصر العقل عن إدراك حقائقها، فيجب عليه التسليم بهذه الأحاديث وأنها تفيد العلم والعمل معا. وقد تناقض الأصوليون في هذه المسألة مع أنفسهم فتارة ينكرون إفادة الآحاد العلم وذلك عند استدلالهم بها على شيء من مذاهبهم وتارة يقولون إنها تفيد العمل لا العلم وهذا تناقض واضح. مع أنهم لا يرفضون العمل بخبر الآحاد بل يوجبون العمل دون العلم.

(٢) كلمة "تناقض" ساقطة من (١).

(٣) لم أجده بعد البحث الكثير.

(٥) «صوتها»: ليست في (ش).

(٤) سورة الإسراء، آية: ٤٤.

وإذا كان الله سبحانه هو خالق الذوات من حيوان ناطق وصامت وجماد فهو خالق / صفاتها وادراكاتها، وكما أخرج تلك القوى والادراكات من العدم إلى الوجود، كذلك هو قادر على أن يقوي ضعيفها ويضعف قويها، حتى يبلغ مراده، وهو بالغ أمره، وكل ما ينسب إلى قدرة الله - تعالى - من الممكنات لا ينبغي أن يصادم بالإنكار، خصوصاً إذا اقترن به أخبار أهل النواميس ^(١) الدالة على صدق أصحابها، وليس في هذا وأمثاله من الاستبعاد، إلا كونه غير مدرك لنا، ولو أدركناه لزال الاستبعاد، كما أننا لو لم تثبت عندنا معجزات الأنبياء كقلب العصا حية، وتفجير الماء من الحجر ^(٢)، وإخراج ناقة عظيمة من جبل ^(٣)،

(١) نواميس: جمع ناموس. وصاحب الناموس هو صاحب السر، وقيل: صاحب سر الخير. ومن معاني الناموس: وعاء العلم. وصاحب سر الملك، أو الرجل الذي يطلعه على سره وباطن أمره، ويخصه بما يستره عن غيره وجبريل عليه السلام يسمى الناموس والمقصود هنا: الذين أتاهم الوحي. والله أعلم. [انظر فتح الباري ٢٦/١، والروض الأنف ١/٢٧٣، ولسان العرب ٦/٢٤٣-٢٤٤].

(٢) وهاتين المعجزتين لموسى عليه السلام. قال الله تعالى: ﴿وَمَا تَلَكَ يَمِينُكَ يَا مُوسَىٰ ۖ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ ۚ﴾ ^(١٨) قَالَ أَلْقَاهَا يَا مُوسَىٰ ^(١٩) فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَىٰ ﴿[سورة طه ١٧-٢٠] وقد بين الله تعالى في نفس السورة أنها أصبحت تلقف ما يأفك سحرة فرعون وذلك في الآيات من ٦٤ - ٧٠. وقال الله تعالى عن المعجزة الأخرى: ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيبًا...﴾ الآية [سورة البقرة: ٦٠].

(٣) هذه معجزة صالح في قومه ثمود فقد جعل الله لهم الناقة معجزة فقال لهم: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَدَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ﴾ سورة الأعراف: ٧٣، وأما أنها أخرجت من جبل أو هضبة أو صخرة تسمى الكاثبة وأنهم طلبوا من صالح ذلك، فهذا لم يرد فيه نص صريح بأنها من جبل أو صخرة أو هضبة ولكن ذكر ذلك المفسرون ومنهم الطبري في تفسيره (٢٢٤/٨) والقرطبي في تفسيره (٢٣٨/٧)، وابن كثير في تفسيره (٢٢٨/٢) وابن عطية في تفسيره (٩٨/٧) وابن الجوزي في زاد المسير (٢٤/٣).

وإحياء الموتى^(١) ونحوه، لما صدقت به العقول بادئ الرأي، إلا بعد نظر دقيق واستدلال^(٢).

وهكذا ما نحن فيه، لما نظرنا فيه قد اتجه إمكانه، وأما وقوعه فيعتمد [على]^(٣) خبر الصادق، وقد بينا صدقه، وسنين.

ويجوز أن يحمل قوله: "سمع صوتها كل شيء إلا الإنسان" على السماع التقديري، أي لو كانت هذه الأشياء مما يسمع لسمعت، ويكون فائدة ذلك: الاخبار بصياح / الميت عن داع وحرقة^(٤)، تنبيهها على أسفه وشدة ندمه^(٥) ليتعظ به الأحياء، كما قال الشاعر في صفة الفرس:

... .. * * * وشكى إليّ بعبرة وتحمحم^(٦)

(١) هذه من معجزات عيسى - عليه السلام - التي أتى بها إلى بني إسرائيل وقال لهم ﴿ وَرَسُولًا إِلَىٰ مَنِ رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ ﴿ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ [سورة آل عمران: ٤٩].

(٢) في (ش): واستدلالي.

(٣) كلمة [على] زدتها لستقيم العبارة.

(٤) الأولى الوقوف عند النص، وأنه يسمع الصوت الحقيقي كل شيء إلا الإنسان، ولا حاجة إلى هذا التأويل. والله أعلم بكيفية ذلك.

(٥) في (ش): وشدة نكته.

(٦) قائله "عنترة في معلقته: وهذا عجز البيت وصدره:

فازور من وقع القنابلbane

وقد فسر عنترة هذا البيت بالبيت الذي بعده:

لو كان يدري ما المحاورة اشتكى * ولكان لو علم الكلام مكلمي

[انظر تفسير القرطبي ٢٦/١١، وجمهرة أشعار العرب ٥٠٢/٢، شرح المعلقات السبع للزوزني ص ٢٥٦].

وقال في صفة الخوض:

امتلاً الخوض وقال: قطني *** مهلاً^(١) رويداً، قد ملأت بطني^(٢)

أي لو كان ممن يتكلم لقال ذلك، وأنتم تستبعدون هذا التقدير، لأن لغتكم وأذهانكم قلف^(٣) مثلكم، مقصورة على إرادة الحقائق، وليس فيها توسع في المجاز، على أن المجازات في كتب الأنبياء كشعياً وغيره كثير^(٤) جداً^(٥)، وهو خفي بعيد حتى أنه في بعض المواضع رمز عقد بكرة^(٦).

(١) في لسان العرب والمشوف المعلم "سلا رويداً" وسلا بمعنى أي ارفق بصب الماء لثلاً يفيض.

(٢) حكى هذا البيت يعقوب بن إسحاق المشهور بابن السكيت في معنى القطن.

[انظر لسان العرب ٣٤٤/١٣، والمشوف المعلم ٦٥١/٢]

(٣) هكذا في (م) وفي (أ): قلفاً. والقلف: قشر الشجرة ونحوها والرجل الأكلف الذي لم يختن [لسان العرب ٢٩٠/٩] والذين لم يختنوا هم: النصارى.

(٤) هكذا في النسخ الثلاث. والأصح: كثيرة.

(٥) قلت: لو ترك الطوفي هذا التقدير لكان أولى لأمر منها:

١- أنه أثبت المجاز في شريعة الأنبياء الذي معناه أن الألفاظ التي تكلم بها الأنبياء لا تدل على الحقيقة وإنما استعملت في غير معناها الحقيقي وهذا خطأ لا يقبل.

٢- أن الأنبياء منزّهون من أن يخبروا الناس ويأمروهم بأمر، وهم لا يريدون حقيقة ماتدل عليه الألفاظ.

٣- أن كلام الله ووحيه للأنبياء يصير مجازاً لا حقيقة وتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. فنقول إن الإخبار بهذه الأحاديث إخبار عن حقيقة وإن لم يدرك العقل كنهها وكيفيتها وهذه من المغيبات التي يحتاج الناس فيها إلى وحي من الله لعدم قدرتهم على إدراك ذلك بعقولهم والله أعلم.

(٦) رمز عقد بكرة: مرة الحبل: طاقته وقيل حبل طويل دقيق أجيد فتله. وهذه العبارة كناية عن حسن المجاز وكثرته في لغة العرب. [انظر لسان العرب ١٦٨/٥-١٦٩].

ومنها قوله في حديث ابن عمر: «الميت يعذب ببكاء أهله عليه» وأنكرت [عذاب القبر ونعيمه] ذلك عائشة ^(١) وقالت: "إنما قال: إن الله ليزيد الكافر عذابا ببكاء أهله عليه" ^(٢) قال: "وهذا باطل لأن الله تعالى لا يعذب أحدا بفعل غيره" ^(٣).

قلت: هذا اعتراض صحيح، لكنه ليس على النبي ﷺ، بل على الراوي الذي روى ذلك عنه ^(٤). فإن هذا الحكم على خلاف نص القرآن، وهو قوله

(١) تقدمت ترجمتها في قسم الدراسة ص: ٩١.

(٢) أخرج الحديث الإمام البخاري بالفاظ مختلفة في (الجنائز، باب قول النبي ﷺ: (يعذب الميت ببكاء أهله...)) وفي (المغازي، باب قتل أبي جهل). ومسلم في (الجنائز باب الميت يعذب ببكاء أهله عليه) بعدة ألفاظ، والترمذي في (الجنائز، باب ما جاء في الرخصة في البكاء على الميت) بثلاثة ألفاظ، وابن ماجه في (الجنائز، باب ما جاء في الميت يعذب بمنايح عليه)، وأحمد في المسند (١/٤١، ٢/٣١، ٣٨).

(٣) في (ش): الغير.

(٤) أخرج البخاري في الجنائز، باب قول النبي ﷺ: (يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه) ومسلم في الجنائز، حديث ٢٣: عن عبدالله بن عبيدالله بن أبي مليكة قال: "توفيت ابنة لعثمان - رضي الله عنه - بمكة وجئنا لنشهدها، وحضرها ابن عمر وابن عباس - رضي الله عنهما - وإني لجالس بينهما - أو قال: جلست إلى أحدهما، ثم جاء الآخر فجلس إلى جنبي فقال عبدالله بن عمر - رضي الله عنهما - لعمر بن عثمان: ألا تنهى عن البكاء؟ فإن رسول الله ﷺ قال: (إن الميت يعذب ببكاء أهله عليه) فقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: قد كان عمر - رضي الله عنه - يقول بعض ذلك، ثم حدث قال: صدرت مع عمر رضي الله عنه من مكة، حتى إذا كنا بالبيداء إذا هو بركب تحت ظل سمرة، فقال: اذهب فانظر من هؤلاء الركب قال: فنظرت فإذا صهيب، فأخبرته، فقال: ادعه لي. فرجعت إلى صهيب فقلت: ارتحل فالحق بأمر المؤمنين. فلما أصيب عمر دخل صهيب يبكي يقول: وأخاه وصاحبه. فقال عمر - رضي الله عنه - يا صهيب أتبكي عليّ وقد قال رسول الله ﷺ: (إن الميت يعذب ببعض بكاء أهله عليه). قال ابن عباس - رضي

تعالى: ﴿وَلَا تَرْرُ وَأَزْرَةَ وَزَرَ أُخْرَى...﴾ (١٦٤) ^(١) ومن المحال عادة أن من يقرر ناموسا
 وشريعة يخالف ما يدعي أنه أنزل عليه بما يقوله، ونسبته في ذلك / إلى الغلط
 والوهم ممتنع عادة، لأن هذا مما لا يخفى عن عاقل، فضلا عن ذي ناموس.
 فالخاصل: أن راوي هذا الحديث وهم في روايته، وقد صح عن عائشة أنها قالت:
 "وهل ^(٢) أبو عبد الرحمن - تعني ابن عمر-؟ إنما مر رسول الله ﷺ / بقوم سيكون ^(٣)
 على يهودي، أو يهودية، فقال: «إنهم ليكون عليها / وإنها تعذب في قبرها» ^(٤).
 ١١٢

= الله عنهما - فلما مات عمر - رضي الله عنه - ذكرت ذلك لعائشة - رضي الله عنها - فقالت:
 "رحم الله عمر والله ما حدث رسول الله ﷺ أن الله يعذب المؤمن ببكاء أهله عليه، ولكن
 رسول الله ﷺ قال: (إن الله ليزيد الكافر عذابا ببكاء أهله عليه)، وقالت: حسبكم القرآن
 ﴿وَلَا تَرْرُ وَأَزْرَةَ وَزَرَ أُخْرَى﴾ قال ابن عباس - رضي الله عنهما - عند ذلك: والله قال ابن أبي
 مليكة: والله ﴿هُوَ أَضْحَكُ وَأَبْكَى﴾ ما قال ابن عمر رضي الله عنهما شيئا اهـ. قلت: لقد
 صح من طرق عند البخاري ومسلم وغيرهما ما رواه عمر وابنه عن رسول الله ﷺ وصح قول
 عائشة - رضي الله عنها - أن ذلك يوهم معارضة الآية المذكورة، ولكن يمكن الجمع بينهما بما قاله
 الجمهور من العلماء والذي سيورده المؤلف قريبا وهو أن قوله ﷺ: (إن الميت يعذب ببكاء أهله
 أو ببكاء الحي) محمول على من وصى أن يناح عليه أو علم أنه سيناح عليه ولم ينه عن ذلك.
 وكان الأولى للطوفي الاقتصار على هذا في الحديث مع هذا النصرائي. والله أعلم.

(١) سورة الأنعام، آية: ١٦٤، والإسراء، آية ١٥، وفاطر، آية، ١٨، والزمر، آية: ٧.

(٢) وهل: أي أخطأ ونسي وسها. [انظر لسان العرب ٧٣٧/١١، وشرح مسلم للنووي - ٢٣٤/٦]
 وهذه الكلمة جاءت في نص آخر غير هذا النص.

(٣) في (ش): وهم يكون.

(٤) أخرجه مسلم في الجناز، باب الميت يعذب ببكاء أهله، حديث رقم ٢٥، ٢٧ وأحدهما: (عن
 عمرة بنت عبد الرحمن، أنها سمعت عائشة، وذكر لها أن عبد الله بن عمر يقول: إن الميت يعذب
 ببكاء الحي. فقالت عائشة: يغفر الله لأبي عبد الرحمن. أما إنه لم يكذب ولكنه نسي أو أخطأ إنما
 مر رسول الله ﷺ على يهودية يبكي عليها فقال: (إنهم ليكون عليها وإنها لتعذب في قبرها).

فالبكاء والعذاب في هذا ليس بينهما ارتباط سببي، بل هو اتفاقي اتفق أن بكاءهم عليها صادف وقت تعذيبها. هذا على أن لحديث ابن عمر وجها صحيحا في التأويل، وهو أنه محمول على من وصى أن يناح عليه ^(١)، أو علم من أهله أنهم ينوحون عليه فلم ينهمهم، وكان ذلك عادة العرب، وزجرهم عليها ^(٢) بهذا، لأن النوح على الميت يدل على التسخط بقضاء الله - سبحانه - فيكون الميت والحالة هذه متسببا إلى إيقاعه بوصيته به وإقراره عليه، والعذاب يترتب على التسبب كما يترتب على المباشرة، وقد قررت هذا الحكم في القواعد ^(٣).

ومنها: حديث عائشة أن يهودية دخلت عليها فذكرت عذاب القبر فسألت عائشة النبي ﷺ عن عذاب القبر، فقال لهم: «عذاب القبر حق» قالت عائشة: "فما رأيت النبي [صلى الله عليه وسلم] ^(٤) بعد ^(٥) صلى صلاة إلا تعوذ من عذاب القبر" ^(٦).

(١) هذا قول الجمهور [انظر شرح صحيح مسلم للنووي ٢٢٨/٦، وإثبات عذاب القبر للبيهقي ص ٩١].

(٢) في (ش)، (م): "فزجرهم عنها بهذا".

(٣) هذه المسألة تحدث عنها الإمام النووي رحمه الله في رياض الصالحين باب جواز البكاء على الميت بغير ندب ولا نياحة. وابن حجر رحمه الله في فتح الباري ١٥٢/٣ وما بعدها. ولم أجد كتاب الطوفي لأعرف موضع هذه المسألة منه.

(٤) "صلى الله عليه وسلم" ليست في النسخ الثلاث. وهي من ألفاظ الحديث في مظانه.

(٥) بعد: ساقطة من (أ).

(٦) أخرجه البخاري بالفاظ مختلفة في كتاب الكسوف، باب التعوذ من عذاب القبر، وباب صلاة الكسوف في المسجد، وفي كتاب الجنائز باب ما جاء في عذاب القبر...، وفي كتاب الدعوات باب التعوذ من عذاب القبر، وأخرجه مسلم، في كتاب المساجد، باب استجاب التعوذ من عذاب القبر، من طرق بالفاظ مختلفة. وأخرجه النسائي في كتاب السهو، باب التعوذ في الصلاة. وأحمد في المسند (١٧٤/٦) ولفظ أحمد أقرب الألفاظ لهذا اللفظ الذي ذكر المؤلف.

وذكر حديث أنس في عذاب القبر، وسؤال الملكين للميت فيه إلى قوله في الكافر: "يضرب بمطرقة [من حديد] ^(١) ضربة بين أذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه إلا الثقلين" ^(٢).

قال: فتأمل هذا الحديث المصرح بعذاب القبر، وكيف أثبت عليه هذه الأضحوكة من كلام اليهودية مع عائشة؟ وكيف يسمع صياح الميت من يليه ^(٣) إلا الثقلين؟ وكيف يسمع من لا يسمع، ولا يسمع من يسمع؟ ولا ^(٤) يحتاج من له أدنى مسكة من تمييز إلى أن نبين له ما في هذا من الافتراء.

قلت: هذان الحديثان صحيحان، وأجمعت الأمة المحمدية على إثبات عذاب القبر إلا قليلا منهم، وهم بعض المعتزلة ^(٥) الموافقون للنصارى / في ذلك وفي ١١١٣ القدر - كما سبق - .

(١) ما بين المعكوفتين زيادة من صحيح البخاري.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز، باب الميت يسمع خفق النعال. بهذا اللفظ. وفي باب ما جاء في عذاب القبر...، بلفظ آخر، وأخرجه ابن ماجه في كتاب السنة، باب في المسألة في القبر وعذاب القبر. بلفظ طويل غير هذا اللفظ.

(٣) في (أ): يلائه.

(٤) لا: ساقطة من (م).

(٥) كضرار بن عمرو، وبشر المريسي ومن وافقهما، أما أكثر المعتزلة فعلى خلاف ذلك. ولكن بعضهم كالجبائي يرى عذاب القبر لأهل التخليد من الكفار والفساق دون المؤمنين، ويرى ابن حزم رحمه الله أن عذاب القبر على الروح دون الجسد، ومذهب السلف أن عذاب القبر على الروح والبدن جميعا. [انظر فتح الباري / ٢٣٣، ولوامع الأنوار ٢/ ٢٣، والفصل في الملل والنحل ٤/ ١١٧، والروح لابن القيم ص ٦٨-٦٩، وشرح الطحاوية ص ٤٥١].

ويكفي أهل السنة من المسلمين فضلية: أن كلام أعداء الإسلام إنما يتجه معهم^(١)، وعلى رأيهم، وأن أهل البدع لا يتجه عليهم لموافقتهم أعداء الدين^(٢) فإن هذا العليج لما قدح في النبوة، إنما وجه شبهه إلى أهل الحديث. / م٧٨

قلت: والجواب على هذا من وجوه^(٣):

أحدها^(٤): أنك لو ناظرت في هذا معتزليا لسلمه لك، وخالفك^(٥) في دعوى الإسلام، فيكون قد أجابك بالقول بالموجب فتنقطع في هذا المقام. ولنا أن نلتزم مذهبه في جدالك، لأنه على كل حال من فرق الإسلام^(٦)، وإن كان مسلما نجسا^(٧)، كما أنك أنت نصراني نجس، لأنك تارة تثبت الشرائع وتارة توغل في الفلسفة والتعطيل، العائدة على النبوات بالتبطل.

الثاني: أن هذا الحكم من فروع الشريعة، ولهذا يذكره الفقهاء في كتب الفقه عند ذكر مشروعية التلقين، فهو تبع لا مقصود.

(١) بنى المؤلف هذا على موافقة اليهودية - ومن على مذهبها من اليهود - لأهل السنة في الإيمان بعذاب القبر.

(٢) أي لا يتجه كلام أهل البدع المعتزلة وغيرهم على المسلمين لموافقة المبتدعة أعداء الدين - مثل هذا النصراني - في إنكار عذاب القبر.

(٣) في: (م): من أوجه.

(٤) في (أ): إحداهما.

(٥) في (م): وخالف.

(٦) لو عبر المؤلف - رحمه الله - بتغيير غير هذا لكان أولى، لأن الإسلام ليس فرقا فلو قال: "من إحدى فرق الأمة الإسلامية" أو "من إحدى فرق أهل القبلة".

(٧) نجاسة معنوية.

الثالث: أن جوابه التفصيلي هو جواب تكلم الجنازة بعينه من حيث التوجيه، ثم نجيب عن كلماته التي أساء بها أدبه.

قوله: "أثبت هذه الأضحوة بكلام يهودية" قلنا: هذه أضحوة عند عقلك. لأن الله - سبحانه - يريد ضلالك^(١)، حتى يوقعك فيها، وما ينفعك السيد المسيح. ثم إنه لم يثبتها بقول يهودية، بل بالوحي الصادق النازل على سبب إخبار اليهودية. / والقرآن والوحي كان ينزل على أسباب ووقائع^(٢) تقتضيه.

٦٣ ش

ودليل عذاب القبر في القرآن نحو قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾^(٣) ﴿سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾^(٤): ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ

١١٤

(١) في (ش): صلاحك.

(٢) في (ش): «وقائع».

(٣) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ [سورة طه، آية: ١٢٤]، والمعنى: أن الله يضيق على العصاة قبره حتى تختلف أضلاعه وهذا قول أبوسعيد الخدري وعبدالله بن مسعود - رضي الله عنهما - ورواه أبوهريرة عن النبي ﷺ «فإن له معيشة ضنكا» قال "عذاب القبر" وسنده جيد، وقيل: إن المراد بالمعيشة الضنك في الدنيا، وقيل: شدة عيشه في النار.

[انظر تفسير القرطبي ٢٥٩/١١، وزاد المسير ٣٣٠-٣٣٢، وتفسير ابن كثير ١٦٨/٣-١٦٩].

(٤) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ [سورة التوبة: ١٠١]، فالآية فيها دليل على وقوع العذاب على المنافقين مرتين قبل عذاب يوم القيامة. فقول: العذاب الأول في الدنيا بفضحهم بالنفاق والثاني: عذاب القبر. وقيل: الأول: ضرب الملائكة لوجوههم ولأدبارهم عند الموت. والثاني: في القبر بمنكر ونكير. وقيل غير ذلك. وأغلب المفسرين على أن عذاب القبر أحد العذابين قبل عذاب اليوم العظيم.

[انظر تفسير ابن عطية ٢٦٢-٢٦٣، وتفسير القرطبي ٢٤١/٨، وتفسير ابن الجوزي

٤٩٢-٤٩٣، وتفسير ابن كثير ٣٨٥/٢].

فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٤٦﴾ ﴿١﴾.

قوله: "كيف يسمع صياح الميت ^(٢) من يليه إلا الثقلين؟" قلنا: كما وجهناه فيما سبق.

قوله: "كيف يسمع من لا يسمع؟" قلنا: يخلق الله قوة السمع فيه.

قوله: "وكيف لا يسمع من يسمع؟" .

قلنا: يخلق الحجاب المانع للسمع على سمعه، كما سبق في مناجاة موسى ^(٣).

قوله: "لا يحتاج من له أدنى تمييز إلى أن يتبين له أن هذا افتراء" .

[قلنا: أما هذا فلا يشك عاقل أنه ممكن . وقد أخبر به الصادق .

وأما ما يدعيه من إلهية المسيح أو بنوته، واتحاد الأقانيم، ونحو ذلك فلا يشك عاقل أنه افتراء] ^(٤)، على الله ورسله، وأول خصم يكون لك يوم القيامة: المسيح. على ذلك. وأنت شخص متحير متردد، لا مسيحي ولا فيلسوف. بل كما قال ^(٥) القائل:

حدا باسمك الحادي وناحت حمامة * فلم أدر أي الداعيين أجيب؟ ^(٦)

(١) سورة غافر، آية: ٤٦ .

(٢) في (أ): صياح الديك.

(٣) انظر ص: ٤٧١ من هذا البحث وقد سبق أن بينا أن ما نقله الطوفي من أن الله أمر الريح فأخذت على أسماع الناس عند مناجاة الله لموسى ولولا ذلك لماتوا من صوت الله تعالى. لم أجد له أصل فالله أعلم بصحة ذلك.

(٥) قال: ساقطة من (أ).

(٤) مابين المعكوفتين ساقط من (م).

(٤) لم أعرف قائل هذا البيت رغم البحث الطويل . وحدا من الحدود وهو: سوق الإبل والغناء لها . والحادي سائق الإبل . ونوح الحمامة ما تبديه من سجعها على شكل النوح الذي هو البكاء بصوت حزن يبكي غيره .

[انظر لسان العرب ١٤/١٦٨-١٦٩ ، ٢/٦٢٧ .

ومنها: في كتاب الزكاة ^(١):

[الحش
والحساب
يوم القيامة
٧٩م
فيكوى بها جنبه وجبينه ^(٢).

وفي الحديث الآخر: « من آتاه الله مالا، فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا ^(٣) يأخذ بلهزمته ^(٤) ثم يقول له: أنا مالك. أنا كنزك. ثم تلا: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ ^(٥) الآية ^(٦).

(١) أي مما يدخل في باب الزكاة. أو المروي في كتاب الزكاة.

(٢) أخرجه مسلم بهذا اللفظ في كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة، حديث ٢٤.

(٣) الشجاع: ضرب من الحيات لطيف ذقيق، وهو - كما زعموا - أجرؤها. وهو الذكر منها. وقيل: هو الحية مطلقا. وقيل: الذي يقوم على ذنبه ويواثب الفارس. وقيل: الأقرع من الحيات الذي ابيض رأسه من السم. [انظر فتح الباري ٣/ ٢٧٠، ولسان العرب ٨/ ١٧٤]

(٤) في صحيح البخاري ومسنند أحمد والموطأ: (شجاعا له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه) يعني شقيقه . والزبيتان: زبدتان في الشدقين أو نقطتان سوداوان فوق عينيها . [انظر لسان العرب ١/ ٤٤٥، فتح الباري ٣/ ٢٧٠].

(٥) سورة آل عمران: ١٨٠، وتامها: ﴿هُوَ خَيْرٌ لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ .

(٦) أخرجه البخاري في كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة، وفي تفسير سورة آل عمران، باب ولا يحسن الذين يبخلون بما آتاهم الله . . . والنسائي في كتاب الزكاة، باب مانع زكاة ماله . وابن ماجه في كتاب الزكاة، باب ماجاء في منع الزكاة، ومالك في الموطأ في الزكاة، باب ماجاء في الكنز، وأحمد في المسند (٢/ ٩٨) وغيرها من المواضع . وهذا لفظ البخاري .

وفي حديث أبي ذر: «ما من صاحب إبل ولا بقرة ولا غنم، لا يؤدي حقها إلا بطح لها يوم القيامة بقاع قرقر»^(١)، تطؤه بأخفافها، وتنطحه بقرونها حتى يقضى بين الناس»^(٢). وحديث أبي سعيد^(٣): «تكون / الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفؤها الجبار بيده، كما يتكفأ»^(٤) أحدكم خبزته في السفر نزلا لأهل الجنة. فأتى رجل من اليهود. فقال: بارك الرحمن عليك يا أبا القاسم^(٥). ألا أخبرك بنزل أهل الجنة يوم القيامة؟ قال: بلى. قال: تكون الأرض خبزة واحدة،

(١) القاع: المستوي الواسع من الأرض، والقرقر: كذلك المستوي من الأرض

[انظر شرح صحيح مسلم ٦٤/٧، ومنال الطالب ص ٣١٤، ولسان العرب ٣٠٤/٨، ٨٥/٥]

(٢) أخرجه مسلم عن جابر في كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة، وهو طرف من حديث عند أبي داود في الزكاة، باب في حقوق المال، عن أبي هريرة. وأخرجه النسائي عن أبي ذر أيضا بنحو لفظ النسائي في كتاب الزكاة، باب ماجاء في منع الزكاة، وأحمد في المسند بمعناه (٣٨٣، ٦٢/٢) وغيرهما.

(٣) أبو سعيد الإمام المجاهد مفتي المدينة: سعد بن مالك بن سنان بن ثعلبة الأنصاري الخرجي الحذري مشهور بكنيته، أول مشاهده الخندق، وشهد بيعة الرضوان، وكان ممن حفظ من الرسول ﷺ - سننا كثيرة، وروى عنه علما جما. وكان من نجباء الأنصار وعلماهم وفضلائهم، عرضه أبوه يوم أحد وهو ابن ثلاث عشرة فرده النبي ﷺ، واستشهد أبوه فيها. توفي أبوسعيد - رضي الله عنه - سنة أربع وسبعين من الهجرة على أصح الأقوال. [انظر الاستيعاب ص ٦٠٢، وسير أعلام النبلاء ١٦٨/٣-١٧٢].

(٤) يتكفؤها: أي يميلها الجبار بيده، من كفأت الإناء إذا قلبته. كما يكفؤ المسافر خبزته أي يميلها من يد إلى يد حتى تجتمع وتستوي لأنها ليست منبسطة كالرقاقة ونحوها. [انظر فتح الباري ٣٧٣/١١، وشرح صحيح مسلم للنووي ١٣٥/١٧، ولسان العرب ١٤١/١].

(٥) في (م) : القسم.

كما قال النبي ﷺ، فنظر النبي - صلى الله عليه وسلم (١) - إلينا وضحك (٢) حتى بدت نواجزه ثم ذكر أن إدامهم بالام ونون (٣) وهما ثور ونون يأكل من زائدة (٤) كبدهما سبعون ألفاً (٥).

وحديث: «يحشر الناس على ثلاث طرائق راغبين راهبين (٦)، واثنان على بعير، وثلاثة على بعير، وأربعة على بعير، وعشرة على بعير، وتحشر بقيتهم النار، تقيل معهم حيث قالوا، وتمسى (٧) معهم حيث أمسوا» (٨) وفيه: "يقتص للشاء الجماء (٩) من القرناء (١٠)، والعود لم خدش العود؟" (١١).

-
- (١) صلى الله عليه وسلم: ليست في: (م)، (ش). (٢) في صحيح البخاري: ثم ضحك.
- (٣) في (ش): نور.
- (٤) في صحيح البخاري: "حتى بدت نواجزه ثم قال: ألا أخبرك بإدامهم؟ قال: إدامهم بالام ونون وقالوا وما هذا؟ قال: ثور ونون يأكل... ولفظ مسلم نحوه. وبالام: لفظ عبري معناه: الثور الوحشي. والنون: الحوت. وزائدة كبدها: هي القطعة المنفردة المتعلقة في الكبد، وهي أطيبها. [انظر فتح الباري ١١/٣٧٤، شرح صحيح مسلم ١٧/١٣٥-١٣٦].
- (٥) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق، باب يقبض الله الأرض يوم القيامة. ومسلم في كتاب صفات المنافقين، باب نزل أهل الجنة، حديث ٣٠.
- (٦) في صحيح البخاري: وراهبين.
- (٧) في الصحيحين: "حيث قالوا، وتبيت معهم حيث باتوا، وتصبح معهم حيث أصبحوا، وتمسى معهم...".
- (٨) إلى هنا لفظ البخاري في كتاب الرقاق، باب الحشر، حديث ٦٥٢٢، ومسلم في كتاب الجنة، باب فناء الدنيا وبيان الحشر يوم القيامة، حديث ٥٩، والنسائي في كتاب الجنائز، باب البعث. كلهم عن أبي هريرة.
- (٩) في صحيح مسلم وسنن الترمذي: الجلهاء. وهما مترادفتان ومعناها: التي لا قرون لها.
- (١٠) القرناء: التي لها قرون.
- (١١) أخرج مسلم في كتاب البر، باب تحریم الظلم، والترمذي في كتاب صفة القيامة، باب ماجاء في =

وحديث ابن عباس وعائشة: « يحشر الناس ^(١) حفاة عراة غرلا » ^(٢) وحديث أبي هريرة: « إذا كان يوم القيامة دفع الله ^(٣) إلى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا فيقول هذا فداؤك ^(٤) من النار » ^(٥).

ثم قال: " فانظر إلى هذه الأحاديث، وما تضمنته من الأخبار بأن مال الإنسان الذي ييخل به يصير صفائح من نار، ويصير أيضا شجاعا أقرع. وكيف أخبر عن حشر الحشرات والبهائم والعيدان، وأن الله يقضي ^(٦) بينهن. وكيف تمشي الجمال والبقر على الناس؟ وكيف يحشر الناس ^(٧) على الجمال ركابا؟ " .

=شأن الحساب والقصاص، وأحمد في المسند (٢/٢٣٥) عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: « لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء » وهذا لفظ مسلم، وله ألفاظ كثيرة عند أحمد. أما قوله: "والعود لم خدش العود" فلم أجده في روايات الحديث.

(١) في سنن الترمذي وسنن النسائي: " يحشر الناس يوم القيامة حفاة... " .
(٢) هذا طرف من الحديث الذي أخرجه الترمذي في كتاب صفة القيامة، باب ماجاء في شأن الحشر، والنسائي في كتاب الجنائز، باب البعث. وله ألفاظ أخرى عند الإمام البخاري في أحاديث الأنبياء، باب قول الله: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ [النساء: ١٢٥] وغيره من المواضع. وعند مسلم في كتاب الجنة، باب فناء الدنيا وبيان الحشر يوم القيامة. وغلرا: جمع أغرل وهو الأقف الذي بقيت غرلته، وهي الجلدة التي يقطعها الخائن من الذكر. [انظر فتح الباري ١١/٣٨٤، ولسان العرب ١١/٤٩٠].

(٣) لفظ الجلالة: "الله" غير موجود في: (أ)، وفي صحيح مسلم: (دفع الله عز وجل إلى كل...) .

(٤) فداؤك: في ألفاظ أحمد، ولفظ مسلم: فكاكك.
(٥) أخرجه مسلم في كتاب التوبة، باب قبول توبة القاتل... ، حديث(٤٩) بهذا اللفظ، وأخرجه أحمد في المسند (٤/٤٠٢، ٤٠٧) باللفاظ غير هذا اللفظ.

(٦) في (أ): يقتضى.
(٧) «الناس» ليست في (ش).

قلت: والجواب عن هذا / من وجوه:

أحدها: أن كل هذا ممكن، لا شك في إمكانه وقد أخبر به الصادق فيجب قبوله.

الثاني: أنه ليس عندك في إنكاره إلا كونه لم يذكر في كتابك / ونحوه وقد قدمنا: أن هذا استناد إلى الجهالة، واعتماد على الضلالة، ونحن عندنا أن محمداً ﷺ أكمل الأنبياء وأشرفهم، فلا يمتنع أن يختص من العلم بما لم يعلموه، على أن أصول دين الإسلام مشتركة بين سائر الأديان لقوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ (١).

٨٠ م

ولكن ذلك بدّل وغير في كتبكم لتطاول العهد، واعتوار (٢) اللغات والألسنة عليه (٣).

(١) سورة الشورى، آية: ١٣.

(٢) من التعوير، والحوار مصدر عور الشيء أفسده، بالتداول. [انظر إكمال الإعلام بتثليث الكلام ٤٥٦/٢، والمصباح المنير ٥٢٣/٢].

(٣) لأن الله لم يتكفل بحفظها كما تكفل بحفظ القرآن الكريم وسنة محمد ﷺ. قال الله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [سورة الحجر: ٩] ولأن الله أكرم أمة محمد ﷺ بحفظ شريعة الله بالسند المتصل من محمد ﷺ أما اليهود والنصارى فليس عندهم ما يروونه بالسند المتصل الصحيح عن أنبيائهم، ثم إن أمة محمد ﷺ لم تغير لسان شريعتها وخاصة القرآن الكريم لأن نقل الكلام من لغة إلى لغة بمفهومات مختلفة سبب في ضياع معناه الأصلي. فهي الأمة الوحيدة التي حافظت على شريعتها حتى في رسم الكلمات وهيئتها والحمد لله الذي أكرمها بذلك ووفقها إليه.

الثالث: أن هذا من الأمور الإلهية التي اعترفت أنت وحكيت عن أرسطو: " أن قوتنا بالنسبة إلى ادراكها، كإبصار الخفاش إلى الشمس " (١) وأن فائدة النبوات تعريف مثل ذلك، فليس لك أن تعترف بقصور عقلك عن أمر تعود فتنكره بناء على أن عقلك لا يدركه، بل إن اعترفت بأن الشرائع وردت بما يقصر عنه العقل البشري، لزمك تسليم مثل هذا إذا أخبر به صادق، ولا يبقى لك نزاع إلا في صدقه وعلينا بيانه، وإن أنكرت ذلك فلست من أهل الشرائع حتى تتكلم معك، لأن أهل الشرائع أجمعوا على خلافك (٢).

الرابع: أن العالم بأسره لما أنكر عليكم دعواكم: أن الله هو المسيح وأنه عبارة عن ثلاثة أقانيم: الآب والابن وروح القدس، إله واحد، لجأتم إلى إمكان ذلك في قدرة الله، مع أن دعواكم إذا حققت كانت باطلة قطعاً عند كل عاقل، وتمحلت (٢) لاثباتها بتشبيهه بالشمس المتحدة في نفسها المشتعلة على جرم وضوء وشعاع، وبالزبرة (٣) المحماة المشتعلة / مع وحدتها على حديد ونار وشرر، وأشياء ١١٧ هذا من الأشياء التي لا حاصل لها واستروحتم (٤) إلى ذلك، مع أنه مكابرة جبناء فنحن أولى أن نلجأ في هذه الأمور الغائبة عنا، الممكنة في نفسها بلا خوف إلى قدرة الله سبحانه.

(١) انظر ص: ٢٣٧ وما بعدها من هذا الكتاب.

(٢) في (ش): خلاف ذلك.

(٣) من تمحل: أي احتال. [انظر لسان العرب ١١/٦١٩، ومختار الصحاح ص ٦١٧، والمعجم الوسيط ٢/٨٥٦].

(٤) الزبرة: القطعة من الحديد. [انظر لسان العرب ٤/٣١٦، ومختار الصحاح ص ٢٦٧].

(٥) أي سررتهم به ونشطتهم، من راح الإنسان إلى الشيء يراح ويستروح إليه، وإليه سكن واطمأن. [انظر لسان العرب ٢/٤٦٠، والمعجم الوسيط ١/٣٨٠].

الخامس: أن هذه الأحاديث ممكنة، وفيها فوائد وحكم، ومن أتى بشيء
ممكن فيه حكمة وفائدة وجب قبوله منه، نبيا كان أو غيره، ما لم يقدّم دليل
على^(١) بطلانه.

أما إمكانها فظاهر.

وأما فائدتها:

أما في حديث الصفائح والشجاع الأقرع، فتخويف الناس وحضهم على
أداء حقوق الفقراء من أموالهم^(٢).

وفيها: حق لله، وهو تعبدهم بإخراج المال المحبوب، ووجه الجمع بينهما:
إما بأن يحمل على أن بعض الناس يكوى بماله، وبعضهم يمثل له شجاعا، أو بأن
مال الإنسان الواحد يكوى به تارة، ويمثل له شجاعا أخرى، ومعنى تمثيله له
شجاعا: أن الله - سبحانه - يرسل عليه حية يعاقبه بها على ترك الزكاة.

وقوله: "أنا مالك، أنا كنزك" أي عقاب مالك، وجزاء منع حق
كنزك. أو أن الله يخلق من الذهب والفضة شكل حية، ثم ينفخ فيها الروح /
فتفعل ذلك^(٣)، كما أنه نفخ الروح في خشبة بيد موسى، فصارت حية تلقف ما

(١) في (أ): "إلى بطلانه".

(٢) هذه حقائق ثابتة يجب الإيمان بها، فذكرها في السنة تخويف وإخبار بما سيكون لبعض الناس يوم
القيامة.

(٣) هذا تكلف لا حاجة إليه.

صنعوا^(١).

وأما بطح صاحب الأنعام لها حتى تطأه وتنطحه فظاهر الامكان وفائدته: ما ذكر.

وأما حديث « تكون الأرض خبزة » فهو شيء قد أخبر به النبي - صلى الله عليه وسلم -^(٢) ووافقه عليه حبر من أحبار اليهود، ولهذا فرح النبي - عليه السلام - بموافقته لئلا يستبعد ذلك منه جلف مثلك، وذلك يدل على أن اليهود يجدون ذلك في التوراة/ وهي حجة عليك.

٦٥ ش

١١٨ فإن قلت: لم نجد / هذا في التوراة عندنا الآن، ثم يجوز أن اليهودي واطأه على ذلك، أو خاف من مخالفته لئلا يقتله.

قلت: الجواب عن الأول: أن التوراة حرفت عما كانت في ذلك العصر فلا يلزم من عدم وجدانكم له عدمه حينئذ.

وعن الثاني: بأن اليهود^(٣) كانوا يوردون عليه المسائل ويمتحنونه، ويصدقونه في شيء ويكذبونه في أشياء، وما نقل عنه: أنه قتل منهم على ذلك أحدا، بل إنما كان يقتلهم في المحاربة^(٤)، ولو كان قاتلا أحدا منهم على شيء من ذلك لقتل

(١) قال الله تعالى عن عصا موسى - عليه السلام -: ﴿وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ [سورة طه: ٦٩].

(٢) صلى الله عليه وسلم : ليست في (م)، (ش).

(٣) في (أ): "بأن اليهود بأن اليهود".

(٤) «المحاربة» ليست في (ش).

"ابن صياد" ^(١) لما قال له: "أشهد ^(٢) أنني رسول الله؟" قال أنت رسول الأميين. ثم قال له ابن صياد: أشهد أنني رسول الله؟ فقال: "أمنت بالله ورسله" فقال له عمر بن الخطاب: دعني أقتله يا رسول الله - وكانوا يرونه الدجال - فقال: "لا" إنه إن يك هو فلن ^(٣) تسلط عليه، وإن لم يكن هو فلا

(١) صبي اسمه صاف بن صياد أو ابن صائد. يهودي ادعى النبوة في عهد النبي ﷺ فخاف الصحابة أن يكون الدجال فذهب إليه النبي ﷺ وكان قد خبا له آية: ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ﴾ [سورة الدخان: ١٠] فقال له النبي ﷺ قد خبأت لك خبأ فقال: ابن صياد: هو الدخ. فقال النبي ﷺ اخسأ فلن تعدو قدرك، يعني إنما أنت كاهن، وقال ابن صياد يأتيني صادق وكاذب وأرى عرشا على الماء. فقال النبي ﷺ هو عرش الشيطان. وقد أخرج قصته الإمام البخاري وغيره في المواضع التي ساشير إليها في تخريج الحديث إن شاء الله، وقد ادعى الإسلام وسافر إلى مكة يقول أبوسعيد الخدري - رضي الله عنه -: "صحبت ابن صائد إلى مكة فقال لي: أما قد لقيت من الناس يزعمون أنني الدجال. ألسنت سمعت رسول الله ﷺ يقول: إنه لا يولد له؟ قال: قلت بلى. قال فقد ولد لي، أوليس سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يدخل المدينة ولا مكة. قلت: بلى. قال: فقد ولدت بالمدينة، وهذا أنا أريد مكة، قال: ثم قال لي في آخر قوله أما والله إني لأعلم مولده ومكانه وأين هو. قال فلبسني" وفي بعض ألفاظ الحديث قال ابن صياد عن الدجال: هو كافر وأنا مسلم، وقد أورد الأحاديث في ذلك مسلم في كتاب الفتن، باب ذكر ابن صياد، واختلف العلماء في صحة إسلامه وحجه وجهاده واقلاعه عما كان عليه وهو صبي. والله أعلم.

[انظر شرح صحيح مسلم ٤٦/١٨ وما بعدها].

(٢) في (م): أشهد.

(٣) في (ش)، (م) : لن.

خير في قتله" (١).

ولقتل "ليبد بن الأعصم" الذي سحره حتى اضطرب حالة السحر (٢)، ثم لما ظهر عليه عفا عنه (٣)، وكم بلغه السب والشتم من اليهود وغيرهم فعفا عنهم عن قدرة.

وأما حشر الناس على الإبل والدواب، واقتصاص بعضها من بعض فتحقيقا لإقامة العدل، في كل شيء من خلقه، والآخرة لا تقلب الحقائق، فكما يركب الناس الدواب الآن يركبونها هناك. وهذا يكون في الأرض لأن الله - سبحانه - يطوي السموات والأرض بيمينه (٤) ويبدل الأرض غير الأرض (٥).

(١) أخرج القصة الإمام البخاري في كتاب الجنائز، باب إذا أسلم الصبي فمات... وهل يعرض على الصبي الإسلام؟، وفي كتاب الجهاد، باب كيف يعرض الإسلام على الصبي؟، ومسلم في كتاب الفتن، باب ذكر ابن صياد، والترمذي في كتاب الفتن، باب ماجاء في ذكر ابن صائد.

(٢) في (ش): حاله لسحره. قلت: كان ﷺ يخیل إليه أنه يفعل الشيء ولا يفعله. وفي بعض روايات الحديث في هذا "حتى كان يخیل إليه أنه يأتي النساء ولا يأتيهن". ولم يتأثر في حالة السحر في أمر النبوة والوحي والعبادات كما أنه لا يليق إطلاق لفظ الاضطراب على رسول الله ﷺ، أما أنه يخیل إليه فهذا صحيح وهو ما ورد في الصحيح من الحديث.

(٣) انظر ص ٤٠٢ من هذا الكتاب.

(٤) قال الله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [سورة الزمر: ٦٧].

(٥) قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [سورة إبراهيم: ٤٨].

وأما حشر الناس حفاة غرلا، فتحقيقا لقوله تعالى: ﴿ كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا ﴾ (١).

أما كونه يدفع إلى كل / مسلم يهودي أو نصراني، يكون فداه من النار، ١١٩
فلأن اليهود قتلوا الأنبياء وكذبوهم (٢)، وصلبوا إلهكم المسيح بعد ظهور الخوارق
على يده (٣)، والنصارى (٤) ادعوا إلهيته وإنما هو نبي كريم (٥). فأولئك فرطوا فيه
وهؤلاء أفرطوا فيه (٦)، / وكفرتم جميعا بمحمد - صلى الله عليه وسلم - (٧) بعد ٨٢م
مجيئه بالبينات والهدى (٨) وما جزاء من يفعل ذلك إلا النار. وأنا أرجوا أن تكون
أيها العليج فدائي من النار، لما حصل بيني وبينك من النظر والجدال في الله فنحن
خصمان اختصموا في ربهم إن شاء الله تعالى (٩).

(١) سورة الأنبياء، آية: ١٠٤.

(٢) قال الله تعالى في اليهود: ﴿ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ
وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴾ [سورة البقرة: ٨٧]

(٣) هذا على زعم اليهود والنصارى.

(٤) كلمة: "والنصارى" مكررة في: (١).
(٥) قال الله تعالى: ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ
اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ
أَنْصَارٍ ٧٢ ﴾ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ... ﴾ إلى قوله
تعالى: ﴿ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ
الطَّعَامَ... ﴾ [سورة المائدة: ٧٢-٧٥].

(٦) «أفرطوا فيه»: ليست في (ش).

(٧) صلى الله عليه وسلم: ليست في: (م)، (ش).

(٨) قال الله تعالى عن عيسى عليه السلام: ﴿ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾. [سورة الصف: ٦]

(٩) كلمة «تعالى» ليست في (ش).

ومنها: حديث: «الشهداء خمسة: المطعون، والمبطون، والغريق، وصاحب الهدم، والشهيد في سبيل الله» (١).

وفي سورة آل عمران (٢): ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ (١٦٩). وذكر عن تفسير ابن عطية (٣)، حديث: «إن أرواح الشهداء على باب الجنة في أجواف طير خضر» (٤) في أشياء مما يتعلق بهذا. قلت: وذلك مما لا إشكال فيه. فإن الأرواح عندنا أجسام لطيفة فلا يمتنع أن يكرم الله الشهداء بأن يعلقها بأشكال الطيور (٥)، ليدوم نعيمها حتى القيامة جزاء على جودهم بأنفسهم في سبيل الله.

(١) أخرجه البخاري بهذا اللفظ في كتاب الأذان، باب فضل التهجير إلى الظهر، وفي كتاب الجهاد، باب الشهادة سبع سوى القتل. وأخرجه مسلم في كتاب الإمامة، باب فضل الرباط في سبيل الله، والترمذي في كتاب الجنائز، باب ماجاء في الشهداء من هم؟، وأحمد في المسند (٢/٣٢٥، ٥٣٣).

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٦٩.

(٣) انظر تفسير ابن عطية ٢٩٣/٣.

(٤) أخرجه بالفاظ غير هذا اللفظ: مسلم في كتاب الإمامة، باب فضل الشهادة، والترمذي في تفسير سورة آل عمران، وابن ماجه في كتاب الجنائز، باب ما جاء فيما يقال عند المريض إذا حضر، والدرامي في كتاب الجهاد، باب أرواح الشهداء، وأحمد في المسند (٦/٣٨٦).

(٥) هذا رأى بعض العلماء، مستدلين بإحدى روايات الحديث السابق "أرواحهم كطير خضر" وأنه يطابق الحديث الذي أخرجه النسائي في الجنائز باب أرواح المؤمنين، وغيره: "إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يبعثه الله يوم القيامة".

رد هذا الرأي الإمام ابن القيم في كتاب الروح ص ١٥٠ وما بعدها، وقال إنها في أجواف طير خضر أي أرواح وطير، هي في أجوافها تطير وتروح إلى قناديل مستقرة تحت العرش هي مأوى لتلك الطير. مستدلا بحديث: «إن أرواح الشهداء... في أجواف طير خضر» وهو أصح من الحديث السابق ومن الرواية الأخرى للحديث نفسه. والله أعلم.

وأما بقية الشهداء، فهم شهداء تسمية: إما باعتبار أن لهم كأجر الشهداء في سبيل الله تفضيلاً^(١)، أو لأن ملائكة شهداء المعركة تشهدهم [أو غير ذلك. لا حكماً. بدليل أحكام شرعية افترق فيها القبيلان^(٢)، كالغسل والصلاة^(٣) ومغفرة الذنب بأول قطرة من دم] ^(٤)، حتى الدين يعفى له عنه على مقتضى حديث روي في ذلك^(٥)، دون بقية الشهداء/.

ش ٦٦

(١) انظر شرح صحيح مسلم ٦٣/١٣، وفتح الباري ٤٣/٦-٤٤.

(٢) القبيلان أو القتيلان: المقتول في سبيل الله - أي في الجهاد - والميت أو المقتول بغير ذلك ممن جاءت النصوص الشرعية بالاخبار بأنهم شهداء ويسمون شهداء الآخرة. أما المقتولون في حرب الكفار فهم شهداء الدنيا والآخرة.

(٣) المقتول في حرب الكفار هو الذي لا يصلّى عليه ولا يغسل، فيدفن بثياب المعركة.

(٤) ما بين المعكوفتين ساقط من (م).

(٥) ورد في صحيح مسلم في كتاب الإمارة، باب من قتل في سبيل الله كفرت خطاياهم إلا الدين، عدة روايات عن قتادة وعبدالله بن عمرو، أن من قتل في سبيل الله كفرت خطاياهم إلا الدين منها: قوله ﷺ: «القتل في سبيل الله يكفر كل شيء إلا الدين» ويشير المؤلف - رحمه الله - بقوله: "حديث روي في ذلك" إلى ما أخرجه ابن ماجه في كتاب الجهاد، باب فضل غزو البحر. قال: حدثنا عبيد الله بن يوسف الجبيري، ثنا قيس بن محمد الكندي، ثنا عفير بن معدان الشافعي، عن سليم بن عامر [الكلاعي] قال: سمعت أبا أمامة يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «شهيد البحر مثل شهيد البر، والمائد في البحر كالمشحط في دمه في البر، وما بين الموجتين كقاطع الدنيا في طاعة الله. وإن الله عز وجل وكل ملك الموت بقبض الأرواح، إلا شهيد البحر فإنه يتولى قبض أرواحهم، ويغفر لشهيد البر الذنوب كلها إلا الدين، ولشهيد البحر الذنوب والدين" قلت: في سنده عفير بن معدان وهو ضعيف جداً ضعفه ابن حجر وغيره فيكون الحديث بهذا الإسناد ضعيفاً وإن كان الألباني قال عنه: "موضوع بهذا التمام" [انظر سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني ٢/٢٢٢] ولو صح هذا الحديث لخصص حديث مسلم في شهيد البحر. والله أعلم.

ومنها: حديث المعراج والبراق ^(١) ، وما جرى فيه / من العجائب ، ١١٢٠
وخلاف الناس في دخوله بيت المقدس أم لا؟ وأن المعراج هل كان بشخصه أم
بروحه مناما؟

قلت: حديث المعراج أجمع المسلمون على صحته . والمعتمد عليه منهم على
أنه كان بروحه مناما مرة ، ثم كان بشخصه يقظة أخرى . وكانت الأولى تمهيدا
لثانية ، وأنه عليه السلام دخل بيت المقدس ^(٢) .

(١) انظر صحيح مسلم كتاب الإيمان ، باب الإسراء برسول الله ﷺ ، إلى السماوات وفرض
الصلوات . فقد روى ثلاثة عشر حديثا فيها وما جرى في الإسراء . وصحيح البخاري كتاب
بدء الخلق ، الباب السابع : " إذا قال أحدكم آمين . . . " . وكتاب التوحيد باب ٣٧ : " ما جاء في
قوله تعالى : ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ وغيرهما . وأحاديث الإسراء كثيرة ورد الصحيح منها
في صحيحي البخاري ومسلم والسنن وغيرها .

(٢) بناء على الروايات التي وردت فيها قصة الإسراء ، وما فيها مما يوهم الخلاف بينها ، فقد اختلف
العلماء : هل كانت الإسراء مناما أم يقظة؟ أو بروح النبي ﷺ دون جسده أم بجسده وروحه معا؟
على أربعة أقوال :

الأول : أنها كانت بروحه وجسده معا من المسجد الحرام إلى بيت المقدس ثم إلى السماء بعد
البعثة وقبل الهجرة بسنة مرة واحدة يقظة لا مناما .

الثاني : أنها كانت بروحه دون جسده . ونسب هذا إلى عائشة ومعاوية رضي الله عنهما .

الثالث : أنها كانت مناما وأنه رأى أنه عرج به إلى السماء .

الرابع : أنها كانت مرتين مرة مناما بروحه ومرة يقظة بروحه وجسده ، وأن الأولى تمهيد للثانية .

وهذا ما سار عليه المؤلف رحمه الله تعالى وحجتهم في ذلك الجمع بين حديث شريك عند
البخاري وفيه : « ثم استيقظت » وبين الروايات . ولكن الراجح القول الأول للأحاديث الصحيحة
التي تشهد بذلك ، ولأن شريكا رضي الله عنه قد غلط في الألفاظ وقدم وآخر وزاد ونقص .
كما قال مسلم رحمه الله . . [انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٤٥-٢٤٩ ، وصحيح مسلم
كتاب الإيمان ، باب الإسراء برسول الله ﷺ . . وفرض الصلوات] .

وحديث المعراج، وما جرى فيه مما (١) يجب تسلمه عن (٢) صاحب الشريعة إذ لا طريق إليه إلا من جهته، كما كان يخبر موسى بما يجري له مع ربه على الطور (٣)، وكما أخبر المسيح أنه يصعد إلى أبيه فيكون عن يمينه، وأنه في آخر الزمان يأتي في مجد أبيه والأملأك حوله (٤).

ومنها: الآيات والأحاديث المتضمنة لذكر مافي الجنة من مأكول ومشروب ومنكوح. وذكر من الأحاديث ما هو صحيح وباطل. وأنكر ذلك واستعظمه بناء على شبه:

إحدهن: ما نقل عن الإنجيل: أن المسيح قال في القيامة: "لا يتزوجون ولا يأكلون ولا يشربون، ولكنهم مثل ملائكة الله في السموات" (٥) وذكر عن جماعة من الأنبياء / أنهم سألوا الابتهاج بوجه الله - يعني فلا يكون بغيره.

الثانية: أن الطعام والشراب في الدنيا لضرورة بقاء الأبدان، لأنها بدونهما تلهك، وهناك يصيرون كالملائكة لا يخشى عليهم الهلاك، لأنها دار السعادة الكاملة.

(١) في (م): من ما.

(٢) في (ش): من.

(٣) ذكر في سفر الخروج الأصحاب الثالث. والطور: هو الجبل الذي كان عنده موسى عليه السلام عندما كلمه الله سبحانه، وأنزل عليه فيه التوراة، واختلف في معناه. فقيل: الطور: الجبل بالسرانية. وهو طور سيناء، وطور سينين على خلاف في معنى: سيناء، وسنين. [انظر تفسير القرطبي ١/٤٣٦، ١٢/١١٤-١١٥، ٢٠/١١٢، وزاد المسير ١/٩٣، ٥/٤٦٦-٤٦٧، ومراصد الاطلاع ٢/٨٩٦].

(٤) ذكر ذلك في إنجيل متى الأصحاب الخامس والعشرين.

(٥) انظر إنجيل متى الأصحاب الثاني والعشرين.

الثالثة: ما ذكره أبو علي ابن سينا ^(١) في "التنبيهات" حيث تكلم في:
"البهجة والسعادة" وحاصله: أن اللذة ليست منحصرة في الحسيات ^(٢) بل الإنسان
قد / يترك الحسيات ^(٣) لتحصيل لذة الغلبة، ولو في أمر ما خسيس كالشطرنج،
أو في تحصيل ذكر جميل بعده، يقتحم لأجله الأخطار، وليس ذلك من اللذات
العقلية، فما ظنك بالعقلية؟ ^(٤).

هذا حاصل ما ذكره في هذا ^(٥) السؤال، وإن كان قد أسهب ^(٦) فيه وأطال.
والجواب: أما اللذات الحسية من مأكّل ومشرب ومنكح، وكل ما يشتهي
الإنسان من اللذات الممكنة التي لا تغذي فيها، فهو مجمع على حصوله في
الآخرة بين المسلمين.
وأما شبه هذا الخصم على بطلان ذلك:

(١) الحسين بن عبدالله بن سينا أبو علي الفيلسوف الرئيس الطبيب المشهور بالفلسفة والمناظرات.
تقلد الوزارة في همذان وثار عليه عسكرها ونهبوا بيته فتواري ثم صار إلى أصفهان، ورجع إلى
همذان في آخر حياته فمرض في الطريق ومات بها سنة ٤٢٨ هـ يقول عن نفسه: "أنا وأبي من
أهل دعوة الحاكم" أي من القرامطة الباطنية، الذين لا يؤمنون بمبدأ ولا معاد، ولا بخالق، ولا
رسول مبعوث جاء من عند الله، وكتبه تشهد بإلحاده.

[انظر الأعلام ٢/ ٢٤١-٢٤٢، وإغاثة اللهفان من مصائد الشيطان ٢/ ٢٦٦].

(٢) في (١): في الحيات.

(٣) في (١): الحيات.

(٤) انظر كتاب الإشارات والتنبيهات لابن سينا: القسمان الثالث والرابع ص ٧٤٩-٧٥١.

(٥) «هذا» ليست في (ش).

(٦) في (١): "قد انتهب".

أما الأولى: فلا شك أنهم نقلوا في الإنجيل عن المسيح: أن الزنادقة المنكرين للقيامة سألوه عن سبعة إخوة تزوجوا امرأة واحدا بعد واحد، ويموتون عنها، فلمن تكون في الآخرة؟ ^(١) فأجابهم بما ذكر ههنا، وهو: أن الناس في الآخرة كالملائكة لا يأكلون ولا يتزوجون، لكن هذا ينافيه ما في الفصل التاسع والعشرين ^(٢) من إنجيل مرقس: أن المسيح قال لرجل: "بع كلما لك واعطه للمساكين واكنزه في السماء" فصعب على الرجل، فقال له بطرس: ها نحن قد تركنا كل شيء وتبعناك، فقال يسوع: "الحق أقول لكم: إنه ليس أحد ترك بيوتا أو إخوة أو أخوات أو أبا أو أما أو امرأة أو بنين أو حقلا لأجلي ولأجل بشارتي ^(٣) إلا وهو يأخذ مائة ضعف الآن في هذا الزمان: منازل وإخوة وأخوات وأب وأم وبنين في الشدائد وفي الدهر الآتي في الحياة المؤبدة، أولون كثيرون يكونون آخرين، وآخرون أولين".

قلت: فهذا نص في أن الناس في نعيمهم في ^(٤) الآخرة، كههم في الدنيا، / ٦٧ش
وصرح بذكر المرأة. وفائدتها: النكاح، وبالحق. وفائدته: / الأكل، وكذا ^(٥) قال ١٢٢
في آخر الفصل التاسع والعشرين ^(٦) من إنجيل مرقس: "من ترك شيئا لي أخذ أضعافه في الحياة الدائمة".

(١) انظر إنجيل متى الأصحاح الثاني والعشرين.

(٢) في التراجم الحديثة: الأصحاح العاشر.

(٣) في (أ): "ولأجل بشا إلا وهو". (٤) (في) ليست في (ش).

(٥) في (أ): (١) وكذى.

(٦) في التراجم الحديثة: الأصحاح العاشر. وانظر إنجيل متى آخر الأصحاح التاسع عشر، وإنجيل لوقا الأصحاح الثامن عشر.

وهو عام في كل ما ترك من الدنيا، فيتناول المطعم / والمشرّب والمنكح ^(١).

فهذا نص المسيح، على خلاف ما ذكرتم عنه في جواب الزنادقة، فأحد النصين كذب قطعاً، وحينئذ يسقط الوثوق بالإنجيل لوقوع الكذب فيه.

وأما جوابه للزنادقة بما ذكرتم، فإن صح فهو محمول على قيامة الموت لأن قيامة كل أحد موته، لأنه أول منازل القيامة فكأنه ^(٢) يقول: إذا مات الشخص تجرّ ^(٣) روحه من بدنه، فكان كالملائكة، حتى يبعث جسده يوم القيامة فيعطى أضعاف ما ترك لأجلي في الدنيا، جمعا بين نصيه، وإلا فالحكاية موضوعة مختلفة، ويدل على ذلك: أن سؤال الزنادقة له إنما هو على جهة الإيراد على دينه، والإلزام له على ما أشار إليه سياق الإنجيل ولا يتم لهم ذلك إلا بعد علمهم بأن من دين موسى والمسيح ثبوت النعيم الحسي في الآخرة، فجوابه لهم بما ذكرتم عنه يكون موافقة ومساعدة لهم.

وقد استوفيت الكلام على ذلك في: "التعليق على الإنجيل" ^(٤).

(١) قلت: بل في الأناجيل التي بأيديهم إثبات للأكل والشرب في الآخرة منها ما في إنجيل متى الأصحاح السادس والعشرين: "أقول لكم إني من الآن لا أشرب من نتاج الكرمة - أي الخمر - هذا إلى ذلك اليوم حينما أشربه معكم جديداً في ملكوت أبي"، وفي إنجيلهم أيضاً أن المسيح قال لتلاميذه في وصية وصاهم بها: "لتطعمن ولتشربن في مائدتي في ملك الله" [انظر الإعلام بما في دين النصارى من الفساد... ص ٤٣٥].

(٢) في (١): مكانة وفي (ش): حكاية.

(٣) في (ش)، (١): تجرد روحه.

(٤) أي في كتابه تعاليق على الأناجيل ص ٢٩-٣٠ مخطوط. وكلام الطوفي هنا تلخيص لما قاله فيه.

وأما سؤال الأنبياء للابتهاج^(١) بوجه الله سبحانه فلا يبقى ما يدعيه، لجواز أن تكون البهجة بالأمرين، أعني النظر إلى وجه الله، والتمتع باللذات الحسية، وهذا عين ما نقوله. وقد سأل النبي ﷺ في دعائه التمتع بالنظر إلى وجه الله الكريم^(٢)، وأجمع على جوازه ووجوبه المسلمون.

وفي القرآن الكريم: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾^(٣) وأجمع المفسرون / على أن المراد بالزيادة: النظر إلى وجه الله سبحانه^(٤).

وأما الثانية: فمثبتة على التي قبلها وقد بطلت، ثم لا نسلم: أن الطعام

(١) في (ش)، (م): الابتهاج.

(٢) أخرج النسائي في كتاب السهو، باب نوع آخر من الدعاء، من طريقين عن عمار بن ياسر... فقد دعوت فيها بدعوات سمعتهن من رسول الله ﷺ "وأسألك لذة النظر إلى وجهك، والشوق إلى لقائك..." والحديث صحيح.

(٣) سورة يونس، آية: ٢٦.

(٤) أخرج مسلم في كتاب الإيمان، باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه. حديث ٢٩٧، والترمذي في كتاب الجنة، باب ماجاء في رؤية الرب تبارك وتعالى، وفي تفسير سورة يونس، وابن ماجه في المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية، وأحمد في المسند (٣٣٣، ٣٣٢/٤) عن صهيب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، قال يقول الله تبارك وتعالى: « تريدون شيئا أزيدكم» فيقولون: ألم تبيض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار؟ قال فيكشف الحجاب، فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل، ثم تلا هذه الآية: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس ٢٦] وهذا لفظ مسلم.

والشراب في الدنيا لضرورة بقاء الأبدان على الإطلاق، لأن ذلك إنما تصح دعواه فيما يقيم الرmq^(١) ويحفظ البنية، فما قولك فيما زاد على ذلك كأأنواع المآكل والمشارب من اللحوم والحنلاوات وأنواع الأشربة، ولهذا من ترهب^(٢) من النصارى والمسلمين يقتصر على البلغة^(٣)، ويدع ما سواها مما يتناول للتنعم^(٤). وإذا كانت الدنيا مع أنها دار فناء ونفاد، فيها هذا النعيم، فالدار الآخرة الباقية الدائمة المأمونة الزوال أولى بذلك. ثم هب أن المأكل والمشروب لضرورة بقاء البدن، فما تقول في النكاح مع أن البدن يبقى بدونه؟ فهو من باب النعيم لا محالة.

وأما الثالثة: فهي مبنية على رأي "أبي علي"^(٥) في أن المعاد لا يكون إلا روحانيا، فلا تتصور^(٦) اللذات الحسية. إذ شرط ادراكها / تعلق النفس بالبدن وحجته على ذلك^(٧)، ما حكاه الإمام فخر الدين^(٨) في المباحث المشرقية: "أن

(١) الرmq: بقية الحياة، وفي الصحاح: بقية الروح، وقيل آخر النفس. والعيش الرmq: أي الضيق.

[انظر لسان العرب ١٠/ ١٢٥، ومنال الطالب ص٢٣].

(٢) في (١): يذهب.

(٣) البلغة: الشيء اليسير، الذى يتوصل به إلى الغرض. [منال الطالب ص٣٦١].

(٤) في (ش)، (م): مما يتناول المتنعم.

(٥) ابن سينا. وتقدمت ترجمته.

(٦) في (١): يتصور.

(٧) في (١): "علي ذلك علي ما حكاه".

(٨) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص١٧٤.

البدن لو أعيد لكان إما أن يعاد في زمن ابتدائه، أو في غيره. فإن أعيد في زمن ابتدائه، لزم اتحاد الزمنين، مع ما بينهما من الفواصل الكثيرة والأزمنة المتعددة، وهو ^(١) محال. وإن أعيد في غيره لم يكن المعاد هو عين المبتدأ ^(٢).

قلت: وهذا وهم قبيح من مثل ذلك الفاضل العلامة. لأنه كأنه يوهم أن الزمان داخل في حقيقة البدن، أو أن اتحاد الزمن شرط في صحة الإعادة. وليس كذلك، ولا دليل عليه.

١١٢٤ ومذهب المسلمين/ قاطبة: القول بالمعاد البدني، / وإدراك اللذات الحسية والعقلية. ولذلك مناسبة حسنة، وهي: أن العالم على ثلاثة أضرب. عقل محض كالملائكة، وشهوة محضة كالبهائم، ومركب من الأمرين وهما الثقلان. فالطرفان لا مشقة عليهم. أما البهائم فلعدم التكليف وأما الملائكة فلعدم الشهوة المعارضة لعقولهم، والثقلان واسطة، عليها المشقة لتنازع العقل والشهوة في مراديهما. فيتعب ^(٣) الإنسان بينهما كالملخص بين متخاصمين. فلا جرم أن الملائكة لما عبدوا الله بالعقل المجرد الخالي عن معارضة الشهوة كانت لهم اللذة العقلية، والبهجة

(١) في (م): وهي محال.

(٢) الذي وجدته في المباحث المشرقية للرازي بمعنى هذا وهو: "إنه لو صح إعادة المعدوم لصح إعادة الوقت الذي وقع فيه ابتداء، فيصح أن يعاد هو في ذلك الوقت بعينه فيكون وقت إعادته هو بعينه وقت ابتدائه فيكون مبتدأ من حيث أنه معاد. هذا خلف" اهـ.

[المباحث المشرقية ١/ ٤٧-٤٨]

(٣) في (أ): فيبعث.

الروحانية. والبهايم لما خلت عن عقل تعبد الله به تمتعت بالذات الحسية الشهوانية مدة بقائها في استعمال المكلفين لها ثم يوم القيامة، تصير ترابا بعد أن يقتصر لبعضها من بعض^(١)، لأنه لا عبادة لها تستحق بها يوم القيامة لذة عقلية ولا حسية.

وعند مصيرها ترابا يقول الكافر: ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ (٤٠) (٢) وبنو آدم لما تعبدوا فيما بين العقل والشهوة وجب بمقتضى هذه المناسبة أن يجمع لهم في الآخرة بين اللذتين العقلية بمقتضى العقل الذي عبدوا الله وعرفوه به، والحسية بمقتضى الشهوة التي صبروا على خلافها في طاعة الله - سبحانه - ولو في التوحيد وهذا معنى قوله تعالى: ﴿وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا﴾ (١٢) (٣) أي بما صبروا على الطاعات وعن الشهوات^(٤).

هذا آخر الجواب عما يستحق أن يجاب عنه من هذا السؤال من الآيات والأخبار الصحيحة، فأما ما ذكره من ضعيف الأخبار. وكلام "أبي حامد"^(٥) وغيره: فلا يلزمنا / الجواب عنه، ولا هو ممن يستحق ذلك".

٢١٢٥

(١) أخرج الطبري في تفسيره (٢٦/٣٠) من طرق عن عبدالله بن عمرو وأبي هريرة - رضي الله عنهما - من عدة طرق أحدهما مرفوع من طريق أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: « يقضي الله بين خلقه الجن والانس والبهايم، وإنه ليقيد يومئذ الجماء من القرنا، حتى إذا لم يبق تبعه عند واحدة لأخرى، قال الله: (كونوا ترابا) فعند ذلك يقول الكافر: ياليتني كنت ترابا". وفي سنده راو غير مصرح به. وذكر الشوكاني - رحمه الله - أن ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث والنشور: أخرجوه عن أبي هريرة.

[انظر تفسير الشوكاني ٣٧١/٥].

(٢) آخر سورة النبأ.

(٣) سورة الإنسان، آية: ١٢.

(٤) انظر تفسير الطبري ٢٩/٢١٣، وتفسير القرطبي ١٩/١٣٦، وتفسير ابن كثير ٤/٤٥٥.

(٥) هكذا في النسخ الثلاث "أبي حامد" ولعل لأبي حامد الغزالي كلام نقله هذا النصراني فأشار إليه الطوفي بهذه الإشارة. ولو كان المقصود أبي علي ابن سينا. لكان الجواب عن كلامه حاصل أولا.

قال: وفي سورة الأعراف ^(١) : ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ...﴾ .
 وقال في سورة السجدة ^(٢) : ﴿قُلْ أَنتَكُم لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ إلى قوله: ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا...﴾ .
 ستة أيام] اعتراض النصراني على خلق السموات والأرض في ستة أيام] (١٢) ﴿٣﴾

فمقتضى هذه الآية الثانية أن السموات والأرض خلقتا ^(٤) في ثمانية أيام ألا ترى أنك لو قلت:

بنيت بيتا وأسسته في يومين، وأقامت حيطانه في أربعة أيام، وسقفته في يومين، لم يشك عاقل، يسمع قولك في ^(٥) أن مدة إقامتك البيت بجملته ثمانية أيام. ولهذا يلزم محمداً - صلى الله عليه وسلم - ^(٦) إن كان صادق الإخبار في الآية ^(٧) الأولى فالثانية بالضرورة كاذبة. وبالعكس. وذلك مطلوبنا.

(١) الآية: ٥٤.

(٢) هي: حم السجدة، وهي: فصلت.

(٣) قال الله تعالى: ﴿قُلْ أَنتَكُم لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ٩ وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين ١٠ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ١١ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿[سورة فصلت: ٩-١٢].

(٤) في النسخ الثلاث: خلفت.

(٥) "في" ليست في (م).

(٦) جملة: صلى الله عليه وسلم: ليست في (م) و(ش).

(٧) كلمة "الآية" ليست في (أ).

قلت: الجواب عن هذا: أن الآيتين لا تناقض فيهما^(١)، ولكن هذا الشخص لم تكن له معرفة بالقرآن ولا لغة العرب وتنزيل الألفاظ منازلها وجدير بمن يتكلم فيما لا يعلم أن يخطئ ويتلثم.

وبيان ذلك: أن القرآن مصرح في أكثر من ستة مواضع بأن الله خلق السموات والأرض في ستة أيام^(٢). فهذه نصوص لا تحتمل التأويل. وهذه الآيات التي في سورة السجدة^(٣). فيها نوع اجمال. والمراد بها ما في تلك النصوص، ولا يبين ذلك إلا بالتأويل، والتوفيق بين الكل، ومن قواعد الأصوليين حمل المجل على المين،/ والظاهر على النص، والمطلق على المقيد، والعام على الخاص ٦٩ش فهذا مجمل، أو محتمل نحمله على ذلك النص الصريح.

وبيانه: أن اليومين المذكورين في قوله: ﴿قُلْ أَنتُمْ لَكُمْ يُكْفَرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ ؟ داخلان في الأربعة المذكورة في قوله: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلْسَائِلِينَ ۝١٠﴾ والدليل على ذلك من وجوه:

أحدها: أن الله سبحانه يقول في سجدة "الم" ^(٤) وغيرها: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ... ۝٤﴾ ثم ثبت بهذه الآية المتنازع فيها أنه خلق السموات في يومين، فتعين أنه خلق الأرض بما فيها من الجبال والشجر

(١) في (ش)، (١): فيها.

(٢) ذكر الله ذلك في سبعة مواضع هي في سورة الأعراف الآية ٥٤، وفي يونس: ٣، وفي هود:

٧، وفي الفرقان: ٥٩، وفي السجدة: ٤، وفي ق: ٣٨، وفي الحديد: ٤.

(٣) هي سورة فصلت.

(٤) الآية: ٤.

والبحار والأقوات وغيرها في أربعة أيام، لأن هذه الأشياء إما من حقيقة^(١) الأرض، أو مما بينها وبين السماء. فتعين بما ذكرناه أنها داخلة فيما خلق في أربعة أيام التي منها اليومان الأولان^(٢).

الوجه الثاني: أن قوله: ﴿في أربعة أيام﴾ إما أن نعلقه بتقدير الأقوات فقط، أو به وبما قبله من خلق الأرض وجبالها، والبركة فيها. والأول باطل، لأنه يلزم^(٣) / أن يكون فعل ما قبل ذلك، لا في زمان، وهو محال. فتعين الثاني، وهو أن أربعة الأيام متعلقة بجميع ما تقدم، من قوله: ﴿خلق الأرض﴾ إلى قوله: ﴿أقواتها﴾^(٤) وعلى هذا اعتراض لا يخفى.

الوجه الثالث: أن محمداً - عليه السلام - لم يشك أحد في حكمته وفصاحته ولهذا نسبه الأعداء إلى أنه إنما أقام ناموسه بالحكمة والسيف. ومن يكون من الحكمة في هذه الرتبة لا يناقض ما صرح به في ستة مواضع بما يقوله في موضع، ولا يخفى عليه ذلك. فدل هذا على أنه أراد بما في هذه الآية ما في تلك الآيات. وذلك إنما يصح بجعل اليومين الأولين داخلين في الأربعة الثانية ويصير / هذا كما لو قلت: سرت من القاهرة^(٥) إلى بيت المقدس^(٦) في عشرة أيام، وإلى

(١) كلمة: "حقيقة" ليست في (م).

(٢) وهذا ما ذهب إليه ابن كثير في تفسيره للآية ٩٣/٤، ولا اعتراض على هذا التفسير فهو الصحيح.

(٣) في (ش): لزوم.

(٤) ذكر هذا بمعناه الإمام الطبري في تفسيره (٩٧-٩٥/٢٤).

(٥) القاهرة: مدينة بجانب الفسطاط يجمعها سور واحد، وهي اليوم المدينة الكبيرة التي تجمع عدة محافظات وهي عاصمة جمهورية مصر العربية، وتعرف قديماً باسم القاهرة المعزية لأنها عمرت أيام المعز العلوي فصارت مدينة أعظم من مصر الذي أصبح معها مدينة واحدة الآن.

[انظر مراصد الاطلاع ٣/ ١٠٦٠].

(٦) من أسمائها: أورشليم، وإيليا. انظر التعريف بها في هامش ص: ٣١٧ و ٤١٥ من هذا الكتاب.

دمشق (١) في عشرين (٢). فإن (٣) العشرة داخلية في العشرين.

أما ما ذكرته من أن (٤) قول القائل: بنيت بيتا فأسسته في يومين وأقامت حيطانه في أربعة أيام، وسقفته في يومين: يفيد أن الجملة ثمانية أيام. فجوابه أن فرضك لهذه الصورة مع تقدير تقدم النص من القائل بأنه (٥) أقام جملة البيت في ستة أيام، أو مع عدم تقدير ذلك؟.

فإن قلت: مع (٦) تقدير تقدم النص المذكور كان كمسئلتنا. فلا نسلم استفادة ثمانية أيام من القول المذكور (٧)، بل ستة كالمقصود. ويكون ذلك النص قرينة في هذا التأويل، أعني حمل الثمانية الظاهرة على الستة المنصوصة.

وإن قلت: مع عدم النص فليس ذلك مثل مسئلتنا، إذ لا نص معنا يكون قرينة نحمل بها الظاهر عليه، وحينئذ لا يلزم ما ذكره من كذب إحدى الآيتين ولا يحصل له مطلوب.

(١) دمشق: البلدة المشهورة. وهي قصبة الشام، ويقال لها قديما جنة الشام، لحسن عمارتها وبقعتها وكثرة أشجارها وفواكهها، ومياهها المتدفقة في مساكنها وأسواقها وجامعها ومدارسها. قيل: سميت بذلك: لأنهم دمشقوا في بنائها. أي: أسرعوا. وقيل: اسم واضعها دمشق بن كنعان. وقيل: غير ذلك. [انظر مراصد الاطلاع ٥٣٤/٢].

(٢) من الأولى أن يقول في بداية المثال: "سافرت عشرين يوما، فسرت من القاهرة... " ليكون أكثر دقة.

(٣) في النسخ الثلاث: "في أن العشرة".

(٤) «أن» ليست في (ش).

(٥) في (ش): فإنه.

(٦) مع: ساقطة من (١).

(٧) في (١): المذكورة.

ومنها: ما رواه مالك ^(١) في "موطئه" بسنده إلى أبي بكر ^(٢) في كتاب [مكان دفن الأنبياء] "الجنائز" قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « ما دفن نبي قط إلا في مكانه الذي توفي فيه » فحضر له فيه ^(٣).

قال: "وهذا افتراء وقول باطل. فإن "يعقوب" توفي بمصر، وحمل إلى ^(٤) مقبرة أبيه إبراهيم "فدفن فيها" ^(٥)، وكذلك "إبراهيم" و "إسحاق" دفنا هناك ولم يدفنا في مكانيهما من داريهما، وكذلك "داود" و "سليمان" / إلى غيرهما من ٧٠ ش الأنبياء ماتوا بأماكنهم، ودفنوا في غيرها.

وبالجملة: ما دفن نبي من الأنبياء في مكانه الذي توفي فيه، / فضلا أن ٨٨ م يكونوا أجمعون دفنوا حيث ماتوا".

قلت: الجواب عن هذا من وجوه:

أحدها: أن ما ذكره من دفن يعقوب في غير / موضع موته، مأثور عن ١٢٨ أ التوراة، والتوراة فيها من التحريف والتهافت والتناقض ما يمنع الوثوق بها - كما سبق - .

(١) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ١٠٦ .

(٢) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ٨٨ .

(٣) أخرجه مالك في الجنائز، باب ما جاء في دفن الميت، وهو من بلاغاته - رحمه الله - وسيأتي بقية لتخريجه عند غير مالك .

(٤) إلى: سقطت من (١).

(٥) في (م): بها .

الثاني: أنه ^(١) ذكر في التوراة أن يعقوب بقي بمصر يبكي عليه سبعين يوماً ^(٢). ولو بقي ذلك القدر غير مدفون لأنتن وأراح ^(٣) إذ هو بشر على كل حال وذلك إهانة للميت..

ولهذا جاء في شرعنا: أن من إكرام الميت أن يبادر بدفنه، فدل على أنهم دفنوه حتى انقضت مناحتهم ^(٤)، ثم استخرجوه فنقلوه إلى آبائه. وحيث لا يكون نقله منافياً لدفنه حيث مات.

فإن قيل: لعلمهم صبروه ^(٥) حتى مكث تلك المدة ولم يحتج إلى دفن. قلنا: هذا لم ينقل في التوراة ولا غيرها ومجرد احتمال لا يكفي في التصديق به. وما ذكر فيها من تحنيطه لا يدل على تصبيره، إذ كل الموتى يحنطون عند الإمكان ^(٦).

(١) أنه: سقطت من (١).

(٢) القصة في سفر التكوين آخر اصحاب منه حسب التراجم الحديثة، وفيها أنه بقي يبكي عليه أربعين يوماً. وهذا دليل على تحريفهم التوراة بعد زمن المؤلف أيضاً.

(٣) أراح: من راح: أي وجد ريحه. [انظر مختار الصحاح ص ٢٦٢].

(٤) المناحة: الاجتماع للحزن. [انظر لسان العرب ٦٢٧/٢، ومختار الصحاح ص ٦٨٤].

(٥) هو من التصبير: وهو وضع الصبر: أو الصبر، على جسد الميت لتجفيف الرطوبات وتنشيفها.

والصبر: نبات كثير الماء في خضرته غيرة... ويقال: إن ثمود لما استيقنوا بالعذاب تكفّنوا بالأنطاع - نوع من الأدم - وتحنطوا بالصبر لثلاثين يوماً ويتنوا، وتضمّد به العينان. [انظر لسان العرب ٤٤٢/٤، ٢٧٨/٧، وشرح صحيح مسلم ١٢٤/٨].

(٦) التحنيط: وضع الحنوط على جسد الميت: والحنوط: طيب يخلط للميت خاصة، وقيل:

الكافور. استدل بعض العلماء على تحنيط الميت بمفهوم الحديث الذي أخرجه البخاري في الجنائز، باب الحنوط للميت، ومسلم في الحج حديث ٩٤ وغيرهما في قصة المحرم الذي سقط =

الثالث: أنك ناف ونحن مثبتون، والإثبات مقدم على النفي، إذا استوى المخبران، فكيف والمخبر بالإثبات ذو ناموس عظيم. وأنت فيلسوف عالج.

الرابع: - وهو المختار عندي في الجواب - منع صحة الحديث ^(١)، فإنني كشفت عنه في كتاب "الجنائز" من الموطأ فلم أجده ^(٢)، ولم أعلم أحدا رواه إلا أحمد قال: ثنا عبدالرزاق ^(٣) قال: أنا ^(٤) ابن جريج ^(٥)، قال: أخبرني أبي ^(٦):

= من فوق دابته فقال النبي ﷺ: « اغسلوه بماء وسدر، وكفنوه في ثوبين ولا تحنطوه، ولا تخمروا رأسه، فإن الله يبعثه يوم القيامة ملياً » بصريح الحديث الذي أخرجه ابن ماجه في الجنائز، باب ما جاء في غسل الميت حديث ١٤٦٢ "من غسل ميتاً وكفنه وحنطه وحمله وصلى عليه ولم يفش عليه ما رأى خرج من خطيئته مثل يوم ولدته أمه" وإسناده ضعيف.

[انظر فتح الباري ١٣٦/٣، وما قال صاحب الزوائد على سنن ابن ماجه في الموضع المتقدم].

(١) أرى أن درجة الحديث والاعتماد عليه أقوى من درجة ما يدعونه من التوراة والإنجيل. وأن صحة أو ضعف هذا الحديث لا يهمننا ما دام اعتمادهم على ما هو أضعف كما بينه المؤلف في الوجه الأول.

(٢) الحديث رواه مالك في الموضع المشار إليه والترمذي وابن ماجه كما سيأتي قريباً.

(٣) عبدالرزاق بن همام ثقة تقدمت ترجمته ص: ١٧٤ من قسم الدراسة.

(٤) في المسند: أخبرني.

(٥) عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريج، أبو الوليد وأبو خالد: فقيه المسجد الحرام، كان إمام أهل الحجاز في عصره. وهو أول من صنف التصانيف في العلم بمكة، رومي الأصل، من موالى قریش، مكى المولد والوفاة. كان ثباً لكنه يدلّس ويرسل، روى له أصحاب الكتب الستة توفي سنة خمسين ومائة من الهجرة، وقد جاوز السبعين.

[انظر تقريب التهذيب ٥٢٠/١، وتاريخ بغداد ٤٠٠-٤٠٧].

(٦) أبوه هو: عبدالعزيز بن جريج، مولى قریش، قال البخاري: لا يتابع في حديثه، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال العجلي: لم يسمع من عائشة. وقال الدارقطني: مجهول. وقال العقيلي: لا يتابع على حديثه. وقال ابن حجر: لين.

[انظر تهذيب التهذيب ٣٣٣/٦، والتقريب ٨٠٥/١، وتاريخ الثقات ص ٣٠٤].

أن أصحاب النبي ﷺ لم يدروا أين يقبروه؟^(١) حتى قال أبوبكر سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لم يقبر نبي إلا حيث يموت»^(٢) فأخروا فراشه^(٣) وحفروا له تحته»^(٤).

قلت: وفي هذا الحديث جهالة وإرسال، لأن أبا ابن جريج لا يعلم حاله في الرواية، وقد أرسله عن الصحابة، فلا نعلم هل سمعه منهم أو من غيرهم عنهم؟.

وهاتان / علتان لا يبنى^(٥) على ما كانتا فيه من الحديث فرع فضلا عن أن نلتزم تسليمه، والجواب عنه فيما يقدر في أصل الشريعة.

ورواه ابن هشام^(٦) في السيرة من وجه لا يسكن إليه أيضا. وروى الترمذي من حديث عائشة قالت: لما قبض رسول الله ﷺ اختلفوا في دفنه. فقال أبوبكر سمعت من^(٧) رسول الله ﷺ شيئا ما نسيته قال: "ما قبض الله نبيا إلا في

(١) في المسند: "أين يقبرون النبي - صلى الله عليه وسلم - حتى

(٢) في (١): "الا خبت بموت" وهذا تصحيف.

(٣) في (م): فرشه.

(٤) أخرجه أحمد في المسند (٧/١) بسند منقطع. [انظر الفتح الرباني ٢١/٢٥٥].

(٥) في (١): "لاينا" بالممدودة.

(٦) انظر الجزء الأخير من سيرة ابن هشام بتحقيق السقا والأبياري وشليبي ص ٦٦٣، وقد تقدمت

ترجمة ابن هشام في الدراسة ص: ١٧٨.

(٧) من: سقطت من (١).

الموضع الذي يجب أن يدفن فيه" ادفنوه / في موضع فراشه^(١)، وهو حديث
غريب. وفي إسناده عبدالرحمن بن أبي بكر المليكي^(٢) وهو يضعف^(٣). كيف
وقد روى ابن مكة^(٤) في "أماله" والسهيلي^(٥) في "الروض": أن النبي ﷺ لما
مات قالوا له: كيف نصلي عليك؟ قال: «إذا وضعتوني على شفير قبري في بيتي
فاخرجوا عني، فإن الملائكة تصلي عليّ أولاً»^(٦). وساق الحديث. فمع هذا
النص كيف يكون الخلاف في موضع دفنه؟ فهذا مما يدل على ضعف ذلك
الحديث.

(١) أخرجه الترمذي في كتاب الجنائز، باب ٣٣ حديث ١٠١٨.

(٢) في (ش): الملكي، وعبد الرحمن بن أبي بكر بن عبيد الله بن أبي ملكية المدني. ضعيف. [انظر
تقريب التهذيب ١/٤٧٤].

(٣) قال الترمذي: "هذا حديث غريب، وعبدالرحمن بن أبي بكر المليكي يضعف من قبل حفظه.
وقد روي هذا الحديث من غير هذا الوجه. فرواه ابن عباس عن أبي بكر الصديق، عن النبي
ﷺ أيضا" اهـ. قلت: أخرجه ابن ماجه في كتاب الجنائز، باب ذكر وفاته ودفنه ﷺ من طريق
ابن عباس عن أبي بكر. قال في الزوائد في نفس الموضع" وفي إسناده الحسين بن عبدالله بن
عبيد الله بن عباس الهاشمي تركه أحمد بن حنبل وعلي بن المديني والنسائي، وقال البخاري:
"يقال: أنه كان يتهم بالزندقة" وقواه ابن عدي، وباقي رجال الإسناد ثقات" اهـ. وأخرجه ابن
سعد في الطبقات (٢/٢٩٢) من طرق منها ما هو موقوف على أبي بكر، وطريق مرفوع وفيه
محمد بن عمر شيخ ابن سعد: متروك وإبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة: ضعيف.
قلت: ولعله بمجموع طرقه يكون حسنا لغيره. والله أعلم.

(٤) لم أجد له ترجمة.

(٥) انظر ص ١٧٨ من هذا البحث..

(٦) انظر الروض الأنف للسهيلي ٤/٢٧٤. وهو بنحو هذا اللفظ.

قال: ومن هذا القبيل من الأخبار عما يستقبل ما خرّجه مسلم عن أبي سعيد [علامات
الساعة] عنه ^(١) قال: " لا تأتي مائة سنة وعلى الأرض نفس منفوسة [اليوم] " ^(٢) وهذا
باطل للعيان، وها نحن على وجه الأرض أكثر من العالم في ذلك الزمان. وقد
أتت المائة سنة التي ذكر، وبعدها مئون / .

٧١ ش

قلت: هذا جهل بمراد هذا الحديث، وإنما المراد به ما تبين في حديث أبي
سفيان عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: « ما على الأرض نفس منفوسة
- يعني اليوم ^(٣) - تأتي عليها مائة سنة » / رواه مسلم ^(٤) والترمذي ^(٥).

١١٣.

وعن ابن عمر قال: صلى بنا رسول الله ﷺ ذات ليلة صلاة العشاء في آخر
حياته فلما سلم قال: «أرأيتم ليلتكم هذه؟ على رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن
هو على ظهر الأرض أحد».

(١) أي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - .

(٢) كلمة: " اليوم " زيادة من صحيح مسلم. والحديث في صحيح مسلم: كتاب فضائل الصحابة،
باب قوله: لا تأتي مائة سنة وعلى الأرض... ، حديث ٢١٩.

(٣) الجملة التفسيرية: " يعني اليوم " . عند الترمذي، وفي ألفاظ مسلم الأخرى كلمة اليوم من صلب
كلام الرسول ﷺ.

وهي توضيح ما يريد الطوفي الوصول إليه في إيراد هذه الأحاديث.

(٤) في كتاب فضائل الصحابة، باب قوله: لا تأتي مائة سنة وعلى الأرض... ، حديث ٢١٨،
بلفظ غير هذا.

(٥) في الفتن، باب ٦٤ بتحقيق إبراهيم عطوة، بهذا اللفظ وقال الترمذي: " هذا حديث حسن "
وبنحو لفظ مسلم أخرجه أحمد في المسند (٣/٣٤٥) وبلغظ آخر في (٣/٣٧٩).

قال ابن عمر: فوهل ^(١) الناس في ذلك فيما ^(٢) يتحدثونه من هذه الأحاديث عن مائة سنة، وإنما قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ^(٣): «لا يبقى ممن هو اليوم على ظهر الأرض أحد» يريد أن ^(٤) ينخرم ذلك القرن. أخرجه في الصحيحين ^(٥)، ورواه أبوداود ^(٦) والنسائي ^(٧) والترمذي ^(٨). وقال حديث حسن ^(٩) صحيح. فحديث أبي سعيد إن لم يكن فيه هذا التقييد فهو محمول عليه بهذين النصين ^(١٠).

(١) انظر هامش ص: ٤٧٦ من هذا الكتاب.

(٢) في م: "فوهل الناس في الناس فيما يتحدثونه...". وفي صحيح البخاري: "فوهل الناس في مقالة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى ما يتحدثون من هذه...". وفي صحيح مسلم نحوه.

(٣) صلى الله عليه وسلم: ليست في (أ)، (ش).

(٤) في مواطن الحديث من الصحاح والسنن: "يريد بذلك.

(٥) أخرجه البخاري في كتاب العلم، باب السمر في العلم، وفي مواقيت الصلاة، باب ذكر العشاء والعتمة... وباب السمر في الفقه والخير بعد العشاء، ومسلم في كتاب فضائل الصحابة، باب قول النبي ﷺ: «لا تأتي مائة سنة وعلى الأرض...» حديث ٢١٧.

(٦) في كتاب الملاحم، باب قيام الساعة.

(٧) لم أجده في سنن النسائي ولعله في الكبرى.

(٨) في الفتن، باب ٦٤ بتحقيق إبراهيم عطوة ٥٢٠/٤. وأخرجه أحمد في المسند (٨٨/٢)، (١٢١).

(٩) كلمة "حسن" ليست في جامع الترمذي. نشر المكتبة الإسلامية.

(١٠) قلت: والحديث مقيد بهذا التقييد بحمد الله فيكون أصرح الأحاديث. وأظن أن الطوفي لم يطلع على التقييد الذي زدته من صحيح مسلم، أو سها عنه.

قال العلماء: وفائدة إخبارهم بذلك: أن يبادروا بالعمل ويغتنموا مدة المهل.

ولعمري إن هذا النصراني معذور في سوء فهمه لهذا الحديث، إذ كان بعض الصحابة وهم فيه. ثم العجب ممن يفهم من هذا الحديث غير ما ذكرناه مع أنه عليه السلام - وعد بأشياء تكون عند اقتراب الساعة كالرجال ويأجوج ونحوها^(١) من نفخ الصعق، والقواطع الدالة على بقاء العالم، لكن الوهم لم يسقط عن أحد. والله أعلم.

قال / : وفي كتاب "الطلاق"^(٢) من البخاري^(٣) عن سهل بن سعد الساعدي^(٤) قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -^(٥): «بعثت أنا

(١) أخرج مسلم في صحيحه (كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب الآيات التي تكون قبل الساعة، حديث ٣٩، ٤٠) عن حذيفة بن أسيد الأنصاري - رضي الله عنه - قال: اطلع النبي ﷺ علينا ونحن نتذاكر. فقال: «وما تذاكرون؟» قالوا: نذكر الساعة. قال: «إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات». فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى ابن مريم - صلى الله عليه وسلم - ويأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف: خسف بالمشرق وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم.

(٢) باب اللعان... (٣) من البخاري: مكررة في (أ).

(٤) أبو العباس سهل بن سعد بن مالك بن خالد الخزرجي الأنصاري، الساعدي من بني ساعدة الصحابي المعمر بقية أصحاب رسول الله ﷺ توفي أبوه - رضي الله عنهما - في حياة النبي ﷺ وسهل له من الرواية في كتب الأحاديث ثمانية وثمانون ومائة حديث. وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة سنة إحدى وتسعين على الأشهر.

[انظر الإصابة ٨٨/٢ ت ٣٥٣٣، وسير أعلام النبلاء ٣/٤٢٢ - ٤٢٤].

(٥) صلى الله عليه وسلم: ليست في: (أ).

والساعة كهاتين» مشيراً بالسبابة والوسطى^(١). ومن باب قرب الساعة من البخاري
ومسلم عن عائشة: أن رجالا من الأعراب كانوا يأتون النبي - صلى الله عليه
وسلم -^(٢) فيسألونه عن الساعة فكان ينظر إلى أصغرهم / فيقول: «إن يعيش هذا
لا يدركه الهرم حتى تقوم عليكم ساعتكم»^(٣).

قلت: أما الحديث الأول فصحيح المعنى، إذ معناه أنه بعث قريبا من قيام
الساعة، لكن البعد والقرب إضافيان، فقد يكون الشيء قريبا بالنسبة إلى أبعد منه،
بعيدا بالنسبة إلى أقرب منه، والتفاوت بين الوسطى والسبابة نحو سبعا تقريبا،
ومنذ بعث^(٤) آدم إلى حيثئذ نحو سبعة آلاف سنة - على خلاف في ذلك -^(٥).

(١) في الموضع السابق من صحيح البخاري: "... كهذه من هذه، أوكهاتين وقرن بين السبابة
والوسطى". وقد أخرج الحديث أيضا في تفسير سورة النازعات، وفي كتاب الرقاق، باب قول
النبي ﷺ: «بعث أنا والساعة كهاتين» بالفاظ متقاربة. وأخرجه مسلم في كتاب الفتن، باب
قرب الساعة. بعدة ألفاظ، وفي كتاب الجمعة... حديث ٤٣، وأخرجه ابن ماجه في المقدمة، باب
اجتناب البدع والجدل، وفي كتاب الفتن، باب أشراط الساعة. والدارمي في كتاب الرقاق، باب
قول النبي ﷺ: «بعث أنا والساعة كهاتين»، وأحمد في مواضع من المسند منها (٣٠٩/٤).

(٢) صلى الله عليه وسلم: ليست في (م)، (ش).

(٣) قال هشام أحد رواة الحديث: "يعني موتهم" والحديث في صحيح البخاري في كتاب الرقاق باب
سكرات الموت، وفي كتاب الأدب، باب قول الرجل ويلك. بنحوه عن أنس. وفي صحيح
مسلم عن عائشة في كتاب الفتن، باب قرب الساعة، حديث ١٣٦، وأخرجه أحمد في المسند
في مواضع منها (٢٢٨/٣) عن أنس.

(٤) أي: خلق.

(٥) روي عن ابن عباس سبعة آلاف سنة، وعن وهب بن منبه ستة آلاف سنة. وقال الطبري:
والصحيح من ذلك ما دل على صحته الخبر الذي رواه ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال: «أجلكم
في أجل من كان قبلكم من صلاة العصر إلى مغرب الشمس» وقد أورد ابن حجر في الفتح
أقوالا كثيرة في هذا الموضوع. وأخرج ابن الأثير في منال الطالب في شرح طوال الغرائب في=

ومن عهد النبوة إلى الآن قريب من ألف سنة^(١)، فهذا تقريب صحيح. ووقت القدح في هذا الحديث لم يأت بعد. فإن تمادي العالم نحو ألف أو ألفي سنة أخرى قد يتجه^(٢) للقادح أن يقدح أو نجيب نحن^(٣) بجواب آخر. وأما الحديث فصحيح أيضاً، والمراد بقيام ساعتهم فيه موتهم لأن من مات فقد قامت قيامته، لأنه يصير إلى أوائل أوقات القيامة، إذ "القبر أول منازل الآخرة"^(٤). ثم هذا معارض بما في آخر الفصل الرابع والعشرين^(٥) من إنجيل مرقس. والتاسع والعشرين^(٦) من إنجيل لوقا: حيث يقول المسيح: "إن ههنا قوما من القيام لا يموتون^(٧) حتى يعاينوا ملكوت الله"^(٨).

= حديث ابن زمل الجهني قال: قال رسول الله ﷺ: «فالدنيا سبعة آلاف سنة، أنا في آخرها ألفا» قال ابن الأثير: هذا حديث حسن، شامي الإسناد، وقد أخرجه الأئمة في كتبهم... (انظر فتح الباري ١١/ ٣٥٠-٣٥٢، والكامل في التاريخ ١١/ ١، ومنال الطالب ص: ٢٤٩-٢٥٠).

(١) المؤلف يقول هذا في سنة سبع وسبعمئة من الهجرة. فيكون التقريب نحو ثمانمائة سنة من عهد النبوة، وما قاله فيه مبالغة.

(٢) هكذا في النسخ الثلاث، ولعل الصواب: "قد لا يتجه" والله أعلم.

(٣) نحن: ليست في (أ).

(٤) هذا طرف من حديث الترمذي في كتاب الزهد، باب ٥، وابن ماجه في كتاب الزهد باب ذكر القبر والبلى، وقال الترمذي: "هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث هشام بن يوسف" قلت: وهو ثقة، وبقيّة السندين ثقات. والله أعلم.

(٥) في الثالث عشر في التراجم الحديثة.

(٦) في الواحد والعشرين من التراجم الحديثة.

(٧) في (م): فيموتون.

(٨) نص مرقس في التراجم الحديثة بعد أن أخبر عن أمر الساعة قال: "الحق أقول لكم لا يمضي هذا الجيل حتى يكون هذا كله" اهـ. وفي لوقا: "فاعلموا أن ملكوت الله قريب، الحق أقول لكم إنه لا يمضي هذا الجيل حتى يكون الكل..." اهـ.

ومراد به ملكوت الرب: القيامة، كما في سائر المواضع من الإنجيل ولا يصح حمل ملكوت الله ههنا على الآيات والمعجزات، لأنهم كانوا قد عاينوها.

قال: وفي تفسير ابن عطية لسورة القمر، قال أنس: خطب رسول الله/ وقد كادت الشمس تغيب فقال: «ما بقي من الدنيا فيما مضى إلا كمثل ما بقي من هذا اليوم فيما مضى»^(١) وقال: «إني لأرجو أن / يؤخر الله أمتي نصف يوم»^(٢). ١١٣٢

قلت: هذا حديث له أصل في الرواية لكننا لا نحقق صحته كغيره، لكن قد^(٣) رواه النسائي وابن ماجه^(٤) والترمذي وحسنه، فلا يلزمنا الجواب عنه، بل

(١) أخرجه الترمذي في كتاب الفتق، باب ما أخبر النبي ﷺ أصحابه بما هو كائن إلى يوم القيامة، عن أبي سعيد بلفظ نحو هذا اللفظ ثم قال: "وفي الباب عن حذيفة وأبي مريم، وأبي زيد بن أخطب، والمغيرة بن شعبة، وذئب أن النبي ﷺ حدثهم بما هو كائن إلى أن تقوم الساعة. وهذا حديث حسن صحيح" اهـ. وأخرجه ابن كثير في تفسير سورة القمر عن البزار. وقال ابن كثير: "مداره على خلف بن موسى بن خلف عن أبيه، وقد ذكره ابن حبان في الثقات" وقال: "ربما أخطأ" وقال الهيثمي عنه وعن أبيه: "وقد وثقا". قلت: وهذا سند غير سند الترمذي. وأخرجه أحمد في المسند (١٩/٣) عن أبي سعيد بسند رجاله رجال الصحيح. [انظر مجمع الزوائد ٣١٤/١٠].

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب الملاحم، باب قيام الساعة، عن سعد بن أبي وقاص أن النبي ﷺ قال: «إني لأرجو أن لا تعجز أمتي عند ربها أن يؤخرهم نصف يوم» قيل لسعد وكم نصف ذلك اليوم؟ قال: خمسمائة سنة. قال ابن حجر: "ورواته موثوقون إلا أن فيها انقطاعا" [فتح الباري ٣٥١/١١] وأخرجه أحمد في المسند (١٧٠/١) من طريق آخر عن سعد بنحو لفظ أبي داود. بسند موصول فيه أبو بكر بن عبدالله بن أبي مريم: ضعيف.

(٣) قد: ليست في (أ).

(٤) لم أجد الحديثين في غير المواضع السابقة من الكتب المشهورة. وقد جعلهما المؤلف عفا الله عنه حديثا واحدا، وهما حديثان.

الأحاديث الثابتة في الرواية كأحاديث البخاري ومسلم لا يلزمنا الجواب عنها في هذا المقام، لأنها آحاد، والآحاد غايتها أن تثبت بها أحكام الفروع لا أن تورّد نقضا على أصول / الشرائع^(١). ولهذا قال أكثر طوائف المسلمين: "لا تثبت بأخبار الآحاد صفة لله، لأن مسائل الأصول القطعية لا تثبت إلا بقاطع"^(٢) وإنما نحن تبرعنا بالجواب عن تفاصيل هذه الأحاديث تبرعا.

وهذه قاعدة نافعة في هذا الباب - وقد سبقت في أول الكتاب - ثم إن^(٣) تبرعنا بالجواب عن هذا كما تبرعنا به عن غيره^(٤). فمعنى قوله: "ما بقي من الدنيا فيما مضى إلا كمثّل ما بقي"^(٥) من هذا اليوم فيما مضى "هو قريب من قوله: «بعثت أنا والساعة كهاتين».

والمعنى الجامع بين الحديثين تقليل^(٦) ما بقي من الدنيا بالإضافة إلى ما مضى منها، وهذا صحيح، فإنه - عليه السلام - أخبر بجملة من أشرط الساعة وقد ظهر

(١) سبق الكلام عن حجية حديث الآحاد والرد على من أنكر ذلك ورد قول الطوفي في هذه المسألة ص: ١٤٧ - ١٥٣. وليس له حاجة هنا إلى ما ذهب إليه في خبر الآحاد، وهو في العمل به على غير ما قاله. بل يستند أحيانا إلى حديث ضعيف ويدافع عنه. كما في قصة الغرائق وغيرها.

(٢) القائلون بذلك هم: الجهمية والمعتزلة والشيعة، وبعض الطوائف التي لا يعتد بقولها. وإلا فإن جمهور المسلمين: إذا صح الحديث تلقوه بالقبول، وإن كان آحادا، ويثبتون به صفات الله تعالى وأسماءه وليس المخالفون لهم بأكثر طوائف المسلمين إلا في بعض العصور التي كثرت فيها الفتن وترأس فيه أهل البدع والضلال، كما حدث في عصر الطوفي. ثم إن الأمر لا يلزمه هذه التنازلات للنصراني، والله الموفق.

(٣) هكذا في النسخ الثلاث. والأصح: "إنا تبرعنا".

(٤) لا نوافق الطوفي ومن وافقه من الأصوليين على هذه القاعدة كما تقدم في الدراسة.

(٥) ما بقي: سقطت من: (أ).

(٦) في (أ): بقليل.

كثير منها، فما عادت تتأخر، ولو عاش هذا الخصم لأبصر.

وأما قوله: «إني»^(١) لأرجو أن يؤخر الله أمتي نصف يوم» فالمراد باليوم من أيام الآخرة^(٢) وهو ألف سنة لقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ (٤٧) ﴿٣﴾ ولا شك أن علم وقت الساعة من كنوز الغيب الذي استبد^(٤) الله بعلمه لقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ...﴾ (٣٤) ﴿٥﴾ وقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ...﴾ (١٨٧) ﴿٦﴾.

١١٣٣ فالنبي - صلى / الله عليه وسلم - ما كان يعلم عين وقت الساعة، لأننا لم نعتقده إلها، كما اعتقدتم إلهية المسيح، بل هو رسول كريم يعلم ما أعلمه^(٧) الله سبحانه كما قال: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (٢٦) ﴿إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ...﴾ (٢٧) ﴿٨﴾ فكان يعلم أمارات الساعة وقد أخبر بها ووقع بعضها ونحن ننتظر الباقي لا عين وقتها، ولذلك قال: «إني لأرجو أن يؤخر الله أمتي نصف يوم» يعني خمسمائة^(٩)، وها قد أعطاه الله رجاءه وزيادة فهذا اليوم سبعمائة سنة وسبع سنين". وفي الزمان تراخي.

(١) في (م): واني.

(٢) هذا مروي عن عكرمة، وقال ابن عباس ومجاهد: يعني من الأيام التي خلق الله فيها السموات والأرض. ورواه الطبري في تاريخه والسهيلي بسند ضعيف وللعلماء في ذلك أقوال ليس عليها أدلة.

[انظر فتح الباري ٣٥١/١١، وتفسير القرطبي ٧٨/١٢].

(٣) سورة الحج، آية: ٤٧.

(٤) الاستبداد بالشيء: الانفراد به، والاختصاص. [انظر مثال الطالب ص ٤٠٢، ومختار الصحاح ص ٤٣].

(٥) سورة لقمان، آية: ٣٤. (٦) سورة الأعراف، آية: ١٨٧.

(٧) في (أ): "ما علمه" بدون همزة. (٨) سورة الجن، آية: ٢٦-٢٧.

(٩) أي خمسمائة سنة.

قال: وفي كتاب الطب من البخاري ^(١) عن عائشة قالت: سمعت النبي [منافع الحبة السوداء]

يقول: « إن هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام » ^(٢).
قلت: هذا الحديث صحيح متفق عليه ^(٣)، وفي لفظ البخاري عن ابن أبي عتيق ^(٤) قال: (عليكم بهذه الحبة السوداء، خذوا ^(٥) منها خمسا أو سبعا فاسحقوها ثم اقطروها في أنفه - يعني المريض - بقطرات زيت في هذا الجانب وفي هذا الجانب ^(٦) فإن عائشة حدثتني أنها سمعت النبي ﷺ يقول: ... الحديث ^(٧)).

(١) باب الحبة السوداء: عن عائشة وعن أبي هريرة - رضي الله عنهما - .

(٢) وتكلمته: "قلت: وما السام؟ قال: الموت" وفي الرواية الأخرى عن أبي هريرة: "قال ابن شهاب: والسام الموت، والحبة السوداء الشونيز".

(٣) أخرجه البخاري في الموضع السابق، ومسلم في كتاب السلام، باب التداوي بالحبة السوداء حديث ٨٨، عن أبي هريرة، وأخرجه الترمذي في كتاب الطب، باب ما جاء في الحبة السوداء عنه، وابن ماجه في الطب، باب الحبة السوداء، وأحمد في المسند بعدة روايات في مواضع منها (٢/٢٤١، ٢٦١، ٢٦٨).

(٤) هو عبدالله بن محمد بن عبدالرحمن بن أبي بكر الصديق، المعروف بابن أبي عتيق، ويكنى بأبي بكر روى عن عمه أبيه عائشة - رضي الله عنهما - وعن ابن عمر. اشتهر بالمزاح، وقيل: إنه معدود في الصحابة لأنه ولد في عهد النبي ﷺ وأبوه وجده وجد أبيه صحابة مشهورون.

[انظر تهذيب التهذيب ١١/٦، وفتح الباري ١٠/١٤٤].

(٥) في صحيح البخاري: فخذوا.

(٦) وفي هذا الجانب: سقطت من (أ).

(٧) وهذا أيضا في لفظ ابن ماجه في المواضع السابقة.

وعن قتادة قال: حدثت / أن أبا هريرة قال: "الشونيز^(١) دواء من كل داء إلا السام" قال قتادة: يأخذ كل يوم إحدى وعشرين حبة، فيجعلهن في خرقة، فلينقعها، فليستعط به كل يوم في منخره الأيمن قطرتين، وفي الأيسر قطرة، والثاني: في الأيسر قطرتين وفي الأيمن قطرة. / والثالث: في الأيمن قطرتين وفي الأيسر قطرة^(٢).

قلت: فالظاهر أن هذا عن توقيف فلا ينبغي أن يقدح في هذا الخبر حتى يجرب على هذه الصفة، فإن صح فقد حصل المقصود، وإلا أمكن الجواب من وجوه:

أحدها: أن أثر الشيء / قد يتخلف لمانع، فربما تخلف أثر الشونيز لعدم خلوص نية المستشفى به في تلقي خبر الشارع^(٣)، ولا شك أن الشارع لم يبعث طبائعيًا^(٤) ولا طبيبا، وإنما يصف ما يصف من هذا على جهة التبرك باختياره فيصير كالأدعية التي أمر بها، وقد صح عنه أنه قال: "إذا دعوتكم^(٥) الله فادعوه وأنتم

(١) الشونيز: لفظ فارسي. وهو الحبة السوداء، وهي الكمون الأسود، وتسمى الكمون الهندي. وقيل فيها غير ذلك. والصحيح ما ذكر.

[انظر زاد المعاد ٢٩٧/٤، وفتح الباري ١٤٥/١٠].

(٢) لم أهتم إلى موضع قول قتادة هذا، رغم البحث عنه.

(٣) يمكن استشفاء الكافر به، ويشفى بإذن الله الذي وسعت رحمته كل شيء كما في قصة اللذيع، ولكن مقصود الطوفي على جهة التبرك كما اتضح من كلامه بعد هذه العبارة.

(٤) أي: لم يكن ذلك طبيعة أو سجية له، ولم تكن صناعته، ولا تعلمها. [انظر لسان العرب ٢٣٢/٨].

(٥) في (ش)، (أ): دعيت.

موقنون بالإجابة، فإن الله لا يسمع دعاء من قلب غافل لاه" (١) أو لغير ذلك من الموانع.

الثاني: حمل الخبر على التقييد بما إذا كان المعالج به النبي ﷺ كرامة له وإعجازا.

الثالث: تقييده بما إذا ركب مع أدوية خاصة (٢) تركيبا خاصا أو في زمن خاص أو في مزاج خاص. وليس هذا بأول لفظ قيد من ألفاظ الأنبياء، فإن الاطلاقات في كلامهم كثيرة والعلماء يقيدهونها. ثم ماذا ينكر من الخبر. وقد ذكر الأطباء للشونيز منافع كثيرة؟.

قال ابن جزلة (٣) في المنهاج (٤):

(١) في النسخ الثلاث: لاهي. والحديث. أخرجه الترمذي في كتاب الدعوات، باب ٦٦، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: « ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه » قال أبو عيسى: "هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، سمعت عباسا العنبري يقول: اكتبوا عن عبدالله بن معاوية الجمحي فإنه ثقة" اهـ. قلت: وثقه ابن حجر في التقريب. ولكن ضعف شيخه "صالح المري". وأخرج أحمد في المسند (١٧٧/٢) عن عبدالله بن عمرو، أن رسول الله ﷺ قال: « القلوب أوعية بعضها أوعى من بعض فإذا سألت الله عز وجل أيها الناس فاسألوه وأنتم موقنون بالإجابة فإن الله لا يستجيب لعبد دعاء عن ظهر قلب غافل ». ويقول المنذري في الترغيب والترهيب (٣/٢٩٤): "إسناده حسن" ويقول الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠/١٥١): "رواه أحمد وإسناده حسن" اهـ.

(٢) في: (١) "أدوية خاصا تركيبا خاصا".

(٣) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٨٢.

(٤) حسب ما في الاعلام للزركلي (٨/٦١) أن الكتاب ما يزال مخطوطا.

« الشونيز حار يابس في الثالثة مقطع للبلغم، جلاءً، محلل للرياح والتنفخ ويقطع الثآليل^(١) والخيلاق^(٢) والبهق^(٣) والبرص^(٤) والجرب^(٥)، وينفع من الزكام البارد، وخصوصاً مقلواً مجموعاً على^(٦) خرقة كتان ويطلّى به جبهة من به صداع بارد ويفتح السدد، والسعوط به ينفع ابتداء الماء، وشربه ينفع من انتصاب النفس^(٧) ويقتل الديدان، ولو طلي على السرة، وبذر الحيض، والماء والعسل للحصاة، ويحل الحميات البلغمية والسوداوية، ودخانه يطرد^(٨) الهوام، وهو ينفع من لسع الرتيلا^(٩)، وقدر ما يؤخذ منه إلى درهم^(١٠) ».

-
- (١) الثآليل: جمع ثؤلول، وهو داء يشبه الجنون. وقيل داء يأخذ الغنم كالجنوب يلتوي منه عنقها أو ما نبت في الجلد من المشاهد الآن [المصباح المنير ١/١٠٨ ولسان العرب ١١/٩٥].
- (٢) الخيلاق: جمع خال، وهي الشامة في الجسد. [منال الطالب ص ٣٥٢].
- (٣) البهق: بياض في الجسم مخالف للونه. دون البرص. [المصباح المنير ١/٨٠، ولسان العرب ٢٩/١].
- (٤) البرص: داء معروف نسال الله العافية منه، وهو بياض يقع في الجسد. [لسان العرب ٧/٥، وانظر مختار الصحاح ص ٤٨].
- (٥) الجرب: خلط غليظ يحدث تحت الجلد من مخالطة البلغم باللحم للدم يكون معه بثور على جلد الإنسان والإبل والماعز من الغنم وربما حصل معه هزال لكثرة.
- [انظر المصباح المنير ١/١١٦، ولسان العرب ١/٢٥٩].
- (٦) في (م): "في خرقة كتان".
- (٧) انتصاب: من نصب: أي تعب. [انظر مختار الصحاح ص ٦٦١، والمشوف المعلم ٢/٧٧٢] وفي زاد المعاد (٤/٢٩٨): أن شربه ينفع من ضيق النفس. فيكون المعنى مقارب.
- (٨) في (أ): مطرد.
- (٩) الرتيلا: عدها الجاحظ في الحيوان (٢/٢٣٧، ٤/٢٢٦) من العناكب التي لها سموم في خراطيمها وفيها ما يقتل.
- (١٠) ذكر هذا وأكثر منه الإمام ابن القيم في زاد المعاد ٤/٢٩٦-٣٠٠.

وذكر غيره له غير ذلك من المنافع . ثم إنه إذا كان حارا يابسا في الثالثة
فاتجاه مضمون الحديث منه معقول . وذلك لأنه متمكن في طبع الحياة/ وهو ١١٣٥
الحرارة . فهذا أصل يبنى عليه، ثم المرض ينقسم بانقسام العناصر/ الأربعة في ٩٣م
كيفياته، وهي معروفة .

وتقرر أن العلاج قمع الشيء بضده، فإن كان المرض باردا رطبا، فالشونيز
مضاد له فيصلح دواء له . وإن كان باردا يابسا فقد تضادا في الحرارة واشتراكهما
في اليبوسة يعدل بالمرطبات، وكذلك إن كان المرض حارا رطبا أو يابسا تضادا في
الحرارة . وما اشتركا فيه يعدل على ماشرحته الصناعة .

وبهذا التقرير يصح ^(١) أن فيه دواء من كل داء .

بقي أن يقال: فعلى هذا تبطل فائدة التخصيص بالشونيز، لأن هذا متجه في
كل حار يابس أو رطب فيقال: يجوز أنه خصه بالذكر لما اختص به من خواص لا
يشارك فيها، أو أنه كان ^(٢) أعم وجودا عندهم أو أن هذا مفهوم لقب ^(٣) فلا
يكون حجة على انتفاء الحكم في غيره ^(٤) .

(١) في (ش): نص .

(٢) في (م): "أو إذا كان . . . " .

(٣) مكان: "مفهوم لقب" بياض في (م) .

(٤) لو كان قوله: "مفهوم لقب فلا يكون حجة على انتفاء الحكم في غيره" بياض في (ش). ولو
اقتصر المؤلف في هذا على أنه قد يكون هناك أشياء لم يهتد الناس إليها حتى الآن لكان أولى .
والله أعلم .

قال: " وإذا قد فرغنا من امتحان الشرط الأول وهو الصدق . وحصلنا من^(١) [طهارة
ذلك على ما اتضح^(٢) وظهر . فلندخل إلى امتحان الشرط الثاني وهو: الطهارة
فتأمل ماصح عنه من ذلك " .

قلت: "قوله: وحصلنا من ذلك على ما اتضح وظهر" يوهم أنه / حصل
على مطلوب . ولم يحصل مع^(٣) ما أجبنا به على شيء فليجمع خاطره^(٤) .
قال: "فمن ذلك حديث البخاري عن أنس قال: كان النبي يدور على نسائه
في الساعة الواحدة من الليل والنهار وهن إحدى عشرة^(٥) قيل له^(٦): وكان
يطيقه؟ قال: كنا نتحدث أنه أعطى قوة ثلاثين^(٧) " .

(١) في (ش): في .

(٢) في (أ): يصح .

(٣) مع: سقطت من (أ) .

(٤) أي يجعل الأمر في نفسه ولا ينشره لأنه ليس بشيء . قال ابن منظور: " يقال: أجمع أمرك ولا
تدعه منتشرًا " .

[انظر لسان العرب ٥٧ / ٨] .

(٥) في بعض الروايات عند البخاري: " وهن يومئذ تسع نسوة " .

(٦) في صحيح البخاري: قال قلت لأنس: وكان يطيقه؟ .

(٧) أخرجه البخاري في كتاب الغسل، باب إذا جامع ثم عاد . ومن دار على نسائه . . . وطرف منه
في باب الجنب يخرج ويمشي في السوق . . . من نفس الكتاب . وفي كتاب النكاح باب كثرة
النساء، وباب من طاف على نسائه في غسل واحد، وأخرجه أحمد في المسند (٢٣٩/٣) بلفظ:
[كان النبي ﷺ يطوف على تسع نسوة في ضحوه] .

ثم ساق أحاديث عشرة النبي - عليه السلام - لنسائه واستمتاعه بهن، نحو ما روت عائشة: " أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ^(١) كان يقبلها/ وهو صائم ويمص لسانها ^(٢) " ، وقولها: " خالط ريتي ريقه في آخر أيام الدنيا " ^(٣) ، " وكان يأمرني وأنا حائض فأتزر ويباشرنني ^(٤) " وقصة تزوجه زينب ^(٥) . وقوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا ... ﴾ ^(٦) .

(١) صلى الله عليه وسلم: ليست في (١)، (ش).

(٢) أخرجه بهذا اللفظ أبو داود في كتاب الصوم، باب الصائم يلع الريق، وقال ابن الأعرابي في هذا الموضع من سنن أبي داود: " بلغني عن أبي داود أنه قال: هذا الإسناد ليس بصحيح " اهـ. وأخرجه أحمد في المسند (١٢٣/٦، ٢٣٤) والتقى في إسناده مع أبي داود في محمد بن دينار عن سعد بن أوس عن مصدع عن عائشة. قلت: وتقبله عليه السلام لنسائه - وهو صائم - صحيح ورد في أحاديث صحيحة غير هذا. أما قوله: " ويمص لسانها " فيقول ابن القيم رحمه الله: " وقال عبدالحق: لا تصح هذه الزيادة في مص اللسان لأنها من حديث محمد بن دينار عن سعد بن أوس، ولا يحتاج بهما " اهـ. وبنحوه هذا قال الخطابي. [انظر مختصر سنن أبي داود، ومعالم السنن، وتهذيبه لابن القيم ٣/ ٢٦٣-٢٦٤].

(٣) هذا طرف من حديث أخرجه البخاري بالفاظ ومن طرق في كتاب المغازي، باب مرض النبي ﷺ ووفاته، وفي كتاب النكاح، باب إذا استأذن الرجل نساءه في أن يمرض في بيت بعضهن... (٤) أخرجه البخاري في كتاب الحيض، باب مباشرة الحائض، ومسلم بمعناه في أول كتاب الحيض، والترمذي في كتاب الطهارة، باب ما جاء في مباشرة الحائض، والدارمي في كتاب الوضوء، باب مباشرة الحائض.

(٥) زينب بنت جحش الأسدية أم المؤمنين زوج النبي ﷺ وأُمها أميمة عمة النبي ﷺ تزوجها سنة ثلاث وقيل: خمس من الهجرة، ونزلت بسببها آية الحجاب، وكانت قبله عند مولاه زيد بن حارثة وفيها نزلت: ﴿ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا ﴾ وكانت تفخر بذلك وبأنها ابنة عمته. توفيت سنة عشرين من الهجرة - رضي الله عنها - [انظر الإصابة كتاب النساء (ت): ٤٧٠].

(٦) سورة الأحزاب، آية: ٣٧.

وقول عائشة حين نزلت: ﴿تُرْجَى^(١) مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ^(٢)﴾ ما أرى ربك إلا يسارع في هواك^(٣). وما ذكره المسلمون من أن من^(٤) خصائصه أنه كان إذا وقع بصره على امرأة ورغب فيها وجب على الزوج طلاقها، وأنه لما رأى زينب حاسرة قال: (سبحان مقلب القلوب)^(٥) وأن

(١) ترجى: تؤخر. ومعنى الآية: "ترجى من تشاء من أزواجك، لا حرج عليك أن تترك القسم لهن فتقدم من شئت وتؤخر من شئت، وتجامع من شئت وتترك من شئت".
[انظر تفسير ابن كثير ٥٠١/٣]

(٢) سورة الأحزاب، آية: ٥١.

(٣) أخرج البخاري في تفسير سورة الأحزاب عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: كنت أغار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ، وأقول: أتهب المرأة نفسها؟ فلما أنزل الله تعالى: ﴿تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ...﴾ قلت: "ما أرى ربك إلا يسارع في هواك" وأخرجه أيضا في كتاب النكاح، باب هل للمرأة أن تهب نفسها لأحد؟ ومسلم في كتاب الرضاع، باب جواز هبتها نوبتها لضرتها، حديث ٤٩، ٥٠، ٥١، والنسائي في أول النكاح، وابن ماجه في كتاب النكاح، باب التي وهبت نفسها للنبي ﷺ وأحمد في المسند (٦/١٣٤، ١٥٨، ٢٦١).
(٤) في (م): من أن خصائصه.

(٥) هذه القصة أودرها ابن سعد في الطبقات الكبرى (١٠١/٨) مرسله من طريق محمد بن عمر بن يحيى بن حبان: وهي قصة طويلة لا يتسع المقام لسردها كاملة، غير أنها باطلة لعدة أمور منها:
١- أنها مرسله. ٢- أن في سندها محمد بن عمر الواقدي متروك الحديث، ويقلبه. وفيه أيضا عبدالله بن عامر الأسلمي ضعيف ومتروك الحديث، وكان يقلب الأسانيد والمتون ويرفع المراسيل. [انظر مع المفسرين والمستشرقين في زواج النبي ﷺ بزينب بنت جحش، للدكتور زاهر الألعي ص ١٩] ولابن جرير الطبري في تفسيره (١٣/٢٢-١٤) روايات في زواجه ﷺ بزينب كلها موقوفة على بعض التابعين وفيها ضعف.

صفية^(١) صارت لدحية^(٢) فوصفت لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ^(٣) فبعث إلى دحية فأعطاه ما أراد ثم أخذها فقال لأم ^(٤) أنس ^(٥): "أصلحها" ^(٦).

(١) صفية بنت حيي بن أخطب بن سعة بن ثعلبة بن بني النضير من سبط لاوي بن يعقوب ثم من ذرية هارون بن عمران أخي موسى عليهما السلام، صارت من السبي اليهودي يوم خيبر فأخذها دحية ثم استعاده النبي ﷺ فأعتقها وتزوجها وحسن إسلامها وكانت من أجمل نسائه ﷺ عاقلة حليلة فاضلة، توفيت - رضي الله عنها - سنة اثنتين وخمسين من الهجرة. [انظر الإصابة، كتاب النساء (ت ٦٥٠)].

(٢) دحية بن خليفة بن فروة الكلبي من كلب في قضاة، وهو من كبار الصحابة، وهو الذي بعثه النبي ﷺ إلى قيصر في الهدنة سنة ست، فأمن به قيصر وأبت بطارقه فأخبر دحية النبي ﷺ فقال: ثبت الله ملكه... "كان جبريل - عليه السلام - يأتي النبي - عليه السلام - في صورة دحية وكان جميلاً. توفي في زمن معاوية - رضي الله عنهما. [انظر سير أعلام النبلاء ٢/ ٥٥٠-٥٥٦، والاستيعاب ٢/ ٤٦١].

(٣) صلى الله عليه وسلم: ليست في (م)، (ش).

(٤) هي أم سليم بنت ملحان بن خالد بن زيد الأنصارية، اختلف في اسمها فقيل: سهلة. وقيل: رملة. وقيل غير ذلك. وهي من السابقين للإسلام، عرضت الإسلام على زوجها فغضب عليها وخرج الشام فهلك هناك ثم تزوجها أبوطلحة - رضي الله عنهما - وكان صداها منه أن أسلم. [انظر الاستيعاب ٤/ ١٩٤٠، والإصابة كتاب النساء (ت ١٣٢١)].

(٥) أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد الأنصاري خادم رسول الله ﷺ شهد بدرًا وهو لم يبلغ، وخدم الرسول ﷺ عشر سنين، فكان من المكثرين لرواية الحديث دعا له الرسول ﷺ بكثرة المال والولد ودخول الجنة، واستعمله أبو بكر وعمر وعلي على عمالة البحرين، ثم استقر بالبصرة حتى توفي بها سنة ثلاث وتسعين للهجرة، وعمره أكثر من مائة سنة. [انظر البداية والنهاية ٩/ ٨٨-٩٢، والإصابة ت ٢٧٧].

(٦) روي هذا الحديث بالفاظ متعددة. وقد أخرجه البخاري في كتاب الصلاة، باب ما يذكر في الفخذ، وفي مواضع أخرى من صحيحه، وأخرجه مسلم في كتاب النكاح، باب فضيلة اعتاقه =

وذكر السبب في قوله تعالى: ﴿لَمْ تُحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ...﴾ (١) وأشباه هذا. ولم يذكر في هذا الشرط تشييعا بناء على ما قدم في أول الكتاب من كلام موسى بن عبيد الله وغيره: أن حاسة / النكاح عار فهذه مقدمة. ثم أثبت هنا أن محمدا كان مولعا بحاسة النكاح فانظم له الدليل (٢) فصار في التقدير تقريره هكذا (٣):

محمّد كان مولعا بحاسة النكاح، وحاسة النكاح عار، فمحمّد كان مولعا بالعار ومن كان مولعا بالعار لا يكون طاهرا. والنبي من شرطه أن يكون طاهرا، فمحمّد ليس بطاهر فلا يصلح أن يكون نبيا.

والجواب عن هذا قد سبق أول الكتاب تاما كاملا (٤)، لكن نبين هنا وجه بطلان شبهته، وذلك بمنع أن حاسة النكاح عار، بل هو من أحسن الأفعال، وجيد القرب، لأن فيه مصلحتين عظيمتين: /

إحداهما: وجودية، وهي إقامة النوع الإنساني بتكثير العباد والعبادة (٥).

والثانية: عدمية، وهي إعدام الزنا بالاكْتفاء بالحلال، ولهذا قال النبي ﷺ

= أمة ثم يتزوجها، حديث ٨٨، وله عنده عدة روايات. وأخرجه أبو داود في كتاب الخراج والإمارة باب ما جاء في سهم الصفي، والنسائي في النكاح، باب البناء في السفر، وأحمد في المسند (١٠٢/٣).

(١) أول سورة التحريم.

(٢) على زعم النصراني.

(٣) في (أ): هكذي.

(٤) انظر ص: ٢٦٥ - ٢٨٥ من هذا الكتاب.

(٥) في (ش)، (أ): "والعباد"، قلت: والتعبير الأدق: "العباد العباد".

لأصحابه: « في فعل كذا صدقة، وفي كذا صدقة، وفي بضع أحدكم صدقة » قالوا: يا رسول الله: أيأتي أحدنا شهوته ثم يثاب؟ قال: « رأيتم لو وضعها في حرام أكان يعاقب؟ » قالوا: نعم. قال: (فكذلك) ^(١).

ثم يقال: إن كان هذا عارا فالأنبياء المتقدمون أولى به، فقد كان لسليمان ألف من بين زوجة وسرية وطاف في ليلة واحدة على سبعين امرأة ^(٢) " وكانت له

(١) أخرجه مسلم في كتاب الزكاة، باب بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف عن أبي ذر - رضي الله عنه - أن أناسا من أصحاب النبي ﷺ قالوا للنبي ﷺ يا رسول الله: ذهب أهل الدثور بالأجور. يصلون كما نصلي، ويصومون كما نصوم. ويتصدقون بفضول أموالهم. قال: أوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون؟ إن بكل تسبيحة صدقة، وكل تكبيرة صدقة، وكل تحميدة صدقة. وكل تهليلة صدقة. وأمر بالمعروف صدقة. ونهي عن المنكر صدقة. وفي بضع أحدكم صدقة. قالوا: يا رسول الله: أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال: (رأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر). وأخرجه أحمد في المسند (١٦٨/٥).

(٢) أخرج البخاري في كتاب النكاح، باب قول الرجل لأطوفن الليلة على نسائي عن أبي هريرة قال: قال: سليمان بن داود عليهما السلام: لأطوفن الليلة بمائة امرأة، تلد كل واحدة غلاما يقاتل في سبيل الله. فقال له الملك: قل إن شاء الله، فلم يقل فنسي، فأطاف بهن، ولم تلد منهن إلا امرأة نصف إنسان. قال النبي ﷺ لو قال: إن شاء الله لم يحدث، وكان أرجى لحاجته. وأخرجه في مواضع أخرى في بعضها " على تسعين امرأة " وفي بعضها: " كان له ستون امرأة... " وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب الاستثناء، حديث ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥. وفي بعضها " على سبعين " وفي بعضها: " على تسعين " وفي أخرى: " كان لسليمان ستون امرأة... " وأخرجه الترمذي في كتاب النذور، والإيمان، باب ماجاء في الاستثناء في اليمين، والنسائي في =

امرأة يحبها فعبدت صورة ابنها في داره بغير علمه، فعاقبه الله عن ذلك بأن نزع عنه الملك أربعين يوماً^(١) .

وكان لداود تسع وتسعون امرأة ثم صعد يوما السطح فرأى امرأة أوريا بن حنان^(٢) تغتسل، وكان من فرسانه وقواده فأرسل فشدد عليه في الجهاد حتى قتل ثم تزوج امرأته فكانت هي أم سليمان، وكانت تلك خطيئة^(٣) . ومحمد - عليه السلام - إنما أخذ امرأة من زوجها باختياره بإذن الله^(٤) .

= الأيمان والنذور، باب إذا حلف فقال له رجل إن شاء الله هل له استثناء؟. وفي باب الاستثناء . وأخرجه أحمد في المسند (٢/٢٢٩، ٢٧٥، ٥٠٦) ومدار الاختلاف في العدد على ما في البخاري ومسلم . ولم يرد ألف . أو أكثر من مائة .

(١) هذه حكاية من الإسرائيليات التي أوردها بعض المفسرين عند تفسير قوله تعالى في سورة ص الآية ٣٤: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ﴾ عن وهب بن منبه، وكعب الأحبار، وغيرهما. ومنها: ما ذكره القرطبي عند تفسير هذه الآية: أن سليمان لما أصاب ابنة ملك صيدون... أعجب بها فعرض عليها الإسلام فأبت... فتزوجها وهي مشركة فكانت تعبد صنماً لها من ياقوت أربعين يوماً في خفية من سليمان إلى أن أسلمت فعوقب سليمان بزوال ملكه أربعين يوماً.

(٢) من التراجم الحديثة: أوريا الحثي .

(٣) هذه القصة المذكورة في الأصحاح الحادي عشر من سفر صموئيل الثاني من التراجم الحديثة .

(٤) عبارة المؤلف توحى بأنه يميل إلى رأي ابن جرير الطبري في تفسيره (١٢/٢٢) عندما أورد

الروايات المرسلة، والموقوفة على بعض التابعين، وأن النبي ﷺ دخل على زينب فأعجبه =

وفي التوراة أن " أبيمالك " أشرف يوما على " إسحق " / وهو يلاعب امرأته
" رفقا " ^(١) وأن لوطا " أسكرته ابتناه حتى أحبلهما ^(٢) . وأن " روبييل " ابن يعقوب
وطىء سرية أبيه ونجس فراشه ^(٣) ، وأن " يهوذا ابن يعقوب " زنا بكنته على الطريق
ورهنها عمامته وخاتمه وقضيبه على جدي يعطيها إياه ^(٤) .

فأي العارين أشد؟ من ينكح النساء حلالا أم من ينكحهن زنا؟.

على أننا لا نصدق هذا في الأنبياء، بل هو عندنا محرف مبدل، لكنه لازم / ١١٣٨
لكم لأنه في التوراة، وأنتم تحتجون علينا بها .

ثم إنا نقول لهذا النصراني: إن أول من نكح النساء " آدم " ثم تتابع بنوه في
النكاح، الأنبياء والأولياء والصالحون والطالحون . فكيف يكون هذا / عارا في حق
بعضهم دون بعض؟ وهل هذا إلا عناد؟.

ولأجل هذا السؤال الفاسد أنزل الله على نبيه - عليه السلام - : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

= فعلم ذلك زيد فطلقها، وتزوجها النبي ﷺ وهذا غير صحيح وإنما أعلم الله سبحانه محمد
ﷺ بأن زيد سيطلق زينب ويزوجها الله بها، فأخفى ذلك فعاتبه الله عليه، وقد تحقق ما أخبر
الله به رسوله فوقع خلاف بين زيد وزينب كان نتيجة الطلاق وبعد ذلك حقق الله ما كان قد
أوحى به إلى رسوله محمد ﷺ فزوجه زينب . والله أعلم .

(١) انظر سفر التكوين الأصحاح السادس والعشرين .

(٢) انظر سفر التكوين الأصحاح التاسع عشر .

(٣) انظر سفر التكوين الأصحاح الخامس والثلاثين .

(٤) انظر سفر التكوين الأصحاح الثامن والثلاثين .

رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمُ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً ... (٣٨) ﴿١﴾ .

ولعلك حيث إن المسيح لم ينكح النساء تلزم العار جميع الأنبياء . وذلك لا يلزم، فإن المسيح - على رأيك - كان هو الله، أو ابن الله، فلا يجوز عليه النكاح.

وعلى رأينا: أن^(٢) ذلك كان منه زهدا وعزوفًا عن الدنيا، ولو تزوج وأولد لكان أكمل له، وعلى رأي بعض الناس: إنه كان حصورا كيحيى بن زكريا، لا يقدر على إتيان النساء^(٣) . وعلى رأي آخرين أن ذلك كان آية كما كان^(٤) وجوده لا من بشر آية. فإلزامك على طريق المسيح ما يعود بالقدح على النوع الإنساني على الإطلاق لا يجوز ولا يسمع.

(١) سورة الرعد: ٣٨ . يقول القرطبي عند تفسير هذه الآية (٩/٣٢٧).

" قيل: إن اليهود عابوا على النبي ﷺ الأزواج، وعيرته بذلك وقالوا: ما نرى لهذا الرجل همة إلا النساء والنكاح، ولو كان نبيا لشغله أمر النبوة عن النساء، فأنزل الله هذه الآية وذكرهم أمر داود وسليمان" اهـ.

[انظر أيضا أسباب النزول للواحدي ص ٢٠٧].

(٢) «أن»: ليست في (ش).

(٣) الحصور: أصله من الحصر، وهو الحبس . والحصور الذي لا يأتي النساء كأنه محجّم عنهن، ويحيى عليه السلام كان حصورا، بمعنى يحصر نفسه عن الشهوات: أي لا يأتيها كأنه حصور عنها، وهذا ما يليق بمقام الأنبياء عليهم السلام.

[انظر تفسير القرطبي ٧٧-٧٩، وتفسير ابن كثير ١/٣٦١].

(٤) «آية كما كان»: ليست في (ش).

قال: " الشرط الثالث " الإعجاز ولم يأت محمد بمعجز، ولا خارق من [معجزات محمد ﷺ] خوارق العادة.

قال: والدليل على ذلك: ما جاء في كتاب ^(١) السير أن أشراف قريش اجتمعوا عند الكعبة . فقالوا: يا محمد ما أدخل أحد على قومه ما أدخلت علينا لقد شتمت الآباء وعبت الدين وسببت الآلهة فإن كنت تريد السيادة سودناك، أو المال أغنيالك أو كان بك جنون بذلنا أموالنا وأبرأناك . فقال: " لاشيء من ذلك كله، بل الله أرسلني إليكم بشيرا ونذيرا " قالوا: فإن كنت غير قابل / ما عرضناه عليك، فقد علمت أنه ليس أحد من الناس أضيق بلدا منا، ولا أشد عيشا، فسل ربك - إن كنت نبيا - فليسير عنا هذه الجبال التي قد ضيقت علينا، ولييسط لنا بلادنا، وليخرق فيها ^(٢) أنهارا، كأنهار الشام والعراق ^(٣) ، وليبعث لنا من مضى من آبائنا، وليكن في من مضى منهم ^(٤)

(١) هكذا في النسخ الثلاث والصحيح: كتب.

(٢) في (م): منها.

(٣) العراق: البلد المشهور ما بين حديثة الموصل إلى عبّادان طولا، وما بين عذيب القادسية إلى حلوان عرضا، وسميت بذلك لأن اسمها بالفارسية إيران فعربتها العرب وقالوا: عراق . لاستواء أرضها وخلوها من الجبال وقيل غير ذلك .

[انظر مراصد الاطلاع ٩٢٦/٢]

(٤) منهم: ليست في (م) .

" قصي بن كلاب " ^(١) فإنه كان شيخ صدق، فنسألهم عما تقول، فإن صدقوك وصنعت ما سألناك صدقناك، وعرفنا لك منزلتك من الله . وأنتك رسوله .

فقال لهم: " ما بهذا بعثت إليكم إنما جئتمكم من الله بالذي ^(٢) بعثني به " قالوا: فسل ربك أن يبعث معك ملكا يصدقك فيما تقول، ويراجعنا ^(٣) عنك، وسله فليجعل لك خياما وقصورا وكنوزا من ذهب وفضة يغنيك بها عما نراك تبتغي بالأسواق وتلتبس المعاش ^(٤) كما نلتمسها .

قال: " ما أنا بفاعل . ولا أسأل ربي هذا، وما بعثت إليكم بهذا، ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا " .

قالوا: فأسقط السماء علينا كسفا . وقالوا كثيرا حتى انتهى مقالهم إلى أن قالوا: / أما علم ربك أنا سنسألك عما سألناك عنه فاعلمك بما تراجعنا به ^(٥) ،

٩٦ م

(١) قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي: سيد قريش في عصره ورئيسهم ويقال: بأنه أول من كان له ملك من بني كنانة . وهو الأب الخامس في نسب النبي ﷺ، مات أبوه وهو طفل فتزوجت أمه رجلا من بني عذرة، انتقل بها إلى أطراف الشام فشب في حجره، وسمى قصيا لبعده عن قومه . ويرى المؤرخون بأن اسمه: زيد أو يزيد، ولما كبر عاد إلى بلده . وقد عرف بالدهاء . هدم الكعبة وجدد بناءها . وكانت له الحجابة والسقاية والرفادة والندوة واللواء . لا ينازع ولا يفخر عليه فاخر . مات بمكة ودفن بالحجون .

[انظر الأعلام ٥/ ١٩٨-١٩٩، طبقات ابن سعد ١/ ٦٦-٧٣].

(٢) في (أ): الذي .

(٣) في (أ): وتراجعنا .

(٤) في (ش): المعاش .

(٥) «به»: ليست في (ش)، وعبرة (أ): أنا سنسألك عنه فيعلمك بما تراجعنا . . .

ويخبرك بما هو صانع بنا^(١)، إذ لم نقبل منك / ما جئتنا به^(٢).

قد بلغنا: أنه إنما يعلمك بهذا رجل باليمامة^(٣) يقال له: الرحمن^(٤) وإننا - والله - لا نؤمن بالرحمن أبداً.

ثم انصرف محمد حزينا إلى أهله^(٥).

قال: " أفلا ترى كيف سألوه عن جملة معجزات، فلم يأت بواحدة، فظهر أنه إنما كان يعلمه القرآن: الرحمن الذي ذكروه، لا غير".

(١) "بنا" سقطت من (أ)، (ش).

(٢) في (أ): "ما جئتنا له...".

(٣) اليمامة: بلد كبير في نجد فيه قرى وحصون وعيون ونخل، كان اسمها أولاً: جوأ، [مراصد الاطلاع ١٤٨٣/٣]، قال النووي في تهذيب الأسماء واللغات (٤/٢٠١): "مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف وأربع من مكة سميت باسم جارية زرقاء كانت تبصر الركب من مسيرة ثلاثة أيام، يقال: أبصر من زرقاء اليمامة فسميت اليمامة لكثرة ما أضيف إليها والنسبة إليها يامي" اهـ. والصحيح أنها في نجد وليست في اليمن كما سيأتي في التعليق التالي لهذا.

(٤) هو مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي - من بني حنيفة - الوائلي المنتبئ الكذاب من المعمرين، اشتهر بالكذب فصار في الأمثال: "أكذب من مسيلمة" ولد ونشأ باليمامة المسماة اليوم بالجبيلة بقرب العيينة بوادي حنيفة في نجد. وتلقب في الجاهلية بالرحمن وعرف برحمن اليمامة، قدم قومه إلى مكة فأسلموا ولم يسلم وكتب للنبي ﷺ أنه أشركه معه في الرسالة، فرد عليه النبي ﷺ بكتابه المشهور. ظهرت فتنته في عهد النبي ﷺ ولم يقض عليها إلا في خلافة أبي بكر بقيادة خالد بن الوليد، فقتل مسيلمة، وذلك في سنة ثنتي عشرة من الهجرة. [الكامل في التاريخ ٢/٢٠٣، ٢٠٤، ٢٤٣، والأعلام ٧/٢٢٦].

(٥) ذكر القصة كاملة ابن جرير الطبري في تفسيره (١٥/١٦٤-١٦٦) والقرطبي في تفسيره (١٠/٣٢٨-٣٢٩) وابن كثير في تفسيره (٣/٦٣-٦٤)، وابن هشام في السيرة (١/٢٩٧)، وذكر السهيلي أن ابن إسحاق ذكر هذه القصة [انظر الروض الأنف ٢/٥٠].

قلت: / أما قوله: إن محمدا لم يأت بمعجز فسنذكر من معجزاته ما يكتفي ببعضه العاقل، وأما ما ذكر من أنه لم يجب قريشا إلى ما سألوه من المعجزات فجوابه من أربعة أوجه:

أحدها: أنه علم أنهم معاندون، وأنه لو أتاهم بذلك لم يؤمنوا^(١). .
والدليل على ذلك في كلامهم. فإنهم قالوا له: أزل عنا هذه الجبال، وخرق لنا الأنهار في أرضنا، وأوسعها^(٢) علينا، وابعث لنا آباءنا مع "قضي"^(٣) فإن صدقوك وصنعت ما سألناك صدقناك.

فعلقوا تصديقهم له على شريطين: إزالة الجبال ونحوها، وتصديق الموتى له، ولم يكتفوا بأحد الشرطين. ولا شك أن من له نية في متابعة الحق يكتفي ببعض ذلك. فإن بعد تصديق الموتى^(٤) له في ذلك لا يبقى إلا العناد. فلما علم

(١) قال الله تعالى في سورة الأنعام (٤): ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ وقال تعالى في نفس السورة: ٢٥ ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا...﴾ الآية. وقال في نفس السورة أيضا ١٢٣-١٢٤: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ (١٢٣) وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ... والآيات الدالة على هذا المعنى كثيرة في هذه السورة وفي غيرها.

(٢) في (١): ولو سعيها.

(٣) في (ش): قصي بن كلاب.

(٤) ما بين المعكوفتين ساقط من (ش).

عنادهم لم يجيبهم إلى ذلك . ولهذا أوحى الله إليه : ﴿ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ... ﴾ (١١١) ﴿ (١) .

وكذلك كان . فإنه لم يؤمن من قريش إلى يسير أول الأمر .

الوجه الثاني : أنه علم باستقراء أحوال الأمم الخالية مع أنبيائهم أنه إن (٢) عاجلهم بإظهار الآيات مع ما علمه منهم من العناد ، أنهم يهلكون كما هلك قوم فرعون (٣) بعد إظهار موسى آياته وعاد (٤) وثمود (٥) وغيرهم ، وكما مسح قوم

(١) سورة الأنعام ، آية : ١١١ . (٢) «أن» سقطت من (أ) .

(٣) فرعون : هو الوليد بن مصعب (فرعون موسى) قيل : إنه من العمالقة . وقيل : إنه فرعون يوسف عمّر إلى أيام موسى . وقيل : هو من القبط ، وهو الذي ادعى الربوبية كما حكى ذلك عنه القرآن : ﴿ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴾ [النازعات : ٢٤] وكان له دولة عظيمة ، وكان وزيره هامان . قتل الأطفال الذكور من بني إسرائيل بأمر منه عندما أخبره بظهور موسى الذي أنجاه الله وألقته أمه في اليم بأمر من الله والتقطه آل فرعون وتحقق أمر الله وهلك فرعون بالغرق وجنوده . والقصة معروفة لكل مسلم . [انظر البداية والنهاية ٢٦٨/١ وما بعدها وتاريخ ابن جرير ٤٠٥/١ فما بعدها] .

(٤) عاد : قبيلة من القبائل أرسل الله إليهم نبيه هود عليه الصلاة والسلام بعد أن كان الرجل منهم ليتخذ المصراع من حجارة ، ولو اجتمع عليه خمسمائة من هذه الأمة لم يستطيعوا أن يقلّوه ، وإن كان أحدهم ليدخل قدمه في الأرض فتدخل فيها . ولكنهم لما كذبوا بآيات الله وجحدوا فاهلكوا بريح صرصر عاتية . [انظر تفسير القرطبي ٤٤/٢٠] .

(٥) ثمود : قوم صالح عليه السلام اشتهروا بقوتهم ، وهم أول من نحت الجبال والصور والرخام . بنوا من المدائن ألفا وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة ، ومن الدور والمنازل ألفي ألف وسبعمائة ألف كلها من الحجارة أيضا . قال الله تعالى عنهم : ﴿ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ ﴾ [سورة الحجر ٨٢] وكانوا لقوتهم يخرجون الصخور ، وينقبون الجبال ، ويجعلونها بيوتا لأنفسهم . [انظر تفسير القرطبي ٤٨/٢٠] .

من قوم المسيح: خنازير، لما لم يؤمنوا بعد نزول المائدة ^(١) ، ونحو ذلك فأراد
التمادي بهم رجاء أن يفيثوا إلى الحق.

وقد جاء في الحديث أنه - عليه السلام - قال: « خيرت بين أن يجعل الله
لي الصفا / ذهباً ثم إن لم يؤمنوا هلكوا، وبين أن ينظروا حتى أدعوهم إلى
الإسلام فاخترت أن ينظروا » ^(٢) معنى الحديث هذا، فهو ^(٣) - عليه السلام - كان

(١) انظر تفسير الطبري ١٣٦/٧، وتفسير القرطبي ٣٦٩/٦، عند تفسير قوله تعالى: ﴿ إِذْ قَالَ
الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ
كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝١١٢ ۝ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ
الشَّاهِدِينَ ۝١١٣ ۝ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيداً لِأَوَّلِنَا
وَأَخْرِنَا وَأَيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝١١٤ ۝ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ
فَإِنِّي أَعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ۝١١٥ ۝ ﴾ [سورة المائدة ١١٢-١١٥] . وأخرج الترمذي
في تفسير سورة المائدة عن عمار بن ياسر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « أنزلت
المائدة من السماء خبزاً ولحماً، وأمروا أن لا يخونوا ولا يدخروا لغد، فخانوا وادخروا ورفعوا
لغد فمسخوا قردة وخنازير » وقال الترمذي: إن هذا الحديث موقوف على عمار، ولا نعرفه
مرفوعاً إلا من حديث الحسن بن قزعة.

(٢) أخرج الإمام أحمد رحمه الله في المسند (٢٥٨/١) عن ابن عباس رضي الله عنه قال: سأل أهل
مكة النبي ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهباً وأن ينحي الجبال عنهم فيزدرعوا فقبل له إن شئت أن
تستأني بهم أي: تتأخر وإن شئت أن تؤتيهم الذي سألوا فإن كفروا أهلكوا كما أهلكت من
قبلهم، قال بل أستأني بهم فانزل الله عز وجل هذه الآية: ﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ
كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصَرَةً ﴾ [الإسراء: ٥٩] ورجاله رجال الصحيح . وأخرجه
الحاكم في المستدرک (٣٦٢/٢) بنحو لفظ أحمد وقال: " هذا حديث صحيح الإسناد ولم
يخرجاه " ووافقه الذهبي في التلخيص فقال: صحيح .

(٣) في (١): وهو .

حريصاً على إسلامهم، لا على تعجيل هلاكهم، ولهذا قال الله سبحانه: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثُمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا﴾ (٥٩) / .

٩٧م

أي إلا أن كذب بها الأولون فأهلكناهم، وأنت استأنيت (٢) بقومك فأجنبناك إلى ذلك. ولهذا - لما أتاهم بعد ذلك بالخوارق كانشقاق القمر (٣). وتسليم الشجر (٤) وعجزوا عن معارضة القرآن، ولم يؤمنوا - جاءهم العذاب فاستؤصلوا بالسيف يوم بدر (٥) وغيره .

(١) سورة الإسراء، آية: ٥٩ .

(٢) استأنيت: من التأنى وهو الانتظار . يقال تأنى إذا رفق، واستأنيت بكم انتظرت وتربصت، ولم أعجلكم. فالمعنى هنا: انتظرت وتربصت فلم يعاجلهم بطلب الهلاك . [انظر لسان العرب ٤٨/٤٩-٤٩، والفتح الرباني ١٨/١٩٣] .

(٣) انظر هامش ص: ٢٥٧ من هذا الكتاب .

(٤) أخرج الترمذي في المناقب، باب ٦، حديث ٣٦٢٦. عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - قال: " كنت مع النبي ﷺ بمكة فخرجنا في بعض نواحيها فما استقبله جبل ولا شجر إلا وهو يقول: السلام عليك يا رسول الله " . قال: " وهذا حديث غريب . وروى غير واحد عن الوليد بن أبي ثور، وقال: عن عباد بن أبي زيد " اهـ ورجال سنده فيهم الصدوق المتهم بالرفض والضعيف والمجهول . وانظر: ص ٥٧٢ ففيها زيادة بيان عنه .

(٥) بدر: موضع الغزوة العظمى لرسول الله ﷺ نصر الله فيه المسلمين كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ...﴾ [سورة آل عمران، آية: ١٢٣] وهو ماء وقرية عامرة على نحو أربع مراحل من المدينة النبوية من الجنوب الغربي . وسميت بذلك نسبة إلى رجل من غفار كانت بدر له، وكان يوم بدر يوم الجمعة، وكان يوماً حاراً . وقد سماه الله يوم الفرقان لأنه فرق الله فيه بين الحق والباطل كما قال تعالى: ﴿... وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقْيِ الْجَمْعَانِ...﴾ [سورة الأنفال، آية: ٤١] وهي أول غزوة شهدتها الرسول ﷺ . [انظر تهذيب الأسماء واللغات ٣/٣٧، وتفسير سورة الأنفال] .

الوجه الثالث: أنهم سألوه ما يسقط فائدة التكليف بالإيمان بالغيب وبيانه أنهم سألوه إحياء الموتى . فلو بعثهم لهم لأخبروهم بصحة ما وعدهم وأوعدهم من ثواب وعقاب، وجنة ونار، فكان يحصل لهم بذلك العلم الضروري بما هناك فيصير إيمانهم كإيمان فرعون، لما عاين الملك ليقبض روحه قال: "آمنت"^(١) ﴿فَلَمْ يَكُنْ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسَنَا﴾^(٢).

والمقصود: أنما هو الإيمان الاختياري، لا الضروري. وما يفضي إلى سقوط فائدة التكليف . لا تجوز الإجابة إليه، / وكذلك إنزال الملك عليهم يسقط فائدة التكليف.

الرابع: المعارضة بما في الفصل الحادي والعشرين من انجيل مرقس^(٣): أنهم سألوا المسيح آية فلم يأت بها . والجواب مشترك.

ومما يدل على جهلهم وعنادهم في سؤالهم له: أنهم أنكروا. / عليه فقره، وابتغاه الرزق بالأسواق . وقالوا: قل لربك يجعل لك خياما^(٤) وقصورا وكنوزا من ذهب يغنيك عن ذلك^(٥).

وهل في ابتغاء الرزق عيب عند أحد من العقلاء؟ وقد كان الأنبياء يبتغونه

(١) قال الله تعالى في سورة يونس: ٩٠-٩١: ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩٠﴾ الْآنَ وَقَدْ عَصَيْتُ قَبْلَ وَكُنْتُ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ...﴾.

(٢) آخر آية في سورة غافر.

(٣) في التراجم الحديثة: أول الأصحاح السادس عشر من انجيل متى.

(٤) في (ش): جنانا.

(٥) قال الله تعالى في سورة الفرقان: ٨، ٧: ﴿وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿٧﴾ أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَبْعُونَ إِلَّا رَجُلًا مُسْحُورًا﴾.

برعاية الغنم وغيرها، وهل علم من حال أحد من الأنبياء أن الله جعل له خياماً^(١) وقصوراً وكنوزاً من ذهب^(٢) . إنما فعل ذلك بالفراغة لطغيهم كقارون^(٣) وفرعون وهامان^(٤) ونظرائهم . ولذلك عاب الله عليهم قولهم حيث قال : ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۝٩٠﴾ الآية إلى قوله : ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ۝٩٣﴾^(٥) ثم قال^(٦) : ﴿تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ

(١) في (ش) : جئنا .

(٢) قال الله تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ [الفرقان : ٢٠] .

(٣) قارون : قيل : إنه ابن عم موسى - عليه السلام - ، وأن اسمه : قارون بن يصر ابن قاهت . وهو قول أكثر المؤرخين ، وقيل : إنه كان عم موسى - عليه السلام - ورد هذا القول . وكان يسمى النور لحسن صوته بالتوراة ، ولكنه نافق كما نافق السامري فأهلكه البغي لكثرة ماله . [البداية والنهاية ٣٠٩/١] قال الله تعالى : ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ۝٧٦﴾ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ۝٧٧﴾ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ۝٧٨﴾ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ [سورة القصص ، الآيات : ٧٦-٧٩] .

(٤) هامان : وزير فرعون ، المنفذ لما يأمر به ، فهو الذي بنى الصرح من الآجر المشوي بالنار ، وأعلاه حتى أصبح لم ير بناء أعلى منه . كما قال الله تعالى : ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ۝٣٦﴾ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا﴾ الآية [سورة غافر : ٣٦-٣٧] . وقال تعالى : ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أطَّلِعُ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [القصص : ٣٨] .

(٥) سورة الإسراء ، آية : ٩٠-٩٣ .

(٦) الأصح أن يقول : (وقال) ، لأن (ثم) تقتضي العطف مع الترتيب ولا ترتب بينهما فإحداهما في سورة الإسراء ، والتالية في سورة الفرقان .

لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ﴿١٦﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ
...﴿١٦﴾^(١) وأما قولهم: أما علم ربك أنا سنسألك عما سألناك فيخبرك بما
تراجعنا به، وبما يفعل بنا إذ لم نقبل منك؟ فلإنا نقول: تحذيره^(٢) الذي راجعهم
به، هو الذي أمر به، إذ كان لا ينطق عن الهوى . ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^(٣)
وقد كان يتوعدهم بما سيجري لهم كقوله: ﴿وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ﴾^(٤) وقوله:
﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾^(٥) / ونحو ذلك كثير .
وقولهم: وقوله: "إنما يخبره بذلك ويعلمه رحمن اليمامة" .

الجواب عنه من وجوه:

أحدها: أنه لم يصح لنا عن محمد - صلى الله عليه وسلم -^(٦) أنه دخل
اليمامة ليجمعهم برحمانها^(٧) ولا جالس أحدا من علماء الأولين، ولا الكهان بمكة
ولا غيرها . فهذا كذب منهم وأفتراء، وإنما هذا منهم كان على جهة الاستهزاء لما
قال لهم: «اسجدوا / للرحمن^(٨)» يعني: الله . قالوا: لا رحمن إلا رحمن
اليمامة . أنسجد له^(٩) .

(٢) تحذيره: ليست في (م) و (ش).

(١) سورة الفرقان، آية: ١٠-١١ .

(٣) سورة النجم، آية: ٤ .

(٤) سورة ص، آية: ٨٨ .

(٥) سورة سبأ، آية: ٤٦ .

(٦) "وسلم": ليست في (أ)، (ش).

(٧) في (أ): ترجمانها .

(٨) سورة الفرقان، آية: ٦٠ .

(٩) انظر تفسير القرطبي ٦٤/١٣ .

كما أنه لما توعدهم بالزقوم، قال لهم أبو جهل^(١): أتدرون ما الزقوم الذي يتوعدكم به محمد؟ إنما هو الزبد بالعسل . أما والله لئن رأينا لتترقمناه ترقما^(٢) ولذلك يقول الله له: ﴿وَكَذَلِكَ نُنْصِرُ الْآيَاتِ وَلَيَقُولُوا دَرَسْتَ...﴾ (١٠٥) ﴿٣﴾ وقال: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّ بِيَمِينِكَ إِذَا لَأَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾ (٤٨) ﴿٤﴾.

الثاني: أن محمدا ﷺ كان أميا لا يكتب، يتيما لا أب له مستضعفا بين قريش وجبايرتها، فكيف يختصه رحمن اليمامة بالتعليم دون غيره من أصحاب الكتابة والقوة؟.

الثالث: أن الذي نسبته إلى التعليم من رحمن اليمامة إنما هم نفر يسير من قريش، من جبايرتها وجهالها، على ماظهر من جبروتهم وجهلهم في سؤالهم فكيف اختص هؤلاء بعلم ذلك دون بقية سادات العرب الذين اتبعوه من سائر القبائل كأبي بكر وعمر^(٥) وعثمان^(٦) وعلي وغيرهم؟ ، مع أن المسيح يقول في

(١) أبو جهل: عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي . أشد الناس عداوة للنبي ﷺ في صدر الإسلام، وأحد رؤساء قريش ودهاتها في الجاهلية، وأسيادها منذ صغر سنه، يكنى بأبي الحكم فدعاه المسلمون أبا جهل، فغلب عليه . اشتهر بعناده، واثارة الناس على النبي ﷺ وأصحابه حتى قتله معاذ بن عمرو بن الجموح، ومعاذ بن عفراء واحتز رأسه ابن مسعود - رضي الله عنهم - في غزوة بدر الكبرى . [انظر الأعلام ٨٧/٥، والبداية والنهاية ٣/٢٨٧-٢٩١].

(٢) انظر تفسير القرطبي ٨٥/١٥.

(٣) سورة الأنعام، آية: ١٠٥.

(٤) سورة العنكبوت، آية: ٤٨.

(٥) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ٨٨.

(٦) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ٩٤.

٧٨ش الإنجيل ^(١): " ما من خفي إلا سيظهر ولا مكتوم / إلا سيعلم " فلو علم بقية العرب ذلك وصح عندهم لما بايعوه ولكانوا ^(٢) مع الذين خالفوه وهذا مما تتوفر ^(٣) الدواعي على نقله وظهوره، فاخصاص نفر يسير به دون سائر العرب محال عادة .
 الرابع: أن علماء العرب وعقلاءهم كانوا يصدقونه في دعواه، كورقة بن نوفل ^(٤) وأبي طالب ^(٥) حيث يقول:

وعرضت دينا لا محالة أنه * من خير أديان البرية دينا

إلى أن قال:

ولقد صدقت وكنت قدم أميناً ^(٦)

(١) انظر إنجيل متى الأصحاح العاشر.

(٢) في (أ): ولكن.

(٣) في (أ): وهذا في ما يتوفر.

(٤) ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى القرشي، حكيم جاهلي، اعتزل الأوثان قبل الإسلام وامتنع من أكل ذبائحها، وهو ابن عم خديجة، كان قد تنصر في الجاهلية، وكان يكتب الإنجيل بالعربية، وكان قد عمي في آخر أمره عند نزول الوحي على رسول الله ﷺ وهو الذي يقول عندما ذهبت خديجة بالنبي ﷺ إليه لما نزل عليه الوحي في حراء وخاف على نفسه: "هذا الناموس الذي أنزل على موسى - صلى الله عليه وسلم - . [انظر صحيح البخاري الحديث الثالث من أوله، وصحيح مسلم كتاب الإيمان، باب بدء الوحي... حديث ٢٥٢، والأعلام ٨/ ١١٤-١١٥].

(٥) تقدمت ترجمته في الدراسة ص ١١٨.

(٦) حين طلبت قريش من أبي طالب التخلي عن رسول الله ﷺ طلب منه أبوطالب أن يترك ما جاء به وتأرجح في الاستمرار في نصرته فقال له النبي ﷺ: يا عم. والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر ما تركته حتى يظهره الله أو أهلك فيه... فقال له عمه: يا ابن أخي قل ما أحببت فوالله ما أسلمك لشيء أبدا وفي ذلك يقول أبوطالب: =

ورأى ابنه عليا يصلي مع رسول الله فقال: يا بني ما هذا؟ قال: / علمنيه
 محمد . فقال: يا بني تابع ابن عمك، فإنه لا يرشدك إلا إلى خير. وإنما منع أبا
 طالب من الإسلام، ما ذكره في شعره حيث يقول:

لولا الملامة أو حذاري سبة ^(١) * لوجدتني سمحا بذاك مبينا /
 وكزيد بن عمرو بن نفيل ^(٢).

= والله لن يصلوا إليك بجمعهم
 فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة
 ودعوتني وعرفت أنك ناصحي
 وعرضت دينا قد علمت بأنه
 حتى أوسد في التراب دفينا
 وابشر بذاك وقرّ منه عيونا
 ولقد صدقت وكنت ثم أمينا
 من خير أديان البرية دنيا

وقد رويت الأبيات باختلاف بعض الألفاظ

[انظر حقائق الأنوار ومطالع الأسرار في سيرة النبي المختار، لابن الدبيع ١/ ٣٠٥-٣٠٧،
 والبداية والنهاية ٣/ ٤٢].

(١) في المراجع السابقة: "سبة".

(٢) زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى القرشي العدوي والد سعيد بن زيد أحد العشرة، وأحد
 الحكماء، وهو ابن عم عمر بن الخطاب، لم يدرك الإسلام على الصحيح، ولكنه كان يعبد الله
 على دين إبراهيم - عليه السلام -. جاهر بعدائه لعبادة الأوثان فتألبت عليه قريش ومنعته من
 دخول مكة فكان يتعبد في غار حراء. وكان يحارب وأد البنات ويذهب إلى آبائهن فيأخذهن
 ويريهن حتى يكبرن ثم يعرضهن على آبائهن فإن قبلوهن وإلا زوجهن الكفاء وكان ينتظر
 ظهور محمد ﷺ مؤمنا بذلك. ولهذا ذكره الطوفي هنا. توفي قبل البعثة بخمس سنين، وقيل
 سئل عنه النبي ﷺ فقال: يبعث يوم القيامة أمة واحدة. [انظر الاصابة (ت ٢٩٢٣) وسير أعلام
 النبلاء ١/ ١٢٦ وما بعدها، والأعلام ٣/ ٦٠].

ومن الكهان الذين بشروا بنبوته: "سطيح" (١) و"شق" (٢) و"خطر" (٣)

(١) سطيح: اسمه: ربيع بن ربيعة من الأزد، سمي سطيحا لأنه كان لا عظم له والسطيح المستلقي على قفاه من الزمانة. وملخص خبره بمحمد ﷺ: "لما كانت ليلة ولد فيها رسول الله ﷺ ارتجس إيوان كسرى وخمدت نار فارس... وطلب كسرى من النعمان بن المنذر ملك العرب أن يبعث له رجلا يخبر بما سألته عنه، فأرسل عبد المسيح بن حيان فعجز عن إجابة كسرى ورحل إلى سطيح فسأله فقال سطيح: إذا ظهرت التلاوة وغارت بحيرة سارة، وخرج صاحب الهراوة، وفاض وادي السماوة، فليست الشام لسطيح بشام، يملك منهم ملوك وملكات على عدد الشرفات، ثم تكون هنات وهنات، وكل ما هو آت آت. ثم قضى سطيح مكانه وعاد عبد المسيح إلى كسرى فأخبره بما قال سطيح فقال كسرى: إلى أن يملك منا أربعة عشر ملكا تكون أمور. قال: فملك منهم عشرة في أربع سنين وملك الباقيون إلى خلافة عثمان رضي الله عنه - اهـ. قلت: هذا ملخص القصة قال ابن الأثير في منال الطالب ص ١٥٤-١٥٨: "حديث سطيح هذا مشهور بين الرواة، مذكور في دلائل النبوة" اهـ. وقال البيهقي بعد إيراده القصة في دلائل النبوة (١٢٦/١-١٢٩) قلت ولسطيح قصة أخرى في أخباره حين قدم مكة من لقيه من قريش - منهم عبد مناف بن قصي - بأحوال النبي ﷺ، وخلفائه بعده" اهـ. وذكر ابن كثير في البداية والنهاية (٢/٢٦٨ - ٢٦٩): مثله. وقد ضعف الدكتور عبدالمعطي قلعجي في تحقيق دلائل النبوة للبيهقي قصة سطيح المشار إليها. وقد ذكرها أيضا أبو نعيم في دلائل النبوة ص ٩٧-٩٩، والماوردي في أعلام النبوة ص ١٤٩-١٥١.

(٢) شق بن صعب بن يشكر بن رهم بن بسر بن عقبة الكاهن، ولد هو وسطيح في يوم واحد فحملا إلى الكاهنة: طريفة بنت الحسين الحميدية، فتفلت في فيهيما، فورثا منها الكهانة وماتت من يومها. وكان نصف إنسان، ويقال: إن خالد بن عبدالله القسري من سلالته وقد مات شق قبل سطيح بدهر. وقد أورد ابن كثير - رحمه الله - قصة أخباره هو وسطيح بوجود رسول الله ﷺ. [انظر البداية والنهاية ٢/١٦٢-٢٧١].

(٣) الكاهن خطر بن مالك الثقفي كان شيخا كبيرا، فلما كثر الرمي بالنجوم - قبل مبعث النبي ﷺ - للشياطين فبين لهم الخبر وما حدث من أمر النبوة... ومن قوله في ذلك:

يا معشر بني قحطان ** أخبركم بالحق والبيان =

كاهن ذكره الديار بكرى^(١) في تفسير قوله: ﴿إِلَّا مَنْ اسْتَرْقَ السَّمْعَ...﴾ (١٨) * (٢)
وذكر له حكاية عجيبة^(٣).

ومن الرهبان : بحيرا^(٤) وسلمان^(٥) وأصحابه وغير هؤلاء كثير.

الخامس: أن رحمن اليمامة إن كان قد كان عالما بمثل هذا العلم الغزير كيف
لم يدع به النبوة، ويستغني عن واسطة غيره؟ مع أن مثل منصب النبوة مما لا يؤثر
به أحد غيره، ويجتهد أن لا يدعه يستقر لغيره، لما علم من حب النفوس للرياسة.

= أقسمت بالكعبة والأركان ** والبلد المؤمن السدان

لقد منع السمع عتاة الجن ** بثاقب بكف ذي سلطان

من أجل مبعوث عظيم الشأن ** تبطل به عبادة الأوثان

وذكر كلاما كثيرا في ذلك ثم قال: "هذا هو البيان، أخبرني به رئيس الجان ثم قال: الله أكبر ثم
سكت وأغمي عليه، فما أفاق إلا بعد ثلاثة، فقال: لا إله إلا الله، فقال رسول الله ﷺ لمن
حكى له القصة - لقد نطق عن مثل النبوة وإنه ليعت يوم القيامة أمة وحده.

[انظر الروض الأنف للسهيلى ١/ ٢٣٩-٢٤١]. قلت: والله أعلم بصحة هذا.

(١) لم أجد من يطلق عليه الديار البكري: إلا حسين بن محمد بن الحسن، مؤرخ نسبته إلى ديار
بكر. ولي قضاء مكة وتوفي فيها وقد اختلف في وفاة هذا الرجل فقيل: توفي سنة ٩٦٦ هـ
وقيل: بعيد ٩٨٢ هـ ولم أجد ترجمة بهذه النسبة لمن ألف في السيرة أو التفسير غيره، فلعلة هو
ولكن لم تضبط سنة وفاته والله أعلم. [انظر الأعلام ٢/ ٢٥٦، ومعجم المؤلفين ٤/ ٤٧].

(٢) سورة الحجر، آية: ١٨.

(٣) ذكرها السهيلى في الروض كما سبق.

(٤) بحيرا: تقدم خبره وترجمته في هامش ص: ٣٧٧.

(٥) أبو عبدالله سلمان الخير، أصله من فارس من رام هرمز، وقيل: من أصبهان، وكان إذا قيل: ابن
من أنت؟ قال: أنا سلمان بن الإسلام من بني آدم، وقصة تنصره ثم دلالة الرهبان له بأنه يخرج
في العرب نبي ثم معرفته علامات نبوة النبي ﷺ ثم إسلامه مذكورة في حديث طويل أخرجه
الإمام أحمد في المسند (٥/ ٤٤١) وابن سعد في الطبقات الكبرى ٤/ ٧٥-٨٠، وترجمته في
الاستيعاب ٢/ ٦٣٤. وغيره.

وقد كان أمية بن أبي الصلت ^(١) يطمع في النبوة، فلما لم تحصل له مات غيظا وحسدا، ولم يتابع محمدا على أن المعروف أن رحمن اليمامة هو مسيلمة وقد أظهر الله فضيحته يوم الحديقة فقتل، ولما رهقته السيوف قال له أصحابه ما أوحى إليك ربك؟ فقال: قاتلوا عن أحسابكم ^(٢) وحريمكم، واعترف بالكذب على الله.

السادس: أن هذا السؤال ألزم للنصارى ^(٣) منه للمسلمين، لأن محمدا كان أميا، لا يختلف في ذلك اثنان: فإتيانه بمثل هذا العلم والناموس إن سلمتم أنه لم يستفده من بشر ^(٤) غيره فهو معجز في نفسه، وإن اتهمتموه بأنه تعلمه ^(٥) من غيره فالمسيح أولى بالتهمة لأنه تعلم الكتابة صغيرا وجالس العلماء وسمع منهم وكانوا يتعجبون من فرط ذكائه وإدراكه في هيكل أورشليم ^(٦)،

(١) أمية بن عبد الله بن أبي الصلت بن أبي ربيعة بن عوف الثقفي، شاعر حكيم من أهل الطائف، قدم دمشق قبل الإسلام، وكان مطلعا على الكتب القديمة، وهو ممن حرموا على أنفسهم الخمر ونبذوا عبادة الأوثان في الجاهلية، ورحل إلى البحرين فأقام بها ثمانين سنة في أثناءها ظهر الإسلام. ثم قدم الطائف وسأل عن محمد ثم ذهب إليه فسمع منه آيات فلما انصرف لحقته قريش وسألته عن رأيه فيه. فقال: "أشهد أنه على الحق" وهو أول من جعل في أول الكتب باسمك اللهم، فكتبتها قريش. توفي سنة خمس من الهجرة، وقيل: في السنة الثانية.

[انظر الأعلام ٢/ ٢٣].

(٢) انظر الكامل في التاريخ ١/ ٢٤٦.

(٣) في (أ): النصارى.

(٤) في (أ): يسير.

(٥) في (أ): يعلمه.

(٦) في (أ): أوراشلم.

وغيره، كما ذكر في الإنجيل^(١).

وحيث يتسع / لقائل أن يقول: إن حكمة المسيح كانت من العلماء والكتب،
ومعجزاته كانت شعبة وتخيلة، كما نسه إلى ذلك اليهود. فأنتم في الطعن على
محمد كاليهود في الطعن على المسيح، فإن صدقوا صدقتهم. وأن كذبوا كذبتهم،
والفرق عليكم متعذر عسير^(٢).

قال: ومن الأدلة على كونه لم يظهر معجزة: ما قال في سورة الإسراء^(٣):

﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴾ (٩٠) ﴿ إِلَى قَوْلِهِ ﴾ سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ
كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴿ (٩٣) ﴿ (٤) وقوله: ﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ
... ﴾ (٥٩) ﴿ (٥) وحسبك شهادة أنه لم يرسل بالآيات.

قلت: لقد أبان هذا السائل في هذا السؤال عن بلاهة عظيمة وسوء فهم مع

أنه متفلسف، والمعهود من الفلاسفة جودة الذهن وحسن الفهم.

أما قوله: ﴿ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴾ (٩٣) ﴿ (٦) / فليس فيه ما

يدل على أنه / لم يأت بمعجز، بل فيه اعتراف بالبشرية والرسالة والعبودية بين

(١) انظر إنجيل لوقا: الأصحاح الثاني.

(٢) في (أ): غير العسير.

(٣) في (أ): الأسرى.

(٤) سورة الإسراء، آية: ٩٠-٩٣.

(٥) سورة الإسراء، آية: ٥٩.

(٦) سورة الإسراء، آية: ٩٣.

يدي ربه - عز وجل - .

ونحن^(١) نقول: " إن المعجز يخلقه الله على يدي أنبيائه لا أنهم هم يخلقونه على أيديهم " .

وقد روى وثيمة في القصص^(٢) قال: قال سعيد^(٣) عن قتادة عن الحسن^(٤): إن موسى لما غشيه فرعون تقدم إلى البحر فقال له: إن الله أمرني أن أسلك فيك طريقا، وضرب بعصاه البحر من غير أن يوحى إليه، فأنطق الله البحر فقال له يا موسى أنا أعظم منك سلطانا وأشد منك قوة . وأنا أول منك خلقا وكان عليّ عرش ربنا وأنا لا يدرك^(٥) قعري ولا أترك أحدا يمر عليّ إلا بإذن / ربي وأنا عبد مأمور ولم يوح إلي فيك شيء . ولم ينفرك له حتى أوحى الله إليه بذلك^(٦) .

(١) في (أ): ونحسن .

(٢) تقدمت ترجمته في هامش ص: ١٨٠ من قسم الدراسة . ولم أجد كتابه هذا .

(٣) لعله سعيد بن المسيب فقد روى سعيد عن قتادة ، أو لعله سعيد بن بشير أو سعيد بن زربي وهما ممن روى عن قتادة .

(٤) هو الحسن البصري . وقد تقدمت ترجمته ص ٣١٧ .

(٥) في (أ): لا ندري .

(٦) أورد القصة أيضا ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٧٨/١) موقوفا على ابن زيد .

وذكر أيضا قال: قال خارجة بن مصعب ^(١) عن أبي إلياس ^(٢) عن وهب: أن موسى كان يضرب الحجر بالعصا فتتفجر الأنهار لبني إسرائيل، فقالوا يوما: لو ضاعت العصا أو الحجر متنا عطشا. فأراد الله أن يريهم قدرته وسوء ظنهم فأوحى إلى موسى فأخبره بذلك وقال: الآن لا تضرب الحجر بالعصا ولكن كلمه واعزم ^(٣) عليه باسمي فإنه يطيعك، فغضب موسى من كلام بني إسرائيل، ونسي ما قال له ربه، فضرب الحجر بالعصا فلم تتفجر الأنهار على عادتها. فذكر عهد ربه فأقسم على الحجر باسمه فأجاب وقال: أما تستحي يا موسى أن تنسى عهد ربك؟ هلا كان هذا قبل الآن؟ ثم تفجرت منه الأنهار ^(٤).

فالأنبياء بشر وليسوا - كما اعتقدتم في المسيح أنه يفعل الأشياء بنفسه،

(١) أبوالحجاج خارجة بن مصعب بن خارجة الضبي السرخسي الإمام العالم المحدث، شيخ خراسان، وثقه العلماء في نفسه، وبعضهم قال: يرمى بالارجاء، وبعضهم يقول: متروك الحديث، توفي سنة ثمان وستين ومائة، وله ثمان وسبعون سنة.

[انظر تقريب التهذيب ١/ ٢١٠، وسير أعلام النبلاء ٣٢٦/٧، وشذرات الذهب ١/ ٢٦٥].

(٢) لم أقف له على نسب ولا نسبة ولم أجد من ذكر هذه الكنية لأحد شيوخ خارجة أوتلاميذ وهب ابن منبه، ولكن خارجة اشتهر بالتدليس فلعله دلس عن أحد شيوخه فكناه بهذه الكنية الخفية حتى لا يعرف، وقد كان خارجة يدلس كثيرا عن شيخه الكذاب الوضع غياث بن إبراهيم، فلعله كناه بهذه الكنية. والله أعلم.

(٣) في (أ): واغرم.

(٤) لم أجد هذه القصة فيما بين يدي من مراجع.

فمعنى قوله: ﴿...هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ (٩٣) (١) أي: لا آتي بالمعجز إلا أن يأذن فيه ربي (٢) ، وأنه لم يأذن له في ذلك الوقت، للوجوه التي بينها قبل.

وهذا أيضا معنى قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ...﴾ (١٠٩) (٣) أي أن إظهارها متوقف على إرادته.

وأما قوله: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ...﴾ (٥٩) (٤) فليس إخبار بنفي الإرسال في عموم الأوقات، حتى انقضى عهد النبوة، بل ينفيه في وقت خاص وهو في أول الأمر ثم أرسل بها بعد ذلك (٥) بدليل قوله: ﴿اقتربت الساعةُ وانشق القمرُ﴾ (١) وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر (٢) ﴿إلى قوله: ﴿ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مُردَجَرٌ﴾ (٤) حِكْمَةٌ بِاللِّغَةِ فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ﴾ (٥) ﴿ (٦).

١١٤٧

١٠١ م

(١) سورة الإسراء، آية: ٩٣.

(٢) قال ابن جرير الطبري في تفسيره (١٥/١٦٤): "يقول: هل أنا إلا عبد من عبده من بني آدم فكيف أقدر أن أفعل ما سألتموني من هذه الأمور، وإنما يقدر عليها خالقي وخالقكم، وإنما أنا رسول أبلغكم ما أرسلت به إليكم، والذي سألتموني أن أفعله بيد الله الذي أنا وأنتم عبيد له، لا يقدر على ذلك غيره: اهـ. وقال القرطبي في تفسيره أيضا (١٠/٣٣١): "أتبع ما يوحى إلي من ربي، ويفعل الله ما يشاء من هذه الأشياء التي ليست في قدرة البشر فهل سمعتم أحدا من البشر أتى بهذه الآيات" اهـ.

(٣) سورة الأنعام، آية: ١٠٩.

(٤) سورة الإسراء، آية: ٥٩.

(٥) قال المفسرون: وما منعنا من إرسال الآيات التي سألوها إلا تكذيب الأولين فإن أرسلناها وكذب بها هؤلاء عوجلوا ولم يمهلوا كما هو سنة الله في عباده (انظر تفسير الطبري ١٥/١٠٧، وتفسير الشوكاني ٣/٢٣٧).

(٦) الآيات الخمس الأولى من سورة القمر.

قال: " ولما أسرف ^(١) عليهم في طلب اعترافهم له بالنبوة، وألحوا عليه في طلب الآيات، وهو لا يظهر منه غير تلاوة القرآن عليهم، عظم ضجرهم حتى ضجوا منه واستغاثوا، فقالوا في صياحهم: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٣٢) ﴿٢﴾.

قال: فلم يأتهم بآية ولا لحقهم ضرر، فلما رأى ذلك اعتذر بأن تلى عليهم: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ...﴾ (٣٣) ﴿٣﴾ الآية.

قلت: وهم في هذه الحكاية، / وهي حجة عليه.

والصواب فيها: أن قريشا والنبي ﷺ لما ألتقوا يوم بدر استفتح عليه المشركون: أبو جهل والنضر بن الحرث ^(٤) وغيرهما. فقالوا: اللهم إنا لا نعرف ما جاء به محمد، فافتح بيننا وبينه. وقال أبو جهل: اللهم انصر أحب الطائفتين إليك اللهم أقطعنا للرحم، وأفسدنا للجماعة فاحنه ^(٥) اليوم. فقتل أبو جهل

(١) في (١): أشرف

(٢) سورة الأنفال، آية: ٣٢.

(٣) سورة الأنفال، آية: ٣٣.

(٤) النضر بن الحارث بن علقمة بن كلدة بن عبد مناف صاحب لواء المشركين يوم بدر، له اطلاع على كتب الفرس وغيرهم، وقيل أول من غنى على العود بألحان الفرس، وهو ابن خالة النبي ﷺ آذى الرسول كثيرا، كان يقول لقومه: إنما يأتيكم محمد بأساطير الأولين، فنزل فيه آيات. قيل: قتل في بدر، وقيل بعدها من أثر ضربة في الموقعة في السنة الثانية من الهجرة. وقيل: قتل صبزا. [انظر الكامل في التاريخ ٤٩/٢، والأعلام ٣٣/٨].

(٥) من حنى القوس إذا عطفها. [انظر منال الطالب ص ٥٦٧].

والنضر في السبعين قتيلًا، وأسر مثل ذلك في ذلك اليوم، فكان استفتاحهم عليهم^(١).

ثم لو سلمنا من أنهم قالوا ذلك لضجرهم منه، لكن قد أتاهاهم العذاب الأليم يوم بدر وغيره، وأي عذاب يكون أشد من أن يقتل الشخص ذليلاً حقيراً، ثم يصير إلى العذاب الأليم؟^(٢).

وأما قوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ...﴾ (٣٣) ﴿٣﴾ قال الكلبي^(٤):
"معناه لو أراد أن يعذبهم أخرجك من بينهم"^(٥).

قلت: لأن الأنبياء رحمة، لا عذاب. فلا يعذب من هم فيه. ألا ترى أن لوطاً لم يعذب قومه، حتى خرج عنهم، وصالح ونوح وموسى وغيرهم من الأنبياء كذلك. فهكذا. محمد لم يعذب أهل مكة حتى خرج منها.

١١٤٨

(١) القصة أوردها ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٠٩٢٠٧/٩)، بعدة طرق وألفاظ بمعنى هذا اللفظ، وكذلك ابن كثير في تفسيره (٢٩٦/٢)، وقال أخرجه النسائي في التفسير...، وكذا الحاكم في المستدرک بمعنى هذه القصة (٣٢٨/٢) وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وأحمد في المسند (٤٣١/٥).

(٢) في (ش)، (م): الدائم.

(٣) سورة الأنفال، آية: ٣٣.

(٤) أبو النصر محمد بن السائب بن بشر بن عمرو بن الحارث النسابة المفسر، ولد بالكوفة وهو من كلب بن وبرة من قضاة. وهو ضعيف الحديث، متهم بالرفض. قال النسائي: "حدث عنه ثقات من الناس، ورضوه في التفسير أما في الحديث ففيه مناكير" صنف كتاباً في تفسير القرآن توفي بالكوفة سنة ست وأربعين ومائة. [انظر تهذيب التهذيب ١٧٨/٩، والأعلام ١٣٣/٦].

(٥) انظر تفسير الطبري ٢٣٤/٩.

وقوله: ﴿...وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (٣٣) ﴿١﴾ فيه قولان:

أحدهما: وفي أصلاهم من سبق في علم الله، أنه سيوجد فيكون من المؤمنين المستغفرين.

والثاني: وبين أظهرهم مؤمنون مستخفون يستغفرون، فلما خرجوا من بينهم عذبوا بفتح مكة، وقيل: بيوم بدر (٢).

قال: " فإذا كان أعداؤه المكذبون لا يعذبهم وهو فيهم . فكيف عذب أصحابه يوم " أحد " وهزموا . وقتل منهم جماعة " .

والجواب: أن ما جرى لهم يوم أحد ليس عذابا، بل شهادة . بدليل قوله تعالى: ﴿...وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ (١٤٠) ﴿٣﴾ وقوله: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ (١٦٩) ﴿٤﴾ وهي في شهداء أحد (٥) ، ولئن كان قتل المؤمنين في سبيل الله عذابا فليكن قتل يحيى وزكريا (٦) وصلب المسيح عذابا، ونعم الله - سبحانه - على خلقه تارة تكون بأسباب سهلة كالأكل والشرب والنكاح . وتارة

(١) سورة الأنفال، آية: ٣٣.

(٢) ذكر القولين الإمام القرطبي - رحمه الله - في تفسيره (٣٩٩/٧).

(٣) سورة آل عمران، آية: ١٤٠.

(٤) سورة آل عمران، آية: ١٦٩.

(٥) انظر تفسير الطبري ٤/ ١٧٠-١٧١.

(٦) اختلف الناس في أمر زكريا هل مات أو قتل. ورجح ابن اسحاق أنه مات موتا. والله أعلم.

[انظر البداية والنهاية ٢/ ٥٢، ٥٣-٥٥].

تكون بأسباب شاقة كالشهادة والعبادات والرياضات . كما أن صحة البدن تارة تكون بتناول الأغذية والأشربة المستلذة وتارة بتناول الأدوية المستكرهة كالصبر^(١) ونحوه .

قال: "وجاء في السير^(٢)": أن زينب بنت الحرث^(٣) أهدت لمحمد شاة

(١) الصبر: بكسر الباء: نبات كنبات السوسن الأخضر، غير أن ورق الصبر أطول وأعرض وأثخن كثيرا، وهو كثير الماء جدا. وقال الليث: الصبر: عصارة شجر ورقها كقرب السكاكين طوال غلاظ، في خضرتها غبرة، وكمدة مقشعة المنظر، يخرج من وسطها ساق عليه نور أصفر... ، وقال الرازي: "هو الدواء المر" اهـ. وهو نوعان: هندي وفارسي فالهندي ينقي الفضول الصفراوية التي في الدماغ وأعصاب البصر، وإذا طلي على الجبهة والصدغ بدهن الورد، نفع من الصداع، وينفع من قروح الأنف والفم، ويسهل السوداء، وغير ذلك. والفارسي يذكي العقل ويمدّ الفؤاد، وينقي الفضول الصفراوية والبلغمية من المعدة... ويرد الشهوة الباطلة والفاسدة وإذا شرب في البرد خيف أن يسهل دما.

[انظر لسان العرب ٤/٤٤٢، ومختار الصحاح ص ٣٥٥، وزاد المعاد ٤/٣٣٣-٣٣٤].

(٢) انظر سيرة ابن هشام المجلد الثاني ص ٣٣٧-٣٣٨، وقد ذكر ابن كثير القصة، وجميع من خرجها بالفاظ مختلفة في البداية والنهاية ٤/٢٠٨-٢١١، وأخرجها الدارمي في المقدمة، باب ما أكرم النبي ﷺ من كلام الموتى والقصة صحيحة، وطرفها في صحيح البخاري. كتاب الهبة، باب قبول الهدية من المشركين، وفي كتاب الجزية، باب إذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم؟، وطرف آخر منها في كتاب المغازي باب مرض النبي ﷺ وموته، والقصة أيضا مختصرة في صحيح مسلم: كتاب السلام باب السم، حديث ٤٥.

(٣) هي زينب بنت الحرث بن سلام الإسرائيلية. وذكر معمر في جامعة عن الزهري: "أنها اليهودية التي دست الشاة المسمومة للنبي ﷺ فأسلمت فتركها النبي ﷺ" اهـ. وقال غيره: إنه قتلها، وقيل: إنما قتلها قصاصا لبشر بن البراء لأنه كان أكل معه من الشاة فمات بعد حول. [الإصابة ٤/٣١٤، كتاب النساء ت: ٤٧٢].

مصلية وأكثر من السم في الذراع، لأنه كان يحبها، فلاك منها مضغة فلم يسغها ومعه بشر بن البراء بن معرور ^(١) فأساغ ^(٢) منها لقمة فهلك. ولفظ محمد لقمته. وقال: "إن هذا العظم ليخبرني أنه مسموم" وساق القصة. قال: "وقد كان/ هذا الموضع أحق المواضع بالمعجز، وأن يعلم بالحال فيجتنب الأكل ويخبر صاحبه. قال" وأما قوله: "إن هذا العظم ليخبرني بأنه مسموم" فليس بصحيح لأنه إما أن يكون أخبره قبل أن يساغ بشر لقمته أو بعد ذلك فإن كان الأول/ فلم لم يخبر بشرا حتى مات بأكلته. وإن كان الثاني فالخبر له موت بشر في الحال وانزعاج روحه هو حين لأك اللقمة المسمومة وكانت سبب موته بدليل قوله: "ما زالت أكلة خبير تعادني ^(٣) حتى كان هذا أوان قطعت أبهرى" ^(٤).

(١) بشر بن البراء بن معرور الأنصاري الخزرجي، من بني سلمة، شهد العقبة وبدرا وأحدا والخنديق، ومات بخيبر سنة سبع من الهجرة من الأكلة المذكورة. قيل: إنه لم يبرح من مكانه حين أكل منها حتى مات. وقيل: لازمه وجعه ذلك سنة ثم مات منه.

[انظر الاستيعاب ١/١٦٧-١٦٩، وسيرة ابن هشام المجلد الأول ص: ٤٦١].

(٢) أساع الطعام ويساغه سوغا وساغه يسوغه اساعة: أي ابتلعه. فمعنى أساغ منها لقمة: أي ابتلع منها لقمة (انظر لسان العرب ٨/٤٣٥، والمصباح المنير ١/٣٤٩).

(٣) تعادني: هكذا في النسخ وفي منال الطالب ص ٣٦٣، ومعناه: تعاودني تفسره رواية ابن سعد: "مازلت أجد من الأكلة التي أكلتها يوم خيبر عدادا حتى كان هذا أوان انقطاع أبهرى.

(٤) الأبهر: أحد عرقان في الظهر. وقيل: الأبهر: عرق مستوطن القلب، فإذا انقطع لم تبق معه حياة. [منال الطالب في طوال الغرائب ص ٣٦٣. وفي سنن الدارمي (المقدمة باب ١١) العبارة هكذا: "فقال في مرضه: ما زلت من الأكلة التي أكلت بخيبر فهذا أوان انقطاع أبهرى" اهـ. وضبطت العبارة في النص كما في منال الطالب.

وقد أخرج الحديث الإمام البخاري - من غير وصل - في المغازي، باب مرض النبي ﷺ ووفاته، وأحمد في المسند (٦/١٨) ولهما غير هذا اللفظ. وانظر القصة في الطبقات الكبرى (٢/٢٠١-٢٠٣).

قلت: أما هذه القصة فصحيحة. وأما قوله هذا الوقت كان أحق بإظهار المعجز فقد بينا أن المعجز وجوده إلى الله لا إلى الأنبياء والله بالغ أمره بأسبابه، ثم هذا يرد عليكم في المسيح، حيث صلبه اليهود فإنكم زعمتم أنه كان إلها وأنه كان يزجر الريح فتسكن والبحر فيركد وكان يحيي الموتى ويستخفي عن أعين الناس إذا أراد، فلما صار في الخشبة صاح صيحة عظيمة وسلم الروح" وقد كان هذا الوقت أحق بإظهار المعجز.

فإن قلتكم كان ذلك باختياره.

قلنا: هذا كذب، ومحال، فإن في الإنجيل^(١) أنه جمع التلاميذ وصعد بهم إلى الجبل وقال: اسهروا معي الليلة لأسأل أبي أن يغير عني هذه الكأس. وسأل ذلك فلم يجب وجاء أعداؤه فأخذوه من هناك إلى حكم الموت.

وأما إخبار العظم للنبي - عليه السلام - بأنه^(٢) مسموم فهو حق كما أخبر، ١١٥٠ وماذا يستبعد منه وقد سبح في يديه الحصى^(٣)، وحن إليه/ الجذع^(٤)، / وسلم ١٠٣

(١) انظر إنجيل متى، الأصحاح السادس والعشرين، وإنجيل مرقس الأصحاح الرابع عشر.

(٢) في (١): فانه.

(٣) انظر دلائل النبوة للبيهقي ٦/٦٤-٦٥، وأعلام النبوة للماوردي ص ١١٥ والبدية والنهاية ٦/١٣٢، ويقول محقق دلائل النبوة للبيهقي: "... وذكره السيوطي في الخصائص ٢/٧٤، وعزاه للبخاري، والطبراني في الأوسط وأبي نعيم والبيهقي، والخبر كما ترى فيه ضعيف، ووضعاه. قلت: الضعيف هو: صالح بن أبي الأخضر اليمامي مولى هشام بن عبد الملك. قال عنه ابن حجر: "ضعيف يعتبر به" اهـ، وأما الوضع فهو: محمد بن يونس بن موسى الكديمي، جعله الدارقطني في الضعفاء والمتروكين وقال عنه ابن حجر في التقريب: "ضعيف" وفي المغني أنه "هالك... يضع الحديث على الثقات".

(٤) سيأتي تخريجه بإذن الله في هامش ص: ٥٧٢.

عليه الحجر (١)، وأطاعه الشجر (٢).

قوله: "إما أن يكون أخبره قبل اسأغة بشر لقمته أو بعدها".

فجوابه من وجوه:

أحدها: أن هذه قسمة غير حاصرة لجواز أنه أخبره بعد اسأغة بشر لقمته، وقبل تغيره فإن السم بالغاً ما بلغ ليس صاعقة تحرق بمجرد ملابتها (٣) الجسم بل لابد من نفوذه إلى الروح ثم سريانه إلى القلب.

الثاني: أنه من الجائز أن بشراً سبق بلقمته فابتلعها، ثم صبر على ما وجده من ألمها ظناً أن ذلك لعارض (٤) يزول (٥)، أو أن (٦) لقمته كانت من الموضع الذي سمه قليل، فإن في القصة أنها أكثر السم في الذراع وسمت سائر الشاة فلم يحس به سريعاً، وأن النبي - عليه السلام - اشتغل يأكل ولم يميز إلى بشر لما عرف من أدبه على الأكل أنه لا ينظر إلى جلسيه فأخبره الذراع حينئذ، ثم ظهر بعد ذلك تأثير السم في بشر.

(١) سيأتي تخريجه بإذن الله في هامش ص: ٥٧٢.

(٢) سيأتي تخريجه بإذن الله في هامش ص ٥٧٣، ٥٧٥.

(٣) في (أ): ملابسها.

(٤) في (ش): العارض.

(٥) قلت: هذا من سياق القصة عند ابن سعد في الطبقات الكبرى (٢/٢٠٢).

(٦) في (م): "اذ أن" وكلاهما صحيح.

الثالث: لو حملنا أخبار الذراع ههنا على مجازة وهو الاستدلال بانزعاج الروح بالسم كما يقال: " أخبرني السيف بما لقي من الوقائع " استدلالا بفلول مضاربه على ذلك. و " أخبرني المنزل برحيل أهله منذ حين " لدروس رسمه، ونسخ الرياح آثاره - لما كان فيه محذور.

فإن لمحمد - عليه السلام - من المعجزات المحققة ما يغنينا عن المنازعة في هذه.

وحينئذ يكون الإخبار صحيحا بلا نزاع.

قال: "فها نحن قد بينا لك بنص القرآن على طريق الاختصار أنه لم يأت بمعجزة وتبين ذلك من الحديث الصحيح عندهم" وذكر حديث مسلم: « ما من نبي من الأنبياء إلا قد أعطي/ من الآيات ما آمن على مثله البشر/ وإنما كان الذي أوتيته وحيا أوحى الله إليّ وأرجو أن أكون ^(١) أكثرهم تابعا يوم القيامة ^(٢) ".
 قال: "فمن حاول التعصب له، ورام الانتصار بشهوة نفسه بالتمسك بنقل الآحاد للمعجزات المردودة عند علماء المسلمين فقال: إنه فعل وصنع شيئا من المعجزات، فهو مكذب لقرآنه، وحديثه الصحيح.

(١) لفظ مسلم: (ما من الأنبياء من نبي إلا قد أعطي ما مثله آمن عليه البشر وإنما كان الذي أوتيته وحيا أوحى الله إليّ فأرجو أن أكون...) الحديث.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب وجوب الإيمان برسالة محمد ﷺ حديث ٢٣٩، والبخاري في أول فضائل القرآن وفي أول الاعتصام. وأحمد في المسند ١٥٢/٦

قال: "وقوله في الحديث: "إني لأرجو^(١) أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة" مسلم له . فإن جميع أهل الباطل والكذب متبعوه إلى جهنم يوم القيامة . وأهل الحق الذين هم قليلون بالنسبة إلى هؤلاء يتبعون سيدنا المسيح إلى الحياة الدائمة " . /

١٠٤ م

قلت: قوله: ؛ قد بينا بنص القرآن أنه لم يأت بمعجز " قد بينا لمن أنصف أنه لم يبين شيئا من ذلك . وإنما مادة كلامه أمران: هوى وقصر باع في العلم وسوء فهم .

وأما قوله في حديث مسلم: "وإنما كان الذي أوتيته وحيا" فجوابه من وجهين:

أحدهما: أنه يجوز أن هذا الحديث قاله في أول الإسلام قبل تكامل معجزاته .

الثاني: أن الأصوليين اختلفوا في "إنما" هل تقتضي الحصر أم لا؟ . بل الإثبات المؤكد وهو الذي يدل عليه الدليل، وحينئذ لا يفيد هذا الحديث انحصار معجزه في القرآن^(٢) على أنه لو أفاد

(١) في (ش): لأنني أرجو .

(٢) فيكون معنى الحديث: أي أن معجزتي التي تحدث بها: الوحي الذي أنزل عليّ وهو القرآن . فهو معجزته العظمى التي اختص بها دون غيره وكانت مناسبة لحال قومه لأن معجزة كل نبي مناسبة لحال قومه . وقد أفرد بالذكر هنا لعظمته وأهميته ولأنه لا يساويه معجزة أخرى . [انظر فتح الباري ٦/٩-٧] . قلت: ومعجزاته كلها من الوحي أيضا لأنه لا يعلمها ولا يفعلها إلا بالوحي ﴿وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (النجم، آية ٣-٤) .

لكان فيه كفاية (١)، كما سنين (٢).

فتقدير الكلام إذن: وأن الذي أوتيته كان وحيا، وإنما خصه بالذكر لأنه أول ما ظهر على يديه ورأى بسببه الملائكة، وهو قديم على أصل أهل السنة (٣) وسائر معجزات الأنبياء مخلوقة، وهو المتواتر اللفظي، فلهذه الخصائص خصه بالذكر.

(١) قال المازري: 'ومعجزات النبي ﷺ ضربان: أحدهما: القرآن، وهو منقول تواترا. والثاني: مثل تكثير الطعام والشراب ونحو ذلك ولك فيه طريقان: أحدهما: تواترت على المعنى كتواتر جود حاتم طيء وحلم الأحنف بن قيس، فإنه لا ينقل في ذلك قصة بعينها متواترة ولكن تكاثرت أرفادها بالآحاد حتى أفاد مجموعها تواتر الكرم والحلم وكذلك تواتر انخراق العادة للنبي ﷺ بغير القرآن. والطريق الثاني: أن تقول: إذا روى الصحابي مثل هذا الأمر العجيب - تكثير الطعام والشراب - وأحال على حضوره فيه مع سائر الصحابة، وهم يسمعون روايته ودعواه، أو بلغهم ذلك ولا ينكرون عليه: كان ذلك تصديقا له يوجب العلم بصحة ما قال والله أعلم' اهـ.

[شرح النووي على صحيح مسلم ٣٥/١٢].

(٢) في ص: ٥٨٧ وما بعدها.

(٣) قلت: مذهب أهل السنة والجماعة في كلام الله تعالى أنه صفة ذاتية فعلية، وهو قديم النوع حادث الآحاد. أو قديم النوع وإن لم يكن الصوت المعين قديما. وليس مخلوقا لأنه صفة الله والصفة تابعة للموصوف فليست مخلوقة كما زعمت الجهمية والمعتزلة، وليس بعرضه مخلوقا كما قالت الكلائية والأشاعرة، فهؤلاء يقولون إن الحروف والأصوات مخلوقة. والمعاني غير مخلوقة وهي قائمة بنفس الله. وعبرت عنها أو حكته الحروف والأصوات المخلوفة. ولا أنه صفة قديمة في الأزل لا يقبل الحدث، كقول السالمية وبعض أتباع الأئمة الأربعة. ولا أنه حادث بعد أن لم يكن كما زعمت الكرامية. وقول الطوفي 'وهو قديم على أصل أهل السنة' هذا على مذهب السالمية ومن وافقهم من أتباع الأئمة الأربعة أو على قول الأشاعرة فهم يقولون إن كلام الله صفة قديمة.

وقوله: / " فمن حاول التعصب له بالتمسك بنقل الآحاد للمعجزات المردودة
عند علماء المسلمين [فقال: إنه فعل وصنع فهو مكذب لقرآنه ^(١) وحديثه
الصحيح.

فجوابه: أنا قد بينا أن القرآن والحديث الصحيح لا يدلان على أنه لم يأت
بمعجز. وأما قوله: " نقل الآحاد المردودة ^(٢) عند علماء المسلمين " ^(٣) فهذا عدم
علم بأصول المسلمين واصطلاحهم في دينهم، فيحتاج أن ^(٤) نشرح ذلك بينا،
ليعرفه من وقف عليه ممن لم يعرفه. فنقول: اعلم أن الخبر إما متواتر أو آحاد
والمتواتر لفظي ^(٥) أو معنوي.

فالمتواتر هو: الخبر الذي ينقله عدد لا يتوآطأ مثلهم على الكذب لكثرتهم
عن مثلهم عن مثلهم إلى محل صدوره، يستوي طرفاه وواسطته في ذلك، ويستند
في أصله إلى حس، لا إلى نظر، واللفظي منه: ما كان الاتفاق فيه على قضية
واحدة معينة " يخبر بها هؤلاء القوم بالشرط المذكور، كطوفان نوح، وإغراق ^(٦)
فرعون. وقلب ^(٧) عصا موسى حية، وإحياء المسيح الموتى ^(٨). وقول محمد: إني

(١) في (أ): لقراءته.

(٢) في (م): المردود.

(٣) ما بين المعكوفتين ساقط من (ش).

(٤) في (م): إلى أن.

(٥) في (ش)، (م): اما لفظي.

(٦) في (أ): واغتراف.

(٧) في (أ): وقلت.

(٨) بإذن الله.

رسول الله، وتحديه العرب بالقرآن، ونحو ذلك .

والمعنوي: ما كان إخبار المخبرين فيه عن عدة^(١) قضايا جزئية تشترك في كلي

واحد، كسخاء حاتم^(٢)، وشجاعة علي. فإن التواتر لم يوجد في قضية واحدة/ ١٠٥ م
من مكارم حاتم، ولا من شجاعة علي. بل نقل قوم: أن حاتما وهب يوما فرسا
ويوما قطعة إبل، ويوما قطع غنم، ويوما باع نفسه ببعيرين نحرهما لضيفه. في
قضايا كثيرة / حصل التواتر بمجموعها لا بواحدة منها.

٨٣ ش

وكذلك في شجاعة "علي": صح عنه أنه كان يوم بدر

أول مبارز^(٣). ويوم أحد أول مقاتل^(٤)، ويوم الخندق بارز

(١) في (ش): هذه.

(٢) حاتم بن عبدالله بن سعد بن الحشر الطائي القحطاني، أبو عدي، فارس شاعر جواد جاهلي
يضرب المثل بجوده، كان من أهل نجد وزار الشام فتزوج من الغساسنة، ومات في جبل من بلاد
طيء اسمه عوارض، وذلك بعد ولادة النبي ﷺ بثمان سنوات تقريبا.
[انظر الأعلام ١٥١/٢]

(٣) أخرج البخاري - رحمه الله - في تفسير سورة الحج، باب: "هذان خصمان اختصموا في ربهم"
عن قيس بن عباد عن علي رضي الله عنه قال: "أنا أول من يجثو بين يدي الرحمن للخصومة
يوم القيامة" قال قيس: وفيهم نزلت: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ [الحج: ١٩] قال:
هم الذين بارزوا يوم بدر: علي وحزمة وعبيدة، وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن
عتبة وأخرجه بنحوه في المغازي، باب قتل أبي جهل، وأخرجه مسلم في آخر كتاب التفسير،
وهو آخر حديث في صحيحه.

(٤) أبلي الصحابة - رضي الله عنهم - يوم أحد بلاء حسنا كحزمة وأبي دجانة ومصعب بن عمير،
الذي كان يحمل راية المسلمين، فلما قتل دفعها رسول الله ﷺ إلى علي - رضي الله عنه -، ولما
حمي القتال أمره الرسول ﷺ أن قدم الراية، فتقدم علي فناده أبو سعد بن أبي طلحة، وهو =

عمرا^(١)، وقد نكل عنه الناس، ويوم خيبر/ خصه النبي - صلى الله عليه وسلم -^(٢) ١١٥٣
بالراية، بعد رجوع الشيخين بها^(٣) لم يفتح عليهما، فقتل مرحبا^(٤) في

= صاحب لواء المشركين أن يبارزه فبارزه علي فقتله. [انظر سيرة ابن هشام المجلد الثاني ص ٧٣-٧٤، وزاد المعاد ٣/ ١٩٧] قلت: ولم أجد ما يدل على أن عليا أول من قاتل، فلعله أول من بارز كما سبق. والله أعلم.

(١) عمرو بن عبد ود العامري من بني لؤي، من قریش: فارس قریش وشجاعها في الجاهلية حضر غزوة الخندق مع المشركين، وقد تجاوز الثمانين. [انظر الأعلام ٥/ ٨١] وخبر مبارزة علي له في مستدرک الحاكم ٣/ ٣٢-٣٣، وسيرة ابن هشام المجلد الثاني ص ٢٢٥.

(٢) في (ش)، (م): عليه السلام.

(٣) أخرج الحاكم في مستدرکه (٣/ ٣٧) عن علي أنه قال: يا أبا ليلى أما كنت معنا بخيبر قال بلى: والله. كنت معكم. قال فإن رسول الله ﷺ بعث أبا بكر إلى خيبر فसार بالناس، وانهزم حتى رجع" قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه" ووافقه الذهبي في التلخيص. وأخرج الحاكم أيضا في نفس الموضع عن علي قال: سار النبي ﷺ إلى خيبر فلما أتاها بعث عمر - رضي الله عنه - سار معه الناس إلى مدينتهم أو قصرهم فقاتلوهم، فلم يلبثوا أن هزموا عمر وأصحابه فجاؤا ينجونهم فساد النبي ﷺ. الحديث. هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. قلت وتبعه الذهبي فقال صحيح. وأما اعطاء الراية يوم خيبر. فخبره مشهور. قلت: ما تقدم لا ينقص من قدر الشيخين - رضي الله عنهما - ولا يقلل من فضلهما، بل تقديم النبي ﷺ لهما في حمل الراية يدل على فضلهما أما الفتح فهذا بيد الله سبحانه وقد كان في الوقت الذي حمل علي فيه الراية.

(٤) مرحب اليهودي الذي برز في غزوة خيبر فخرج له عامر بن الأكوع فاختلفا ضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر، وذهب عامر - رضي الله عنه - ولما أخذ الراية علي - رضي الله عنه - برز مرحب، وهو يقول:

قد علمت خيبر أني مرحب ** شاكي السلاح بطل مجرب

إذا الحروب أقبلت تلهب

فبرز له علي - رضي الله عنه - فضرب رأسه فقلقه فقتله وكان الفتح [انظر صحيح مسلم كتاب الجهاد، باب غزوة ذي قرد وغيرها، حديث ١٣٢، ومسند أحمد (٤/ ٥١، ٥٢).]

جماعة، من اليهود^(١)، وكان الفتح على يده^(٢): وفي يوم حنين قتل ذا الخمار برازا^(٣). وفر الناس عن النبي - عليه السلام - فلم يبق معه إلا هو^(٤) سابع سبعة^(٥)، وأنه لم يرجع عن مقبل، ولا تبع مدبرا ونحو ذلك مما حصل بمجموعه العلم بشجاعته.

وإن شئت فسم الأول تواترا منفردا^(٦) والثاني تواترا مركبا، أعني من

(١) في (أ): واليهود، وفي (ش) جماعة اليهود.

(٢) حديث اعطاء الرسول ﷺ الراية لعلي يوم خيبر وفتح الله على يديه: أخرجه البخاري في كتاب المغازي باب غزوة خيبر، في كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب علي، وأخرجه مسلم في كتاب الجهاد، باب غزوة ذي قرد وغيرها، حديث ١٣٢، والترمذي في كتاب المناقب، باب مناقب علي، وأحمد في المسند (١/١٨٥، ٤/٥٢).

(٣) ذو الخمار: عوف بن الربيع بن سماعة. شجاع يعرف بذی الخمار، لأنه لبس خمار امرأته في معركة فطعن الكثيرين من مقاتليه فيها، فكانوا إذا سئل أحدهم: من طعنك؟ قال: ذو الخمار فاشتهر بهذا اللقب. وكان حامل راية المشركين في غزوة حنين. فقدم إليه علي - رضي الله عنه - وأحد الانتصار، وذو الخمار على جمل فضرب علي عرقوبي الجمل فوقع على عجزه ووثب الأنصاري فضربه ضربة طيرت قدمه بنصف ساقه، فسقط عن رحله. [انظر سيرة ابن هشام المجلد الثاني ص ٤٤٥، والأعلام ٩٥/٥ قلت: ولم يكن في القصة أنهما تبارزا. والله أعلم.

(٤) في (أ): الا وهو.

(٥) اختلف الناس في عدد من بقي مع رسول الله ﷺ يوم حنين فقييل: أربعة نفر، وقيل: سبعة، وقيل: عشرة، وقيل: اثنا عشر، وقيل: ثمانون، وقيل: مائة. وليس في الروايات ما يدل على حصر العدد [انظر مسند الإمام أحمد ١/٤٥٣، وجامع الترمذي، كتاب الجهاد، باب ما جاء في الثبات عند القتال، وتفسير ابن كثير ٢/٣٤٤].

(٦) في (أ): مفردا.

مجموع قضايا. وإن شئت سم الأول كلياً، والثاني جزئياً لا حجر في شيء من ذلك^(١).
وأما الأحاد: فما رواه العدل الضابط عن مثله عن مثله^(٢) إلى محل صدوره،
ثم ينقسم إلى مستفيض وغيره، فالمستفيض أعلى من الأحادي، ودون التواتر^(٣).

(١) التواتر - عند كثير من المحدثين والأصوليين - لغة: التتابع، نقول: تواتر المطر، أي تتابع نزوله. واصطلاحاً: ما رواه جماعة يستحيل في العادة تواطؤهم على الكذب من أول السند إلى منتهاه. وهو لفظي كما ذكر المؤلف ومعنوي. ويفيد القطع بصدقه أي يفيد العلم ويوجب العمل به، ولابن تيمية رأي طيب فيما يفيد العلم وملاحظة على التعريف المتقدم فهو يقول: "والصحيح ما عليه الأكثرون: أن العلم يحصل بكثرة المخبرين تارة، وقد يحصل بصفاتهم لدينهم وضبطهم، وقد يحصل بقرائن تحتف بالخبر يحصل العلم بمجموع ذلك، وقد يحصل العلم بطائفة دون طائفة. وأيضاً فالخبر الذي تلقاه الأئمة بالقبول تصديقاً له أو عملاً بموجبه يفيد العلم عند جماهير الخلف والسلف، وهذا في معنى التواتر، لكن من الناس من يسميه المشهور والمستفيض، ويقسمون الخبر إلى متواتر، ومشهور وخبر واحد... اهـ. ثم مثل على ذلك بحديث (إنما الأعمال بالنيات) الذي هو من غرائب الحديث وليس أصله متواتراً ولكن تلقته الأمة بالقبول والتصديق وصار مقطوعاً به لا أحد يشك في صحته. وبين أن مما يبين عدم انضباط هذا التقسيم للحديث أن عدد التواتر غير منضبط فهم مختلفون فيه من أربعة إلى ثلاثمائة وستة عشر، وهذا مما يدل على بطلان هذا التقسيم. [انظر فتاوى ابن تيمية ٤٨/١٨ - ٥١، ونزهة النظر لابن حجر ص ٢٦، والمغني في أصول الفقه للخيازي ص ١٩١، وتيسير مصطلح الحديث للطحان ص ١٨، ١٩].

(٢) في (أ): "... الضابط عن مثله إلى محل ...".

(٣) المستفيض هو: المشهور على رأي جماعة. وعلى رأي آخرين: الحديث الذي روته الجماعة وكان في ابتدائه وانتهائه سواء. والمشهور أعم من ذلك. ومن الأصوليين من يجعل المستفيض قسم مستقل على حدة دون المتواتر وفوق المشهور عند المحدثين. [انظر نزهة النظر ص ٢٣، ٢٤، ومقدمة ابن الصلاح ص ٢٣٨-٢٤٢، والحديث النبوي للصباغ ص ١٨٨] قلت: وهو حجة يفيد العلم ويوجب العمل كما تقدم في قسم الدراسة.

فإذا عرفت هذا فمعجزات النبي ﷺ متواترة (١).

لكن القرآن تواتره لفظي: وما عداه منها تواتره معنوي، على ما بينا وسنبين، بضرب المثال وحيثئذ يتبين أن قوله: "إن (٢) ما عدا القرآن من معجزاته آحاد مردودة، عند علماء المسلمين" كلام شخص غير محصل وإنما المردود عندهم هو إخبار الواحد عن الواحد أو الاثنين (٣) في قضية واحدة فهذا يوجب العمل، ولا يفيد العلم، ولا يثبت به أصل من أصول الشريعة ولا يرد به عليها (٤) قدح (٥).

(١) ليست كل معجزات النبي ﷺ وردت إلينا بالتواتر على اصطلاح المحدثين والفقهاء. وإنما منها ما ورد بطريق التواتر ومنها ما جاء بطريق المشهور والمستفيض ومنها ما هو خبر واحد تعلقته الأمة بالقبول كحديث تسليم الحجر على النبي ﷺ كما سيأتي ص: ٥٧٢ من هذا الكتاب. ولكن يحمل كلام المؤلف - رحمه الله - على ما قاله المازري: "إذا روى الصحابي مثل هذا الأمر العجيب وأحال على حضوره فيه مع سائر الصحابة، وهم يسمعون روايته ودعواه، أو بلغهم ذلك ولا ينكرون عليه: كان ذلك تصديقا له يوجب العلم بصحة ما قال". [انظر هامش ص ٥٦٤ من هذا الكتاب] وأيضا: فإن مجموع ما روي من معجزات محمد ﷺ يحصل منه التواتر بأن له معجزات غير القرآن كما مثل الطوفي - رحمه الله -.

(٢) ان: ليست في (م).

(٣) في (م): والاثنين.

(٤) في (أ): علينا وفي (ش): ولا يرد عليها.

(٥) خبر الواحد لغة: ما يرويه شخص واحد، وفي اصطلاح المحدثين: ما لم يجمع شروط التواتر. وعند الأصوليين: الذي يرويه الواحد أو الاثنان فصاعدا بعد أن يكون دون المشهور - المستفيض - والمتواتر. [انظر نزهة النظر ص ٢٦، والمغني في أصول الفقه للخبازي ص ١٩٤]. قلت: وخبر الواحد حجة شرعية في أصول الشريعة الإسلامية إذا رواه مسلم عاقل عدل تام الضبط عن مثله... إلى محل صدوره، كما سبق بيان ذلك في قسم الدراسة من هذا البحث.

وقد بينا - فيما سبق ^(١) - أن جميع ما أورده هذا الخصم من أخبار ^(٢) الآحاد التي زعمها قاذحة في الشريعة لا ترد علينا ولا يلزمنا الجواب عنها، وإنما أجبنا عنها في أماكنها تبرعاً .

إذا عرفت هذا . فالقرآن معجز ثابت بالتواتر اللفظي، كما سنبين، وباقي المعجزات بالتواتر المعنوي . وقد صنف الناس فيها كتباً ضخمة كالشفاء للقاضي / ١١٥٤ عياض، والوفاء بفضائل المصطفى، لأبي الفرج ابن الجوزي ^(٣)، ودلائل النبوة، للبيهقي ^(٤)، والبشر بخير البشر، لابن ظفر ^(٥) .

ورأيت لبعض المغاربة: دلائل النبوة ومعجزاتها عشر مجلدات، وغير ذلك مما لم أقف عليه كثير . وإنما أذكر منها هنا جملة منبهة على غيرها:

فمنها: ما أخرجاه/ في الصحيحين من حديث ابن مسعود قال: انشق القمر ١٠٦ م على عهد رسول الله ﷺ شقتين حتى نظروا إليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦): اشهدوا.

والروايات بانشقاق القمر في الصحيح عن ابن عمر، وابن عباس وأنس ^(٧) .

(١) انظر ص: ٢٤٣-٢٤٥ من هذا البحث .

(٢) في (أ): من جميع الآحاد .

(٣) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٧٩ .

(٤) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٨٠ .

(٥) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٧٩ .

(٦) صلى الله عليه وسلم: ليست في (أ) .

(٧) انظر هامش ص: ٢٥٧ من هذا البحث .

ومنها: ما روى جابر بن سمرة ^(١). قال: قال رسول الله ﷺ: إن بمكة حجرا كان يسلم علي ليالي بعثت إني لأعرفه الآن. رواه مسلم ^(٢) والترمذي ^(٣) وقال: حسن غريب.

ومنها: ما روى علي بن أبي طالب قال: " كنت مع النبي ﷺ بمكة فخرجنا في بعض نواحيها، فما استقبله جبل ولا شجر إلا وهو يقول: السلام عليك يا رسول الله " رواه الترمذي ^(٤). وقال: حديث غريب.

ومنها: ما روى أنس/ أن رسول الله ﷺ خطب إلى لزنق ^(٥) جذع، واتخذوا له منبرا، فخطب عليه، فحن الجذع حين الناقة، فنزل النبي ﷺ فمسكه ^(٦)

(١) جابر بن سمرة بن جنادة السوائي، حليف بني زهرة، نزل الكوفة، والبصرة وكان زياد بن أبيه يستخلفه على البصرة إذا سار إلى الكوفة، وكان شديدا على الخوارج. قتل منهم جماعة. توفي سنة ٥٨ هـ. وقيل: ٥٩ هـ. [انظر سير أعلام النبلاء ٣/ ١٨٣-١٨٦].

(٢) في صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث ٢.

(٣) في كتاب المناقب، باب في آيات إثبات نبوة النبي ﷺ واللفظ له، وأخرجه الدارمي في المقدمة، باب ما أكرم الله به نبيه من إيمان الشجر به والبهايم والجن، وأحمد في المسند (٨٩/٥، ٩٥، ١٠٥، وأبو نعيم في دلائل النبوة ص ٣٤٠.

(٤) في كتاب المناقب، باب رقم ٦ بترقيم إبراهيم عطوة. وأخرجه الدارمي في المقدمة، باب ما أكرم الله به نبيه من إيمان الشجر والبهايم والجن والحاكم في المستدرک (٢/ ٦٢). وقال: " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " وصححه الذهبي في التلخيص بهامش المستدرک.

(٥) في (ش): ابرق. والترمذي: " إلى عذق جذع " ومعنى إلى لزنق جذع: أي بجانبه. [انظر لسان العرب ١٠/ ٣٢٩]. والصحيح أن الكلمة " عذق " لما سيأتي من تفسير الطوفي له.

(٦) " فمسكه " سقطت من (أ)، وفي الترمذي فمسه.

فسكن" . رواه الترمذي ^(١) وقال: "حسن صحيح" ، ورواه أحمد ^(٢) والبخاري
بألفاظ متعددة ^(٣) .

ومنها: ما روى ابن عباس، قال: جاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال:

بم ^(٤) أعرف أنك نبي؟ قال: «إن دعوت هذا العذق من هذه النخلة تشهد أنني رسول

الله؟ فدعاه ^(٥) رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ^(٦) فجعل ينزل من النخلة حتى

سقط إلى النبي ﷺ، ثم قال له: "ارجع، فعاد . فأسلم الأعرابي . رواه/ الترمذي ^(٧) ١١٥٥
وقال: "حسن صحيح ^(٨)" والعذق: شمراخ النخل الذي فيه الرطب ^(٩) .

(١) في كتاب الجمعة، باب ما جاء في الخطبة على المنبر، وفي كتاب المناقب باب ٦ بترقيم إبراهيم
عطوة، وهذا لفظ الترمذي في المناقب .

(٢) في المسند (١/٢٤٩، ٢٦٧، ٣٦٣-٣/٢٩٥، ٣٠٠، ٣٠٦، ٣٢٤) .

(٣) في كتاب الجمعة، باب الخطبة على المنبر، وفي كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام .
قلت: وأخرجه النسائي في كتاب الجمعة، باب مقام الإمام في الخطبة، وابن ماجه في كتاب
إقامة الصلاة، باب ما جاء في بدء شأن المنبر، والدارمي في كتاب الصلاة، باب مقام الإمام إذا
خطب والبيهقي في دلائل النبوة ٦/٦٦ .

(٤) في (١): بما .

(٥) في (١): فدعى، وفي (ش): فدعا .

(٦) صلى الله عليه وسلم: ليست في (١) .

(٧) في كتاب المناقب، باب ٦ بترقيم إبراهيم عطوة، وأخرجه الحاكم في المستدرك (٢/٦٢٠) وقال:
"هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه" وسكت عنه الذهبي في التلخيص موافقة له
في حكمه .

(٨) عبارة الترمذي: "حديث حسن غريب صحيح" .

(٩) العثكال الذي عليه الثمر . [انظر غريب الحديث للخطابي ١/٤٨٢، ولسان العرب ٣/٣١،
والمصباح المنير ١/٣٨١] .

ومنها ما روى يعلى بن مرة ^(١) قال: خرجت مع النبي - صلى الله عليه وسلم - ^(٢) ذات يوم إلى الجبانة ^(٣)، حتى إذا أبرزنا ^(٤)، قال: انظر ويحك ^(٥) هل ترى من شيء يواريني ^(٦) ؟ قلت: ما أرى شيئا يواريك ^(٧) إلا شجرة، ما أراها

(١) أبو المزماء يعلى بن مرة بن وهب بن جابر الثقفي. ويقال: العامري. اسم أمه: سيابة، فنسب إليها، فقليل: يعلى بن سيابة. شهد الحديبية، وخيبر، والفتح، وحنينا، والطائف. وكان من أفاضل الصحابة. ولم تذكر سنة وفاته. [انظر الاستيعاب ١٥٨٧/٤، والإصابة ٦٦٩/٣، (ت: ٩٣٦١).]

(٢) صلى الله عليه وسلم: ليست في (م)، (ش).

(٣) الجبانة: الجبان والجبانة الصحراء، وهي المراد هنا، وتسمى المقابر أيضا: جبانة لأنها تكون في الصحراء، تسمية للشيء بموضعه. [انظر الفتح الرباني ٤٤/٢٢، والمصباح المنير ١١١/١، ومراصد الاطلاع ٣١٠/١.]

(٤) وفي المسند: برزنا.

وبرزنا: من البراز بالفتح: الفضاء الواسع الخالي من الشجر، وقيل: البراز: الصحراء البارزة. فيكون معنى الجملة هنا: حتى إذا كنا في الفضاء الخالي من الشجر، أو في الصحراء البارزة. [انظر المصباح المنير ٥٦/١، وتهذيب الأسماء واللغات ٢٥/٣.]

(٥) ويحك: كلمة ترحم وتوجع. يقال لمن وقع في بلية يرحم ويدعى له بالتخلص منها. وهي مقابل كلمة ويل التي هي كلمة عذاب يقال لمن وقع في هلكة أو بلية لا يترحم عليه. قال ﷺ: « ويح عمار تقتله الفئة الباغية » [أخرجه البخاري، في الصلاة، باب: ٦٣، ومسلم: في الفتن حديث: ٧] وقال ﷺ: « ويلك من يعدل إذا لم يعدل » [أخرجه البخاري في الأدب، باب ٩٥، وانظر لسان العرب ٦٣٨/٢-٦٣٩.]

(٦) أي يسترنني. [الفتح الرباني ٤٤/٢٢.]

(٧) يواريك: سقطت من: (م)، (ش).

تواريك قال: ؛ فما قريبا (١) ؟ قلت: شجرة مثلها أو قريب منها . قال: فاذهب إليهما فقل: إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (٢) يأمركما أن تجتمعا بإذن الله . قال: فاجتمعنا، فبرز لحاجته ثم رجع فقال: " اذهب إليهما فقل لهما " إن رسول الله يأمركما أن ترجع كل واحدة منكما إلى مكانها فرجعت (٣) .

قال: وكنت معه ذات يوم جالسا إذ جاء جمل يخب حتى برك بين يديه ثم ذرفت (٤) عيناه فقال: " ويحك انظر لمن هذا الجمل إن له لشأنا " / قال: فسألت فوجدته (٥) لرجل من الأنصار، فدعوته إليه فقال: ما شأن جملك هذا؟ قال: لا أدري، عملنا (٦) عليه ونضحنا عليه (٧) حتى عجز عن السقاية فاتمنا البارحة أن ننحره ونقسم لحمه قال: " فلا تفعل هبه لي، أو بعنيه " قال (٨): بل هو لك يا

(١) في المسند: "فما بقربها" .

(٢) صلى الله عليه وسلم: ليست في (أ)، (ش).

(٣) إلى هنا أخرجه مسلم بمعناه: في كتاب الزهد، باب حديث جابر الطويل وقصة أبي اليسر حديث ٧٤، وبنحوه أخرجه ابن ماجه في كتاب الطهارة، باب الارتياح للغائط والبول، وأبو نعيم في دلائل النبوة ص ٣٣٣-٣٣٧ .

(٤) عبارة المسند: "قال: وكنت عنده جالسا ذات يوم إذ جاءه جمل يخب حتى صوب بجرانه بين يديه . . . " وجرانه: أي باطن عنقه [انظر الفتح الرباني ٢٢/٤٤] .

(٥) عبارة المسند: "قال: فخرجت ألتمس صاحبه فوجدته . . . " .

(٦) في مسند أحمد: " لا أدري والله ما شأنه، عملنا . . . " .

(٧) عليه: ليست في (أ) .

(٨) في مسند أحمد: فقال .

رسول الله . قال : فوسمه بسمة الصدقة ^(١) ثم بعث به ^(٢) .

ومنها : أنه صح أن قتادة بن النعمان قلعت عينه في حرب فقال : يا رسول الله إن لي امرأة وأنا أحبها وأخاف أن تبغضني لعوري أو كما قال ^(٣) ، وكانت قد سألت على خده . فأعادها النبي ﷺ إلى مكانها فكانت أحسن عينيه بعد ^(٤) .

وروى البكري ^(٥) في سيرته : أن جابر بن عبد الله الأنصاري دعا النبي ﷺ إلى بيته في حفر ^(٦) الخندق " وقد ذبح له شاة وطبخها وكان له ابنان صغيران ، /

(١) في (أ) : للصدقة .

(٢) أخرجه بكامله بهذا اللفظ الإمام أحمد في المسند (٤ / ١٧٠-١٧١) والدارمي بمعناه في المقدمة ، باب ما أكرم الله به نبيه من إيمان الشجر والبهائم ، والحاكم بغير هذا اللفظ في المستدرک (٢ / ٦١٧-٦١٨) وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة " وتبعه الذهبي في التلخيص فقال : " صحيح " . وأخرجه البيهقي من طرق بالفاظ في دلائل النبوة (٦ / ١٨-٢٧) ، وله شواهد عديدة متفرقة في كتب السنة .

(٣) في (م) : " قال قال " .

(٤) سبق تخريجه في هامش ص : ٢٦١ من هذا الكتاب .

(٥) أبو الحسن : أحمد بن عبد الله بن محمد البكري ، تقدمت ترجمته في ص ١٧٨ من قسم الدراسة . وهو : " طرقي مفتر ، لا يستحي من كثرة الكذب ، شحن به مجاميعه وتواليايفه ، هو أكذب من مسيلمة " .

قلت : وهو غير العلامة أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز البكري الذي صنف في أعلام النبوة ، وفي فنون شتى .

(٦) في حفر : سقطت من : (م) .

فقال أحدهما للآخر: قم حتى أفعل بك، كما فعل أبونا بالشاة، فذبحه ثم جاء^(١) ليجعله في التنور، وهو مسجور، فوق الآخر على رأسه فيه فاحترق، فوق الصائح في دار جابر. فأخبر النبي بذلك فدعا بهما، فشمليهما بكساء أو نحوه، ثم توضأ وصلى ودعا الله، فقاما حين^(٢).

إلا أن هذا لم يثبت ثبوت غيره من الخوارق^(٣).

ومنها: أنه - عليه السلام - يوم حنين لما ولى أصحابه نزل عن البغلة ثم قبض قبضة من تراب الأرض، ثم استقبل به وجوههم فقال: "شاهت الوجوه" فما خلق الله منهم إنسانا إلا ملأ عينه تراباً بتلك القبضة فولوا مدبرين فهزمهم الله. وقسم رسول الله غنائمهم^(٤) بين المسلمين" رواه مسلم^(٥) /

٨٥ش

(١) في (أ): ثم جاز.

(٢) لم أجد أن أحدا أخرج هذه القصة غير البكري الكذاب، ولو كانت صحيحة لما تركها المحدثون وأهل السير، ولكانت مشهورة لأنها من الأمور ذات الشأن العظيم، وهو إعادة الأموات أحياء، وهذا لا يكون إلا لله عز وجل فهو القادر على أن يقول للشيء كن فيكون. وهذه معجزة لعيسى عليه السلام ولم تذكر لأحد من الأنبياء غيره. والله أعلم.

(٣) قلت: لا يليق بالطوفي إخراج مثل هذه الحكاية الكاذبة التي من طريق البكري وأمثاله ممن أشتهروا بالوضع والكذب.

(٤) في صحيح مسلم: "فهزمهم الله - عز وجل - وقسم رسول الله - ﷺ - غنائمهم...".

(٥) في كتاب الجهاد، باب غزوة حنين، حديث ٨١، وأخرجه أيضا في نفس الباب بالفاظ غير هذا. وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة (١٣٧/٥ - ١٤٥) من طرق متعددة وبالفاظ مقاربة لألفاظ مسلم. وأخرج القصة الإمام أحمد في المسند (٤٥٣/١ - ٤٥٤) ونقلها ابن كثير في البداية والنهاية ٣٣٢-٣٢٢/٤ عن مسند الطيالسي، وعن مسدد في مسنده وابن عساكر، وذكر كل ما يتعلق بغزوة حنين من هذه الروايات.

وفي بعض الروايات أنه قال لبغلته: الصقي بالأرض فلصقت، فأخذ تراباً ثم قامت. وهذا لا ينافي قوله في رواية مسلم: نزل عن البغلة، لأنها لما لصقت بالأرض صار كالنازل عنها بالأرض، فشبهه على الراوي فظنه نزولاً حقيقياً خصوصاً في ذلك الوقت الذي تشبه الحقائق فيه على الإنسان لاشتغاله بالحرب والقتال^(١).

ومنها: قوله لأصحابه: "إني لأراكم من وراء ظهري"^(٢).

ومنها: ما تواتر عنه من نبع^(٣) الماء من بين أصابعه كالعيون في مرات كثيرة يطول - عليّ - ذكرها^(٤).

ومنها: ما أخرج مسلم في أفرادهِ من حديث أبي هريرة قال: كنا مع

(١) لم أجد هذه الرواية التي أشار إليها في كتب السنة، ولو كانت صحيحة لاستنفاض خبرها مع أنها كما قال لا تنافي النزول بل في بعض روايات مسلم: "فأخذ حصيات" ولم يذكر أنه نزل ليأخذ، وفي بعض روايات البيهقي ورواية أحمد بل قال لابن عباس: ناولني كفا من تراب فناوله.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة، باب عظة الإمام الناس في إتمام الصلاة، وفي كتاب الأذان باب الخشوع في الصلاة، وأخرجه مسلم في كتاب الصلاة، باب الأمر بتحسين الصلاة وإتمامها والخشوع فيها، بالفاظ متعددة. والبيهقي في دلائل النبوة (٧٣/٦).

(٣) في (١): من بيع.

(٤) انظر في ذلك ما أخرجه البخاري في كتاب المغازي، باب غزوة الحديبية، وفي كتاب المناقب، باب علامات النبوة، وفي الأشربة، باب شرب البركة، والماء المبارك، وفي كتاب الوضوء باب الوضوء من التور، وباب الغسل والوضوء في المخضب والقنطرة... وما أخرجه مسلم في كتاب الفضائل، باب في معجزات النبي ﷺ حديث ٤، ٥، ٦، ٧، والترمذي في كتاب المناقب باب ٦ بترقيم إبراهيم عطوة، والنسائي في كتاب الطهارة، باب التسمية عند الوضوء، والدرامي في المقدمة، باب ما أكرم الله النبي ﷺ من تفجير الماء بين أصابعه، وأحمد في المسند (١٣٢/٣)، ١٤٧، ١٧٠، ٢١٥، ٢٨٩، ٣٤٣ وما أخرج غير هؤلاء في ذلك.

النبي ﷺ في (١) مسير، / فنفتت أزواد القوم، حتى هموا بنحر بعض جمالهم. ١٠٨ م
فقال عمر: يارسول الله، لوجمعت ما بقي من أزواد القوم فدعوت الله عليها
ففعل. قال: فجاء ذو البر بیره وذو التمر بتمره، فدعى عليها / حتى ملأ القوم ١٥٧
أزودتهم. فقال عند ذلك: " أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله. لا يلقى الله
بهما عبد غير شاك فيهما (٢) إلا دخل الجنة " (٣).

وفي أفراده أيضا: من حديث سلمة بن الأكوع قال: خرجنا مع رسول الله
في غزاة فأصابنا جهد، حتى هممنا أن ننحر بعض ظهرنا، فأمر نبي الله فجمعنا
تزودنا (٤) فبسطنا له نطعا فاجتمع زاد القوم (٥) فإذا هو كربضة العنز ونحن أربع

(١) في (ش): مع رسول الله صلى الله عليه.

(٢) فيها: ليست في: (م).

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب الدليل عن أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا
حديث ٤٤ عن أبي هريرة قال كنا مع النبي ﷺ في مسير، قال فنفتت أزود القوم. حتى هم
بنحر بعض حمائلهم. قال: فقال عمر: يا رسول الله: لو جمعت ما بقي من أزواد القوم
فدعوت الله عليها. قال ففعل. قال فجاء ذو البر بیره، وذو التمر بتمره. قال: وقال مجاهد:
وذو النواة بنواته. قلت: وما كانوا يصنعون بالنوى؟ قال: كانوا يمصونه ويشربون عليه الماء. قال
فدعا عليها. حتى ملأ القوم أزودتهم. قال فقال عند ذلك " أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول
الله. لا يلقى الله بهما عبد غير شاك فيهما إلا دخل الجنة " وأخرجه في نفس الموضع بغير هذا
اللفظ حديث: ٤٥. وأخرجه البخاري أيضا بغير هذا اللفظ عن سلمة في أول كتاب الشركة
وفي كتاب الجهاد، باب حمل الزاد في الغزو.

(٤) في صحيح مسلم: " فأمر نبي الله ﷺ فجمعنا مزودنا " وقال النووي في شرح صحيح
مسلم: " هكذا في بعض النسخ أو أكثرها. وفي بعضها: أزودنا. وفي بعضها: تزودنا " اهـ.
قلت: هو من تزود تزويد وتزودا. اهـ. ومعنى: فجمعنا: أي ما تزودناه. [انظر لسان العرب
١٩٨/٣].

(٥) في صحيح مسلم: " فاجتمع زاد القوم على النطع. قال فتطاولت لأحرزه كم هو؟ فحرزته
كربضة العنز... ". والنطع: وعاء من الأدم. [لسان العرب ٣٥٧/٨].

عشرة مائة. قال: فأكلنا حتى شبعنا جميعا ثم حشونا جربنا. . (١) .

قلت: وهاتان قضيتان لوجهين:

أحدهما: أن الحديث الأول كان بإشارة عمر، وهذا كان ابتداء من النبي - صلى الله عليه وسلم - (٢) على ظاهر الحديث.

الثاني: أنه تبين في غير هذا الطريق أن إشارة عمر كانت (٣) في غزوة تبوك وكان عسكرهم فيها فوق ثلاثين ألفا (٤)، وهذا الحديث أخبر أنهم كانوا أربع عشرة مائة. إلى قضايا كثيرة غير (٥) هذه، حصل لنا من مجموعها العلم الجازم

(١) الجرب: البوعاء من الجلد. [انظر المشوف المعلم ١/ ١٥١، لسان العرب ١/ ٢٦١]. قلت: وهذا آخر حديث في كتاب اللقطة في صحيح مسلم.

وقامه: "فقال نبي الله ﷺ: (فهل من وضوء؟ قال فجاء رجل بأداة له فيها نطفة - قليل من الماء - فأفرغها في قدح فتوضأنا كلنا ندغفقه دغفقه- نصبه صبا- أربع عشرة مائة...) اهـ. قلت: ففيه معجزتان: الأولى: تكثير الطعام. والثانية: تكثير الماء.

(٢) في (١): من النبي عليه وسلم، وفي (ش): عليه السلام.

(٣) "عمر كانت" مكررة في (١).

(٤) اختلفت الروايات في عدد جيش المسلمين في تبوك، ففي صحيح مسلم: كتاب التوبة، باب حديث كعب بن مالك: حديث ٥٥: "وغزا بناس كثير يزيدون على عشرة آلاف، ولا يجمعهم ديوان"، وذكر ابن حجر في الفتح أن الحاكم في الاكلیل روى من حديث معاذ أنهم أكثر من ثلاثين ألفا، وهذا ما ذكره الواقدي في المغازي (٣/ ٩٩٦) وابن سعد في الطبقات الكبرى (٢/ ١٦٦) وقد نقل عن أبي زرعة الرازي أنهم كانوا أربعين ألفا. (فتح الباري ٨/ ١١٧-١١٨) قلت: ويمكن الجمع بين الأقوال بأن العشرة آلاف هم فرسان والثلاثين غير الفرسان فيكون جميعهم أربعين ألفا. والله أعلم.

(٥) في (١): عين.

بظهور الخارق المطلق على يديه، وإن لم يحصل العلم بوجود كل واحدة واحدة من هذه القضايا الجزئية بعينها، فهذا هو التواتر المعنوي. وهذا المذكور في إطعام الخلق الكثير من زاد قليل، أعظم مما حكاه النصارى في الإنجيل عن المسيح أنه أطعم أربعة آلاف رجل وامرأة من خمس خبزات وحتوتين، وفضل اثنتا (١) عشرة سلة (٢)، لأن العسكر كان في تبوك فوق ثلاثين ألفاً.

فإن قيل: هذا إنما تواتر عند المسلمين، ولم يتواتر عندنا.

قلنا: لا يخلوا إما أن تشرطوا في التواتر ما اشترطه اليهود من أن المخبرين

به لا يجمعهم دين واحد أولاً تشرطوا ذلك، / ١١٥٨

فإن اشترطتموه لئلا يلزمكم تواتر هذه الخوارق لمحمد، لزمكم مثله لليهود

فإنهم يقولون: ما تواترت عندنا خوارق المسيح. والنصارى متهمون.

وإن لم تشرطوه فهذه خوارق قد تواترت عند المسلمين في شرق الأرض

وغربها، فيلزمكم التصديق بها.

ثم نفرض الكلام معكم في هذا الخارق الخاص: وهو إطعام الخلق الكثير من

الطعام اليسير.

فنقول: كما لم يتواتر ذلك/ عندكم عن محمد، كذلك/ لم يتواتر عندنا عن

المسيح، بل إنجيلكم رأيناه، فإن سلمتم سلمنا، وإن منعتم منعنا. ١٠٩ م ٨٦ ش

فإن قلتم: نمنع وتمنعون، ثم نرجع إلى ما سلمتموه من إحياء الموتى ونحوه

فأنتم إلى ماذا ترجعون؟.

(١) في (١): " اثنتي " بالنصب أو الجر. وهو خطأ نحوي.

(٢) انظر إنجيل يوحنا الأصحاح السادس.

قلنا: أما أولاً^(١): فنحن ما سلمنا معجزات المسيح المطلق الذي تعتقدونه أنتم إلهاً أو ابن إله. وتعتقد اليهود: ابن يوسف النجار، أو لبغية^(٢)، وإنما سلمنا معجزات المسيح، الذي بشر بمحمد وشهد له بالرسالة، وأمر من أدركه منكم باتباعه. أما مسيحكم^(٣) الذي تعنونه فلا نسلم أنه كان له وجود فضلاً عن أنه أتى بمعجز أو غيره^(٤).

ولو سلمنا ذلك لكم للزمن أن نعتقد إلهيته كما اعتقدتم. وذلك خروج عن دين الإسلام والسلام.

وأما ثانياً: فإننا نرجع إلى القرآن، وسنبين وجه كونه معجزاً.

وقوله: "إن أهل الباطل والكذب متبعوه إلى جهنم يوم القيامة".

(١) في (م): أما الأول.

(٢) في (أ)، (م): لبغية. والصحيح ما أثبتته. ومعنى بغية: زانية.

[انظر تفسير القرطبي ٩١/١١].

(٣) في (أ): مستح.

(٤) ورد إلى مصر نصراني في زمن العز بن عبدالسلام فناظره فكان مما قال النصراني: إذا أجبتي على هذه المسألة دخلت الإسلام... ثم قال: "أيهما أفضل المتفق عليه أو المختلف فيه، فقال الشيخ عز الدين: المتفق عليه. قال النصراني: فقد اتفقنا نحن وأنتم على نبوة عيسى واختلفنا في محمد، فيلزم أن يكون عيسى أفضل وأن تتبعوه... فقال العز: أي عيسى تعني؟ إن كنت تعني عيسى الذي قال لبني إسرائيل: ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الصف: ٦] فهو الذي نوافق على نبوته ويلزمك أن تتبعه فيما قال، وتؤمن بأحمد الذي بشر به، وإن كنت تعني عيسى لم يقل ذلك فهذا لا تؤمن به، ولا نوافق عليه، فقامت الحجة وأسلم النصراني". اهـ.

(انظر دراسة المحقق للأجوبة الفاخرة للقرافي ص ٤٤).

قلنا: هذا سوء أدب لا يليق على عامة الناس، بل أشرافهم، فضلا عن الأنبياء أرباب الأديان العامة والنواميس المشهورة. ولكن هذا النصراني قد يعذر طبعاً في هذا السفه، فإنه قد عاش في أرض الإسلام عمره ذليلاً مهاناً عليه الجزية، ملتزماً أحكام الملة، / لم يقدر على شفاء غيظ، ولا إراقة فيض، فشفا غيظه بالسفه خفية، كما قال بعضهم:

"أوسعتهم سبا، وراحوا بالإبل" (١)

وكما قالت العامة في المثل: أستم في الهوى، والصفع في القفا؟ (٢)
قوله: "وأهل الحق القليلون بالنسبة إلى هؤلاء يتبعون سيدنا المسيح إلى الحياة الدائمة".

قلنا: هذا مستدرك من وجهين:

أحدهما: قولك: إنكم قليلون بالنسبة إلى المسلمين. إن عنيت في دار

(١) قيل: إن رجلاً من العرب أغير على إبله فأخذت، فصعد أكمة وجعل يشتم من أخذها فلما رجع إلى قومه سألوه فقال: "أوسعتهم سبا وأودوا بالإبل" وقيل: أن أول من قال ذلك: كعب بن زهير. وذلك أن الحارث بن ورقاء أغار على بني عبد الله بن غطفان، واستاق إبل زهير وراعيه فقال قصيدة وأرسلها إلى الحارث فلم يرد الإبل، فهجاه فقال كعب: أوسعتهم سبا وأودوا بالإبل فذهبت مثلاً.

[انظر مجمع الأمثال ٢/ ٣٦٣ - ٣٦٤].

(٢) لم أعرف من قاله. وقد أورد الميداني في مجمع الأمثال (٢/ ٢٥٧) مثلاً للمولدين قريبا منه وهو: "لو وقعت من السماء صفة ما سقطت إلا على قفا".

الإسلام فهو صحيح. لكن مرادك خلافه بمقتضى كلامك: يتبعون سيدنا المسيح، فإن هذا يعم - بزعمك - كل نصراني يتحلل دين المسيح، فيكون التهافت على هذا التقدير بين لفظك ومرادك. وإن عنيت مطلقا، فالنصارى أكثر الأمم فإنهم استقلوا بالبلاد الشامية^(١)، وأطراف السواحل، وهم أهل الحبشة وملاكها، وبهم وبأجوج ومأجوج^(٢) تمتلئ جهنم إن شاء الله.

الوجه الثاني: قولك: "سيدنا المسيح".

من سيدك المسيح؟ لعمرى إن مع التحقيق سيدك المسيح ضاع. لأن المسلمين قالوا: ما قتل ولا صلب، بل رفعه الله إليه. وأنتم تقولون: قتل وصلب ودفن وقام^(٣) بعد ثلاث من الأموات، واليهود وافقوكم على صلبه، وخالفوكم في قيامه. فعلى قولهم سيدكم المسيح قد صار رميما، ثم إذا كان يوم القيامة كان لكم أشد

(١) فى (م): الشمالية.

(٢) يقال: إنهم من نسل يافث، أمتان كل أمة أربعمئة ألف أمة، كل أمة لا يعلم عددها إلا الله، لا يموت رجل منهم حتى يولد لصلبه ألف رجل وهم ثلاثة أصناف: صنف منهم أمثال الأرز شجر بالشام طول الشجرة عشرون ومائة ذراع. وصنف: عرضه وطوله سواء، وصنف يفترش أذنه ويلتحف الأخرى، لا يمرون بفيل ولا وحش ولا خنزير إلا أكلوه، ويأكلون من مات منهم وقيل: صنف منهم بطول شبر سيفسدون في الأرض بالظلم والقتل وسائر وجوه الإفساد من البشر، يمنعهم الله من الدخول إلى مكة والمدينة وقد ورد من النقول ما يضيق المقام بذكرها والحكم عليها. (انظر تفسير الطبري ١٦/١٧-٢٢، وتفسير القرطبي ١١/٥٦-٥٨، وتفسير ابن كثير ٣/١٠٣-١٠٤).

(٣) وقام: ليست فى (م).

الناس خصما لكذبكم وافترائكم عليه واتخاذة إلهًا، / ومخالفتكم لوصاياه من بعده. ١١٠ م

ثم يلزمه من هذا الكلام تناقض آخر: وهو أنه قد سبق منه إنكار النعيم الحسي في الآخرة من الأكل والشرب والنكاح^(١).

١١٠ ثم قد/ أثبت ههنا جهنم، وذكرت في الإنجيل في مواضع كثيرة، تارة بلفظها وتارة بمعناها، فيقول: "هنالك تكون الظلمة، وصرير الأسنان^(٢)" وهذا عذاب حسي. فالحكمة تقتضي اتحاد جنس الثواب والعذاب. فإما أن يكونا حسيين، وهو نقض لما سبق منه من إنكار النعيم الحسي، وإما عقليين، كما احتج عليه في طرف^(٣) النعيم بقول "ابن سينا" في "الإشارات" فيلزمه أن يكون العذاب عقليا، كما قرره الفلاسفة. وفي ذلك ترك ما صرح به الإنجيل من العذاب الحسي.

قال: "وإذ فرغنا من الكلام في أنه لم يتحل بمعجزة قدمها بين يدي دعواه/ ٨٧ ش
ولا أظهرها بعد ذلك، فلا متمسك لمنازع إلا أن يقول: القرآن معجزة لفصاحته". [المعجزة
الخالدة]

قال: "ولاحجة في ذلك، لأن الفصاحة هي التقرب من البغية، والتباعد من حشو الكلام. وقيل: دلالة اللفظ على المعنى بشرط إيضاح وجه المعنى^(٤) ونظامه،

(١) انظر ص: ٥٠١ من هذا الكتاب.

(٢) انظر الأصحاح الخامس والعشرين من إنجيل متى.

(٣) هكذا في النسخ الثلاث: "طرف" ولعل الأصح: "طرفي" أي الحسي والعقلي.

(٤) في (أ): المعنى.

وقلة ^(١) الألفاظ واختصارها، وإذا تأملت جميع القرآن وجدت أكثر عباراته لاتوضح وجه المعنى، ولا تتأتى معانيه على نظام مناسب ^(٢) والدليل على ذلك: أن المفسرين مع كثرة عددهم يفنون أعمارهم في الاختلاف في تأويله ويصنفون فيه التصانيف الطويلة، ويقع بينهم الشر والمخالفات، ولا ينفصلون عن معارك النزاع والتضاد في تفسيره، ويتفرقون فرقا ملقبة كالعلوية ^(٣) والبكرية ^(٤)،

(١) في (أ): وقبله .

(٢) مناسب: ليست في (أ) .

(٣) العلوية: كل من كان من نسل علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - يقال له علوي، وهم كثيرون، إلى عصرنا هذا، وباسمهم قامت الدولة العلوية نسبة إلى مؤسسها الحسن بن زيد بن محمد بن إسماعيل الحسني العلوي المتوفى سنة خمسين ومائتين من الهجرة في طبرستان وكان آخر رجالها الحسن بن قاسم العلوي الذي قتل سنة ٣١٦ هـ. ولكن توسع في إطلاق اسم "العلويين" على كل من ناصر دولتهم من الشيعة عموما. وهؤلاء يؤلهون عليا - رضي الله عنه - ويقولون بالحلول والتناسخ في أئمتهم وهم أكفر من اليهود والنصارى كما ذكر ابن تيمية - رحمه الله - وغيره من علماء المسلمين، لا يصلون ولا يصومون. وهم ينتسبون إلى رئيسهم محمد بن نصير. ومن كفرهم أنهم إذا سمعوا المؤذن في مساجد المسلمين يقولون: "لا تنهق علفك يأتيك". [انظر الكامل في التاريخ ٣١٦/٦، والأعلام ١٩١/٢، ٢١٠، ورحلة ابن بطوطة ٩٦/١-٩٧، واعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ٦١، والملل والنحل ١٨٨/١-١٨٩، والجزء الأول من الجواب الصحيح - رسالة دكتوراه - للدكتور علي بن حسن العسيري ص ١٧٧].

(٤) البكرية: أصحاب بكر بن أخت عبدالواحد بن يزيد، ويقال له: بكر بن زياد الباهلي. الدجال الوضاع. من مذهبه أن الكبائر من أهل القبلة نفاق، ومرتكبها عابد للشيطان مكذب لله منافق، وهو مع ذلك مسلم مؤمن والقاتل لا توبة له وقتال علي وطلحة بن الزبير كفر وشرك لكن مغفور لهم. وأن الله يرى يوم القيامة في صورة يخلقها ويكلم عباده منها. [انظر مقالات الإسلاميين ص ٢٨٦-٢٨٧، والفرق بين الفرق ص ٢١٢].

والمعتزلة ^(١)، والأشعرية ^(٢)، وغيرهم من طوائف عديدة، يكفر بعضهم بعضا ويلعن بعضهم بعضا ويقبح قوم مذهب قوم ولا يقعون على تفسير يتفق أهل الملة بجملتهم عليه ولاشطرها ويكفيك في ذلك شهادة القرآن لما قلناه. / حيث يقول: "وما يعلم تأويله إلا الله ^(٣)".

قلت: قد بينا: أن محمدا ﷺ تحلى بالمعجزات. وأما القرآن فهو معجز عظيم لفصاحته، واشتماله على الأخبار بالغيوب، وإفحامه العرب العاربة ^(٤): أهل الفصاحة.

وأما ما ذكره من حد الفصاحة أولا، فهو جيد، وهو موجود في القرآن فإن معانيه إلى الفهم تسبق ألفاظه إلى السمع.

وأما ما ذكره ثانيا ففاسد. لأنه لاخلاف عند أحد من العالم أن العرب كانوا فصحاء في نثرهم ونظامهم. / مع أن في كلامهم الفصيح ما هو مجمل لا يتضح فيه وجه المعنى.

(١) تقدم التعريف بهم في الدراسة ص: ٨٤.

(٢) تقدم التعريف بها في قسم الدراسة ص: ٨٥.

(٣) سورة آل عمران، آية: ٧.

(٤) العرب العاربة: العرب جيل من الناس معروف، خلاف العجم. والعرب العاربة هم الخلف منكم وأخذ من لفظه فأكد به، كقولك: ليل لائل، وتقول: عرب عاربة وعرباء: أي صرحاء، ومتعربة ومستعربة: دخلاء ليسوا بخلف. والنبي ﷺ بعث في قريش وهم من العرب الخلف الفصحاء فكان القرآن معجزة من جنس ما برعوا فيه. [انظر لسان العرب ٥٨٦/١، وسيرة ابن هشام المجلد الأول ص ٧-١٢].

ثم إنك أنت نصراني عليج، أقلق اللسان، مالك ولل فصاحة، والبلاغة (١) لها قوم تكلموا فيها.

فقالوا: الفصاحة: خلوص اللفظ من التعقيد، الموجب لقرب فهمه، ولذاذة (٢) استماعه. وذلك باشماله على صفات ذكرت في مواضعها (٣)، والبلاغة: كون الكلام الفصيح موصلاً للمتكلم إلى أقصى مراده (٤)، وقال أمير المؤمنين علي - عليه السلام -: البلاغة: مارضيته الخاصة، وفهمته العامة (٥).

وقال في لفظ آخر: البلاغة: أن تقول فلا تبطيء، وتصيب فلا تخطئ (٦) وهذا (٧) كله موجود في القرآن.

وقوله: "عبارة القرآن لا توضح وجه المعنى، ولا تأتي على نظام مناسب. سوء فهم وقصور في النظر (٨)، ويكفي في بطلان قوله أن عامة الناس وخاصتهم يفهمونه إذا سمعوه (٩).

(١) الفصاحة لغة: البيان. نقول: رجل فصيح وكلام فصيح: أي بليغ. والبلاغة: الفصاحة. [انظر لسان العرب ٥٤٤/٢، ٨/٤٢٠].

(٢) في (م): وإرادة.

(٣) الإكسير في علم التفسير، للمؤلف ص ١٠٧ ط مكتبة الآداب.

(٤) الإكسير في علم التفسير ص ١٠٧ ط السابقة.

(٥) لم أجدها في نهج البلاغة المنسوب إلى علي رضي الله عنه.

(٦) لم أجدها في نهج البلاغة المنسوب إلى علي رضي الله عنه.

(٧) في (أ): ولهذا.

(٨) في (أ): للنظر.

(٩) يكفي في الرد على النصراني في هذا قصة النجاشي - رحمه الله - وأساقفة النصارى في مملكته حين

قرأ جعفر بن أبي طالب - رضي الله عنه - أول سورة مريم فبكوا حتى أخضلوا لحاهم. وذكر أن نصرانيا لما سمع قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [سورة النور، آية: ٥٢] قال: "جمعت هذه الآية ما أنزل على عيسى من أمر الدنيا والآخرة".

[انظر منحة القريب المجيب ص ١٨٥].

وأما اختلاف المفسرين في بعضه فليس لما^(١) ذكر، بل تارة للخلاف في أسبابه، وتارة لاختلاف مذاهبهم، فيطلبون تأويله عليها، وتارة لإجمال في ألفاظه/ وذلك من وجوه إعجازه حيث كان فصيحاً، بالنسبة إلى كل قوم يفهمون منه مايدعونه، وليس من شرط الفصاحة النصوصية على المراد ألا ترى إلى شعر امرئ القيس^(٢) ونحوه من الشعراء الجاهلين، لا خلاف في فصاحته مع كثرة احتمالاته واجمالاته^(٣).

وأما تكفير بعض الطوائف بعضاً^(٤) فليس سببه اشتباه القرآن، بل ذلك لمواد عقلية وفلسفية دخيلة على الإسلام، كما عرف من مذهب المعتزلة ونحوهم.

وأما قوله: "لم يتفقوا على تفسير شيء منه" فباطل. بل قد اتفقوا على كثير منه، والخلاف فيما اختلفوا فيه منه، ليس لأمر عائد إلى لفظه ولا بد بل وإلى أمور خارجة.

(١) في (ش): كما.

(٢) امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي، من بني أكل المرار، أشهر شعراء العرب في الجاهلية. يمانى الأصل. قيل: ولد بنجد، وقيل: باليمن. اشتهر بلقبه: "امرئ القيس" واختلف في اسمه: فقيل: حندج وقيل: مليكة، وقيل: عدي. أبوه ملك أسد وغطفان، وأمه أخت المهلهل الشاعر المشهور. كان امرؤ القيس من الغارقين في اللهو والمجون يشبب بالنساء، ويشرب الخمر، وشعره يشهد بذلك. مات قبل الهجرة بنحو ثمانين عاماً.

[انظر الأعلام ١١/٢ - ١٢]

(٣) «واجمالاته»: ليست في (ش).

(٤) بعضاً: ليست في (أ).

وبالجملة فإن توقف الأمر معك على ثبوت فصاحة القرآن، استرحنا لأن

٨٨ش

الفصاحة يرجع فيها إلى أهلها. وقد اتفقوا على فصاحته. /

وقوله: "وما يعلم تأويله إلا الله" ليس في جميع القرآن. كيف؟ وقد ادعى

أن الناس صنّفوا في تأويله التصانيف الكثيرة. وهل يصنف أحد فيما لا يعلمه؟

وإنما ذلك في ما تشابه منه حيث قال سبحانه: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ

مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ

الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ... (٧) ﴿١﴾.

يعنى تأويل المتشابه (٢). اتفق العلماء على أن هذا مراده.

(١) سورة آل عمران، آية: ٧.

(٢) اختلف العلماء في المحكمات والمتشابهات: "فقال بعضهم: المحكمات ما عرف تأويله وفهم

معناه وتفسيره. والمتشابه ما لم يكن لأحد إلى علمه سبيل فما استأثر الله تعالى بعلمه" مثل

وقت قيام الساعة ونحو ذلك ونحو الحروف المقطعة في أوائل السور. وهذا أحسن ما قيل في

ذلك وليس المجال مجال تعددها. والقرآن الكريم يحتوي على المحكم والمتشابه. والمتشابه منه

يحمل على المحكم. وأهل العلم الراسخون فيه يعلمون المحكمات التي في غاية البيان والصراحة

ويردون إليها المشتبهات التي تحصل فيها الحيرة لناقص العلم والمعرفة. ومعنى قوله تعالى: ﴿وَمَا

يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ إن أريد بالتأويل معرفة عاقبة الأمور، وما تنتهي إليه،

فإن العالم بذلك إنما هو الله تعالى. وإن أريد بالتأويل التفسير ومعنى الكلام على ما يفهم من

كلام العرب كان العالم بذلك الله تعالى والعلماء الراسخون في العلم. أما المتشابه بغير اضافته

إلى المحكم ومعرفة ما يؤول إليه الأمر فيه فاتفق العلماء على أن الله هو الذي يعلمه دون غيره

كما ذكر المؤلف - رحمه الله - [انظر تفسير الطبري ٣/ ١٨٢-١٨٤، وتفسير القرطبي ٩/ ٤

وما بعدها وتفسير ابن كثير ١/ ٣٤٤-٣٤٨، وتفسير السعدي ١/ ٣٥٧-٣٥٨].

ثم إن ما ذكره في القرآن والمسلمين لازم عليه في الإنجيل والنصارى. فإن في الإنجيل إجمالات كثيرة تتوجه إليها الاحتمالات، / ولذلك اختلفت النصارى حتى كانوا يعقوبية ^(١)، وملكانية ^(٢) ونسطورية ^(٣)، وغير ذلك، يكفر بعضهم بعضا.

(١) اليعقوبية: أتباع يعقوب البرازعي الذي ظهر في وسط القرن السادس الميلادي. ويقولون إن المسيح طبيعة واحدة، وقد امتزج فيه عنصر الإله بعنصر الإنسان، وتكون من الاتحاد طبيعة واحدة جامعة بين اللاهوت والناسوت. فصار المسيح هو الله، وأن الله مات وصلب وقتل. فبقي العالم ثلاثة أيام بلا مدبر، ثم قام ورجع حادثا وعاد قديما. [انظر الملل والنحل ٢٢٥-٢٢٨، والفصل ١/١١١]، قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ الآية: ١٧ من سورة المائدة، والآية: ٧٢ أيضا.

(٢) الملكانية: قيل: نسبة إلى "ملكا" الذي ظهر بأرض الروم واستولى عليها، وقيل: سمو بذلك لوقوفهم في صف الملك الذي أعلن أن عيسى طبيعة واحدة فلقبهم مخالفوهم بذلك ازدراء. وهم القائلون: إن الله عبارة عن ثلاثة أشياء: أب وابن وروح القدس. وإن عيسى إله تام كله، وإنسان تام كله، ليس أحدهما غير الآخر. وإن الإنسان منه هو الذي صلب وقتل، والإله منه لم ينله شيء من ذلك، وأن مريم ولدت الإله والإنسان، وأنهما شيء واحد. [انظر الفصل ١/١١٠-١١١، والموسوعة العربية الميسرة ص ١٧٤٢]. قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ الآية ٧٣ من سورة المائدة.

(٣) النسطورية: أتباع نسطور الذي كان بطريركا على القسطنطينية في أوائل القرن الثاني الميلادي، وقد زعم أن المسيح إله تام وإنسان تام ليس أحدهما غير الآخر غير أن مريم ولدت الإنسان وأن الله لم يلد الإنسان إنما ولد الإله، فالإله ليس مولودا لمريم. [انظر الفصل ١/١١١] قال الله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزَّى ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ الآية ٣٠ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ =

قال: " ووجدت أيضا ألفاظه قليلة الاختصار، كثيرة التكرار في إirاده القصص وغير ذلك كسورة ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ١﴾، وسورة ﴿الرحمن﴾ فإنك تجد فيها ما يعينك وتقمع به معاديك ". .

قلت: هذا كلام من لا يعلم، وهو جدير أن يتعلم ثم يتكلم (١).
أما تكرار القصص فله فائدتان:

إحدهما: أن القرآن كان ينزل شيئا فشيئا (٢)، ويحتاج أن يحمل إلى أقطار الأرض لينتفع الناس بما فيه من أمر ونهي، ووعد ووعيد، ووعظ وأخبار ونحوه وكان المهم دعاءهم إلى الإسلام، وذلك بترهيبهم مما جرى لمخالفين من الأمم قبلهم وترغيبهم فيما فاز به المؤمنون، فكررت القصص وكانت مختلفة الألفاظ ليتفرق في البلاد كذلك، فيسمعها الناس في الأقطار وتكون باختلاف ألفاظها أدعى إلى القبول، لأن النفوس مشغوفة بمعادة المعادات، كما قد أنكرت أنت التكرار.

= أَرَبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ [سورة التوبة: ٣٠-٣١].

(١) قلت: وقريش وهم من العرب الخلفاء أهل الفصاحة والبلاغة والعناد للنبي ﷺ، قد كانوا يلتصقون أي مطعن في القرآن ويسلكون كل طريق لردّه، ولو وجدوا زورا لقالوه، ومع ذلك لم يطعنوا في القرآن بما طعن به هذا الأعجمي وهذا دليل على جهله، ووقوف أهل الفصاحة والبلاغة أمامه مشدوهين وخاصة أمام قصصه التي كلما سمعوها في أسلوب غير الأول بهروا وخرسوا أمامه لأن ذلك زاد القرآن فصاحة وبلاغة وإعجازا.

(٢) أي ينزل منجما يقول الله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ٣٢﴾ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴿ [سورة الفرقان: ٣٢-٣٣].

الفائدة الثانية: أن إعادة القصة الطويلة في مواضع مع اتحاد معناها، واختلاف لفظها طولاً وقصراً، أدل على الإعجاز وقدرة المتكلم على الكلام. وأما ما ذكر من التكرار في بقية السور، فالقول المفصل فيه قد ذكرته في "الاكسير" مستوفى^(١)، وذكره الناس كثيراً، فلا يخف علي ذكره^(٢) هنا.

ولكن أذكر فيه قولاً مجملاً، وهو أن التكرار كما يستغنى عنه في بعض المواطن قد يحتاج إليه في بعضها للتأكيد والتقرير والتنبيه على الاهتمام بالأمر، / ١١٦٤ فيكون تركه، حيث ينبغي كذكره حيث لا ينبغي. والله أعلم.

قال: "ونجده أيضاً غير خارج على نظام متناسب كقوله في سورة النساء: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنَىٰ وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ...﴾ (٣) (٤)".

قال: "ولا مناسبة بين العدل في اليتامى^(٤)، وبين نكاح النساء، ولهذا وغيره يتبين أنه كلام منثور، لا نظام له، ولا تأليف".

(١) تحدث - رحمه الله - في الاكسير ص ٢٤٥-٢٥٨، عن التكرار في القرآن وهو ذكر الشيء مرتين فصاعداً وبين فائدة ذلك سواء تكرر اللفظ والمعنى جميعاً أو تكرر المعنى دون اللفظ وما يفيد كل منهما. وشمل حديثه التكرار في المواضع كالقصة وغيرها أو التكرار في السور كسورة الكافرون، وسورة الرحمن وغيرها.

(٢) في (م): ذكرها.

(٣) سورة النساء، آية: ٣.

(٤) عبارة: (أ): "قال: ولا مناسبة بين العدل في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم... ورباع" قال ولا مناسبة بين العدل... الخ".

قلت: هذا الخصم معذور في استشكله هذا الكلام، لأنه من / المشكلات ١١٣
التي تخفى على كثير من علماء الإسلام، لكنه ملوم في إيراده طعنا على القرآن
قبل أن يبحث هل له محمل على الصواب أم لا؟ ولا شك أن العلماء ذكروا
لارتباط بعض هذا الكلام ببعض وجوها صحيحة مناسبة:

أحدها: ما روي عن عائشة أنها قالت: نزلت هذه الآية في اليتيمة تكون في
حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها فينكحها بدون صداق مثلها، فنها أن
ينكحوهن حتى يقسطوا في الصداق، وأمروا أن ينكحوا من شاءوا من النساء
غيرهن" (١).

الثاني: ما روي عن ابن عباس قال: كان الرجل في الجاهلية/ يتزوج العشر ٨٩
من النساء فما زاد، فإذا أعدم مال على مال اليتيم فأنفقه، فأمروا بالاعتصار على
العدد الخاص لئلا يحتاجوا إلى الميل على مال اليتيم (٢).

الثالث: ما روي عن سعيد بن جبير (٣) أنه قال: كانوا يخافون ألا يقسطوا

(١) أخرجه البخاري في عدة مواضع من صحيحه منها: كتاب الشركة، باب شركة اليتيم وأهل
الميراث، وفي تفسير سورة النساء. وأخرجه مسلم في كتاب التفسير الحديث السادس، وأبوداود
في كتاب النكاح، باب ما يكره أن يجمع بينهن من النساء، والنسائي في كتاب النكاح، باب
القسط في الأصدقاء، وقد أورده المؤلف هنا بمعناه، ولم يلتزم أحد ألفاظ هؤلاء المحدثين.

(٢) هذا القول مروى عن عكرمة، [انظر زاد المسير ٦/٢، وتفسير ابن عطية ١٤/٤، وتفسير الطبري
٢٣٣/٤].

(٣) أبو محمد ويقال: أبو عبد الله سعيد بن جبير بن هشام الأسدي الوالي الحافظ المقرئ المفسر=

في اليتامى، ويتخرجون من ذلك، فنزلت الآية ومعناها: خافوا من عدم القسط
في / النساء ما خفتكم منه في اليتامى (١).

١١٦٥

قلت: هو من باب قوله:

لا تنه عن خلق وتأتي مثله (٢) **

= الشهيد، أصله حبشي، كان أعلم التابعين على الإطلاق، عابدا خاشعا لله لا تأخذه في الله
لومة لائم، أخذ العلم عن حبر الأمة ابن عباس وابن عمر، ومع ذلك يقول ابن عباس إذا أتاه
أهل الكوفة يستفتونه: أتسألونني وفيكم ابن دهماء؟ يعني سعيدا. قتله الحجاج سنة خمس
وتسعين للهجرة.

[انظر سير أعلام النبلاء ٣٢١-٣٤٢، وتهذيب التهذيب ١١/٤-١٤ وطبقات ابن سعد
٢٥٦-٢٦٧].

(١) وهذا مروى عن ابن عباس والضحاك وقتادة والسدي، ومقاتل.

[انظر تفسير الطبري ٢٣٣/٤، ٢٣٤، وتفسير ابن عطية ١٤/٤، وزاد المسير ٦/٢].

(٢) يقال إنه للمتوكل بن عبدالله بن نهشل الليثي الكناني أبوجهمة من شعراء الحماسة، كان على
عهد معاوية بن أبي سفيان، ونزل الكوفة. وقبل هذا البيت يقول:

ابداً بنفسك فانها عن غيها ** فإذا انتهت عنه فأنت حكيم

فهناك تعدل إن وعظت ويقتدى ** بالقول منك ويقبل التعليم

لا تنه عن خلق وتأتي مثله ** عار عليك إذا فعلت عظيم

[انظر المستقصى في أمثال العرب ٢/٢٦٠، والأعلام ٥/٢٧٥، وهامش ص ٤٤٦ من هذا
الكتاب].

أي لا تتخرجوا من الجور على اليتامى، وتجورون على النساء، فهو كما تقول لصاحبك: إن كنت تخشى الله في ظلم زيد، فلا تظلم عمرا. وإن تخرجت من أخذ أموال الناس، فلا تأخذ أعراضهم. كذلك هذا.

الرابع: ما ذكره الحسن البصري، وهو أن معنى الكلام: إن تخرجتم من الميل على اليتامى فتخرجوا من الزنا بنكاح ما أحل الله لكم من امرأة أو اثنتين أو ثلاث أو أربع، لتقمعوا داعية الزنا الحرام بالنكاح الحلال^(١).

قلت: والمعنى، لا تتخرجوا عن معصية، وتواقعوا أخرى، فتكونوا كالذي تسامح في الزنا، وتخرج من العزل، أو ترك الغسل.

فهذه أربعة أوجه محتملة احتمالا ظاهرا مناسبة^(٢) مناسبة صحيحة معقولة فالمبادأة بإنكار ما له هذا التوجيه، قبل استيفاء النظر فيه إما جهل أو عناد، والله أعلم.

وقد استقرت الأناجيل الأربعة، وأوردت عليها من الأسئلة ما لا أظن أن على وجه الأرض نصرانيا يقدر على أن يجيب عن شيء منها بمثل هذه

(١) لم أجده بهذا اللفظ عن الحسن فيما بين يدي من مراجع ولكن أخرج الطبري في تفسيره (٢٣٥/٤) عن الربيع وعن مجاهد نحوه. وأخرج السيوطي في الدر المنثور (١١٨/٢) عن مجاهد نحوه وهو ما أخرجه ابن جرير عنه. والمذكور عن الحسن قول آخر وهو "وإن خفتكم يا أولياء اليتامى أن لا تعدلوا في نكاحهن، وحذرتكم سوء الصبغة لهن، وقلة الرغبة فيهن، فانكحوا غيرهن" اهـ. وآخر: "... وإن خفتكم يا أولياء اليتامى أن لا تعدلوا فيهن فانكحوهن، ولا تزيدوا على أربع لتعدلوا، فإن خفتكم أن لا تعدلوا فيهن فواحدة" اهـ. [زاد المسير ٧/٢].

(٢) مناسبة: ليست في (١).

الأجوبة^(١) عن آية النساء، فضلا عن أوضح منها. فإن لزم بذلك الطعن على القرآن فهو على الإنجيل ألزم.

قال: "ثم هو متناقض. ينقض بعضه بعضا، ولكن مع وقوفك على هذا الإلماح^(٢) تقول: / أي جهل أعظم من جهل من ادعى أن إعجاز هذا الكتاب في إثبات النبوة كانقلاب الجماد حيوانا^(٣)، والبحر ييسا^(٤)، والحجر الصلد عينا لموسى^(٥) وكإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص للمسيح^(٦). إن هذا لجاهل مائق".

قلت: / أما دعواه التناقض في القرآن، فوهم، وقد أورد الزنادقة صورا كثيرة ظنوها تناقضا، فأجيبوا عنها.

(١) في كتابه تعليقات على الاناجيل.

(٢) من ألمع. أي أشار. [انظر لسان العرب ٨/ ٣٢٤].

(٣) قال الله تعالى: ﴿وَمَا تَلَكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَىٰ﴾ ﴿١٧﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَمَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ ﴿١٨﴾ قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَىٰ ﴿١٩﴾ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَىٰ ﴿٢٠﴾ [طه: ١٧ - ٢٠] [سورة طه، آية: ١٧ - ٢٠].

(٤) قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرُبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرْكًا وَلَا تَخْشَىٰ﴾ [سورة طه، آية: ٧٧].

(٥) قال الله تعالى: ﴿فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا...﴾ [الآية] [سورة البقرة، آية: ٦٠].

(٦) قال الله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ [سورة آل عمران، آية: ٤٥ - ٤٩].

صنف في ذلك الإمام أحمد وغيره ^(١)، فمن جملتها:
قوله ^(٢): ﴿... إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ ^(٣) مع قوله: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ
فَكَانُوا لِحَبْلِ اللَّهِ حَبْطًا﴾ ^(٤).

قالوا: هذا تناقض، وذلك جهل منهم لأنه يقال في لغة العرب: أقسط فهو
مقسط إذا عدل، وقسط فهو قاسط إذا جار، وهذا يكفي في السخرية بهم ^(٥).
وأما هذا الخصم فما أورد شيئاً من التناقض حتى نجيبه عليه.
وأما قوله: "إن إعجاز هذا الكتاب لا يساوي إعجاز بقية المعجزات لموسى
وعيسى".

فنقول له: قد بينا لك أول الكتاب: أن المعجز هو الأمر الممكن الخارق
للعادة، المقرون بالتحدي، الخالي عن المعارضة ^(٦)، والقرآن يشارك جميع

(١) صنف الإمام أحمد في ذلك كتابه: "الرد على الجهمية والزنادقة" وأبو عبدالله محمد بن إسحاق
ابن محمد بن يحيى بن منده المتوفى سنة خمس وتسعين وثلاثمائة للهجرة في كتابه الرد على الجهمية.
والإمام عثمان بن سعيد الدارمي المتوفى سنة ثمانين ومائتين للهجرة في كتابه الرد على الجهمية.
والإمام ابن تيمية المعاصر للطوفي المتوفى سنة ثمان وعشرين وسبعمائة للهجرة. وغير هؤلاء.
(٢) «قوله» ليست في (ش).

(٣) سورة المائدة: ٤٢، وسورة الحجرات: ٩، وسورة الممتحنة: ٨.

(٤) سورة الجن، آية: ١٥.

(٥) انظر الرد على الجهمية والزنادقة للإمام أحمد ص: ٩٨.

(٦) تقدم تعريف المعجزة في ص: ٢٨٦، ٥٥٢ من هذا الكتاب. ولها عدة تعريفات عند السلف
وأهل الكلام منها: "انها ما خرق العادة من قول أو فعل إذا وافق دعوى الرسالة وقارنها وطابقها
على جهة التحدي ابتداء بحيث لا يقدر أحد على مثلها، ولا على ما يقاربها".

[لوامع الأنوار البهية ٢/ ٢٩٠].

المعجزات في هذا، لأنه كما عجز فرعون عن قلب عصا حية حتى عدل إلى تحييش الجيوش وإيقاد الحرب، كذلك العرب عجزت عن معارضة القرآن بعد أن تحداهم بمثله ^(١)، ثم خفف عنهم فتحداهم بعشر سور مثله ^(٢)، ثم خفف عنهم فقال بسورة من مثله ^(٣) وينزل معهم هذا التنزيل، فعدلت إلى الحرب، والتمحام الطعن، والضرب، وزاد القرآن على ما ذكرتم / من المعجزات بوجهين:

ش ٩٠

أحدهما: أنه صفة قديمة من صفات الله تعالى ^(٤)، وتلك المعجزات محدثة بلا خلاف ولو لم يكن إلا وقوع الخلاف في قدم القرآن وحدوثه بين المسلمين لكان له مزية على سائر المعجزات.

(١) قال الله تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الأنعام، آية: ٨٨]. وقال سبحانه: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُ بِمِثْلِهِ لَآيُؤْمِنُونَ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثِ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ [سورة الطور: ٣٣-٣٤].

(٢) قال سبحانه: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [سورة هود، آية: ١٣].

(٣) في (١): بسورة مثله. قال - عز وجل -: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٢٣] فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْزَنُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ. [سورة البقرة: ٢٣-٢٤]، وقال سبحانه: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [سورة يونس، آية: ٣٨].

(٤) سبق أن قلنا: إن نوع كلام الله قديم، وإن لم يكن الصوت المعين قديماً، أي أنه قديم النوع حادث الآحاد. فالقرآن ليس قديماً كقدم التوراة مثلاً أو الإنجيل فقد تكلم الله بالتوراة والإنجيل وغيرهما من الكتب السابقة قبل القرآن.

الثاني: أنه كلام بريء من^(١) أن ينسب إلى أنه سحر، لأننا لم نعلم أن السحر كلام قط. نعم يكون بالكلام، / فلا يلتبس عليك، وإنما عرفنا السحر أفعالا محسوسة، فتطرق نسبة السحر إلى ما أتى به موسى وعيسى أقرب من تطرقها إلى ما أتى به محمد، ولهذا قال فرعون: "إن هذا لساحر عليم"^(٢) وفي موضع: ﴿إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ﴾^(٣) وفي موضع: ﴿قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا...﴾^(٤) يعني موسى وهارون^(٥) وقالوا للسحرة حين اعترفوا بالغلبة: ﴿إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ﴾^(٦) وكان أكثر السحرة من بني إسرائيل فنسبوههم / إلى موطناته،

(١) «من» ليست في (ش).

(٢) في سورة الأعراف: ١٠٩: ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ [الأعراف: ١٠٩] يقصد موسى. وفي سورة الشعراء: ٣٤: ﴿قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ يقصد موسى أيضا.

(٣) سورة طه، آية: ٦٣.

(٤) سورة القصص: ٤٨-٤٩: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلِ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ﴿٤٨﴾ قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٩﴾﴾.

(٥) اختلف المفسرون في الضمير في قوله تعالى: ﴿سِحْرَانِ تَظَاهَرَا﴾ على ثلاثة أقوال:

أحدها: أن المراد بهما موسى ومحمد عليهما السلام. وهذا على أن القول من مشركي العرب. وثانيها: المراد بهما موسى وهارون عليهما السلام. وهذا قول اليهود لهما في ابتداء الرسالة... وثالثهما: أنهما عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام. وهذا قول اليهود فيما بعد عصر النبي ﷺ وهذا على قراءة ساحران وقوى ابن كثير ماذكره الطوفي - رحمهما الله - أما على قراءة "سحران" فقليل المراد التوراة والقرآن، وقليل المراد التوراة والإنجيل. وقليل المراد القرآن والإنجيل واختار ابن جرير أن المراد: التوراة والإنجيل ومال ابن كثير إلى أن المراد التوراة والإنجيل. (انظر تفسير ابن جرير ٨٦-٨٣/٢٠، وتفسير القرطبي ٢٩٤/١٣، وتفسير ابن كثير ٣/٣٩٢).

(٦) سورة طه، آية: ٧١.

لكونه منهم، وإنما يظهر الفرق بين القرآن وغيره من المعجزات ^(١) من حيث أنه مسموع وهي مبصرة على حسب ^(٢) التفاوت بين المسموعات والمبصرات، وذلك لا تأثير له في حقيقة الإعجاز ^(٣).

والسبب الموجب لهذا التفاوت:

هو أن الله - سبحانه - أرسل كلا من رسله، بما كان غالبا على قومه تحقيقا لإعجازهم، فبعث موسى إلى قوم مهرؤا في السحر، فأعجزهم بالعصا ونحوها، والمسيح إلى قوم أهل كهانة وطب وحكمة فأعجزهم بما أيده به، وصالحا إلى قوم أهل إبل فأعجزهم بناقاة خرجت من جبل ^(٤). فكذلك لما أرسل محمدا إلى قوم أهل فصاحة يعدون الفصاحة والخطابة من أكبر مآثرهم، ويتنافسون فيها، وكانت الفصاحة بعيدة عن نسبة السحر، بعثه بالقرآن الفصيح، ويكفي الطاعن في فصاحة القرآن بعد عجز العرب عن معارضته: أن "الوليد بن المغيرة" حكيم قريش وفيلسوفها ^(٥) لما سمعه أنصت له ثم استعاده فأعيد عليه.

(١) من المعجزات: ليست في: (١).

(٢) في (ش): حيث.

(٣) في (ش): الأصحاح.

(٤) انظر تفسير القرطبي ٢٣٨/٧، وهامش ص: ٤٧٢ من هذا الكتاب.

(٥) الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم، يكنى أبا عبد شمس وهو العدل - على زعمهم - أو أنه يسمى العدل لأنه كان عدل قريش كلها. فقد كان يكسو الكعبة وحده وتكسوها قريش جميعها. هلك بعد الهجرة بثلاثة أشهر. [انظر الكامل لابن الأثير ٤٨/٢، والأعلام ١٢٢/٨].

ثم قال: والله ما هو بسحر، ولا شعر، ولا كهانة، ولقد سمعنا ذلك كله وما هو بشيء منه، وإن أسفله لمغدق، وإن أعلاه لمشمر، وما هو بقول بشر، ثم قال له الكفار: فما ترى أن تقول فيه؟ قال: قولوا: إنه ساحر.

فأنزل الله - سبحانه - (١): ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ (١١) إلى قوله: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ (٢٥) سَأُصْلِيهِ سَقَرَ (٢٦) ﴿ (٢).

قال: "وإن بقي التباس في هذا على مسكين ناقص الفطرة. قلنا له: تعال نفرض أن القرآن فصيح. لا تكرار فيه ولا تناقض، وأنه جار على نظام واحد في معانيه، ونجعل ذلك إعجازا له، أليس من شرط المعجز أن يكون من غير جنس الأفعال المعتادة؟ إذ هو كلام لا يفضل جميع الكلام، وإنما يختلف بالأقل والأكثر، وتقع فيه المماثلة والمفاضلة فهو جنس واحد، وبحسب التفاضل بينه وبين كلام سائر الخطباء والبلغاء من العرب والمجيدين تتوزع النبوة على كل فصيح بليغ بمرتبة من الفصاحة فينال من النبوة ما تستوجبه فصاحته.

قلت: الجواب عن هذا:

أما أولا: فإنه ناقض في كلامه. لأنه طلب شرط الإعجاز على تقدير ثبوت الإعجاز، والمشروط لا يثبت إلا بعد تكامل شروطه. فمن هذه الحثية يلزم وجود

(١) أخرج القصة ابن جرير الطبري في تفسيره (١٥٦/٢٩) والقرطبي في تفسيره (٤٧/١٩)، (١٦٥/١٠)، وابن كثير في تفسيره (٤٤٢/٤)، والبيهقي في دلائل النبوة (١٩٨/٢ - ٢٠٠) من طريقين، والحاكم في المستدرک (٥٠٦/٢) وقال: "هذا حديث صحيح الإسناد على شرط البخاري ولم يخرجاه" اهـ.

(٢) سورة المدثر: ١١-٢٦.

شرطه، ومن حيث طلب شرطه. يلزم / أن شرطه لم يوجد، وذلك تناقض لا ١١٦ م
محالة.

لكن لا يستبعد مثل هذا ممن يقول: إن الله هو المسيح، وأنه في السماء/ ٩١ ش
حالة كونه في الأرض.

وأما ثانيا: فقلوه: " شرط المعجز أن يكون من غير جنس الأفعال المعتادة "
فجوابه من وجهين:

أحدهما: أنا نقول: من شرط هذا الشرط؟ ومن سلمه لك؟ أنت شرطته
وبحثته مع نفسك تقريراً لعنادك وهواك، وفساد دعواك. ونحن قد بينا أننا وفي
مقدمة الكتاب، حيث ذكرت أن الذي اتفق عليه / المحققون في المعجز: أنه الأمر ١١٦٩
الممكن الخارق للعادة المقرون بالتحدي، الخالي عن المعارض. وبيننا ما فيه من القيود
والاحترازمات وبيننا أنه موجود في القرآن.

الثاني: أن الإعجاز بالمعتاد أبلغ من الإعجاز بغير المعتاد بالضرورة لأنه إذا
عجز عما هو من عادته، وهو متدرب فيه عارف بأصوله وقواعده، فهو عمالاً أنسه
له به أعجز (١)، وذلك كما إذا قيل للنجار: اعمل مثل هذا الباب. فلم يقدر.

(١) يقول القاضي عياض - رحمه الله - عن وجوه إعجاز القرآن: " فأولها حسن تأليفه والتثام كلمه
وفصاحته ووجوه إيجازه وبلاغته الخارقة عادة العرب، وذلك أنهم كانوا أرباب هذا الشأن وفرسان
الكلام قد خصصوا من البلاغة والحكم ما لم يخص به غيرهم من الأمم، وأوتوا من ذراية اللسان
ما لم يؤت إنسان ومن فصل الخطاب ما يقيد الألباب، جعل الله لهم ذلك طبعاً وخلقة وفيهم
غريزة وقوة يأتون منه على البديهة بالعجب ويدلون به إلى كل سبب... " ثم بين أنهم كانوا
على مقدرة بلاغية وفصاحة بيانية لم يصل إليها أحد فقال: " منهم البدوي ذو اللفظ الجزل
والقول الفصل، والكلام الفخم والطبع الجوهري والمتزق القوي. ومنهم الحضري ذو البلاغة =

فإننا نعلم بالضرورة أنه عن صناعة الزركش^(١)، وخياطة الثياب الرفيعة، ونسخ الخط المحرر، إذا لم يكن ذلك من صناعته أعجز، وأعجز.

ولهذا لما تحداهم بسورة منه فعجزوا. دل على أنهم عن معارضة سورتين فأكثر أعجز.

وأما ثالثاً: فقوله: "هو كلام لا يفضل جميع الكلام فهو جنس واحد"

قلنا: الجواب من وجهين:

أحدهما: لا نسلم أنه لا يفضل جميع الكلام، بل يفضل به خصيصة الإعجاز كما بينا وذلك مدرك بالحس والاستدلال. أما الحس فإن كل من سمعه يحس من نفسه إدراك أنه ليس بكلام^(٢) آدمي، وأما الاستدلال فبعجز^(٣) العرب عن معارضته.

= البارة والألفاظ الناصعة والكلمات الجامعة والطبع السهل والتصرف في القول القليل الكلفة الكثير الرونق الرقيق الحاشية وكلا البابين فلهما في البلاغة الحجة البالغة والقوة الدامغة لا يشكون أن الكلام طوع مرادهم والبلاغة ملك قيادهم قد حووا فنونها واستنبطوا عيونها ودخلوا كل باب من أبوابها وعلوا صرحاً لبلوغ أسبابها... فما راعهم إلا رسول كريم بكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، أحكمت آياته وفصلت كلماته وبهرت بلاغته العقول وفصاحته على كل مقول...".

[الشفاء ١٦٦/١-١٦٧]: قلت: فهذا كما قال الطوفي إعجاز بمعتاد عندهم كان أبلغ مما لو أعجزهم بغير المعتاد عندهم.

(١) الزركشة: كلمة فارسية مركبة من "زر" أي الذهب و "كش" أي: ذو. والمقصود بها نسج الحرير بالذهب.

[معنى لا إله إلا الله، لمحمد بن عبدالله الزركشي المتوفى سنة ٧٩٤هـ هامش ص: ١٩ بتحقيق علي محي الدين القره داغي].

(٣) في (ش): فعجز.

(٢) في (م): كلام.

الوجه الثاني: إن سلمنا أنه مع الكلام جنس واحد. فكذلك قلب العصا، وإحياء الموتى مع جنس الفعل جنس واحد، وإنما اختصا ^(١) عليه بخصيصة الإعجاز كذلك القرآن. والله أعلم.

وأما رابعا: فقوله: "تتوزع النبوة على كل فصيح بليغ بمرتبه من الفصاحة فينال من النبوة ما يستوجهه".
جوابه من وجوه:

- أحدها: أنا لا نسلم إيجاد الجنس في القرآن وسائر الكلام / لأن هذا صفة ^{١١٧} الإله القديم ^(٢) وذاك صفة المخلوق المحدث، / وإنما يطلق عليها كلام، وكلام. ^{١١٧٠} كما يطلق على الباري - سبحانه - وما سواه ^(٣) موجود وموجود، وحيث لا يلزم التماثل فلا يلزم التوزيع.

(١) في (١): اختصنا.

(٢) القديم في اللغة: هو المتقدم على غيره. فيقال: هذا قديم للعتيق وهذا حديث للجديد. وهذا الاسم يستعمل في المتقدم على غيره. كما قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ [سورة يس: ٣٩] والعرجون القديم: الذي يبقى إلى حين وجود العرجون الثاني، فإذا وجد الجديد قيل للأول قديم، قال تعالى: ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَمَسَّحُوا بِهَٰذَا الْفُكِّ الْقَدِيمِ﴾ [سورة الأحقاف: ١١] أي متقدم في الزمان ويأتي على صيغة المبالغة: "الأقدم" كما في سورة الشعراء: ٧٦: ﴿أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ﴾ وهذا الاسم ليس من أسماء الله الحسنى لأنه مطلق لا يختص بالتقدم على الحوادث كلها. وقد جاء الشرع بما أحسن منه وهو اسم الأول. والأول هو الذي ليس قبله شيء. وقد كره بعض السلف إطلاق لفظ القديم على الله لما ذكر هنا. ولكن إذا استعمل بمعنى أنه المتقدم على المخلوقات والحوادث كلها فلا حرج في ذلك وإن لم يكن من الأسماء الحسنى. والله أعلم. [انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١١٤-١١٥].

(٣) «وما سواه» ليست في (ش).

الثاني: أن المسيح عندكم إله، أو ابن الإله، وأجمعنا على أن الأنبياء شاركوه ^(١) في جنس الخارق فلزمكم على ^(٢) هذا المساق أن توزعوا الإلهية أو البنوة عليه وعليهم فيحصل لكل نبي قسط من الإلهية، أو بنوة الإله في مقابلة قسط من ظهور الخارق على يديه.

الثالث: أن آدم شارك المسيح في أنه ليس من بشر ذكر، وسائر بني آدم شاركوه في أنهم من أم. فيجب أن توزع الإلهية أو البنوة بينهم فيحصل لكل من بني آدم منها بحسب ما شاركه فيه.

الرابع: أن إعجاز القرآن ليس بمجموع مفهوم الفصاحة، ولا بالقدر المشترك منها بينه وبين سائر الكلام وإنما إعجازه بفصاحته/ الخاصة به، وهي القدر الزائد ^{٩٢ش} على نهاية فصاحة البشر، وذلك ليس مشتركا بينه وبين غيره حتى يتجه التوزيع في النبوة بحسبه، وهذا كما تقولون أنتم: إن خصوصية المسيح على سائر الأنبياء هو اتحاد كلمة الله به أو ظهور اللاهوت في ناسوته، وليس ذلك لأحد غيره ^(٣).

(١) في (١): ساكوه.

(٢) على: سقطت من (١).

(٣) قلت: ذكر القاضي عياض رحمه الله أربعة أوجه لإعجاز القرآن تتلخص فيما يلي:

الأول: حسن تأليفه والتشام كلمة وفصاحته ووجوه إعجازه وبلاغته الخارقة عادة العرب. وأشارت إليه فيما سبق.

الثاني: صورة نظم العجيب والأسلوب الغريب المخالف لأساليب كلام العرب... فلم يوجد قبله ولا بعده نظير له ولا استطاع أحد مماثلة شيء منه بل حارت فيه عقولهم... وقصة الوليد ابن المغيرة وعتبة بن ربيعة تدلان على هذا الوجه.

قال: "فإن^(١) قلت: إعجازه من جهة أنه لم يعارضه أحد من الناس ولم يأت بسورة من مثله. قلنا: إن محمدا لم يقل للناس في قرآنه: ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ...﴾ (٨٨) ﴿٢﴾ وقوله: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ...﴾ (٢٣) ﴿٣﴾: إلا بعد أن تأسست رياسته، وظهر سلطانه فمن كان يقدم على معارضته وأسيافه تقطر دما؟ ولذلك لما شرع النضر بن الحرث في معارضته أنهض إليه علي بن / أبي طالب فقتله شر قتلة^(٤).

وأما بعد موته فالحماية عنه بسيف ملوك المسلمين عظيمة لا يقدم أحد معها

= الثالث: ما انطوى عليه من الإخبار بالمغيبات ومالم يكن ولم يقع فوجد كما ورد على الوجه الذي أخبر به. كقوله تعالى: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ...﴾ الآية [سورة الفتح: ٢٧] وغير هذا كثير.

الرابع: ما أنبأ به من أخبار القرون السالفة والأمم البائدة والشرائع المنسوخة مما كان لا يعلم منه الفذ من أحبار أهل الكتاب... فيورده على وجهه ويأتي به على نصه فيتعرف العالم بذلك بصحته وصدقه وأن مثله لم ينله بتعليم. [انظر الشفاء ١٦٦/١-١٧٧، وفتح الباري ٧/٩].

(١) في (ش): وإن.

(٢) سورة الإسراء، آية: ٨٨.

(٣) سورة البقرة، آية: ٢٣.

(٤) انظر طبقات ابن سعد ٤٤٨/٥. وانظر ص: ٥٥٥ - ٥٥٦ من هذا الكتاب.

على ذلك، وقد عارضه أبو العلاء المعري^(١)، والعنسي^(٢) بعد موته عارضه ومن معارضته له: "إنا عطيناك الجماهر، فصل لربك وهاجر، ولا تطع كل كافر وساحر" ولأجل ذلك صلب على العود. وقيل له، وهو / في الصلب: "إنا أعطيناك العمود، فصل لربك على العود، وأنا ضامن عنك أن لا تعود"^(٣).

(١) أحمد بن عبد الله بن سليمان التنوخي المعري الفيلسوف الشاعر المشهور.

أصابه الجدري في صغره فعمي في الرابعة من عمره، وقال الشعر وهو ابن إحدى عشرة سنة. اهتم بالزندقة ومما يؤخذ عليه ويدل على كفره ما ينسب إليه:

أتى عيسى فأبطل شرع موسى * وجاء محمد بصلاة خمس

وقالوا لا نبي بعد هذا * فضل القوم بين غد وأمس

ومهما عشت من دنياك هذي * فما تخليك من قمر وشمس

وأما كتابه الذي عارض به القرآن فهو: "الفصول والغايات في محاذاة السور والآيات" وقد طبع فسماه محققه: محمود حسن زناتي: "الفصول والغايات في تمجيد الله والمواعظ".

[انظر سير أعلام النبلاء وهامشة ١٨/٢٣-٣٩، والبداية والنهاية ١٢/٧٦-٧٧، والأعلام ١٥٧/١].

(٢) عبهلة بن كعب بن عوف العنسي المذحجي، ذو الخمار. متنبئ مشعوذ من اليمن كان باطشا

جبارا، أسلم لما أسلمت اليمن، وارتد في أيام النبي ﷺ وكان أول مرتد في الإسلام، كان له

شيطان يخبره بالمغيبات فضل به كثير من الناس، وكان بين ظهوره وقتله نحو أربعة أشهر، ولكن

استطارت فنتته استطارة النار، وتطابقت عليه اليمن والسواحل وعدن وامتد إلى الطائف، وبلغ

جيشه سبع مائة فارس. فأمر النبي ﷺ بقتاله فقتل غيلة زمن مرض موت النبي ﷺ فأرسل

المسلمون الخبر من اليمن إليه بالمدينة فجاءه خبر السماء ليلة قتل الأسود، ووصلت البشارة بأبكر

بعد موت النبي ﷺ وذلك سنة إحدى عشرة من الهجرة.

[انظر الكامل في التاريخ ٢/٢٢٧-٢٣١، شذرات الذهب ١/١٣-١٤، وفتح الباري ٨/٩٣].

(٣) في (م): "الاتعود" ولم أجد هذه النصوص فيما استطعت مراجعته من المراجع.

قلت: الجواب عن هذا:

أما قوله: "إن محمدا لم يتحد الناس بالقرآن إلا بعد تأسيس رياسته فلم يقدم أحد على معارضته" فهو كذب وافتراء، بل هذه سورة البقرة من أوائل ما نزل من القرآن، وفي أولها ^(١): ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ...﴾ (٢٣) إلى قوله: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا...﴾ (٢٤) ﴿٢﴾ وتلا ﴿حم﴾ السجدة على "عتبة بن ربيعة" ^(٣) حتى بلغ قوله: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِّثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ﴾ (١٣) ^(٤) فقال له ^(٥): حسبك يا ابن أخي. نشدتك الله والرحم إلا سكت، ثم رجع إلى أصحابه، وكانوا بعثوه إليه. ليستنزله عما يقول، فقالوا: نقسم بالله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي فارقكم به، وكان ذلك

(١) في (أ): "وفي ألها".

(٢) سورة البقرة، آية: ٢٣-٢٤.

(٣) عتبة بن ربيعة بن عبد شمس، أبو الوليد. كبير قريش وأحد ساداتها في الجاهلية خطيبا نافذ القول. أول ما عرف بذلك عندما توسط للصلح في حرب الفجار بين هوزان وكنانة. فرضي الفريقان بحكمه، وانقضت الحرب على يديه، أدرك الإسلام فطغى وتكبر عن الدخول فيه، وكان من عتاة المحاربين للنبي ﷺ بارزه عبدة - رضي الله عنه - في بدر فاختلفا ضربتين أصيب عبدة بضربة مات منها بعد الغزوة فمال علي وحمزة - رضي الله عنهما - على عتبة فقتلاه.

[انظر فتح الباري ٧/٢٩٧، والأعلام ٤/ ٢٠٠].

(٤) سورة فصلت (حم، السجدة) الآية: ١٣.

(٥) له: سقطت من (م).

انبهارا منه بالقرآن، وخشية أن تأخذه الصاعقة (١).

وسمعه الوليد بن المغيرة يقرأ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ (٢) الآية فقال فيه ما قدمنا ذكره (٣). وقال: وما هو قول بشر، وكلهم كانوا يعرفون عجزهم عن مثله. وهو بينهم وحيد مستضعف، حتى إنهم أخرجوه إلى الطائف، ثم عاد فاستجار بالمطعم بن عدي (٤)، حتى بلغ القرآن، وكان يقول: "من يمنعني/ من قريش. فإنهم قد منعوني أن أبلغ كلام ربي"؟ (٥).

١١٧٢

(١) انظر القصة في دلائل النبوة لليهقي بثلاث طرق (٢/٢٠٢-٢٠٦)، وأوردها ابن كثير في تفسيره (٤/٩٠-٩١) عن عبد بن حميد، وأبو يعلى في مسنده، والبخاري، وابن اسحاق في السيرة، والبغوي في التفسير، وانظر سيرة ابن هشام المجلد الأول ص ٢٩٢.

(٢) سورة النحل، آية: ٩.

(٣) انظر ص: ٦٠١ من هذا الكتاب. وقد خرجت القصة هناك.

(٤) المطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف، رئيس بني نوفل في الجاهلية وقائدهم في حرب الفجار، أجاز النبي ﷺ لما انصرف من الطائف إلى مكة لما طلب منه النبي ذلك فتسلح المطعم وأهل بيته وخرج بهم حتى أتوا المسجد الحرام وأرسل على النبي ﷺ أن يدخل فدخل وطاف بالبيت وصلى عنده، ثم انصرف إلى منزله آمنا، وكان أحد الذين مزقوا الصحيفة، عمي في كبره ومات قبل وقعة بدر، رثاه حسان بن ثابت وفيه الحديث الذي أخرجه البخاري في "فرض الخمس، باب ما من النبي ﷺ على الأسارى...": ؛ لو كان المطعم بن عدي حيا ثم كلمني في هؤلاء - يعني أسارى بدر - لتركتهم له"، وقصة جواره للنبي ﷺ أخرجه ابن اسحاق وابن هشام في السيرة (المجلد الأول ص ٣٨١) وابن سعد في الطبقات الكبرى (١/٢١١-٢١٢) وانظر فتح الباري ٧/ ٣٢٤، والبداية والنهاية ٣/ ١٣٧-١٣٨.

(٥) أخرج أبو داود في كتاب السنة، باب في القرآن، عن جابر- رضي الله عنه - قال: "كان رسول الله ﷺ يعرض نفسه على الناس في الموقف فقال: "ألا رجل يحملني إلى قومه فإن قريشا=

فلو أمكنهم معارضته لما كان لهم منه مانع . ثم سلمنا أنه لم يتحدث به إلا بعد ظهور سلطانه فقد كانت طوائف العرب كثيرة، وأكاسرة^(١) الفرس وقياصرة الروم^(٢) موجودين . فقد كان لمن له قوة المعارضة أن يأوى إلى منعه منهم، ثم يعارضه فإذا أتى بمثله بطل كونه معجزا، ثم كان من تابعه يتخلى عنه، ومن خالفه يشتد عليه حتى يؤول أمره إلى الانحلال والاضمحلال كما آل أمر "مسيلمة الكذاب" و "الأسود العنسي" و "طليحة الأسدي"^(٣) والأنبياء الكذبة من بني إسرائيل وما رأينا الأمر كذلك . بل لم يزل الناس يدخلون في دينه حتى طبق المشرق والمغرب .

= منعوني أن أبلغ كلام ربي" وأخرجه الترمذي في كتاب فضائل القرآن، باب حرص النبي ﷺ على تبليغ القرآن . بلفظ أبي داود . وقال الترمذي: "هذا حديث غريب صحيح" وأخرجه ابن ماجه في المقدمة باب فيما أنكرت الجهمية، بلفظهما، وأحمد في المسند (٣/ ٣٩٠) وفي آخره زيادة عنده .

(١) أكاسرة: جمع كسرى: اسم ملك الفرس، معرب وهو بالفارسية: خسرو أي: واسع الملك، فعرّبه العرب فقالت: كسرى . وورد في الحديث كثيرا .
[انظر لسان العرب ٥ / ١٤٢] .

(٢) قياصرة: جمع قيصر: اسم ملك الروم يسمى به كل من ملكتهم .
[انظر لسان العرب ٥ / ١٠٤] .

(٣) طليحة بن خويلد بن نوفل بن نضلة بن الأشتر الأسدي الفقعسي . أسلم، في وفد بني أسد سنة تسع للهجرة، ولما رجعوا ارتد طليحة وادعى النبوة في حياة النبي ﷺ فبعث إليه ضرار بن الأوزر فضربه بالسيف فشاع بين الناس أن السلاح لا يؤثر فيه، وبعث إليه أبو بكر بعد موت النبي ﷺ خالد بن الوليد في جيش فانهزم طليحة وفر إلى الشام وبقي حتى أسلمت أسد وغطفان فأسلم ووفد على عمر بالمدينة فبايعه وأبلى في الفتوح بلاء حسنا واستشهد في نهاوند . [انظر الإصابة ٢ / ٢٣٤ (ت: ٤٢٩٠)، والأعلام ٣ / ٢٣٠] .

٩٣ش وأما قوله: "قتل النضر بن الحرث، حيث شرع في معارضته" / فليس
بصحيح أيضا، بل إنما قتله بعد أن أسره يوم بدر في جملة الكفار ^(١)، ولا شك
١١٩م أنه كان يرد على الفرس في بلادهم فحفظ شيئا من أخبار رستم ^(٢) " /
و"اسفنديار" ^(٣) فكان يقول لقريش أنا أحدثكم كما يحدثكم به محمد ^(٤)،
ويحدثهم بذلك، وهو في عزة ومنعة من أهله بمكة قبل بدر بحين، ومحمد بينهم
مستضعف فلو كان ما عنده مما يصلح معارضا لاستفاض واشتهر، وملأ البدو
والحضر، ومع هذا فإنه أساء إلى النبي - عليه السلام - غير ذلك كثيرا ^(٥)، ثم لما

(١) قتل في معركة بدر مع أبي جهل كما قال المؤلف سابقا أومات بعدها من أثر ضربة فيها.

[انظر ص ٥٥٥ - ٥٥٦ من هذا الكتاب].

(٢) رستم الشديد أو السنديد بن داستان بن زيمان بن جودنك بن كرشاسب صاحب العلوم والآداب
الفارسية، كان رقيقا وأعتق وأعطي ولاية بعض بلاد فارس. من قبل الفرس في وقته.

[انظر سيرة ابن هشام المجلد الأول ص ٣٥٨، الكامل في التاريخ ١ / ١٣٧].

(٣) اسفنديار أخو رستم المتقدم وأحد قادة الفرس ضد المسلمين وله قتال معهم في الفتوح أيام عمر
- رضي الله عنه - وأسر في فتح أذربيجان.

[انظر الكامل في التاريخ ٣ / ١٠، ١٣].

(٤) انظر سيرة ابن هشام المجلد الأول ص ٣٥٨-٣٠٠، وتفسير الطبري ١٨/١٨٢، عن ابن عباس
بسند ضعيف.

(٥) انظر مغازي الواقدي ١/١٠٦.

قتله وسمع ما قالت أخته "قتيلة بنت الحرث" ^(١) في مريته واستعطف النبي عليه. قال: "لو سمعت شعرها قبل أن أقتله لما قتلته" ^(٢).

وأما حماية ملوك المسلمين عنه، فلا تمنع من معارضته المعارضين لجواز أن يعارضوه سرا، ثم يموتوا فتظهر معارضتهم كما ظهرت معارضات / المعري والمنتبي" ^(٣) وغيرهم من الزنادقة، بل هذا الخصم بعينه صنف هذا الكتاب في ١١٧٣

(١) قتيلة بنت الحرث. هكذا ذكر بعض المؤرخين. وقيل: بنته قتيلة بنت النضر بن الحرث شاعرة كانت زوجة عبد الله بن الحرث بن أنية الأصغر.

قيل: إنها أسلمت. وقيل: لم تسلم لله وهي التي جذبت رداء النبي ﷺ وهو يطوف وأنشدت الأبيات التي أشار إليها الطوفي ولم يذكرها ومنها:

أمحمد يا خير ضنء كريمة * في قومها والفحل فحل معرق

ما كان ضرك لو مننت وربما * من الفتى وهو المغيظ المحنق

أو كنت قابل فدية فليتنق * بأعز ما يغلو به ما يتفق

[انظر الإصابة ٤/ ٤٩٠ ت: ٨٨٩، والأعلام ٥/ ١٩٠، والروض الأنف ٣/ ١٣٤، والبداية والنهاية ٣/ ٣٠٦، وديوان الحماسة ١/ ٤٧٧، وسيرة ابن هشام المجلد الثاني ص ٤٢].

(٢) ذكر هذا ابن حجر في الإصابة الموضع السابق نقلا عن الواقدي. وقال ابن هشام في الموضع

السابق أيضا ص ٤٣: ؛ فيقال والله أعلم: إن رسول الله ﷺ لما بلغه هذا الشعر قال: لو بلغني

هذا قبل قتله لمننت عليه"، اهـ. فهذا وصيغة نقل ابن حجر أيضا وفي قول الزبير فيما نقله عن

ابن حجر: "سمعت بعض أهل العلم يغمز هذه الأبيات ويقول إنها مصنوعة" - ما يدل على

ضعفها وأن ما ذكر عن النبي ﷺ من بكاء وندم على قتل النضر غير صحيح. وأنه قول باطل.

وإلا لكان منقولاً نقلاً موثقاً ومشهوراً. والله أعلم.

(٣) أبو الطيب أحمد بن الحسين بن الحسن بن عبد الصمد الجعفي الكوفي الكندي، الشاعر الحكيم

المنتبيء لقب بذلك لأنه ادعى النبوة في بادية السماوة - أرض بحيال الكوفة مما يلي الشام - ولما =

الطعن على الإسلام مستخفياً، ثم إنه على طول الأيام ظهر ونوقض، وليس عند أحد من رؤساء الإسلام منه خبر حتى الآن.

وهذا الكلام يحققه قول المسيح في الإنجيل: "ما من مكتوم إلا سيظهر ولا خفي إلا سيعلن" (١).

وأما معارضة المعري وأضرابه من الزنادقة، فهي ركيكة تشبه لحاهم. ولو كانت مساوية للقرآن في صفاته لظهر لها عصابة من المسلمين ينصرونها ثم اختلفت كلمة الإسلام.

كما أن مناقب أبي بكر وعلي لما كانا متساويين أو متقاربين اختلفت الأمة فيهما على قولين: أيهما أفضل؟ (٢) وفضائل

= فشا أمره خرج إليه لؤلؤ أمير حمص نائب الأخشيذ فاعتقله زمانا ثم استتابه وأطلقه. وله شهرة واسعة في الشعر والحكم والأدب واللغة مدح كثيرا من الأمراء من أجل الولاية وهجا بعضهم لأنه لم يوله. مات سنة أربع وخمسين وثلاثمائة.

[انظر ترجمته في تاريخ بغداد ٤/ ١٠٢-١٠٥، مقدمة ديوانه بشرح البازجي].

(١) انظر إنجيل متى الأصحاح العاشر.

(٢) القولان هما: قول أهل السنة والجماعة وقول الشيعة: فالشيعة يفضلون عليا على أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - يقولون: إنه أحق بالإمامة منهما. والشيعة أيضا مختلفون في شأن علي - رضي الله عنه - فمنهم من يرى أنه إله، ومنهم من يرى أن الإله حل فيه، ومنهم من يقول إن عليا رفع إلى السماء وسيئزل ليملا الأرض عدلا كما ملئت جورا وظلما. . . إلى غير ذلك مما ذهب إليه الشيعة من الباطل. أما القول الثاني: فهو قول أهل السنة والجماعة أن أبا بكر رضي الله عنه أفضل الصحابة وأحق بالخلافة بعد النبي ﷺ وهذا هو الحق. أخرج البخاري - رحمه الله - في كتاب فضائل الصحابة، باب فضل أبي بكر - رضي الله عنه - عن محمد ابن الحنفية قال: قلت لأبي: أي الناس خير بعد رسول الله ﷺ؟ قال: أبو بكر. قلت: ثم من؟ قال: ثم عمر. =

مروان بن الحكم^(١) ومعاوية^(٢) وعمرو بن العاص، بل سلمان^(٣)، وعمار^(٤)،

= وخشيت أن يقول عثمان، قلت: ثم أنت. قال: وما أنا إلا رجل من المسلمين وهذا تواضع منه رضي الله عنه - ومعرفة بالفضل لأهله. ولكن التفاضل بين الصحابة - رضي الله عنهم - ليس من باب العصبية والحمية. وقد فضل أبو بكر على الصحابة لسبقه للإسلام وزيادة تقواه وإيمانه. والله أعلم.

(١) أبو الحكم وأبو عبد الملك وأبو القاسم: مروان بن الحكم بن أبي العاصي ابن أمية بن شمس بن عبد مناف القرشي الأموي. صحابي عند طائفة كثيرة لأنه ولد في حياة النبي ﷺ وروى عنه في صلح الحديبية، كان كاتب عثمان بن عفان أيام خلافته، وعده ابن سعد والواقدي من التابعين لأن النبي ﷺ مات وعمر مروان ثماني سنين. عايش مروان فتنة مقتل عثمان وكان له دور فيها، وقاتل في وقعة الجمل، وانهمز هو وأصحابه ثم سار إلى معاوية فقاتل معه في صفين ثم أمنه علي - رضي الله عنه - فبايعه وانصرف إلى المدينة فأقام بها حتى خلافة معاوية فولاه المدينة. كان يكثر السؤال عنه الإمام علي يوم الجمل، ويقال له: سيد شباب قریش. قيل لمعاوية: من تركت لهذا الأمر بعدك فقال: "أما القارئ لكتاب الله، الفقيه في دين الله، الشديد في حدود الله، مروان بن الحكم" وأثنى عليه الإمام أحمد ومالك. وقيل روي عن أحمد ضد هذا. ويروى أن مروان لعن عليا عند توليه المدينة في عهد معاوية - والله أعلم - وهو أول خلفاء بني أمية بعد معاوية بن يزيد، مات بدمشق سنة خمس وستين للهجرة.

[انظر البداية والنهاية ٨/ ٢٥٧-٢٦٠، والإصابة ٣/ ٤٧٧-٤٧٨، ت: ٨٣١٨.]

(٢) تقدمت ترجمته في ص: ٩٩ من قسم الدراسة.

(٣) تقدمت ترجمته في هامش ص: ٥٤٩.

(٤) عمار بن ياسر بن مالك بن كنانة بن قيس العنسي المذحجي، يكنى أبا اليقظان، كان من السابقين للإسلام ومن عذب في الله، هاجر إلى الحبشة وصلى القبلتين. وشهد بدرا والمشاهد كلها، وشهد اليمامة فأبلى فيها، وفيها قطعت أذنه. وكان يقول فيها وهو على صخرة: "يامعشر المسلمين أمن اللجنة تفرون، أنا عمار بن ياسر هلموا إليّ" وقد تذبذبت أذنه وهو يقاتل أشد القتال. قتل في صفين سنة سبع وثلاثين، ودفنه علي - رضي الله عنه -.

[انظر الاستيعاب ٣/ ١١٣٥-١١٤٠، وصفة الصفوة ١/ ٤٤٢-٤٤٦.]

بل غالب الصحابة. لما لم تقارب مناقب هذين الرجلين لم تختلف الأمة فيهم^(١) فكما أنه ليس كل فضيلة توجب النزاع في صاحبها وغيره. كذلك كل معارض لا يصلح أن يكون معارضا مفرقا للناس.

وأیضا: فإن كل من عارض القرآن إنما سرق بعض ألفاظه، وتابع أسلوبه فلم يلحق به لأنه مادته، كما أن التلاميذ لما كانت مادتهم في التأيد من جهة المسيح لم يفضلهم أحد عليه، ولم يسوهم به.

وأما "العنسي" الذي صلب على العود فلا أحقق لفظه لأنه مشتبه الصورة في الكتاب الذي نقلت منه.

فإن أراد الأسود العنسي - بعين مهملة ونون وسين مهملة - فذاك قتل غيلة^(٢)، ولم / نعلم أنه صلب، وإن أراد القيسي أو غيره من الألفاظ فلا نعلم من هو إلا أن^(٣) يكون مسيلمة الكذاب، ولم نعلم أنه صلب أيضا، ومن قرأه^(٤): "صفدع بنت^(٥) صفدعين / . نقي كم^(٦) تنقين. أعلاك في الماء

(١) قال الله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصَرُّونَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ...﴾ إلى قوله: ﴿رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [سورة الحشر، آية: ٨-١٠].

(٢) خبر مقتل الأسود العنسي في صحيح البخاري (كتاب المغازي، باب قصة الأسود العنسي) وهل كان مقتله في حياة النبي ﷺ كما سبق في ترجمته ص: ٦٠٨، أم بعد وفاته؟ الأرجح أن قتله كان قبل وفاة النبي ﷺ وأنه أتاه خبره وهو في مرض موته الذي مات فيه - والله أعلم - .

[انظر فتح الباري ٩٣/٨، والاستيعاب ١٢٦٥/٣، والبدایة والنهاية ٦/٣١٠].

(٣) في (ش): من هو الآن يكون.

(٥) في تاريخ الطبري: "ابنة".

(٦) في تاريخ الطبري: "ما".

وأسفلك في الطين" ^(١). "والزروعات زرعا، فالخاصدات حصدا،...
فالطاحنات طحنا، فالخابزات خبزا، فالآكلات أكلا، فاللاقمات لقما،
إهالة وسمنا، لنا نصف الأرض ولقريش نصف الأرض، ولكن قریشا قوم لا
يعدلون" ^(٢).

وهذا مع كونه منسوجا على أسلوب سورة " والمرسلات عرفا" فهو ضحكة
مثل قائله.

وكذا قول القائل: "إنا أعطيناك الجماهر" وقول بعضهم: "إنا أعطيناك
اللقلق، فصل لربك وازعق، إن شائتك هو الأبلق" فإن هذا منسوج على منوال:
﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ ^(١).

ولقد عدم أهله من يضحك عليهم، فضحكوا على أنفسهم
ولعمري إن قول القائل: "إنا أعطيناك العمود" إلخ خير وأفصح
وأرشق من هذا كله وشعر الشعراء المجيدين كجرير ^(٣)

(١) انظر تاريخ الطبري ٢٨٤/٣، ومقامع هامات الصلبان بين الإسلام والمسيحية ص ٢٣٢، على
اختلاف بين المصادر في الألفاظ المنسوبة إلى مسيلمة الكذاب.

(٢) انظر تاريخ الطبري ٢٨٤/٣، ومقامع هامات الصلبان ص ٢٣٢، وألفاظ النص مختلفة عندهما.

(٣) أبوحرزة جرير بن عطية بن حذيفة الخطفي بن بدر التميمي البصري من فحول الشعراء، وهو أشعر
أهل عصره، ولد باليمامة، وكانت بينه وبين الفرزدق مهجة ونقائض ففاق عليه جرير، وهجا
الأخطل النصراني أيضا. توفي باليمامة سنة إحدى عشرة ومائة وعمره نيف وثمانون سنة [انظر
وفيات الأعيان ١/٣٢١-٣٢٧، وسير أعلام النبلاء ٤/٥٩٠-٥٩١، والبداية والنهاية ٩/٢٦٠].

والفرزدق^(١) وذو الرمة^(٢)، ومن المحدثين أبو تمام^(٣) والبحري^(٤) والمنتبي^(٥) خير
من هذه المعارضات / بما لا يتناهى، وهي دون القرآن بما لا يتناهى، والله أعلم.

(١) أبو فراس همّام بن صعصعة بن ناحة بن عقّال التميمي البصري المعروف بالفرزدق الشاعر
المشهور، صاحب جرير، من شعراء الدولة الأموية ولشعره أثر في حفظ اللغة، حتى قيل: لولا
شعر الفرزدق لذهب ثلث اللغة. قلت: وهذه مبالغة فقد حفظها الله بحفظ هذا القرآن والسنة
المطهرة. توفي بالبصرة سنة عشر ومائة وقد قارب المائة عام.

[انظر سير أعلام النبلاء ٥/ ٥٩٠، ووفيات الأعيان ٦/ ٨٦-١٠٠، وشذرات الذهب
١/ ١٤١-١٤٤].

(٢) ذو الرمة: غيلان بن عقبة بن مسعود أو نهيس بن الحارث بن عمرو المضري. والرمة: الحبل.
من فحول الشعراء في عصر بني أمية، كان يشبب النساء مقلدا في ذلك الشعراء الجاهلين. توفي سنة
سبع عشرة ومائة.

[انظر سير أعلام النبلاء ٥/ ٢٦٧، والبداية والنهاية ٩/ ٣١٩، والأعلام ٥/ ١٢٤].

(٣) أبو تمام حبيب بن أوس الطائي، ولد في أيام الرشيد في قرية جاسم من قرى الشام كان نصرانيا ثم
أسلم، وكان شعره متميزاً عن غيره، تصدر شعراء عصره وأصبحت له الزعامة بينهم، وكان لا
يتكسب بشعر يخافه الشعراء أن يتكسبوا بشعرهم حتى مات سنة إحدى وثلاثين ومائتين على
الأرجح.

[انظر تاريخ بغداد ٨/ ٢٤٨، وسير أعلام النبلاء ١١/ ٦٨-٦٣، والنجوم الزاهرة ٢/ ٢٦١].

(٤) الوليد بن عبيد بن يحيى الطائي أبو عبادة البحري، شاعر كبير يقال لشعره: "سلاسل الذهب" وهو
أحد الثلاثة الذين كانوا أشعر أبناء عصرهم. المنتبي، وأبو تمام، والبحري. اتصل بالمتوكل
العباسي في بغداد ثم عاد إلى الشام. توفي سنة أربع وقيل خمس وثمانين ومائتين للهجرة.

[انظر تاريخ بغداد ١٣/ ٤٧٦-٤٨١، وسير أعلام النبلاء ١٣/ ٣٨٦-٣٨٧، وشذرات الذهب
٢/ ١٨٦-١٩٠].

قال: "ومن لم يقنع بهذه الأدلة التي أوردناها، وبقي له نزاع أو جدل في شيء من دين محمد مع إيضاح فساد وبيانه وتمسك بعلاقة منازعه فهو كالحية قطع رأسها وبقي ذنبها يتحرك".

قلت: قد بينا أن ما أورده شبه صادرة عن سوء فهم، وضيق علم، وأنها كجبل سحرة فرعون، وما تكلمنا به عليها كعصا موسى تلقف ما يأفكون.

قال: "الشرط الرابع: حسن الشريعة والدين، وكمالهما^(١) في الخير والفضل والمعدلة، وذلك أن يتضمن دينه حض الأمة على حب الله وتوحيده والعمل الصالح وحسن العبادة وموالاتهما، / وأن يحب الإنسان لغيره ما يحب نفسه. فلنختبر دين هذا الرجل هل هو موافق للدين الطبيعي المذكور وشرائع الله التي أرسل بها رسله كموسى وغيره؟ وهل هي جارية على هذا المنزع أم لا؟".

قلت: / أما هذه الخصال التي ذكرها فهي منصوص عليها وعلى غيرها من^{١١٧٥} خصال الخير في دين الإسلام، والكتاب والسنة بها مملوءان، ولولا أن ذكر ذلك يستدعى كتباً ويخرجنا عما نحن بصدد من مناقضة هذا الخصم لذكرته.

وأما قوله: "حض الأمة على حب الله وتوحيده" فهو تمويه وزور، أين النصراني من التوحيد مع قوله بالتثليث؟، أما اشتماله على مصالح العباد العامة والخاصة، الضروريات وغيرها، فأمر لا شك فيه، على ما أشرنا إليه في القاعدة الأولى من القواعد الفروعية في "القواعد الدمشقية".

(١) في (٢): وكمالها.

وأما شرائع الأنبياء المتقدمين . فأحكامها قسمان :

ما ورد شرعنا بنسخه فليس حجة علينا ، ولا شرعا لنا .

وما لم يرد شرعنا بنسخه ، فهل هو شرع لنا أم لا ؟ فيه قولان للمسلمين^(١) .

(١) شرائع من قبلنا ثلاثة أقسام :

الأول : ما لا يعلم إلا بقولهم كما في لفظ ما بأيديهم من الكتب ، فلا يلزمنا لأنه غير مأمون من التحريف ، : " لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم... " .

الثاني : ما علم بشرعنا وأمرنا به وشرع لنا ، فهذا لاختلاف في أنه شرع لنا ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ... ﴾ [الآية [سورة المائدة : ٤٥] .

الثالث : ما دل شرعنا على أنه كان مشروعاً لهم ولم يأمرنا به ولم يرد في شريعتنا ما يناقضه ، مثل قوله تعالى : ﴿ وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴾ [سورة يوسف : ٧٢] . فيستدل به على جواز الضمان ، وكذلك قوله : ﴿ عَلَيَّ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ ﴾ [سورة القصص : ٢٧] يستدل بها على جواز الإجارة . وهذا للأصوليين فيه قولان :

أحدهما : أنه شرع لنا ، واستدل أصحابه بقوله تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ... ﴾ [الآية [سورة الشورى : ١٣] وقوله تعالى : ﴿ مَلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ... ﴾ [سورة الحج : ٧٨] تقديره اتبعوا ملة أبيكم إبراهيم بالإضافة إلى ما سبق . ورد هذا الاستدلال بأن المقصود قواعد العقائد لاجزئيات الفروع ، لأنها هي التي وقع الاشتراك فيها بين الأنبياء كلهم ، وكذلك القواعد الكلية من الفروع أما جزئيات المسائل فلا اشتراك فيها ، بل هي مختلفة في الشرائع .

ثانيهما : أنه ليس شرعاً لنا . واحتجوا بأنه لو كان - عليه السلام - متعبداً بشرع من قبله لوجب عليه مراجعة تلك الكتب ، ولا يتوقف إلى نزول الوحي لكنه لم يفعل ذلك . بل عاب =

ومن أصل شرعنا: جواز نسخ الشرائع بعضها ببعض، وأن شريعتنا ناسخة لما قبلها في الجملة. فمن نازعنا في جواز النسخ أو وقوعه أو شيء من أحكامه فقد بينه الأصوليون في كتب الأصول (١).

= على عمر - رضي الله عنه - عندما رآه يطالع ورقة من التوراة. ثم إنه صوب معاداً في حكمه بالاجتهاد إذا لم يجد الحكم في الكتاب والسنة. وهذا يقتضي أنه لا يلزمه اتباع الشرائع المتقدمة. وأجيب عن أدلتهم: بأن شرع من قبلنا إنما يلزمنا إذا علمناه من قبل نبينا - عليه السلام - بوحي، ولا يلزم مراجعة كتبهم لأنها لم تصل إلينا بسند مقطوع به كحال شريعتنا، ثم إن القرآن دل على اتباع الشرائع المتقدمة.

والصواب: أن كل ما ذكر من شرع في شريعتنا عما كان شرعاً لهم هو شرع لنا لأنه ورد في شرعنا، لا لأنه شرع لهم وهذا هو ماعليه الجمهور. والله أعلم.

[انظر شرح تنقيح الفصول في اختصار المحصول للقرافي ص ٢٩٥-٣٠٠، وتفسير القاسمي ٢١٩/٦، وأضواء البيان للشنقيطي ٦٣/٢ وما بعدها].

(١) نازع في النسخ اليهود والنصارى فيقال لهم: هل كان قبل نزول التوراة شرع أم لا؟ فإن جحدوا كذبوا بما فيها من الإخبار بذلك. وإن أقروا قلنا لهم: هل أتت بزيادة على تلك الشرائع أم لا؟ فإن لم تكن أتت بزيادة فقد صارت عبثاً ولم تغن شيئاً... فلا تكون من عند الله، وهذا كفر... وإن أتت بزيادة فهل في الزيادة تحريم ما كان مباحاً أم لا؟ فإن أنكروا ذلك بطل قولهم من وجهين: أحدهما: أن التوراة حرمت الأعمال الصناعية يوم السبت بعد أن كان ذلك مباحاً، وهذا بعينه النسخ.

وثانيهما: أنه لا معنى للزيادة في الشرع إلا تحريم ما تقدمت إباحته أو إباحة ما تقدم تحريمه. هذا بالنسبة لليهود. أما النصارى فإن عامة علمائهم فضلاً عن عامتهم لا يعرفون مانسخه الإنجيل من شريعة التوراة مما أقره، مع اتفاقهم على أن المسيح لم ينسخها كلها، ولم يقرها كلها، بل أخبر أنه إنما جاء ليتمها لا ليبطلها، وقد أحل بعض ما حرم فيها كالعمل في السبت. [انظر افحام اليهود ص ٨٦-١٠٢، والجواب الصحيح ٢٢٧/٣، والأجوبة الفاخرة ص ٢٦٦-٢٧١] ومن كتب الأصول التي تحدثت عن النسخ وجوازه: المغني للخيازي ص ٢٥٠ وما بعدها، وشرح تنقيح الفصول للقرافي ص ٣٠١ وما بعدها وقد أجاد القرافي رحمه الله في بيان المقصود الذي يريده الطوفي هنا ويتصل بهذا الموضوع.

قال: "فأرأيناه قد ذكر في سورة النساء: ﴿... فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [تعدد الزوجات، والطلاق بين الإسلام والنصارى] مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ... (٣)﴾ إلى قوله: ﴿... أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ...﴾ (١) فأجاز نكاح أربع نسوة والتسري بملك اليمين إلى غير عدد محصور: على أي دين كن من الأديان وأن يطلق الرجل ما شاء ويستبدل ما شاء كذلك ما عاش".

قلت: / هذا نقل صحيح عن دين الإسلام. إلا قوله في ملك (٢) اليمين: ١٧٦
"على أي دين كن من الأيان" فليس بجيد، بل إنما تباح الكتابية دون الوثنية والمجوسية ونحوهما. وإن كان قد ذهب إلى ذلك أحد من المسلمين فليس معتقدنا (٣).

(١) سورة النساء، آية: ٣.

(٢) هكذا العبارة عند المؤلف والأولى أن يقال: "إلا قوله في غير ملك اليمين" لأن ملك اليمين يباح التسري بها ولو كانت وثنية أو غير ذلك.

(٣) اتفق علماء الأمة على تحريم نكاح سائر النساء الكوافر، ماعدا الكتابيات، وخالف بعضهم في المجوسيات فقط. فقال عامة العلماء بتحريم الزواج بهن وخالف في ذلك أبو ثور فقال باباحة الزواج من المجوسيات لأنهن من قوم يقرون بالجزية فأشبهوا أهل الكتاب. ولأنه يروى أن حذيفة تزوج مجوسية، وأن النبي ﷺ قال: ؛ سنوا بهم سنة أهل الكتاب". والراجح عدم جواز الزواج منهن كسائر المشركات والأصح أن حذيفة تزوج يهودية لا مجوسية، وقيل: نصرانية، وأما قول النبي ﷺ إنما كان في أمر الجزية والقتل.

[انظر المغني لابن قدامة ٦/ ٥٩١-٥٩٢، وموطأ مالك كتاب الزكاة باب جزية أهل الكتاب والمجوس].

قال: "ونبين بطلان هذا بحجج كثيرة:

أولها: أن الله تعالى لم يعط آدم إلا زوجة واحدة وهي التي خلقها من الضلع ليتبين بذلك تأييد الصحة والمحبة ^(١) بينهما كتأييد المحبة بين أعضاء الجسد، ولهذا ^(٢) حكي عن آدم في التوراة أنه قال: "هذه عظم من عظامي ولحم من لحمي سميت امرأة لأنها أخذت من المرء، فلذلك يترك الإنسان أباه وأمه ويلزم زوجته" ^(٣).

وبهذا يتبين أنه بحسب الفطرة تكون واحدة لواحد، إذ لو كان في كثرة الزوجات فضيلة لكان / آدم أولى بها، لأنه كان واحدا في العالم ليكثر نسله".

١٢٢م

٩٥ش

قلت: أما كون آدم لم تكن له إلا زوجة واحدة، / فلا يدل ذلك على وجوب الاختصار على الواحدة.

قوله: "لو كان في كثرة النساء فضيلة لكان أولى بها إذ كان مفردا وليكثر نسله". قلنا: أما من نسله، فما كان يجوز له أن ينكح لو عاش ^(٤) إلى يوم القيامة لأنهن بناته وإن سفلن، ونكاح البنات حرام فيما علمناه، ولم نعلم نبيا وطئ بنته إلا ما حكي في التوراة عن لوط أنه أحبل ابنتيه وهو سكران ^(٥). فعلى من قال هذا ^(٦) أو صدقه لعنة الله.

(١) كلمة: "والمحبة" مكروية في: (١).

(٢) في (ش): وهذا.

(٣) انظر سفر التكوين الأصحاح الثاني.

(٤) في (ش): ولو عاش، وفي (أ): "أن ينكح ولو كان عاش إلى يوم القيامة".

(٥) انظر سفر التكوين الأصحاح التاسع عشر.

(٦) قال هذا: مكروية في: (أ).

وأما من غير نسله بأن يخلق الله له مثل حواء فلجواز أن حواء كانت تكفيه فلم يحتاج إلى غيرها، لأنها خلقت في الجنة. وقد ملأ الله من نسلهما الدنيا مفردين فلو كان له غيرها لما وسعتهم الأرض.

١٧٧ فإن قيل: كيف تمنعون آدم من نكاح بناته وقد زوجه الله حواء، وهي / خلقت من ذاته من ضلعه.

قلنا: لأن بناته منه على جهة الولادة، وحواء ليست على جهة الولادة وقد فرقتم أنتم بين آدم وحواء والمسيح بهذا بعينه، فقلتم: المسيح خرج من رحم فكان ابن الله، بخلاف حواء وآدم^(١).

قوله: "خلقت من ضلعه ليتبين بذلك تأييد الصحبة"^(٢) بينهما كتأييدها بين أعضاء الجسد".

قلنا: ليس ذلك لهذه العلة بل لما ذكر في القرآن من قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً...﴾ (٢١) وهذا لا يقتضي تأييد الصحبة، وترك الرجل أباه وأمه، ولزوم زوجته لا يقتضي أيضا ذلك، بل سببه المودة والرحمة بينهما، وذلك مشترك بين المرأة الواحدة والزوجات^(٤).

(١) "بخلاف حواء وآدم" ليست في (م)، (ش).

(٢) في (أ): الضحية.

(٣) سورة الروم، آية: ٢١.

(٤) قلت: والمودة والرحمة قد لا تدوم بين الزوج وزوجته أو زوجاته. وعند ذلك تسوء معيشتها فلا يطبق الاستمرار في حياتهما الزوجية. وهذا متفق عليه بين العقلاء. وهذا يرد قول النصراني بتأييد الصحبة بين الزوجين.

وأما إنكاره جواز الطلاق حيث شاء ^(١) الإنسان، فإنما استفادوه مما حكوه عن المسيح في الإنجيل في الفصل الأربعين ^(٢) من إنجيل متى: أن الفريسيين قالوا للمسيح ليجربوه: "هل يحل للإنسان يطلق ^(٣) امرأته لأجل كل علة؟ فقال لهم: أما قرأتم: أن الذي خلق في البدء خلقهما ذكرا وأنثى؟.

ومن أجل ذلك يترك الإنسان أباه وأمه، ويلصق ^(٤) بامرأته، ويكونا كلاهما جسدا واحدا؟ وما جمعه الله لا يفرقه الإنسان. قالوا له: لماذا موسى أوصى أن تعطى كتاب طلاق وتخلّى؟ ^(٥) قال: لأن موسى علم قساوة قلوبكم فأوصاكم ^(٦) / أن تطلقوا نساءكم، ومن البدء لم يكن هذا، وأقول لكم من طلق امرأته من غير زنا فقد ألقاها إلى الزنا، ومن تزوج مطلقة فقد زنا" اهـ.

لكن الجواب عنه من وجوه:

أحدها: الجواب العام، وهو عدم الوثوق بالإنجيل.

الثاني: بتقدير الاحتجاج بالإنجيل. لكن هذا الكلام بعينه متهافت / بين ١١٧٨ التهافت ^(٧) فلا تليق نسبته إلى المسيح، وسنين وجه تهافته.

(١) شاء: سقطت من (١).

(٢) في التراجم الحديثة: الأصحاح "الفصل" التاسع عشر.

(٣) في التراجم الحديثة: "أن يطلق".

(٤) في التراجم الحديثة: "ويلتصق".

(٥) في التراجم الحديثة: فتطلق.

(٦) في التراجم الحديثة: فأذن لكم.

(٧) بين التهافت: ساقطة من (١).

الثالث: الجواب من حيث التفصيل .

أما كونه خلقهما ذكرا وأنثى ، وأن الإنسان شديد الألفة بامرأته ، فلا يقتضي
عدم جواز الطلاق ولا يناسبه ، وأما قوله : " ما جمعه الله لا يفرقه الإنسان "
فنقول :

أولا : الجمع بين الزوجين ليس حقيقيا كاجتماع بدن الإنسان ونحوه ، وإن
سلمناه فهو عام مخصوص بصور كثيرة كتفريق أعضاء البدن لمصلحة العقوبة
وغيرها ، وأما قوله : " لم يكن هذا في البدء " فلا يدل على ذلك أيضا لجواز
النسخ .

وأما اعتذاره عن تجويز موسى الطلاق بعلمه بقساوة قلوبهم . إلى آخره
فالمناقشة عليه من وجوه :

أحدها : أن قساوة قلوبهم / إن كانت مقتضية لجواز الطلاق ، فلم لم يجزه
المسيح أيضا لذلك ، ولعل محمدا - عليه السلام - أجاز الطلاق توسيعا على
قساة ^(١) القلوب من أمته .

فإن قلتم : نسخ ذلك في دين المسيح .

قلنا : ونسخ ما في دين المسيح في دين محمد .

وإن لم تكن مقتضية لجواز الطلاق لزم أن يكون موسى شرع غير الحق لغير
موجب .

(١) في (ش) ، (م) : " قساوة .

الثاني: أن ما جاز أن يكون حقا في دين موسى فما المانع أن يكون حقا في دين محمد؟.

الثالث: أن قوله: «من طلق امرأته من غير زنا فقد ألقاها إلى الزنا» كلام مستدرك بأن ذلك غير لازم من طلاقها. لأننا إذا ألقاها أن تتزوج بغيره لم يحصل من طلاقها لها الإلجاء إلى الزنا، ثم إن مفهومه جواز طلاقها إذا زنت، وعموم قوله: "من تزوج مطلقة فقد زنا" يقتضي أن أحدا لا يتزوج مطلقة سواء طلقت لكونها زنت أو مع عدم الزنا، وذلك يلزم منه إلجائها إلى / الزنا - أعني جواز ١٧٩ طلاقها - إذا زنت. والمنع من تزوج المطلقة مطلقا على ظاهر هذا العموم. لأنها حينئذ تبقى مطلقة بطلالة فتحملها البطالة على التشاغل بالزنا، كما حكي في التوراة عن كنة (١). "يهوذا" لما مات / زوجها أحوجتها البطالة إلى أن تعرضت ليهوذا ١٢٤ على الطريق حتى زنا بها (٢)، ونحن نتبرأ إلى الله من هذا.

وبهذا بان ما في هذا الكلام من التهافت، وعدم التناسب، بحيث يجب تبرئة السيد المسيح عن مثله. والله أعلم (٣).

قال: "وأیضا. فإن الطبيعة لا تجمع إلا اثنين في فعل التناسل. فينبغي أن لا يكون للرجل إلا زوجة واحدة".

(١) زوجة ابنه.

(٢) انظر الأصحاح الثامن والثلاثين من سفر التكوين.

(٣) والله أعلم: ليست في (١).

قلت: هذا خلف من الكلام. فإنه إن أراد أنها لا تجمع إلا اثنين في حالة واحدة فهو مسلم. لكن لا يقتضي ذلك الاقتصار على واحدة، وإن أراد في وقتين فصاعدا فممنوع، وحيثذ يجوز أن يطوف الإنسان في ساعة على جماعة من النساء واحدة بعد واحدة.

قال: "وأیضا. فإن كثيرا من الحيوانات ليس للذكر منها إلا أنثى واحدة كالأسد والدب وغيرهما من البهائم، وكأكثر الطيور فالإنسان لخصیصة عقله أولى بذلك قمعا للشهوة".

قلت: جواب هذا من وجهين:

أحدهما: أنه معارض بما يتخذ من الحيوانات عدة إناث، فلم كان التآسي بأحد القبيلین أولى من التآسي بالآخر؟.

الثاني: أن اقتصار هذه الحيوانات على أنثى واحدة هل هو على جهة قمع الشهوة، أو على جهة الحيوانية والطبيعة، وعدم الشعور بحقائق الأمور؟ فإن كان الأول لزم أن تكون هذه الحيوانات عقلاء كاملي العقل / حتى قمعت شهوتها بعقلها، وأن الدب ^(١) أعقل من "إبراهيم" حيث كان في فراشه "سارة" و "هاجر"، ومن "يعقوب" حيث جمع بين ابنتي خاله "ليا" و "راحيل" وجاريتهما في فراش واحد، فضلا عن أن تكون هذه الحيوانات أعقل من بقية عقلاء الآدميين. وإن كان الثاني لم تصح الأولوية ولا القياس. والتنظير بم يكون؟ قد اجتمعتم أنتم وبعض الحيوان البهيم على رأي. ونحن وبقية العالم على رأي،

(١) في (م): وأن الدواب.

وموافقة الأكثر أولى من موافقة شردمة قليلة، تقلد في دينها ودنياها ومعاشها ومعادها حيوانا بهيما، خصوصا السبع والدّب اللذين هما من أدمغ الحيوانات وأبلده^(١).

ولعل هذا من جملة الأسباب الموجبة لاطباق الحمى على الأسد، لأن طبيعته في الأصل حارة، وباقتصاره على أنثى واحدة يقل نزوه، فتحتقن الحرارة في بدنه، فيبثها القلب/ إلى سائر نواحيه. وهذه حقيقة الحمى.

١٢٥م

وقد بينا في أول الكتاب: أن منافع النكاح تخفيف البدن وتنشيطه.

فإن قلت: فالأسد في الشجاعة والنشاط على الغاية بخلاف سائر الحيوان/ ٩٧ش وما ذكرته يقتضي تثبطه لثقل بدنه.

قلت: وما يدريك لعله لو أكثر^(٢) من النزو بحسب ما تقتضيه حاله، كان يكون أشجع وأنشط.

قال: "وأیضا فإن فائدة آلة التناسل في الزوجين: الذرية لا اللذة ثم اللذة وإن كانت تصحبها تبعا، لا بالقصد الوضعي، لكن استعمال الآلة للذة فقط استعمال سوء^(٣) مائل عن الاستعمال المستقيم. ولذلك هو ذنب".

قلت: هذا ممنوع، بل المقصود من آلة التناسل الذرية واللذة جميعا بالقصد/ ١٨١ الأول. أما الذرية فبالاتفاق، وأما اللذة فلأن الباري - سبحانه - ابتلى خلقه بتركيب الشهوات فيهم خصوصا هذه الشهوة فإنها أشدها.

(١) هكذا في النسخ الثلاث. ولعل الأصح: "وأبلدها".

(٢) في (أ): أو أكثر.

(٣) في (ش)، (أ): سور.

فلو لم يجعل إلى قضائها طريقا مباحا للزم منه تكليف ما لا يطاق، إذ كان يكون مثال (١) الشخص في الدنيا (٢) مع كثرة نساؤها مثل شخص حبس في دار مملوءة حيات بحيث لا يطاق إلا على جماعة منهن. ثم يقال له: إياك أن تطأ منهن شيئا، واحترس أن يلدغتك.

ثم قد أجمع الناس على جواز نكاح العاقر والصغيرة التي لا تلد، ومن ارتفع حيضها ونحوهن، فلولم تكن اللذة مقصودا أصليا، لما جاز ذلك. وأما (٣) قوله: "إنه ذنب".

فجوابه: أن يقال: هو ذنب إذا كان حراما أو مطلقا؟ الأول مسلم، والثاني ممنوع، ولو كان كذلك لم يفعله الأنبياء. وأيضا لو كان استعمال الآلة للذة فقط ذنبا واستعمال سوء، مع أن حصول الذرية منه غير مقطوع به لكان في تجويزه لأجل الذرية إقدام على ذنب محقق (٤) لتحصيل فائدة غير محققة وذلك ينافي (٥) السياسة العقلية.

قال: "وأیضا لذة اللحم ليس شأنها اجتلاب فائدة، بل تدفع الفوائد الروحانية وهي في نفسها خسيصة ردية مهلكة، فإنها كالخمر تسكر الذهن الإنساني وتذهب قوته، وكالضباب يصيرّ العيون مظلمة".

(١) في (ش): مال.

(٢) العبارة في (م): "إذ كان يكون مائل الشخص في النساء مع . . .".

(٣) في (أ): فأما.

(٤) في (أ): لعقق.

(٥) في (ش): لما في.

قلت: قد بينا فوائد هذه الحاسة أول الكتاب^(١)، ونص عليها الأطباء وعلى

مضار تركها. ولوصح ما قاله من دفعها الفوائد الروحانية، / لوجب أن تكون
مخايس النصارى وغيرهم الذين لم ينكحوا قط، أفضل من الأنبياء كإبراهيم
وموسى وهارون/ ويوشع بن نون، والأنبياء الاثني عشر، وأشعياء ودانيال،
وأكثر^(٢) روحانية منهم.

ولقد حيرني هذا العلاج في أمري بتلونه، فإنه تارة نصراني مثلث أو غيره
وتارة فيلسوف معطل، وتارة عامي جلف، فنعود بالله من التلون.

قوله: "هي في نفسها خسيصة ردية مهلكة" إن^(٣) أراد بخستها قبح صورتها
طبعاً، ورد عليه حالة البول والتغوط، بل حالة الأكل لأنها سببها. لا يقال هذه
الأحوال ضرورية طبعاً، لأننا نقول مثله هناك، إذ النكاح ضروري من حيث الطبيعة
والشهوة، يتأذى بتركه الدين والبدن كما سبق.

وقوله: "مهلكة"^(٤) إن أراد هلاك^(٥) الدين بالتتابع فيها فذاك إنما هو في
الحرام والحلال وإن أراد هلاك البدن بإضعافه فذلك يتقدر بحسب اختلاف المروءات
والعقول^(٦) والمحمود منه: القدر المتوسط، الذي لا ينهك البدن بكثرته ولا يفضي
إلى إنهاك الدين بالإقلال منه.

(١) انظرص: ٢٨١-٢٨٣ من هذا الكتاب.

(٢) وأكثر: سقطت من (أ).

(٣) «إن»: ليست في (ش).

(٤) مهلكة: سقطت من (أ).

(٥) في (أ): اهلاك.

(٦) في (أ): والعقود وفي (ش): للعقول.

ويحكى: "أن أبا مسلم الخرساني^(١) كان لا يأتي النساء في / السنة أكثر من مرة. ويقول: هذا جنون. فأكثر من مرة لا يكون^(٢)".

قلت: ويغلب على ظني أنه قد كان به علة مانعة، أو فكرة شاغلة.

فإن قيل: فمحمّد كان أولى بهذا التماسك من أبي مسلم لفضيلة منصب النبوة وفكرته في الجهاد، وإقامة الدين، وكمال معرفته بأحكام الآخرة.

قلنا: كذلك كان، ولهذا قالت عائشة: كان أملككم لإربه^(٣) لكنه لو بالغ في التماسك عن هذه الشهوة لشق على أمته التأسّي به. فإنه كان يطيق ما لا يطيقون

(١) اختلف في اسمه ونسبه، ويقال: إنه سمي نفسه عبد الرحمن، واشتهر بعبد الرحمن بن مسلم الخرساني وهو صاحب الدعوة للعباسيين، ابتدأ دعوته من مرو، وكان يدعو إلى رجل من بني هاشم غير معين ثم أظهرها... وخطب باسم السفاح العباسي عندما استولى على نيسابور، ثم سير جيشا لمقاتلة مروان بن محمد آخر ملوك بني أمية... فانهزمت جيوش مروان فصفا الجوع للسفاح حتى مات، وخلفه أخوه المنصور فرأى من أبي مسلم ما أخافه أن يطمع في الملك، وكانت بينهما ضغينة فقتله سنة سبع وثلاثين ومائة. [انظر تاريخ بغداد ١٠/ ٢٠٧-٢١١، وشذرات الذهب ١/ ١٧٩-١٨١].

(٢) انظر وفيات الأعيان ٣/ ١٤٨.

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الصيام، باب المباشرة للصائم، ومسلم في الصيام باب بيان أن القبلة في الصوم ليست محرمة...، حديث ٦٦، ٦٨، والترمذي في الصوم، باب ماجاء في مباشرة الصائم، وابن ماجه في الصيام، باب ماجاء في المباشرة للصائم (٢٠)، ومالك في الموطأ كتاب الصيام، باب ما جاء في الرخصة في القبلة للصائم، وأحمد في عدة مواضع في المسند منها (٦٠/ ٤٠، ٤٢، ١١٣). ومعنى أملككم لإربه: أي حاجته أو عضوه. [انظر فتح الباري ٤/ ١٥١، وغريب الحديث للخطابي ٢/ ٢٧٠، ٤٨٤].

فكان يلزمهم الحرج وذلك ينافي بنصوص الشريعة برفع الحرج فأكثر منه رفعا / ١١٨٣
للحرج عن أمته، وأيضا فإنه كان مشرعا معلما كما قال: "إنما بعثت معلما" (١)
وعلم أن في صورة هذا الفعل ماتحتشمه النفوس وتجنبه منه فجرأهم عليه بإكثاره
منه فعلا وقولا لئلا يتقاصروا عنه حياء (٢) أو يقدموا عليه على وهم وإنحاش (٣)
فيحرجوا بذلك، فأراد أن يوسع عليهم المجال في الحلال ويخالف أهل الزور
والمحال والنصارى الضلال. / م ١٢٧

قوله: "إنها كالخمر تسكر الذهن الإنساني وتذهب قوته".
قلنا: إن صح هذا فهو الإكثار (٤) منها لا مطلقها، على أن الإنسان إذا داوم
تركه بعد اعتياده يجد لذلك ثقل بدن وكرب وانقباض يورثه بلادة ووسواسا
ويحصل له بفعله انشراح وانبساط، ولذلك هو أكبر دواء العشاق كما ذكره
الأطباء.

(١) أخرجه ابن ماجه في المقدمة، باب فضل العلماء والحث على طلب العلم وقال في
الزوائد: "إسناده ضعيف. داود وبكر وعبد الرحمن كلهم ضعفاء" أي رجال السند وأخرجه
أحمد في المسند (٣/ ٣٢٨) ومسلم في الطلاق حديث ٢٩ من حديث جابر في سبب نزول
قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا...﴾ [الأحزاب: ٢٨]
الآية [سورة الأحزاب: ٢٨] بلفظ: "...ولكن بعثني معلما ميسرا".

(٢) في (١): حيانا.

(٣) انحاش: أي نفر، والحواشة: ما يستحيا منه. [انظر لسان العرب ٦/ ٢٩٠].

(٤) في (م): للإكثار.

قال: "ولأنها مضادة لأنواع السرور الروحانية العلية، فهي تصرف النفس بالكلية عنها، إذ يفسد ذوق القلب، فلا يستطيع شيئاً من الخير، كما في العكس، وهو أن الذين يستطيعون الأمور الروحانية الأزلية لا يستطيعون اللذات الجسدانية بل يكرهونها ويهربون عنها".

قلت: أما قوله: "إنها مضادة للروحانيات" فباطل بالأنبياء، إذ هم أعظم البشر روحانية، وكانوا يستعملون هذه اللذة، وكل ما ذكره في هذا الفصل باطل والحق خلافه، بل هذه اللذة إذا استعملت على الوجه الحلال قصداً لا إفراط^(١) ولا تفريط، وقصد بها اعفاف الدين وتحصين الدين والفرج والتفرغ من قلق الشبق، لطاعة الباري في النهار والغسق^(٢)، كانت أفضل من عبادات كثيرة.

ولهذا قال بعض علماء المسلمين: "إن التشاغل" بالنكاح أفضل من التخلي/
لنوافل العبادة، حسماً لمادة فساد الدين بالزنا ونحوه^(٣)."

وأما ترجيح الروحانيات عند أصحابها، فلأنهم لا يحصلونها إلا بعد قهر

(١) في (أ): لا فراط.

(٢) الغسق: الليل المظلم، يقال: غسق الليل يغسق: أي أظلم.

[انظر تفسير القرطبي ٢٠/٢٥٦، والمفردات في غريب القرآن ص ٣٦٠.]

(٣) هذا مذهب أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي وبعض أصحاب مالك. [انظر شرح صحيح مسلم للإمام النووي ٩/١٧٤.]

الطبيعة برياضة البدن وكسر شرته ^(١) ، وإضعاف قوته بصيام الهواجر ^(٢) ، وقيام الدياجر ^(٣) ، حتى تقوى قوى النفس على البدن ، وحينئذ يصير تركهم له ^(٤) لضعفهم عنه لا لما أراد .

ولو كان ماذكر صحيحا لوجب حين استعلن ^(٥) الله لإبراهيم وإسحق ويعقوب وتجلي لموسى وناجاه ، أن كانوا يطلقون نساءهم ، ثم لا يجتمعون بهن أبدا .

قال : " فقد بان بأن اللذة اللحمية ينبغي أن تبقى بحسب استطاعة الطبيعة وإذا كان الواجب أن تبقى ، فأولى أن لا تعمل شيئا لاجتلابها ، / فينبغي أن تعدل ٩٩ ش وتقمع حيث لا استطاع أن تبقى على كل حال " .

قلت : المسلم له من هذا وجوب إبقاء الحرام ، وما ينهك البدن أما غيره فلا ،

(١) الشره : النشاط والرغبة . [انظر لسان العرب ٤ / ٤٠١] .

(٢) من الهاجرة : وهو اشتداد الحر في النهار . [انظر مختار الصحاح ص ١٩٩ ، والمصباح المنير ٢ / ٧٧٩] .

(٣) الدياجر : جمع ديجور ، وهو الظلام . [انظر مختار الصحاح ص ١٩٩ ، ولسان العرب ٤ / ٢٧٨] .

(٤) له : سقطت من (أ) .

(٥) استعلن : ظهر . كما في التراجم الحديث للتوراة التي بأيدي النصارى . قال عن إبراهيم : " وظهر له الرب عند بلوط " [سفر التكوين الأصحاح الثامن] وقال عن إسحاق : " وظهر له الرب وقال لا تنزل إلى مصر . . . " [التكوين الأصحاح السادس والعشرين] وقال عن يعقوب : " واصنع هناك مذبحا لله الذي ظهر حين هربت من وجه عيسو أخيك . . . " .

وهذا كلام في الريح .

قال: "فينبغي أن لا يكثر الزوجات والجواري، بل يقتصر على واحدة ويكون قصده تحصيل / الروحانيات".

١٢٨

قلت: هذا حاصل ما ذكره بعدما سبق في كلام مخبط متهافت.

واعلم: أن النكاح بالغاً ما بلغ منه الإنسان لا يشغل عن الروحانيات لمن له نية صادقة، ونفس صافية وهمة عالية.

قال: "ويقال أيضاً: الشهوة اللحمية إما أن يقال: ينبغي أن تقمع، أو لا يقال؟ فإن قيل لا ينبغي أن تقمع، لزم أن تبقى الطبيعة الإنسانية ذاهبة في كل نجاسة ولواط وبهيمية. وإن قيل: ينبغي أن تقمع لكن لاستعمال النساء والجواري الكثيرة كما قال محمد، فهو مردود بوجوه:

١٨٥

الأول: أن الشهوة مشتركة بين القبيلين، فينبغي أن يكون للمرأة أزواج / كما للرجل زوجات، ولم يقل به أحد.

الثاني: أن المرأة إلى الزنا أقرب إلى الرجل لوفور شهوتها ونقصان عقلها فمن احتاط للرجل بكثرة النساء بحيث إن كانت واحدة مريضة أو عاقراً لا تحمل، وجد الأخرى صحيحة تحمل، لزمه أن يجعل للمرأة أزواجاً بحيث إن كان أحدهم مريضاً أو غائباً وجدت الأخرى يصونها عن الزنا.

الثالث: أن في الباب الثاني ^(١) من كتاب أيوب: "سل البهائم تعلمك وطيور السماء تريك".

(١) في التراجم الحديثة: الأصحاح الثاني عشر.

قال: "والبهائم وطيور السماء تتبع عادة آباءها، فينبغي لنا أن نتبع عادة أبينا ولم يكن له إلا زوجة واحدة".

الرابع: أن تكثير الزوجات والجواري موجب لتحاسدهن، وتشتيت قلوبهن^(١)، والغضب والقطيعة وذلك شر، والله خير محض، فلا يفعل الشر، ولا يأمر به.

قلت: الجواب عن هذا بأنا نقول: يجب قمع هذه الشهوة بالطريق الشرعي وهو النكاح والتسري أو الصوم لمن لا يقدر على ذلك.

قوله: "الشهوة مشتركة بين القبيلين" قلنا: نعم.

قوله: "ينبغي أن يكون للمرأة أزواج كما للرجل زوجات".

قلنا: هذا قد كان مقتضى العدل، لكن منع منه مانع أقوى منه وهو اختلاط المياه واشتباها الأنساب، ونحن شرعنا مبني على مراعاة المصالح والمفاسد، فإذا تحررت^(٢) المصلحة حصلناها، أو المفسدة نفيناها. وإن تعارضتا فإن ترجحت المصلحة حصلت، أو المفسدة نفيت. وإن تساوتا تخيرنا وههنا تعارضت مصلحة العدل في النساء بتسويتهن بالرجال في تعدد الأزواج ومفسدة / اختلاط الأنساب / لكن ترجحت هذه المفسدة فنفاها الشرع وحفظ المرأة.

وتحصينها من الزنا يحصل باحتجابها في البيت على حسب الإمكان على

(١) في (أ): قلوبهم.

(٢) في (ش)، (م): تجردت.

أنها لو كان لها أزواج لما تركت الزنا بالكلية، كما أن الرجل على ما هو مشاهد - وإن كان له زوجات لا يتركه بالكلية، بل يطمح إلى غيرها من ذكر وأنثى لواط وزنا.

لكن غاية ما يقال على تقدير ^(١) كثرة أزواجها كأن يكون داعيها إلى الزنا أضعف فيكون وقوعه منها أقل لكن يعارضه مفسدة اختلاط النسب وتغاير الرجال الذين نفوسهم أقوى، وهممهم أعلى من همم النساء، ثم أنتم لم تقولوا بذلك في جانب الرجل ^(٢)؟

وهذا سؤال قد أحكمت الجواب عنه في أوائل "الفوائد" وما ظننت أن أحدا أورده. لكن فرضته/ وأجبت عنه. وبهذا حصل الجواب عن سؤاله الثاني.

أما الثالث: فقله في كتاب أيوب على تقدير الوثوق بصحته، فليس المراد به: أن الطيور تعلمه أمر دينه والأحكام الشرعية.

(١) في (ش)، (م): أن على.

(٢) ويزاد على ذلك أن التوراة تبيح ذلك ولم ينسخ ذلك المسيح وهم يعملون بشرع التوراة فيلزمهم القول بالتعدد. وقد ذكر لي من أثق به وسافر إلى أمريكا وأقام بها أن فرقة من النصارى هناك تبيح التعدد بل تبيح الجمع بين أكثر من أربع زوجات. وتسمى هذه الطائفة "المورمن" وقد كانت إلى وقت قريب محاربة من بقية الطوائف. حتى أظهرت هذه الطائفة التنازل عن بعض معتقداتها ومنها تعدد الزوجات وذلك علنا، ليكون لها من الحقوق ما لبقية النصارى أما في السر فهم متمسكون بما عندهم من معتقدات وشرائع.

ثم هو مطلق لا عموم له. فلم قلت: إن سؤالها يتعين أن يكون عين^(١)
 هذا الحكم؟ بل لعله التوكل من حيث أنها لصدق توكلها" تغدو^(٢) خماسا،
 وتروح بطانا^(٣) فيأمره أن يكون في التوكل مثلها أو غير ذلك. فقد قال الله تعالى
 في القرآن: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ
 ... (٣٨)﴾^(٤).

وأما قوله: "ينبغي أن نتبع عادة أبينا في الاختصار على واحدة" فجوابه من
 وجهين:

أحدهما: أن نقول له: هات لنا مثل حواء حتى نقتصر عليها.

الثاني: أن شرعنا أمرنا بمتابعة/ الحق بالحجة، ونهانا عن تقليد الآباء بقوله^{١١٨٧}
 ﴿... قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ... (٢١)﴾^(٥) في آيات كثيرة.

وأما السؤال الرابع: فإن تكثير النساء وإن كان موجبا للتغاير بينهما
 وتقاطعهن. لكن هذه مفسدة عارضتها مصلحة أرجح منها، وهو تحصين فروج

(١) عين: ساقطة من (أ).

(٢) في (أ): بعد خماسا.

(٣) أخرجه الترمذي في كتاب الزهد، باب في التوكل على الله. عن عمر قال قال رسول
 الله ﷺ: "لوائكم كنتم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماسا
 وتروح بطانا" وقال: هذا حديث حسن صحيح. وأخرجه ابن ماجه في كتاب الزهد، باب
 التوكل واليقين. بنحو لفظ الترمذي عن عمر، وأحمد في المسند (١/ ٣٠، ٥٢).

(٤) سورة الأنعام، آية: ٣٨.

(٥) سورة لقمان، آية: ٢١.

الرجال وأديانهم، ولم يعارض هذه المصلحة مانع اختلاط النسب كما عارضها^(١) في حق النساء، فحصلت هذه المصلحة الراجحة لما قرناه من مراعاة شرعنا للمصالح.

وأعلم أنا بحمد الله أهل صدق وعدل وانصاف، وعلى ذلك تأسيس دين الإسلام، ولاشك/ أنا نرى غالب الناس من المسلمين وغيرهم مع إباحة التزويج والتسري لهم قد استحوز عليهم الشيطان، حتى يترك أحدهم ما يحل له من ذلك وإن كثر ويعدل إلى الزنا بالنسوان، واللواط بالغلمان. فلو حصروا في واحدة كما أشار به هذا الخصم، لعمري لقد كانوا يدبون على الشيوخ والكهول والشباب والبهائم في البر والحيثان في البحر، فكان فيما جاء به دين الإسلام من تكثير مجال النكاح عليهم تقليل لهذه المفسدة.

ولعل هذا النصراني غره احتباس رهبانه في البيع^(٢) والديارات^(٣) فيظن أن ذلك يمنعهم عن الفجور، ولو علم أنهم يدبون على

(١) في (م): عارضتها.

(٢) جمع بيعة. وهي كنيسة النصارى، وقيل كنيسة اليهود. [انظر لسان العرب ٢٦/٨].

(٣) ديارات: جمعها: أديار، ومفرد: دير. وهو خان النصارى. ومكان عبّادهم. قال النووي - رحمه الله -: " قول الشافعي - رضي الله عنه - في الجزية وأصحاب الديارات. وقد أنكره جماعة وقالوا: إن أرادوا جمع دير فصوابه: ديور كعين وعيون، قال البيهقي: قال أبو منصور الخمشادي: هي لغة صحيحة تستعمل في نواحي الشام وبلاد الروم وهي جمع الجمع يقال: دار وديار، وديارات كجمل وجماليات. وروى البيهقي بإسناده أن رسول الله ﷺ قال: «إنما هلك من كان قبلكم بتشديدهم على أنفسهم، وستجدون بقاياهم في الصوامع والديارات». [تهذيب الأسماء واللغات ١٠٨/٣، وانظر لسان العرب ٣٠٠-٣٠١].

الشماسة (١) وكل صبي وشيخ يدخل إليهم. لأجاز لهم الزوج بعشرين، ولولا ما هم فيه من الرياضة ونحوها لدبوا على أطعمة المذبح.

قال: "وفي سورة البقرة: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ...﴾ (٢٢٣) قال في التفسير: يعني من أي وجه شئتم مقبلة ومدبرة" قال: وهذا تعليم تستنكف (٣) / منه البهائم، فضلا عن أن الله يعلمه خلقه".

قلت: هذا غباوة أو عناد. فإن لهذه الآية أسبابا تقتضي ماتضمنته من الحكم: منها: أن اليهود كانت تقول: إذا جامع الرجل زوجته من دبرها في قبلها جاء الولد أحول، فبين الله تعالى بهذه الآية أن لا أثر لذلك، بل للرجل أن يأتي امرأته مقبلة ومدبرة بشرط أن يكون في القبل (٤).

(١) الشماسة: جمع شماس. وهو خادم الكنيسة، ومرتبته دون القس والكلمة سريانة. قال ابن منظور: "والشماس من رؤوس النصارى الذي يخلق وسط رأسه ويلزم البيعة. والجمع شماسه، الحقوا الهاء للعجمة أولللعوض" اهـ. [لسان العرب ٦/ ١١٤]، وانظر أسرار الكنيسة السبعة ص ١٨٤.

(٢) سورة البقرة، آية: ٢٢٣.

(٣) تستنكف: تأنف وتحتشم. [تفسير القرطبي ٦/ ٢٦]، وتفسير ابن كثير ١/ ٥٩١.

(٤) أخرج البخاري في تفسير سورة البقرة، باب: "نساؤكم حرث لكم..." عن جابر - رضي الله عنه - قال: "كانت اليهود تقول إذا جامعها من ورائها جاء الولد أحول، فنزلت: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ وأخرجه مسلم في النكاح، باب جواز جماعه امرأته من قبلها من قدامها، ومن ورائها من غير تعرض للدبر، حديث ١١٧، وأبوداود في كتاب النكاح، باب جامع في النكاح، حديث ٢١٦٣، الترمذي في تفسير سورة البقرة ٢ حديث ٢٩٧٨، وابن ماجه في كتاب النكاح، باب النهي عن إتيان النساء في أدبارهن، والدرامي في الوضوء، باب إتيان النساء في أدبارهن.

الثاني: أن المهاجرين كانوا يجبون نساءهم، يعني يأتونهن (١) مدبرات في القبل فلما جاءوا المدينة جعلوا يفعلون ذلك بأزواجهم من الأنصار. ولم يكن لهن به عادة فأخبرن بذلك النبي - عليه السلام - ووقع فيه الكلام فبين الله حكمه (٢).

الثالث: ما روى ابن عباس قال: جاء عمر، فقال يا رسول الله هلكت، قال: "ما أهلكك؟" قال: حولت رحلي الليلة فأنزل (٣) الله هذه الآية: ﴿فَأْتُوا حَرَثَكُمْ أَنْتَى شَتْمٌ﴾ اقبل وأدبر، واستق الدبر والحیضة. رواه الترمذي (٤) والنسائي (٥).

وحيث نقول: مالمحذور في أن الله - سبحانه - بين له في كيفية الوطء ما ينبغي مما لا ينبغي؟ وإنما استقبح / هذا الخصم هذا بناء على رأيه الفاسد في أن اللذة ليست مقصودة لذاتها من الجماع، وقد تقدم منعه، وما جعل النساء إلا للمتعة. /

(١) في (م): يأتوهن.

(٢) انظر مسند أحمد (٣٠٥/٦، ٣١٠، ٣١٨، ٣١٩) بأسانيد مختلفة، وسنن الدرامي (المقدمة: باب إتيان النساء في أدبارهن) وصحيح مسلم (النكاح، باب جواز جماعه امرأته في قبلها من قدامها ومن ورائها من غير تعرض للدبر، حديث (١١٩)).

(٣) لفظ الترمذي: "حولت رحلي الليلة، قال فلم ير عليه رسول الله ﷺ - شيئا فأنزل الله...".

(٤) أخرجه الترمذي في تفسير سورة البقرة. قال: "هذا حديث حسن غريب" وأخرجه أحمد في المسند (٢٩٧/١) وورد في ذلك أحاديث كثيرة في صحيح مسلم وسنن أبي داود والترمذي وابن ماجه والدارمي كلها تنهى عن الإتيان في الدبر والحیض.

(٥) لم أجده في الصغرى وعزاه السيوطي في الدر المنثور إلى النسائي أيضا، فلعله في السنن الكبرى للنسائي.

على أن النسائي قد روى في سننه الكثير عن ابن عمر: أن رجلا أتى إمرأته في دبرها على عهد النبي ﷺ فوجد النبي - صلى الله عليه وسلم^(١) - وجدا شديدا. فأنزل الله - سبحانه -: ﴿فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾^(٢).

ويحتج بهذا من أجاز وطء المرأة في دبرها، ويعزى إلى مذهب مالك وأهل الحجاز^(٣)، وهذا أشد وأغلظ على النصارى^(٤).

(١) صلى الله عليه وسلم: ليست في: (م)، (ش).

(٢) إن صحت هذه الرواية فليست صريحة في الوطء في الدبر فتحمل على أنه يأتيها في قبلها من دبرها لما رواه النسائي أيضا بسنده أن أبا النضر قال لنافع مولى ابن عمر: "إنه قد أكثر عليك القول أنك تقول عن ابن عمر: إنه أفتى أن تؤتى النساء في أدبارهن. قال: كذبوا علي ولكن سأحدثك كيف كان الأمر. إن ابن عمر - رضي الله عنه - عرض المصحف يوما وأنا عنده حتى بلغ ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ فقال: يانافع هل تعلم من أمر هذه الآية؟ قلت: لا. قال: إنا كنا معشر قريش نجبي النساء فلما دخلنا المدينة ونكحنا نساء الأنصار، أردنا منهن مثل ما كنا نريد فأذاهن ذلك وأعظمه. وكانت نساء الأنصار قد أخذن بحال اليهود إنما يؤتين على جنوبهن فأنزل الله: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ قال ابن كثير بعد إيراد هذا الحديث في تفسير الآية وهذا إسناد صحيح وقد رواه ابن مردويه عن الطبراني... " وقد روى عن ابن عمر خلاف ذلك صريحا كما في قصة التحميص وهي: عن سعيد بن يسار قال قلت لابن عمر: إنا نشترى الجواري أفنحمض لهن؟ قال: وما التحميص قلت: نأتيهن في أدبارهن. فقال: أف أف أو يعمل هذا مسلم؟

[انظر تفسير ابن كثير ١/ ٢٦٤-٢٦٥].

(٣) ما يروى عن مالك وبعض فقهاء أهل الحجاز غير صحيح وقد قيل للإمام مالك: أنه روي عنك ذلك. فنفر وبادر إلى تكذيب الناقل وقال: كذبوا علي... الخ.

[انظر تفسير القرطبي ٣/ ٩٤-٩٥، وتفسير ابن كثير ١/ ٢٦٥].

(٤) من الأولى أن يرد هذا الطوفي صراحة. لابلصيغة التمريض التي استعملها. عفا الله عنا وعنه.

قال: / " وفي هذه السورة ^(١) : ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ...﴾ (٢٢٩) ﴿إلى قوله: ﴿فَإِنْ ١١٨٩ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ...﴾ (٢٣٠) ﴾ (٢) وذكر حديث امرأة رفاعة [الطلاق بين الإسلام والنصرانية] القرظي ^(٣) : (لا . حتى تذوقي عسيلته ويذوق عسيلتك) ^(٤) وكان حاصل ما ذكره: انكار فراق المرأة بالطلاق أو المرض أو العيب ونحوه. قال: "ولو جاز ترك المرأة لأجل شيء من العيوب، لجاز للمرأة ترك الرجل لذلك. لأنها أحوج إلى الرفق بها لضعفها".

(١) في (أ): "قال هذه السورة".

(٢) سورة البقرة، آية: ٢٢٩، ٢٣٠.

(٣) رفاعة بن سمؤال، ويقال: رفاعة بن رفاعة القرظي، من بنى قريظة. روي عنه أنه قال: "نزلت هذه الآية: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ﴾ [سورة القصص: ٥١] في عشرة أنا أحدهم" [الاستيعاب: ٢/ ٥٠٠] وامرأته: تيممة بنت وهب، وقيل: سهيمة، وقيل: أميمة بنت الحارث، ورجح ابن حجر في الفتح (٩/ ٤٦٤) الأول. وهو الذي صرح به مالك في روايته.

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الشهادات، باب شهادة المختبي، وفي الطلاق باب من جوز الطلاق الثلاث، وباب إذا طلقها ثلاثاً ثم تزوجت... وفي مواضع أخرى من صحيحه. كما أخرجه مسلم في النكاح حديث ١١٢-١١٥، باب لا تحل المطلقة ثلاثاً لمطلقها حتى تنكح...، وأبو داود في الطلاق، باب المبتوتة لا يرجع إليها زوجها حتى تنكح غيره. والترمذي في النكاح. باب ما جاء فيمن يطلق امرأته ثلاثاً فيتزوجها آخر فيطلقها قبل أن يدخل بها، والنسائي في النكاح باب إحلال المطلقة ثلاثاً، وابن ماجه في النكاح، باب الرجل يطلق امرأته ثلاثاً...، والدارمي في الطلاق باب ما يحل المرأة لزوجها الذي طلقها...، ومالك في الموطأ في النكاح، باب نكاح المحلل... مرسل. وأحمد في عدة مواضع من المسند منها (٦/ ٣٤).

قال: بل ينبغي أن تمان^(١) المرأة ذات العيب لأجل الضرورة ولا تفارق لأن أحد المتعاهدين إذا فارق صاحبه حال المرض والضرورة عدّ قاسياً خائناً".

قلت: أما الطلاق فجائز بإجماع المسلمين، وقد تقدم البحث معه فيه^(٢)، وأن النكاح عقد معاوضة في الحقيقة فجاز فسخه كالبيع، نعم جاء في الحديث عن النبي ﷺ «أبغض المباح إلى الله الطلاق»^(٣) وعليه اشكال، وهو أن البغضة تقتضي الكراهة والإباحة تقتضي التسوية، فالجمع بينهما متعذر.

وأجيب: بأن المباح قد يراد به تساوى الطرفين وقد يراد به القدر المشترك بين المتساوي الطرفين وراجع الترك وراجع من غير جزم وبهذا يستقيم معنى الحديث، لأنه يصير تقديره: أبغض ما للإنسان فعله: الطلاق. وهو أعم من المتساوي وغيره^(٤).

(١) تمان: أى يقام عليها. [انظر لسان العرب ١٣/٣٩٦].

(٢) انظر ص: ٦٢٦ من هذا الكتاب.

(٣) أخرجه أبوداود في الطلاق، باب كراهية الطلاق، وابن ماجه في الطلاق الباب الأول منه. وقال ابن الجوزي في العلل المتناهية (٢/٦٣٨): "هذا حديث لا يصح" وقيل إنه مرسل [المقاصد الحسنة ص ١٢] وأخرجه الحاكم في المستدرک في كتاب الطلاق ١٩٦/٢ بلفظ: "ما أحل الله شيئاً أبغض إليه من الطلاق" وقال: هذا حديث صحيح الإسناد لم يخرجاه" وقال الذهبي في التلخيص بها مش المستدرک: "صحيح على شرط مسلم".

(٤) قلت: لعل الكراهة في الحديث منصرفة إلى السبب الجالب للطلاق، وهو سوء العشرة، وقلة الموافقة لا إلى نفس الطلاق، فقد أباح الله الطلاق وثبت عن رسول الله ﷺ - أنه "طلق حفصة ثم راجعها" [رواه أبوداود في الطلاق، باب في الرجعة]، وكانت لابن عمر امرأة يحبها وأبوه يكرهها فقال له النبي ﷺ: "يا عبد الله بن عمر طلق امرأتك" [أخرجه الترمذي في الطلاق باب ماجاء في الرجل يسأله أبوه أن يطلق زوجته]. والله أعلم.

قوله: "لو جاز ترك المرأة لعيب ونحوه، لجاز لها ترك الرجل".

قلنا: هكذا نقول على تفصيل فيه.

تقريره مختصرا: إن العيب في أحد الزوجين: إما أن لا يخل بمقصود النكاح

أو كماله، فلا يثبت به الفسخ، أو يخل بذلك فيثبت به إقامة/ للعدل وإزالة
للمكروه عن المكلف.

ثم العيوب الموجبة للفسخ: إما خاص^(١) بالرجل كالجلب^(٢) والعنة^(٣)، أو

بالمرأة كالقرن^(٤) / والرتق^(٥). أو مشترك بينهما كالجنون والجذام والبرص،
ولكل من الزوجين فسخ نكاح صاحبه، لما يخل بمقصود^(٦) نكاحه من ذلك.

(١) هكذا في النسخ الثلاث: والأصح: خاصة.

(٢) الجلب: القطع. جبه أي استأصله. والمقصود به: مقطوع الذكر [انظر لسان العرب ٢٤٩/١،
والمصباح المنير ١٠٩/١].

(٣) العنة: وصف للرجل الذي لا يأتي النساء، أو منع من ذلك بالسحر أو غيره. وسمي بذلك لأنه
يعن ذكره لقبل المرأة عن يمينه وشماله فلا يقصده.

[انظر لسان العرب ٢٩١/١٣، وإكمال الإعلام بثلاث الكلام ٤٥٤/٢، وتهذيب الأسماء
واللغات ٤٨/٤].

(٤) في (م): كالعتق، وفي (ش): كالفتق.

والقرن: عظم في الفرج يمنع الوطء، أو لحم ينبت في الفرج فيسده.

[انظر لسان العرب ٣٣٥/١٣، وإكمال الإعلام ٥٠٨/٢، وتهذيب الأسماء واللغات ٩١/٤،
والمغني لابن قدامة ٦٥١/٦].

(٥) الرتق: أن يكون الفرج ملتصقا لا يدخل الذكر فيه.

[انظر لسان العرب ١١٤/١٠، والمصباح المنير ٢٥٩/١]

(٦) في (أ): مقصود.

قوله: ؛ ثمان المرأة للضرورة ولا تفارق " .

قلنا: فيه إلزام للرجل مكروها، له عنه مندوحة، وذلك ينافي العدل .

قوله: " أحد المتعاهدين إذا فارق صاحبه حال الضرورة عدّ قاسيا خائنا " .

قلنا: النكاح من باب العقود العوضية ^(١) ، لا من باب العهود .

والعقود العوضية ^(٢) يجوز فسخها بعيب وإقالة، فكذلك النكاح يفسخ بالعيوب والخلع، وهو نظير الإقالة في البيع ونحوه، والفرق بين العقد والعهد أن العقد ^(٣) يتضمن عوضا، والعهد لا يتضمن عوضا، وقد أمر الله بالوفاء بالأمرين ومن الوفاء بالعقد، الفسخ عند قيام المقتضى له، ولو كان اجتماع الزوجين على جهة العهد على ما ذكرنا لكان زنا حراما بإجماع المسلمين .

وحينئذ نقول: فسخ العقد لا قسوة فيه ولا جناية، بل إنما ذلك في العهد .

فأما قوله تعالى: ﴿وَأَخَذَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ ^(٤) فقال المفسرون/ عقدا ١٠٢ ش مؤكدا . وهي كلمة الله التي أخذها ^(٥) للنساء على الرجال، وهي الإمساك بالمعروف أو التسريح بالإحسان، قال قتادة: " وكان ذلك يؤخذ عند عقدة النكاح ^(٦) " .

(١) في (أ): العوضة .

(٢) في (أ): العوضة .

(٣) في (أ): أن عقد .

(٤) سورة النساء، آية: ٢١ .

(٥) في (ش): أخذها الله .

(٦) تفسير القرطبي ١٠٣/٥ ، وتفسير الطبري ٣١٥/٤ .

نعم: إن شرط في العقد ألا يفسخ أحد من الزوجين بعيب ظهر بصاحبه .

فإن قلنا: لا فسخ بالعيب الحادث، كان هذا الشرط مؤكدا للحكم وإن قلنا
يثبت به الفسخ احتمال / أن يلزمهما بموجب الشرط لقوله عليه السلام: «المسلمون
على شروطهم»^(١) واحتمل أن يبطل النكاح من أصله، بناء على الشروط الفاسدة
في العقود. وأحكام الأنكحة الفاسدة معلومة.

ثم ما ذكره ينتقض بالتلاميذ^(٢) مع المسيح، حيث آمنوا به وبايعوه على دينه،
ثم لما قبض اليهود عليه فروا عنه، خصوصا بطرس التلميذ الكبير^(٣) الذي قال
له: "لو أنكرك كل واحد^(٤) لما أنكرتك" ثم أنكركه قبل صياح الديك ثلاث
مرات^(٥).

فهذا هو ترك العهد لاطلاق الزوجة. فإن قيل: إن تفرقهم عنه كان بإذنه.

(١) أخرجه البخارى معلقا بصيغة الجزم فقال: "وقال النبي ﷺ - المسلمون عند شروطهم" في كتاب
الإجارة، باب أجر السمسة. وأخرجه أبو داود في كتاب الأقضية، باب في الصلح، والترمذي
في كتاب الأحكام، باب ما ذكر عن رسول الله ﷺ - في الصلح بين الناس، وقال: هذا حديث
حسن صحيح.

(٢) الحواريون الإثنا عشر الذين آمنوا وتعلمذوا على المسيح بإجماع النصارى [انظر الفارق بين
المخلوق والخالق ص: ١٩].

(٣) ويسمى بطرس الرسول.

(٤) في (م): أحد.

(٥) ذكرت القصة في إنجيل متى الأصحاح السادس والعشرين، وفي إنجيل مرقس الأصحاح الرابع
عشر، وفي إنجيل لوقا الأصحاح الثاني والعشرين.

قلنا: وطلاق الزوجة وفراق الزوج بإذن الشارع الذي هو إله المسيح
والزوجين وغيرهما من العالم.

١٣٣م فإن منعوا أن ذلك بإذن الله / ، عدنا إلى النزاع في تصديق الرسول ،
وخرجنا عن مسألة إنكار الطلاق .

قال: "ثم إن جاز أن تترك المرأة بلا سبب أو بسبب ضعيف، كما في ملة
المسلمين أفضى ذلك بسبب الهجرة والغضب إلى تبديل الزوجات الكثيرة
وتنجيسهن واحدة بعد أخرى، وافتضاض الأبكار وتركهن . وذلك يورث البغض
بين النساء وأزواجهن وأقربائهن، وذلك خلاف الدين الطبيعي والصيانة والمرؤة " .

قلت: أما إفضاء ذلك إلى تبديل النساء فلا محذور فيه، بناء على ما ذكرنا
من أن النكاح عقد، والمرأة معقود عليه، كالفرس والشاة، لافرق بينهما إلا أن هذه
من الجنس بخلاف الفرس .

وأما تنجيسهن فالجماع لا نجاسة فيه، وإنما هذه لفظة استفادتها النصارى من
قول " يعقوب " لابنه/ روييل: " وطئت سريتي ونجست فراشي ^(١) " وهذه حكاية
باطلة، ثم لو صحت لكان التنجيس هنا مجازا عن انتهاك حرمة فراشه وإلحاق
العار به بذلك، والعلاقة المجوزة فيه تأذي الإنسان بلحوق العار، كما يتأذى بلحوق
النجاسة، وإن تفاوت ^(٢) الأديان أو يكون أراد نجاسة الفعل يعني قبحه، لاشتراك
النجاسة والفعل القبيح في القبح .

(١) انظر سفر التكوين الأصحاح التاسع والأربعين .

(٢) هكذا في النسخ الثلاث . والأصح: تفاوتت .

وأما افتضاض الأبكار وتركهن فتلك متعة أمتع الله بها خلقه، فالمانع منها متحجر فضولي. والدليل على ذلك صريح العقل، فإن الخلق كلهم ذكرهم وأنثاهم عباد الله وإماؤه، فإذا سمح لعبيده بوطء إماءه على وجه مخصوص جاز، كما أن الواحد ^(١) من الخلق يجوز أن يهب لعبده ألف جارية له، يقول افعل بهن ماشئت، فإنه يجوز أن يتصرف فيهن بسائر التصرفات من بيع وعتق ووطء للبعض دون البعض أو للكل.

والانتقال من واحدة إلى واحدة وغير ذلك، فإن نازعتمونا في أن الله سبحانه أذن لنا في ذلك خرجنا عن المسئلة ^(٢) كما سبق.

وأما قوله: "ذلك يورث البغض بين الرجال ونسائهم وأزواجهن" ^(٣) فممنوع. بيانه:

هو أن الشرائع قوانين متبعة لا يخرج عنها من هو من أهلها، فإذا علم الناس من شرعهم جواز الزوج والطلاق، وافتضاض الأبكار وتركهن، وجب عليهم أن لا يتباغضوا لذلك ولا يتحاقدوا، كما يجب عليهم أن لا يتباغضوا/ لتأدية الحقوق المالية، كالديون ونحوها، وإن كان أداؤها على خلاف الطبع.

(١) في (أ): للواحد.

(٢) هكذا في النسخ الثلاث.

وصحيح العبارة: "... يورث البغض بين النساء وأزواجهن وأقربائهن" كما تقدم في عبارة النصراني قريبا.

(٣) في (ش): الملة.

وما فائدة الشرع إلا كف الطباع عن الشر الذي جبلت عليه - وهذا منه -

٢١٩٣ فإن غلبتهم النفوس/ على البغضاء والحقد بالطبع كان ذلك مراغمة للشرع فيعصي فاعله ولا يكون بفعله اعتبار، كما أنه لما حرم أخذ المال بغير حق كان فعل قطاع الطريق ونحوهم إثما عليهم يستحقون به العقوبة، وهو ساقط الاعتبار، لا يفيد ملكا ولا يجوز تصرفا، وتصرفات الطباع لا يلزم موافقتها للشرائع، فما وافق الشرع منها كان حقا كالنكاح، وما خالفه كان باطلا كالسفاح ثم هذا معارض بأن الطلاق إن كان يفضي إلى التباغض فلزوم النكاح أبدا والحبس على زوجة واحدة يفضي إلى تكره كل منهما بالآخر وتبرمه به، وتضجره منه، وقل أن يطيب مع ذلك عيش لبهيمتين، فضلا عن إنسانين فتدوم المفسدة، وربما انتفى لذلك مقصود النكاح، وربما أفضى إلى مفارقة الدين.

كما حكي أن بعض النصارى تزوج امرأة فلما دخلت عليه رآها عوراء فقال: عورتا، قالت: بلستا^(١). قال: "محمد بن عبد الله" على الباب، ثم خرج فأسلم.

فحجز الدين ما بينهما^(٢)، فلو كان في دين النصارى فسحة في الطلاق

(١) هكذا في (م)، وفي (أ): بلشتا. والإبلاس: الانكسار والانقطاع والسكوت، يقال: أبلس فلان إذا سكت غما. [انظر مختار الصحاح ص ٦٣، والمصباح المنير ٧٦/١، ولسان العرب ٣٠/٦].

(٢) قلت: لا يحجز الدين بين المسلم والكتابية بل يجوز للمسلم أن يتزوج النصرانية بالعقد الصحيح. إلا أن يكون مراد المؤلف أنه أسلم فطلق فحصل الطلاق بخروجه من دين النصارى الذين يحرمون الطلاق.

لقال عوض كلمة الإسلام: أنت طالق، ثم استراح منها، ولم يحتج إلى فراق دين يعتقدونه حقا إلى دين يعتقدونه باطلا. مع أن فراق كل من في الدنيا أهون من فراق الدين.

فإن قلت: نحن مع قولنا بلزوم النكاح أبدا، وارتباط الرجل على زوجته يوجب على كل منهما احتمال صاحبه وعشرته بالمعروف، وأن لا يتبرم به، ولا يتضجر منه، فإن خالف ذلك كان فعله خلاف الشرع^(١)، وهو غير معتبر.

قلنا: فقل في الطرف الآخر هكذا، وهو أنا / إذا اخترنا الطلاق والفراق ١١٩٤
أوجبنا على الرجال والنساء أن لا يغضبوا، ولا يحقد بعضهم على بعض فإن خالفوا ذلك كان فعلهم على خلاف الشرع، وهو غير معتبر.

ثم يترجح ما قلناه بوجهين:

أحدهما: أنه إذا لم يكن بد من البغضة الطبيعية، فتباغض الزوجين بعد أن يصيرا أجنبيين أسهل من تباغضهما في عصمة النكاح مجتمعين لافضاء ذلك إلى تكدر عيشهما باجتماعهما، وربما/ غلبت المرأة لوفور شهوتها وقلة دينها وعقلها ١٣٥
على أن تقتل زوجها بسم أو غيره لتستريح منه وتصير إلى غيره، وكم قد وقع مثل هذا، وذلك مأمون بعد الفراق.

الثاني: أن الفرقة عذاب، والعذاب مؤدب. فإذا افترقا ربما استقام أحدهما للآخر، فعادا بعد نكاح جديد أو قبله بخلاف ما إذا دام مجتمعين فإنه لا يرجى لهما استقامة، بل كلما جاء في سامة وملل وتضجر وتبرم - والله أعلم -.

(١) في (١) للشرع.

قال: "وأيضاً ماأشد مايكون ظلم النساء بوقوع الطلاق عليهن بلا ذنب".

قلت: هذه غفلة عن الصواب. فإن الطلاق فسخ عقد معاملة لا إيقاع

معاقبة، وإنما يكون ظلماً إيقاع العقوبة بلا ذنب، ولو كان الطلاق عقوبة/ لوجب ١٠٤ ش
أنها إذا زنت ونجست فراشه تكون استدامة نكاحها أفضل في حقه، للإجماع من
عقلاء العالم، على ^(١) أن الحلم عن الذنب أفضل من العقوبة عليه، وهذا لا
يقول به عاقل، اللهم إلا أن تكون رياضة النفوس قد بلغت بالنصارى إلى رتبة
القيادة، والصبر على الديانة ^(٢). فقد قال بعض الحكماء: إن أربعا من الأمم
أكثروا ^(٣) من أكل أربع، فأورثتهم أربعا: فالترك/ أكثروا من لحم الخيل فأورثهم ١١٩٥
القوة والقسوة، والعرب أكثروا من لحم الإبل فأورثهم الحقد والكرم، والحبشة
أكثروا من لحم القردة فأورثهم الرفض ^(٤)، والنصارى أكثروا من لحم الخنزير
فأورثهم الديانة وعدم الغيرة ^(٥).

(١) على: سقطت من (م).

(٢) القيادة: المطاوعة في الديانة، والديانة: هي أن يرى الرجل العار في امرأته وقرباته. ومنه ما
أخرجه أحمد - رحمه الله - في مواضع من المسند عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ
قال: "ثلاثة قد حرم الله عليهم الجنة: مدمن الخمر، والعاق، والديوث الذي يقر في أهله
الخبث" [انظر المسند (١/٦٩، ١٢٨)].

(٣) في (أ): أكثر.

(٤) الرفض: الترك والتفرق. [انظر لسان العرب ١٥٦/٧].

(٥) لم أقف على قائل هذا القول فيما اطلعت عليه من المراجع مثل: الحيوان للجاحظ، وحياة
الحيوان للدميري، وعجائب المخلوقات والحيوانات للقرظيني.

ونقل القرطبي في تفسيره ^(١) عن محمد بن سيرين ^(٢) أنه قال: "ليس شيء من الدواب يعمل عمل قوم لوط إلا الخنزير والحمار".

فلعل النصارى ورثوا من أكل لحم الخنزير اللواط بصييانهم، حتى اكتفوا بالواحدة من نسائهم، وعدم الغيرة حتى صبروا معهن على القيادة.

قال: "وأیضا فإن هذا يفضي إلى انقطاع النسل الذي هو أعظم خير في الزواج إذ يجوز لكل واحد منهم في اليوم أن يتزوج أربعاً ويطلقهن، ويأخذ أربعاً غيرهن كذلك في جميع زمانه، وهذه ليست سنة العقلاء والأعفاء بل سنة الفجار والعواهر، بل سنة الكلاب والحمير".

قلت: هذا جهل منه بحكم دين الإسلام. فإن الرجل لو تزوج أربعاً وطلقهن في يوم واحد جاز ذلك له، والنسب محفوظ بوجوب العدة/ إذ به يتبين

١٣٦م

(١) ج ٧/ ٢٤٥. ط وزارة الثقافة بمصر سنة ١٣٨٧هـ / ١٩٦٧م.

(٢) شيخ الإسلام أبو بكر محمد بن سيرين الأنصاري الآنسي: مولى أنس بن مالك خادم رسول الله - ﷺ - ، كان أبو محمد من سبي جرجايل من أعمال النهروان بين واسط وبغداد من الجانب الشرقي - تملكه أنس ثم كاتبه على ألف فوفاه قبل حلوله، فتمنع أنس من أخذه لما رأى سيرين قد كثر ماله من التجارة، فاحتكما عند عمر - رضي الله عنه - فألزم أنس بالتعجيل. ولد محمد لستين بقتا من خلافة عثمان - رضي الله عنه - كان ثقة مأمونا عالما رفيعا فقيها، وكان به صمم امتدحه كثير من علماء الجرح والتعديل. توفي - رحمه الله - سنة عشر ومائة من الهجرة.

[انظر سير أعلام النبلاء ٦٠٦-٦٢٢، ٤/ ٦٠٦، والبداية والنهاية ٩/ ٢٦٧].

الحمل فيلحق بأبيه، وإن لم يكن حمل فلا محذور، وحيثئذ يكون فهمه: هو فهم الكلاب والحمير، لاسنة المسلمين^(١).

قال: "وأيضاً. ما أقبح وأشنع توقف رجوع المرأة بعد طلاقها إلى زوجها على نكاح غيره، إذ تأبى ذلك نفس الرجل والمرأة، وذلك خلاف الطبيعة بالنسبة إلى الناس بل إلى كثير من الدواب والطيور كالأسد والدب، فإن كل واحد من أشخاص هذه الأنواع لا يتعدى إلى أنثى الآخر".

١١٩٦

قلت: لو عقل هذا العالج لكفاه هذا الحكم في الدلالة / على حكمة شريعة الإسلام وصحتها ولكن:

لقد أسمعت لو ناديت حيا * ولكن لا حياة لمن تنادي^(٢)

(١) قلت: ثم إن كلام النصراني مبالغة فليس ماقاله مع حله حاصلاً من المسلمين، فإنه كما تقدم - لا يلجأ المسلمون إلى الطلاق إلا في حالة تعذر استمرار الحياة الطيبة والألفة بين الزوجين، وليس الطلاق عند المسلمين كما يفهم من كلام النصراني وهو الطواف على عدة نساء في فترة وجيزة بعقد النكاح، وليس كذلك. فإن الطلاق عند المسلمين نادر لا يلجأون إليه إلا عند تعذر دوام المحبة والرحمة.

(٢) نسبه الحسن بن مسعود بن محمد اليوسفي المتوفى سنة ١١٠٢ هـ. في كتابه "زهر الأكمل في الأمثال والحكم" (٢٤٩/٢) إلى عز الدين المقدسي، وهو عبدالسلام بن أحمد بن غانم الواعظ الشاعر الفصيح الذي نسج على منوال ابن الجوزي وأمثاله. ذكر ذلك ابن كثير في البداية والنهاية (٢٨٩/١٣) يقول اليوسي: إن مجموعة الأبيات التي أوردها عنه ومنها هذا البيت في كتاب ابن غانم "كلام الطيور والأزهار" قلت: وله كتاب مطبوع اسمه: "كشف الأسرار عن حكم الطيور والأزهار" فلعله هذا الكتاب.

وبيان ذلك: أن الشارع لما علم من طبيعة البشر كراهة ذلك، والنفور منه جعله شرطاً في جواز ارتجاع الرجل زوجته، ليكون ذلك مانعاً له من المبادرة بطلاقها، وحاملاً لكل من الزوجين على عشرة الآخر بالمعروف، واحتمال بواده وسوء أخلاقه. فكان اشتراط نكاح المرأة زوجاً غير مطلقها مفضياً إلى نفيه وتقليله جداً، حتى أن هذا إنما يقع في النادر بالنسبة إلى كثرة الأنكحة والطلاق^(١)، ونظيره القتل بالقصاص ناف للقتل بالعدوان ومقلل له، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا...﴾ (١٧٩) ﴿٢﴾ وتقول العرب: "القتل أنفى للقتل"^(٣) ويقول الشاعر:

بسفك الدما ياجارتي تحقن الدما وبالقتل تنجو كل نفس من القتل^(٤)

وأما الأسد والدب ونحوهما فليسوا مكلفين، / حتى يشرع في حقهم ما ١٠٥
يمنعهم من المبادرة إلى الطلاق، وإنما كان ذلك فيهم طبيعة.

(١) في (ش)، (م): والطلاق.

(٢) سورة البقرة، آية: ١٧٩.

(٣) في كلمة "أنفى" عدة روايات. قيل: أنقى. وقيل: أنقى. وقيل: أوقى.

[انظر تفسير القرطبي ٢/ ٢٤٥. وتفسير ابن عطية ٢/ ٦٥، وتفسير القاسمي ٣/ ٦٢.]

(٤) لم أقف على اسم قائله، ولعله من شعر المؤلف.

قال: " وفي كتاب المناسك من مسلم. قال: سئل ابن عباس عن متعة [نكاح
الحج فرخص فيها ^(١) ، وفي كتاب النكاح منه ^(٢) عن أبي الزبير ^(٣) عن
جابر، قال: كنا نستمتع بالقبضة من التمر ^(٤) والدقيق، على عهد رسول
الله ^(٥) " وذكر حديث الربيع بن سبرة الجهني ^(٦) ، وحديث عمران بن

(١) أخرج مسلم في كتاب الحج، باب في المتعة بالحج والعمرة، حديث ١٤٥ عن شعبة أنه سمع
قتادة يحدث عن أبي نصر قال: كان ابن عباس يأمر بالمتعة، وكان الزبير ينهى عنها. قال:
فذكرت ذلك لجابر بن عبد الله فقال: على يدى دار الحديث. تمتعنا مع رسول الله - ﷺ - فلما
قام عمر قال: إن الله كان يحل لرسوله ما شاء بما شاء. وإن القرآن قد نزل منازل فأتوا الحج
والعمرة لله كما أمركم، وأتوا نكاح هذه النساء. فلن أوتى برجل نكح امرأة إلى أجل إلا رجمته
بالحجارة".

(٢) منه: ليست في (م)، (ش).

(٣) أبو الزبير: محمد بن مسلم بن تدرس الأسدي المكي عالم بالحديث، روى عن العبادلة، وعائشة
وجابر وخلق، وعنه عطاء والزهري، وابن جريج وغيرهم، مات سنة ١٢٦هـ.
[انظر تهذيب التهذيب ٩/ ٤٤٠-٤٤٣، وسير أعلام النبلاء ٥/ ٣٨٠-٣٨٦].

(٤) في (ش): البر.

(٥) صحيح مسلم: كتاب النكاح، باب نكاح المتعة...، حديث ١٦، وأخرجه أبو داود في النكاح،
باب قلة المهر (٣٠)، عن جابر بلفظ: "كنا على عهد رسول الله - ﷺ - نستمتع بالقبضة من الطعام
على معنى المتعة".

(٦) الربيع بن سبرة بن معبد، ويقال: ابن عوسجة الجهني المدني، راوي الحديث عن أبيه وعمر بن=

حصين ^(١) قال: أنزلت آية المتعة في كتاب الله، ففعلناها مع رسول الله ولم ينزل قرآن يحرمها ولم ينه عنها حتى مات ^(٢) " قال: " فهل فاحشة أو نجاسة أقدر من هذا الفعل في الكلاب؟ / دع الإنسان يعطى المرأة ما ترضى به فيزنى بها. هذا منزع ١٩٧

= عبدالعزيز وعمرو بن مرة الجهني وغيرهم، ومن روى عنه الليث وغيره [انظر تهذيب التهذيب ٣/ ٢٤٤]. وحديثه في صحيح مسلم: كتاب النكاح، باب نكاح المتعة...، عن سبرة الجهني أنه قال: "أذن لنا رسول الله - ﷺ - بالمتعة. فانطلقت أنا ورجل إلى امرأة من بنى عامر. كأنها بكرة عطاء - طويلة العنق في اعتدال وحسن قوام - فعرضنا عليها أنفسنا فقالت: ماتعطي؟ فقلت: رداي. وقال صاحبي رداي. وكان رداء صاحبي أجود من رداي. وكنت أشب منه. فإذا نظرت إلى رداء صاحبي أعجبها. وإذا نظرت إليّ أعجبتها. ثم قالت: أنت ورداء يكفيني. فمكثت معها ثلاثا. ثم إن رسول الله - ﷺ - قال: (من كان عنده شيء من هذه النساء التي يتمتع فليخل سبيلها) حديث ١٩ وله ألفاظ متعددة في نفس الباب.

(١) هو الصحابي الجليل: عمران بن حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي الكعبي أسلم عام خيبر وغزا مع النبي - ﷺ - عدة غزوات، وبعثه عمر إلى البصرة ليفقه الناس، وتولى القضاء فيها في عهد عبد الله بن عامر ثم استعفى فأعفاه. وكان مجاب الدعوة، ولم يشهد الفتنة. توفي سنة ثنتين وخمسين للهجرة. [انظر الاستيعاب ٣/ ١٢٠٨، والإصابة ٣/ ٢٧].

(٢) حديث عمران هذا أخرجه مسلم في كتاب الحج، باب جواز التمتع، حديث: ١٧٢، بلفظ: " نزلت آية المتعة في كتاب الله (يعني متعة الحج) وأمرنا بها رسول الله - ﷺ - ثم لم تنزل آية تنسخ آية متعة الحج، ولم ينه عنها رسول الله - ﷺ - حتى مات " وقد ورد الحديث في الباب بالفاظ أخرى كلها مصرحة بأنها متعة الحج.

الزنا لا غير، هذا أمر الشيطان لا أمر الله. وهذا هو المتعة. والعقلاء من ١٣٧م المسلمين/ يستنكفون ^(١) من ذلك، وكثير من أهل الحجاز ^(٢) ومكة باقون عليها إلى الآن .

قلت: هذا غلط منه على الشريعة حيث جعل المتعتين واحدة.

وإنما المتعة في حديث ابن عباس: هي نسك من أنساك الحج وهو قرينة الأفراد والقران. وصورتها: أن يعتمر أولا ثم يحل ثم يحرم بالحج.

وأما المتعة في الأحاديث الأخر، فلا شك أنها ثبتت في أول الإسلام لضرورة، وهو غربتهم عن أوطانهم في الجهاد وحاجتهم إلى النساء، فرخص لهم فيها بشبهة عقد وصورته فكان ذلك خيرا مما يفعلونه زنا محضا. ثم نسخ ذلك في عهد النبوة، وليس عليه اليوم من المسلمين إلا شذمة قليلة، وأكثر من يقول به الرافضة ^(٣).

(١) يستنكفون: يمتنعون من ذلك، ومنه قوله تعالى: ﴿لَنْ يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ...﴾ [سورة النساء، آية: ١٧٢] أي لن يمتنع من عبودية الله.
[انظر لسان العرب ٩/ ٣٤٠-٣٤١].

(٢) الحجاز: اسم للجبال الممتدة من قعر اليمن جنوبا وتنتهي عند أطراف الشام شمالا. سميت بذلك لأنها تحجز غور تهامة وصحارى نجد.
[انظر مراصد الاطلاع ١/ ٣٨٠-٣٨١].

(٣) تقول الشيعة: إن نكاح المتعة جائز لأنه قد ثبت أن النبي ﷺ أذن فيها وقالوا: إن عمر قال: متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ أفا أنهى عنهما وأعاقب عليهما؟ متعة النساء ومتعة الحج وقالوا: إنه عقد على منفعة فيكون مؤقتا كالإجارة [انظر المغنى لابن قدامة ٦/ ٦٤٤]، قلت: نقلهم عن رسول الله ﷺ أنه أذن فيها حق لكنه نهى عنها بعد ذلك فيلزم اتباع نهيه عنها الذي هو آخر الأمرين. وأما نقلهم عن عمر فكذلك لوصح عن عمر هذا فإنه تابع النبي ﷺ أول=

وأما حديث عمران بن حصين: "ولم ينه عنها حتى مات" ^(١) فلائنه لم يبلغه النهي عنها وقد بلغ غيره فنقله على أن القياس شرعا وعقلا: جواز المتعة وإنما منع الشرع منها تعبدا. أما شرعا: فلأن الله إنما حرم الزنا، والمتعة ليست زنا لأن الحد فيها ساقط والنسب لاحق، والزنا ليس كذلك، وأما عقلا فلائنها منفعة من منافعها، فجاز معاوضتها عليها مطلقا كالخدمة، بل الزنا ليس قبيحا عقلا إذ ليس فيه إلا انتفاع كل من بشرين بآخر وإنما قبح شرعا، ثم تلقت العقول قبحه من الشرع ونفرة الطبع.

= الأمر وتابعه أيضا آخر الأمر في النهي عن نكاح المتعة بدليل ماسبق في حديث ابن عباس وجابر السابق ص: ٦٥٧ وقد شارك الشيعة في هذا الرأي نفر يسير ممن لم يعلم بالنسخ لنكاح المتعة. والله أعلم.

(١) هذا الحديث أخرجه مسلم - كما سبق - في الحج، باب جواز التمتع حديث ١٧٢، وهو في متعة الحج وليس في نكاح المتعة كما ادعى النصراني، وغفل عنه الطوفي هنا. ويدل على أنه في متعة الحج أنه ورد بعدة ألفاظ مصرحة بذلك، منها مارواه ابن الشخير عن ابن حصين: "إني لأحدثك بالحديث اليوم ينفعك الله به بعد اليوم. واعلم أن رسول الله - ﷺ - قد أكرم طائفة من أهله في العشر. فلم تنزل آية تنسخ ذلك ولم ينه عنه حتى مضى لوجهه. ارتأى كل امرئ بعد ماشاء أن يرتيء" [حديث ١٦٥] وقال عمران: "اعلم أن رسول الله - ﷺ - جمع بين حج وعمره ثم لم ينزل فيها كتاب. ولم ينهنا عنهما رسول الله - ﷺ. قال فيها رجل برأيه ماشاء" [حديث رقم ١٦٩] قلت: وبهذا تزول الشبهة ولا نحتاج إلى ما ذكره الطوفي عن هذا الحديث لأن فيه تكلفا لا داعي له بعد وضوح المقصود منه. والله الموفق.

وأما تشنيعه بالمتعة فقد بينا في غير موضع أن في التوراة أن يهوذا بن يعقوب/ لقي كتنه - زوجة ابنه - على الطريق في ^(١) صورة زانية فوطئها على أن يعطيها ^(٢) جديا من الغنم ثم رهنها عليه عمامته وقضيبا معه ^(٣) " وهذه صورة المتعة بل صورة الزنا. والجواب مشترك.

وأيضا المتعة أحسن حالا من وطء روبيل بن يعقوب جارية أبيه لأنه زنا محض ^(٤).

قال : " وفي كتاب العتق من البخاري عن أبي هريرة قال: قال النبي - صلى الله عليه وسلم - ^(٥) : (إن الله تجاوز لأمتي عما وسوست به صدورها، ما لم تعمل به أو تكلم) ^(٦).

(١) في (أ): في غير.

(٢) في (م): يعطيها.

(٣) انظر سفر التكوين الأصحاح الثامن والثلاثين.

(٤) انظر سفر التكوين الأصحاح التاسع والأربعين.

(٥) صلى الله عليه وسلم : ليست في (م)، (ش).

(٦) أخرجه البخاري في كتاب العتق، باب الخطأ والنسيان في العتاقة والطلاق ونحوه... ، وفي الطلاق باب الطلاق في الإغلاق والكره والسكران... والغلط والنسيان في الطلاق... ، وفي الأيمان، باب إذا حنث ناسيا في الأيمان. وأخرجه مسلم في كتاب الأيمان باب تجاوز الله عن حديث النفس. وأخرجه أبوداود في كتاب الطلاق، باب في الوسوسة بالطلاق، والترمذي في كتاب الطلاق، باب ماجاء فيمن يحدث نفسه بطلاق امرأته. وابن ماجه في كتاب الطلاق باب من طلق في نفسه ولم يتكلم به، وأحمد في المسند (٢/٤٢٥، ٤٧٤، ٤٨١، ٤٩١).

قلت: لا أعلم ما وجه إirاده لهذا الحديث، إلا أن يكون انكارا لوسوسة الشياطين أو للعفو عنها، بناء على أنه لم يذكر في كتبهم. فأما الشياطين ووساوسهم^(١) فثابتان وأما عدم ذكر ذلك في كتبهم فاحتجاج بالعدم. / وقد سبق في غير موضع: أنه اعتماد على الجهل.

[العزل]

وذكر أحاديث العزل عن النساء^(٢).

قال: "وهو أن يجامع الرجل ثم يعزل ذكره عن فرجها، فيلقى النبي

١٠٦ ش

خارجا"، قال: "وهو قبيح / رذل عار على فاعله".

قلت: المأخذ في مشروعية النكاح في دين الإسلام هو تحصين الدين والفرج والعفاف عن الزنا، وذلك حاصل مع العزل وعدمه،^(٣) عندهم مأخذه تحصيل الذرية، فلعلهم لذلك قبحوه، ولا شك أن هذه المسألة من فروع الشريعة وفيها خلاف: فقليل: يجوز مطلقا^(٤)، وقيل: لا يجوز مطلقا^(٥). وقيل: يجوز بإذن

(١) في (ش) ٩، (أ): ووساوسهم.

(٢) الأحاديث الواردة في العزل كثيرة ومنها ما أخرجه البخاري في كتاب النكاح باب العزل، عن جابر: "كنا نعزل على عهد رسول الله ﷺ" وقوله: "كنا نعزل والقرآن ينزل".

(٣) سقطت الواو من (م) وفي (ش): أو.

(٤) رويت الرخصة فيه عن عشرة من الصحابة هم: علي وسعد بن أبي وقاص وأبو أيوب، وزيد وجابر وابن عباس والحسن بن علي وخباب وأبو سعيد وابن مسعود. [زاد المعاد ١٦/٣].

(٥) ممن قال بتحريمه أبو محمد ابن حزم وغيره. [انظر زاد المعاد ١٦/٣] وتبعه المصنف فيما سيأتي بعد قليل.

الزوجة وإذن سيد الأمة ^(١) ، ومسئلة فيها هذا الخلاف في الحكم والدليل ، لاترد هادمة لشريعة .

ثم إذا حاققناهم : فإما أن نمنع قبح العزل وتحريمه ونطالبهم بالدليل على ذلك فلا يستطيعونه ، / وليس فيه إلا وهم الاحتشام الطبيعي . ولو كان ذلك موجبا ١٩٩ للعار لوجب أن يكون نفس الجماع عارا ، وقد بينا بطلانه ^(٢) . وإما أن نسلم تحريمه ونحتج عليه بما روى أبوسعيد قال : " ذكر العزل عند رسول الله ﷺ فقال : « لم يفعل أحدكم ؟ فإنها ليست نفس مخلوقة إلا الله خالقها » أخرجاه في الصحيحين ^(٣) ، ورواه أبوداود ^(٤) والنسائي ^(٥) والترمذي وصححه ^(٦) .

-
- (١) وهذا منصوص عن الإمام أحمد - رحمه الله - وأصحابه ثلاث طوائف في هذه المسألة .
[انظر زاد المعاد ١٦/٣] .
- (٢) انظر ص : ٢٧٤ من هذا الكتاب .
- (٣) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب العزل ، ومسلم في النكاح أيضا ، باب حكم العزل . وهو عند مسلم بالفاظ متعددة متقاربة .
- (٤) في كتاب النكاح ، باب ماجاء في العزل .
- (٥) في كتاب النكاح . باب العزل .
- (٦) في كتاب النكاح ، باب ماجاء في كراهية العزل عن أبي سعيد . وقال : " حديث أبي سعيد حسن صحيح ، وقد روي من غير وجه عن أبي سعيد " اهـ .

فقوله: "لم يفعل؟" استفهام انكار، وذلك يوجب المنع ^(١) ، ولأن فيه فراراً من القدر وهو حرام ^(٢) ، ونوع عبث إذ لا فائدة له إذا كان لامانع لما أراد الله خلقه، ثم نجعل هذا ناسخاً لأحاديث إباحته ^(٣) ، فلا يمكنهم النزاع في ذلك ^(٤) . والله أعلم.

(١) الحديث لا يدل دلالة قطعية على المنع لأنه لم يقل ﷺ: «فلا يفعل ذلك أحدكم» كما صرح بذلك في بعض طرق الحديث. كما أن الحديث نفسه ورد بعدة ألفاظ منها: "لا عليكم أن لا تفعلوا. فإنما هو القدر" ثم إن الصحابة كانوا يعزلون في عهد النبي ﷺ - ولم يزجرهم ويمنعهم من ذلك. ولو كان المؤلف - رحمه الله - يذهب إلى القول الآخر وهو كراهية العزل وأن في الأحاديث ما يدل على كراهيته لغير حاجة إليه لكان أولى والله أعلم.

(٢) إذا كان العازل يعزل من غير اضطرار إليه كمخافة من الولد أو نحو ذلك مما يعارض القدر أو الشرع فإن ذلك لا ينبغي بدليل قول النبي ﷺ لصاحب الجارية الذي يعزل عنها: (إن ذلك لن يمنع شيئاً أَرَادَهُ اللهُ) [صحيح مسلم، كتاب النكاح، باب حكم العزل. حديث ١٣٥]. ومخالفة لقوله ﷺ: « تزوجوا الودود الولود فإنني مكاثركم بالأمم » أخرجه أبو داود في النكاح، باب النهي عن تزويج من لم يلد من النساء. والنسائي في النكاح، باب كراهية تزويج العقيم، وأحمد في المسند (٣/ ١٥٨ ، ٢٤٥) وفي مواضع أخرى. قال العجلوني صححه ابن حبان.

(٣) لأبد من معرفة الناسخ بتأخره ولم يثبت ما يدل على تأخر هذا الحديث كما ذكر ذلك ابن حجر - رحمه الله - في الفتح (٣٠٩/٩) وابن القيم في زاد المعاد (٣/ ١٧-١٨) والله أعلم.

(٤) قلت: يمكن الجمع بين الأحاديث والأقوال بأنه إن أراد الزوجان من العزل عدم الرغبة في الولد لغير عذر شرعي أو أراد الرجل أن يحرم المرأة ذلك فإنه مكروه بناء على أدلة الفريق الثاني. وإن كان لضرورة تلحق المرأة أو الرجل وليس فراراً عن قضاء الله وقدره وخوف الفقر فهذا جائز لأدلة الفريق الأول والله أعلم.

قال: "وفي سورة النساء: ﴿وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ...﴾ (١٥) إلى [حد الزنا] قوله: ﴿وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا...﴾ (١٦) (١) وذكر ماقاله (٢) المفسرون في الأذى: أنه التعيير (٣) والتوبيخ، أو السب والجفاء أو النيل (٤) باللسان واليد، والضرب بالنعال، ونحوه (٥).

قال: "وفي هذا تكثير للزنا لطمع الزانين بتعذر اجتماع أربعة شهود غالبا، حتى يقضيا وطرحهما، ولضعف هذه العقوبة إذ لا يزجر (٦) مثلها عن هذا الفعل وشرعية الزنا وقوعه في الخلق أمر مغضب للرب، وموجب حلول نقمته وسخطه فينبغي أن يحسم تشديد العقاب، حتى لا يقع (٧) إلا نادرا".

قلت: قد تبين بهذا السؤال أن هذا الشخص قد كان يأخذ مايورده على الشريعة من كتب التفسير والحديث من غير أن ينظر في كتب/ الفقهاء، إذ لو نظر ٢٠٠ فيها لعرف أحكام/ الشرع، ولم (٨) يورد هذا الزور والمحال، ولعمري أن الكتاب ١٣٩ م

(١) سورة النساء، آية: ١٥، ١٦.

(٢) في (١): "لا قاله".

(٣) في (ش): انباء للتعيير.

(٤) في (١): والنيل.

(٥) انظر تفسير الطبري ٢٩٦-٢٩٧/٤، وتفسير القرطبي ٨٦/٥، وغيرهما من كتب التفسير.

(٦) في (١): يؤخر.

(٧) في (ش)، (م): حتى لا يقع أو لا تقع إلا نادرا.

(٨) في (١): فلم.

والسنة، وإن كانا أصل الشريعة ومادتها لكن اقتناص الأحكام منها يحتاج إلى تصرف في التركيب، كما أن مفردات الدواء مادته، ولا بد في الانتفاع بها من تصرف في التركيب، وكذلك مقدمات الدليل مادته ولا ينتفع بها في إثبات الحكم إلا بمعرفة تركيب الدليل منها، وكذا الكلام في مفردات كل مركب. وإذا عرفت هذا فحكم دين الإسلام في الزاني إن كان محصنا الرجم حتى يموت، وهل يجلد قبله مائة جلدة؟ على قولين (١). وإن كان بكرا

(١) الأول: ما فعله علي - رضي الله عنه - وهو الجمع بين الجلد والرجم وقال بعد إقامته الحد على شراحة الهمدانية: "جلدتها بكتاب الله ورجمتها بسنة رسول الله ﷺ" - وبهذا قال الحسن البصري وغيره وهو إحدى الروايتين عن أحمد. وهذا مقتضى حديث عبادة بن الصامت الذي سيورده المؤلف. ومن أدلة هذا القول قوله تعالى: ﴿الرَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةً...﴾ [سورة النور: ٢].

القول الثاني: أن على الثيب الرجم فقط دون الجلد وهو قول عمر والزهري ومالك والثوري والشافعي. وهو الرواية الثانية عن أحمد: متمسكين بأن النبي ﷺ رجم ماعزا والغامدية ولم يجلدهما. وبقوله لأنيس: «اغد على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها» ولم يذكر الجلد، فلو كان مشروعا لما سكت عنه. [انظر المغني لابن قدامة ٨/ ١٦٠، وتفسير القرطبي ٥/ ٧٨، وتفسير ابن كثير ١/ ٤٦٢].

قلت: ولعل الراجح هو القول الثاني، ويحمل حديث عبادة بأنه منسوخ بفعل النبي ﷺ بماعز والغامدية واليهوديين وقصة أنيس. والآية تحمل على حكم الزاني البكر لأن الرجم لم يذكر فيها. أو أنها كانت ناسخة لآية النساء التي ذكرها المؤلف. ثم نسخت هي أيضا بحديث عبادة، ونسخ حكم الثيب في حديث عبادة بالأحاديث المذكورة. والله أعلم.

جلد مائة وتغريب عام^(١) إلى مسافة القصر^(٢) لأن قوله تعالى: ﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتَ أَوْ يُجْعَلَ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ (١٥) ﴿السَّبِيلُ

(١) هذا مذهب الجمهور منهم مالك والشافعي وأحمد مستدلين بحديث عبادة وبحديث العسيف وفيه قال النبي ﷺ: « لَا تُضَيِّنَ بَيْنَكُمَا بَكْتَابَ اللَّهِ . أما الوليدة والغنم فرد عليك، وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام » [رواه البخاري في الصلح، باب إذا أصلحوا على صلح جور فالصلح مردود، وفي عدة مواضع من صحيحه . ورواه أيضا مسلم في الحدود . . . وغيرهما] . وقال بترك التغريب أبو حنيفة ونفر يسير، واحتجوا بحديث الأمة الذي رواه أبو هريرة أن رسول الله ﷺ - سئل عن الأمة إذا زنت ولم تحصن قال: " إذا زنت فاجلدوها، ثم إذا زنت فاجلدوها، ثم سئل عن الأمة إذا زنت ولم تحصن قال: " إذا زنت فاجلدوها، ثم إذا زنت فاجلدوها، ثم إذا زنت فاجلدوها ثم بيعوها ولو بضعفير " قال ابن شهاب: لا أدري بعد الثالثة أو الرابعة . [أخرجه البخاري في الحدود باب إذا زنت الأمة، ومسلم في الحدود، باب رجم اليهود أهل الذمة في الزنا، وأبو داود والترمذي وابن ماجه والدارمي ومالك في الموطأ كلهم في كتاب الحدود] فقد ذكر فيه الحد دون النفي . والصواب أن الذكر الحر إذا زنى يجلد ويغرب إذا كان غير محصن، أما الأمة فلا تغرب لهذا الحديث، وأما المرأة الحرة ففي تغريبها خلاف على نحو ما سبق من الأحاديث فالجمهور على أنها تغرب ومالك والأوزاعي على أنها لا تغرب . والصواب والله أعلم أن المرأة لا تغرب إلا إذا أمنت الفتنة، وكانت مع ذي محرم يرعاه . [انظر في هذه المسألة: في المغني لابن قدامة ٨/ ١٦٦-١٧٠، وتفسير القرطبي ٥/ ٨٧، وغيرهما من كتب الفقه والتفسير] .

(٢) وقيل: من قرية إلى أخرى ولو كان بينهما ميل واحد . [المغني لابن قدامة ٨/ ١٦٩] .

(٣) سورة النساء، آية: ١٥ .

هاهنا: مجمل تبينه السنة فيما روى عبادة بن الصامت ^(١) قال: "قال رسول الله ﷺ: «خذوا عني. قد ^(٢) جعل الله لهن سبيلا، الثيب بالثيب جلد مائة ثم الرجم، / والبكر بالبكر جلد مائة، ونفي سنة» رواه مسلم ^(٣) وأبوداود ^(٤) والنسائي ^(٥) ١٠٧ش وابن ماجه ^(٦) والترمذي، وقال: حسن صحيح ^(٧). وفيه أحاديث غير هذا.

وبهذا يتبين: أن ما ذكر في تفسير الأذى ضعيف لا يثبت، أو منسوخ بهذا الحديث ^(٨)، أو محمول على البكر، أو على أنه يفعل بالزانيين ولا يقتصر لهما عليه، بل يقام عليهما من الحد ما أتت به السنة في بيان السبيل.

(١) الصحابي الجليل عبادة بن الصامت بن قيس بن أصرم الخزرجي الأنصاري أحد نقباء الأنصار، يكنى أبا الوليد، شهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ واستعمله على بعض الصدقات وكان ممن جمع القرآن في عهد النبي ﷺ، وكان يعلم أهل الصفة القرآن، أرسله عمر- رضي الله عنه - إلى الشام ليعلم القرآن ويفقه أهلها - هو وبعض الصحابة - في الدين، توفي بالرملة. وقيل: ببيت المقدس سنة أربع وثلاثين للهجرة.

[انظر الإصابة ٢/٢٦٨-٢٦٩، والاستيعاب ٢/٨٠٧ - ٨٠٨].

(٢) في (ش)، (أ): فقد.

(٣) في كتاب الحدود، باب حد الزنا، حديث ١٢، ١٣.

(٤) في كتاب الحدود، باب في الرجم.

(٥) لم أجده في الصغرى ولعله في الكبرى.

(٦) في كتاب الحدود، باب حد الزنا.

(٧) في كتاب الحدود، باب ماجاء في الرجم على الثيب.

(٨) ويقول تعالى في أول سورة النور: ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر، وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين﴾ وهذا أمر متفق عليه بين الجمهور.

[انظر تفسير القرطبي ٥/٨٤، وتفسير ابن كثير ١/٤٦٢].

وأما قوله: في اعتبار الأربعة تكثير الزنا للطمع في تعذرهم. فجوابه: أنا

قد بينا أن بناء شرعنا على مراعاة المصالح والمفاسد، / وترجيح بعضها على
بعض، ولاشك أن اعتبار الأربعة في الزنا، وإن كان مفضيا إلى تكثيره بما ذكرت
لكن الزنا يتبعه مفساد عظيمة:

منها: ضياع النسب.

ومنها: لحوق العار بالزانيين وأهلها^(١).

ومنها: وجوب القتل عليهما أو الجلد الذي يفضي إلى القتل.

ومنها: سلب العدالة فيترتب عليه رد الشهادة وسلب أهلية الولايات الدينية
والدنيوية.

وهذه المفاسد كلها راجعة إلى حقوق الآدميين، فكان في تقليل ثبوت الزنا
بتكثير الشهود، تقليل لهذه المفاسد في الحكم.

١٤٠م

وأما معصية الزنا الواقع في نفس الأمر، فالعقوبة عليها / حق الله، والدنيا
ليست دار جزاء، إنما هي دار تكليف، فيتأخر حق الله إلى حين المصير إليه،
فيعاقب أو يعفو. ولهذا غالب المعاصي لم يشرع فيها عقوبة في الدنيا إلا فيما كان
فيه إفساد لنظام العالم فشرع فيه العقوبة لذلك، وأخر حقوقه في سائر المعاصي
إلى الدار الآخرة، دار الجزاء، ولهذا لا يوجد في كلام المسيح ترتيب عقوبة دنيوية
على شيء من المعاصي، بل إنما يتوعد بجحهم وبالظلمة وصرير الأسنان على
ما تضمنه الإنجيل.

(١) في (أ): وأهلها.

وما تضمنه دين النصارى من العقوبات ^(١) الدنيوية فهو إما متناول من التوراة أو من جهة علمائهم على جهة السياسة، بناء على قول المسيح: "ماحللتموه في الأرض فهو محلول في السماء، وما ربطتموه في الأرض فهو مربوط في السماء" ^(٢).

مع أن دين الإسلام مبني على إثارة الستر والإغضاء ^(٣) ومكارم الأخلاق، لطفاً من الله بخلقه، ولولا ما في المعاصي ذوات الحدود من المفسد الدنيوية لما شرع فيها حد ^(٤).

والجواب عن هذا السؤال ذكرته مبسوطاً في القواعد الدمشقية وإنما أشرت إليه هنا إشارة.

(١) في (م): من الأحكام.

(٢) انظر انجيل متى الأصحاح السادس عشر.

(٣) الإغضاء: ادناء الجفون، ثم استعمل في الحلم، فقليل أغضى على القذى: إذا أمسك عفواً عنه. [انظر مختار الصحاح ص ٤٧٦، والمصباح المنير ٥٣٧/٢].

(٤) قلت: ويمكن أن يرد عليه من وجه آخر، وهو أن هذا هو حكم التوراة في مثل هذا وقد اعترف اليهود بذلك فيما أخرجه أبو داود في كتاب الحدود، باب في رجم اليهوديين عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - قال: جاءت اليهود برجل وامرأة منهم زنياً، فقال: "اثنوني بأعلم رجلين منكم" فأتوا بابني سوريا، فنشدهما "كيف تجدان أمر هذين في التوراة؟" قالاً: نجد في التوراة إذا شهد أربعة أنهم رأوا ذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة رجماً، قال: "فما يمنعكما أن ترجموهما؟" قالاً ذهب سلطاننا فكرهنا القتل فدعا رسول الله ﷺ بالشهود، فجاءوا بأربعة فشهدوا أنهم رأوا ذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة، فأمر رسول الله ﷺ بترجمتهما وهذا يدل على جهل النصارى بأحكام كتابهم الذي أمروا بتحكيمة. والله أعلم.

قال: "وفي الموطأ عن زيد بن أسلم^(١) أن رجلاً سأل رسول الله [الاستمتاع بالحائض في زمن الحيض] شأئك بأعلاها^(٢)".

قلت: كأنه يستعظم مقاربة الحائض.

قلت: وهذا لا محذور فيه، لأننا أجمعنا على جواز وطء المرأة إذا كانت طاهراً. والحيض إنما اختص بالفرج. وقضية العقل: أن المانع يختص بتأثيره بمحله، بما لم يقدّم دليل على تعدي حكمه. وذلك يقتضي اختصاص الفرغ فقط بالاجتناب

(١) أبو أسامة أو أبو عبد الله زيد بن أسلم العدوي العمري، مولا هم، المدني، فقيه مفسر، كان مع عمر بن عبد العزيز أيام خلافته، كان يجلس في حلقة إلى أربعين فقيهاً في مسجد رسول الله ﷺ حدث عن عبد الله بن عمر وجابر وسلمة بن الأكوع. توفي - رحمه الله - سنة ست وثلاثين ومائة للهجرة. [انظر سير أعلام النبلاء ٣١٦/٥، وتهذيب التهذيب ٣/٣٩٥-٣٩٧، وشذرات الذهب ١/١٩٤].

(٢) الموطأ: باب ما يحل للرجل من امرأته وهي حائض. قال السيوطي في تنوير الحوالك بهامش الموطأ (٥٩/١): "قال ابن عبد البر: لا أعلم أحداً روى هذا مسنداً بهذا اللفظ ومعناه صحيح ثابت". قلت: وأخرجه مالك عن نافع أن عبيد الله بن عبد الله بن عمر أرسل إلى عائشة يسألها هل يباشر الرجل امرأته وهي حائض فقالت: "لتشد إزارها على أسفلها ثم يباشرها إن شاء". وأخرج الدرامي الحديث باللفظ السابق عن خالد بن مخلد عن مالك عن زيد بن أسلم. وستأتي بعض الأحاديث التي هي أصح وأوضح من هذا الحديث في هذه المسألة.

في زمن الحيض، وبقيّة البدن يجوز الاستمتاع به^(١). وكذلك نص القرآن: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾^(٢) يعني: موضع الحيض^(٣)، وهو الفرج.

وفي حديث صحيح: "اصنعوا كل شيء ما خلا النكاح"^(٤) وفي/ حديث ١٠٨ ش

(١) وردت أحاديث في جواز الاستمتاع بما دون الفرج من الحائض منها ما أخرجه مسلم في أول كتاب الحيض، عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: كان إحدانا إذا كانت حائضا، أمرها رسول الله ﷺ فتأتزر بإزار، ثم يباشرها" وقد أورد ابن كثير في تفسيره (١/٢٥٨-٢٥٩) بعض تلك الأحاديث.

(٢) سورة البقرة، آية: ٢٢٢.

(٣) يعني موضع الحيض: مكررة في (أ).

(٤) هذا جزء من حديث في سبب نزول الآية السابقة، وهو عن أنس: أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة فيهم، لم يؤاكلوها، ولم يجامعوهن في البيوت. فسألت أصحاب النبي ﷺ: فأنزل الله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ...﴾ إلى آخر الآية. فقال رسول الله ﷺ: «اصنعوا كل شيء إلا النكاح» فبلغ ذلك اليهود فقالوا: ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئا إلا خالفنا فيه. فجاء أسيد بن حضير وعباد بن بشر، فقالا: يا رسول الله إن اليهود تقول: كذا وكذا، فلا نجامعهن؟ فتغير وجه رسول الله ﷺ حتى ظننا أن قد وجد عليهما. فخرجا فاستقبلهما هدية من لبن إلى النبي ﷺ فأرسل في آثارهما، فسقاهما. فعرفا أن لم يجد عليهما. أخرجه مسلم في الحيض، باب جواز غسل الحائض رأس زوجها...، وأبوداود في النكاح، باب إتيان الحائض ومباشرتها، والترمذي في تفسير سورة البقرة، وقال: هذا حديث حسن صحيح. والنسائي في الطهارة، باب تأويل قول الله - عز وجل -: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾، والدرامي في الوضوء، باب مباشرة الحائض، وأحمد في المسند (٣/١٣٢، ٢٤٦) وابن ماجه في الطهارة، باب مؤاكلة الحائض، وهذا لفظ مسلم.

عمر: "اتق الحيضة والدبر" ^(١) اللهم إلا أن تنكر هذا، لكون غير الفرج ليس محلاً لزرع الولد فيضع الماء ويصير بمثابة العزل، بناء على أن مقصود النكاح الأصلي إنما هو الولد، لكن هذا شيء قد منعناه، وسبق الجواب عنه ^(٢).

قال: "وفي كتاب الرجم" ^(٣) من مسلم: أن سعد بن عباد ^(٤) قال لرسول الله: أرايت لو أتي وجدت مع امرأتي رجلاً. أمهله حتى آتي بأربعة شهداء؟ قال له رسول الله: "نعم" ^(٥).

١٤١م قلت: / وقد قدم هو وجه السؤال من هذا، وهو تكثير الزنا، وقدمنا جوابه.

(١) سبق تخريجه ص: ٦٤٢.

(٢) انظر ص: ٦٦٢ من هذا الكتاب.

(٣) في كتاب اللعان حديث: ١٥، وله عنده ألفاظ أخرى في نفس الموضع.

(٤) الصحابي الجليل سعد بن عباد بن دليم بن حارثة الخزرجي الأنصاري. يكنى أبا ثابت. كان سيد الخزرج، وأحد الأمراء الأشراف في الجاهلية والإسلام. كان يلقب في الجاهلية بالكامل لمعرفته الكتاب والرمي والسباحة - شهد العقبة مع الأنصار، وكان أحد النقباء الإثني عشر. كان كريماً، خرج إلى الشام فمات بحوران سنة خمس عشرة، وقيل: ست عشرة من الهجرة.

[انظر صفة الصفوة ١/ ٥٠٣، والإصابة ٢/ ٣٠: ٣١٧٣].

(٥) أخرج الحديث غير مسلم: أبو داود في كتاب الديات، باب في من وجد مع أهله رجلاً أيقنته؟ وأحمد في المسند (٢/ ٤٦٥)، ومالك في الموطأ في الأقضية، باب القضاء فيمن وجد مع امرأته رجلاً.

قال: وفي حديث أبي موسى ^(١) حيث جاء يستحمله ^(٢) فقال: "والله لا أحملكم" ثم حملهم. فسألوه فقال: / ما أنا حملتكم، بل الله حملكم، وأنا والله في اليمين [حكم الحنث] - إن شاء الله - لا أحلف على يمين فأرى غيرها أحسن منها إلا كفرت عن يميني ١٢٠٣ وأتيت الذي هو خير ^(٣) .

قلت: وجه سؤاله من هذا: أن الحنث في اليمين استخفاف بحق الله، وتهوين بعظمته، بناء على ما عندهم في الإنجيل عن المسيح أنه قال: "سمعتم ماقيل للأولين: لا تحنث في يمينك، وأوف الرب قسمك" ^(٤) وأنا أقول لكم: لا تحلفوا البتة لا بالسماء فإنها كرسي الله، ولا بالأرض لأنها موطء قدميه ولا

(١) عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار الأشعري التميمي الفقيه المقرئ قال النبي ﷺ: « اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما » [أخرجاه في الصحيحين] كان ممن هاجر إلى الحبشة تولى عدة إمارات، وكان أحد القضاة من الصحابة توفي سنة ٤٤ هـ على الصحيح. [انظر سير أعلام النبلاء ٢ / ٣٨٠-٤٠٢، والاستيعاب ٣ / ٩٧٩].

(٢) يستحمله: أى يطلب منه ابلا تحمله، وذلك في غزوة تبوك.

(٣) الحديث أخرجه البخاري في عشرة مواضع من صحيحه منها: في كتاب الخمس، باب ومن الدليل على أن الخمس لنواب المسلمين...، وأخرجه مسلم بالفاظ في كتاب الأيمان، باب ندب من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها.

(٤) في (١): وسمك.

بيروشلیم ^(١) فإنها مدينة الملك العظيم، ولا برأسك تحلف ولتكن كلمتكم: نعم. نعم. ولا. لا. وما زاد على ذلك فهو من الشرير ^(٢) .

والجواب: أن دين الإسلام مبني على رفع الحرج والضيق بناء على أن الغرض من تكليف الخلق تعظيم الله والانقياد له، لا لحوق ^(٣) المشقة لهم بذلك فمتى أمكن الجمع بين تعظيمه تعالى ورفع الحرج عن المكلفين كان ذلك حسنا جائزا، وتعظيم الله سبحانه في باب الأيمان يحصل إما بالتزام العقد معه بأن لا يحنث فيها، مثل أن يحلف أن يفعل فيفعل أو لا يفعل فلا يفعل، أو بالتكفير إن خالف ما حلف ^(٤) عليه ^(٥) ، لأن في التزام التكفير بجزء من المال المحبوب طبعاً، أو بالتعبد بإلحاق المشقة بالصوم للبدن تعظيماً لله سبحانه ولا بد، وقد نص عليه

(١) في التراجم الحديثة: ولا بأورشليم. وسبق التعريف بها في هامش ص: ٣١٧ من هذا الكتاب.

(٢) انظر انجيل متى: الأصحاح الخامس.

(٣) في (م): في لحوق.

(٤) حلف: سقطت من (أ).

(٥) قلت: هذا إذا لم يكن حلف على أن يفعل طاعة، فعليه أن يفعلها ولا يحنث في ذلك لقوله ﷺ في الحديث الذي أخرجه البخاري في الأيمان، باب النذر في الطاعة: "من نذر أن يطع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصيه" ثم إن قوله "فأرى غيرها أحسن منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير" وأحاديث أخرى بهذا المعنى تدل على وجوب الإبرار بالقسم في غير معصية أو مخالفة للسنة كما في قصة من نذر من الصحابة أن يصوم الدهر والآخر أن لا يتزوج النساء والثالث ألا ينام الليل فإن ذلك مخالفة لسنة النبي ﷺ فيجب الحنث في ذلك. . . . والله أعلم.

القرآن^(١)، ولعل التعظيم بذلك أشد من التعظيم بالتزام ما حلف عليه، إذ قد يحلف أن لا يأكل هذه اللقمة فتركها عليه يسير غالباً، فإذا أكلها لمصلحة دينية وأعتق عوض ذلك رقبة^(٢) أو أطعم أو كسى عشرة مساكين أو صام ثلاثة أيام متتابعة^(٣) / كان ذلك لاشك أبلغ في تعظيم الله - جل جلاله وتبارك اسمه - .

١٢٠٤

وأما ما ذكره عن المسيح من قوله: "لا تحلفوا بالسماء فإنها كرسي الله" فكلام متهافت لاتليق نسبته إلى المسيح. وبيان تهافته: أنه فاسد الاعتبار، إذ النهي عن الحلف بالسماء يقتضي عدم تعظيمها، وكونها كرسي الله يقتضي تعظيمها، وجواز الحلف بها، ثم إن هذا الكلام في الفصل الخامس من إنجيل متى، وهو

(١) قال الله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [سورة المائدة ٨٩].

(٢) مؤمنة إلا عند أبي حنيفة ورواية لأحمد فتجزئ الذمية. استدلالاً بالآية المتقدمة أما الجمهور فاستدلوا بآية سورة النساء (٩٢): ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ وهي مقيدة لآية المائدة المتقدمة، وهو الراجح والله أعلم (انظر الإفصاح لابن هبيرة ٣٣٤/٢، والمغني لابن قدامة ٧٤٣/٨، وتفسير القرطبي ٢٨٠/٦ - ٢٨١).

(٣) كفارة اليمين، ثلاث خصال على التخيير: العتق، أو الإطعام، أو الكسوة. فإن عجز عن الثلاث فالصيام. فيكون الترتيب في هذه الحالة. فإن عجز عن الصيام بقيت في ذمته. [انظر نيل المرام شرح عمدة الأحكام ١٨٨/٢] وذكر ابن هبيرة في الإفصاح ٣٣٤/٢: الاتفاق على ذلك. أما تنابع الصيام فيجب عند أبي حنيفة وأحمد، وعند مالك لا يجب وعن الشافعي قولان الجديد منهما: لا يجب. والأولى التتابع لقراءة ابن مسعود: ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾ إلا لعذر مرضى أو حيض أو نحوهما فلا يجب. والله أعلم. [انظر حاشية المقنع ٢٠٩/٤].

مناقض لما في الفصل السادس والخمسين ^(١) منه حيث يقول: "من حلف بالسماء فهو يحلف بكرسي الله والجالس عليه" فإنه يقتضي صحة الحلف بالسماء/ وجوازه ^(٢) ، وأن الحالف بها حالف بالله سبحانه.

فانظر أيها العاقل إلى هؤلاء الذين يقدحون في دين الإسلام بهذا الكلام المتناقض المتهاافت.

وذكر حديث قتل كعب بن الأشرف ^(٣) ، وأن محمد بن مسلمة ^(٤) خدعه [حكم الكذب لمصلحة راجحة]

(١) في التراجم الحديثية: الأصحاح " الفصل " الثالث والعشرين.

(٢) قلت: لا يجوز الحلف بغير الله لأن حلف المخلوق بغيره سبحانه يقتضي تعظيم المخلوق به ولا أعظم منه سبحانه. ومن النهي عن الحلف بغيره (من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك) [أخرجه الترمذي في النذور، باب ماجاء في كراهية الحلف بغير الله ، وأحمد في المسند (١٢٥/٢) وقال الترمذي: " هو حديث حسن "]. قلت: ودين الأنبياء جميعهم لا يجيز تعظيم غير الله ولا الحلف به، لأن ملتهم التوحيد، والنصارى يفترون على الله ورسله، والمسيح بريء من هذا القول الذي وضعوه في أناجيلهم.

(٣) كعب بن الأشرف الطائي من بني نهبان، وهم بطن من طيء، كان أبوه أصاب دما في الجاهلية فأتى المدينة فحالف بني النضير فشرف فيهم، وتزوج عقيلة بنت أبي الحقيق، فولدت له كعبا، وكان طويلا جسيما ذا بطن وهامة، وهجا المسلمين بعد وقعة بدر، وخرج إلى قريش بمكة وحالفهم عند أستار الكعبة على قتال المسلمين... ثم رجع إلى المدينة، وتشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم، وأكثر من هجو النبي ﷺ وأصحابه واستعلن بعداوة دين الله، والنبي ﷺ فأهדר النبي ﷺ دمه، فانطلق إليه خمسة من المسلمين منهم محمد بن مسلمة فقتلوه في ظاهر حصنه الذي كان يقيم فيه قرب المدينة سنة ثلاث من الهجرة. [انظر فتح الباري ٣٣٨٣٣٧/٧، والأعلام ٢٢٥/٥].

(٤) أبو عبد الرحمن محمد بن مسلمة بن سلمة بن خالد بن عدي بن مجدعة الأوسي الأنصاري شهد=

حتى استمكن منه فقتله، وذلك بإذن النبي - عليه السلام - (١) .
قلت: ووجه السؤال منه: أنهم خدعوه بإذن محمد حتى أمن وسلم نفسه
إليهم ثم قتلوه وهذا غدر.

قلت: وجوابه من وجهين:
أحدهما: أن هذا من باب الخديعة في الحرب، وهو جائز في دين الإسلام
وقد قال النبي - عليه السلام - (الحرب خدعة) (٢) وغاية ما في الباب: أنه كذب.

= بدرا وما بعدها إلا تبوك فيقال إن النبي ﷺ استخلفه على المدينة، كان ممن سارعوا بمالهم
في العسرة، ورغب الصحابة في ذلك، بعثه النبي ﷺ إلى بني النضير ليتحدث معهم في أمر
جلائهم، له قصص تدل على قوته في الحق وزهده في الدنيا، وله قصص مع عمر بن الخطاب.
حمد الله على أن جعل في رعيته من هو مثل محمد. ضرب بسيفه الحجر حتى كسره أيام الفتنة
تنفيذا لوصية النبي ﷺ له بذلك، ولزم المدينة حتى مات في صفر سنة ثلاث وأربعين للهجرة.
[انظر حياة الصحابة ١/٣٩١، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٢١، ٧٥/٢، ٨١، ٤٠٤، وشذرات الذهب
٥٣/١، وسير أعلام النبلاء ٢/٣٦٩-٣٧٣].

(١) أخرجه البخاري عن جابر في كتاب الرهن، باب رهن السلاح، وفي كتاب الجهاد، باب الكذب
في الحرب، وفي كتاب المغازي، باب قتل كعب بن الأشرف. وأخرجه مسلم في كتاب الجهاد،
باب قتل كعب بن الأشرف طاغوت اليهود، وأبو داود في كتاب الجهاد، باب في العدو يؤتى
على غرة ويتشبه بهم.

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد، باب الحرب خدعة، عن أبي هريرة وعن جابر، وأخرجه مسلم في
الجهاد، باب جواز الخداع في الحرب، عنهما حديث ١٧، ١٨، وأبو داود في الجهاد، باب المكر
في الحرب، عن جابر وكعب بن مالك. وأخرجه الترمذي في الجهاد، باب الرخصة في الكذب
والخديعة في الحرب، عن جابر، وقال: "وفي الباب عن علي وزيد بن ثابت وعائشة وابن عباس
وأبي هريرة وأسماء بنت يزيد بن السكن، وكعب بن مالك وأنس، وهذا حديث حسن
صحيح". وأخرجه ابن ماجه في الجهاد، باب الخديعة في الحرب عن عائشة، وأخرجه أحمد
في المسند في عدة مواضع منها: (٨١/١، ٩٠).

لكن الكذب ليس قبيحا لذاته عندنا بل^(١) لما فيه من المفسدة. فإذا تضمن مصلحة راجحة على مفسدته تعينت. وكان من قبيل اعتبار المصالح. ولاشك أن قتل كعب ابن الأشرف تضمن مصلحة دينية، وهو أنه كان يهجو النبي - عليه السلام - والمسلمين ويقذف نساءهم في شعره، ويأخذ أعراضهم، وهو يهودى ملعون من أعداء المسيح وقتلته / - على زعمك^(٢) - وبعض هذا يوجب قتله وقتل كل يهودي على وجه الأرض.

وأجمع^(٣) العقلاء على أن الكذب واجب على من رأى ظالما يتبع نبينا أو وليا أو مظلوما بالجملة ليقتله. إذا سألَه فليصده عنه^(٤) بالكذب، ولو صدق حتى قتل ذلك المظلوم لأثم بالصدق.

قال العلماء: الكذب: واجب، ومندوب، ومباح، وحرام.

فالواجب: كالصورة المذكورة آنفا. والمندوب: الكذب للإصلاح^(٥) بين

(١) بل: سقطت من (م).

(٢) في (م) على زعمكم. قلت: قال الله تعالى: ﴿وَيَكْفُرُهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا﴾^(١٥٦) وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا^(١٥٧) بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا^(١٥٨) . [سورة النساء: ١٥٥ - ١٥٨] .

(٣) في (أ): واجمعوا.

(٤) في (ش)، (م): إذا سألَه عنه فليصده عنه بالكذب.

(٥) في (أ): الإصلاح.

المؤمنين. وفي الحديث الصحيح: (ليس بالكاذب من أصلح بين اثنين فقال خيرا، أو نفي^(١) خيرا^(٢)) والمباح: كذب الرجل لامرأته في الوعد والتأميل^(٣)، ليكف شرها عنه أو لا تكدر^(٤) عليه. والحرام: ماسوى ذلك وهو كل كذب لم يتضمن مصلحة راجحة على مفسدته^(٥).

(١) من نمت الحديث أنميّه إذا بلغته على وجه الإصلاح وطلب الخير. فإذا بلغته على وجه الإفساد والنميمة قلت نميّته بالتشديد. [انظر فتح الباري ٢٩٩/٥].

(٢) أخرجه البخاري عن أم كلثوم بنت عقبة في الصلح، باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس. ومسلم في البر، باب تحريم الكذب وبيان المباح منه، حديث ١٠١، وزاد: "ولم أسمع يرخص في شيء مما يقول الناس إلا في ثلاث: الحرب والإصلاح بين الناس، وحديث الرجل امرأته، وحديث المرأة زوجها" وأخرجه أبو داود في الأدب، باب في إصلاح ذات البين. والترمذي في البر، باب في إصلاح ذات البين، وأحمد في المسند (٦/٤٠٣، ٤٠٤) وهذا لفظ أبو داود والترمذي.

(٣) من أملتته تأميلا: والأمل رجاء حصول المطلوب. [انظر المصباح المنير ٣٠/١، ومختار الصحاح ص ٢٥].

(٤) من الكدر: وهو ضد الصفو. [انظر مختار الصحاح ص ٥٦٤، والمصباح المنير ٢/٦٣٧].

(٥) قال الإمام النووي في رياض الصالحين، باب بيان ما يجوز من الكذب: "اعلم أن الكذب وإن كان أصله محرما، فيجوز في بعض الأحوال بشروط... ومختصر ذلك: أن الكلام وسيلة إلى المقاصد، فكل مقصود محمود يمكن تحصيله بغير الكذب: يحرم الكذب فيه وإن لم يكن تحصيله إلا بالكذب جاز الكذب. ثم إن كان تحصيل ذلك المقصود مباحا كان الكذب مباحا، وإن كان واجبا كان الكذب واجبا: فإذا اختفى مسلم من ظالم يريد قتله أو أخذ ماله، وأخفى ماله وسئل إنسان عنه، وجب الكذب بإخفائه... والأحوط في هذا كله أن يورى... ولو ترك التورية وأطلق عبارة الكذب فليس بحرام في هذا الحال، واستدل العلماء بجواز الكذب في هذا الحال بحديث أم كلثوم - رضي الله عنها - اهـ.

وقد صرحت التوراة بأن إبراهيم وإسحق جميعا قال كل منهما عن زوجته: إنها أخته ^(١) حين خشي عليها من "أيمالك" ملك الأردن وفلسطين، ولما تضمن ذلك مصلحة لم يقبح منهما. فهذا مثله سواء، لأن محمدا وأصحابه كانوا مظلومين مع كعب في هجائه لهم وقذفه لنسائهم، كما كان إبراهيم مظلوما بتغلب "أيمالك" ملك الأردن ^(٢) على زوجته، لولا عصمة الله لها منه.

الوجه الثاني: أن عظيم ساليمة قرية ^(٣) سجين لما فضح ^(٤) بنت يعقوب وأراد أن يتزوجها صعب على بني يعقوب ذلك. فقالوا له: إن من ديننا الختان، فإن اختنت أنت وأهل قريتك زوجناك. فلما اختنتوا جميعا دخلوا عليهم، وهم في ألم الختان لا يستطيعون الدفع عن أنفسهم فقتلوهم، وأخذوا أموالهم، وهذا غدر صريح، والجواب عنه مشترك لأن / الجميع أنبياء، وقد نصت التوراة على هذه الحكاية ^(٥). ١٤٣ م
وذكر حديث: أعطيت / خمسا لم يعطهن أحد قبلي: نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا، وأحلت لي الغنائم ولم تحل

(١) قصة إبراهيم في سفر التكوين الأصحاح العشرين، أما قصة اسحاق فلم أجدها في التراجم الحديثة كما سبق. [انظر ص: ٣٣٩ من هذا الكتاب]. وهذا من الأدلة على تأثر التوراة بالترجمة من لغة إلى لغة والتحريف فيها من قبل اليهود والنصارى، فوجود هذا النص في التوراة في التراجم التي نقل منها الطوفي وعدم وجوده في التراجم التي بأيديهم الآن دليل على تحريفهم لها. والله أعلم.

(٢) ملك الأردن: ليست في (م)، (ش).

(٣) في (ش): هوبة.

(٤) في التراجم الحديثة: "أن عظيم قرية شكيم واسمه شكيم لما فضح...".

(٥) انظر سفر التكوين: الأصحاح الرابع والثلاثين.

لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة^(١)، وكل نبي يبعث إلى قومه خاصة. وبعثت إلى الناس عامة^(٢) .

قلت: لا أعلم ما^(٣) وجه السؤال من هذا، إلا أن يكون يكذب بالإخبار بهذه الأشياء بناء على عدم علمه بها، أو على مناقضة محرفة في كتبهم، ولو ذكر وجه سؤاله منه لأجبت بحسبه^(٤) .

وذكر قوله - عليه السلام -: "إن الله يحب العطاس، ويكره التثاؤب" إلى [حسن العطاس وكراهة التثاؤب] قوله: "وأما التثاؤب فهو من الشيطان. فإذا تثاءب أحدكم فليرده ما استطاع فإنه إذا تثاءب^(٥) ضحك منه الشيطان^(٦)" .

(١) في (١): للشفاعة.

(٢) أخرجه البخاري في أول التيمم، وفي الصلاة، باب قول النبي ﷺ: "جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا" ومسلم في أول كتاب المساجد، حديث ٣، والنسائي في كتاب الغسل (١/٢٠٩-٢١١)، والدرامي في كتاب السير، باب الغنيمة لا تحل لأحد قبلنا عن أبي ذر وألفاظهم متقاربة.

(٣) «ما» ليست في (ش).

(٤) لعله يقصد أن الشفاعة في الآخرة كالشفاعة في الدنيا، أو إنكاره شفاعة محمد ﷺ. . [انظر شرح الطحاوية ص ٢٦٠].

(٥) في (١): إذا شاب.

(٦) أخرجه البخاري عن أبي هريرة في كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده وفي كتاب الأدب، باب ما يستحب من العطاس ويكره من التثاؤب، وباب إذا تثاءب فليضع يده على فيه، وطرف الحديث في صحيح مسلم: كتاب الزهد، باب تسميت العطاس، وكراهة التثاؤب وأخرجه أبو داود في الأدب، باب إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب. وأخرجه أحمد في المسند (٢٥٦/٢) وفي مواضع أخرى.

قلت: قد سبق ذكرنا لقواطع الإنجيل على جسمية الشيطان^(١)، ومناقشتنا له في قوله: الشياطين بسائط مجردة عن المائدة " ومع جسميتهم لا يمتنع الضحك والأكل وسائر خواص الأجسام منهم. وأما قوله: "إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب" ومعنى كونه من الشيطان فله تأولان:

أحدهما: ذكره الخطابي^(٢)، وهو أن العطاس يكون عن خفة البدن من الطعام، والتثاؤب عن ثقله به^(٣). فالحب والكراهة راجعان إلي سببيهما^(٤)، وهما قلة الأكل وكثرته الموجبان لخفته وثقله^(٥) لا إلى ذاتيهما^(٦).

الثاني: أن العطاس يتعقبه حمد الله. وذكره بخلاف التثاؤب، فلذلك قُرَّ بينهما في الحب والكراهة، وعدم ذكر الله من أخلاق الشيطان، وما يؤثره، فلذلك قيل في التثاؤب: إنه من الشيطان.

(١) انظر ص: ٤٠٩ من هذا الكتاب.

(٢) تقدمت ترجمته ص: ١٧٦ من قسم الدراسة.

(٣) به: ليست في (م).

(٤) في (م): إلى سببيهما.

(٥) قال ابن بطلال: "إضافة التثاؤب إلى الشيطان: بمعنى إضافة الرضى والإرادة. أي: الشيطان يحب أن يرى الإنسان متثاباً، لأنها حالة تتغير فيها صورته فيضحك منه.

وقال ابن العربي: "إن كل فعل مكروه نسبه الشرع إلى الشيطان لأنه واسطته. وإن كل فعل حسن نسبه الشرع إلى الملك، لأنه واسطته، والتثاؤب إنما يحدث عن الامتلاء، وينشأ عنه التكاسل. وذلك بواسطة الشيطان، والعطاس من تقليل الغذاء، وينشأ عنه النشاط، وذلك بواسطة الملك. والله أعلم" [مختصر سنن أبي داود وتهذيب ابن القيم ٣٠٣/٧].

(٦) انظر معالم السنن للخطابي بهامش مختصر سنن أبي داود، ومعه تهذيب ابن القيم (٣٠٣/٧). والطوفي نقل كلام الخطابي بمنعاه لا بلفظه.

[آداب الأكل في الإسلام] وذكر أن رسول الله أمر بلعق الأصابع والصحفة. وقال: "إنكم لا تدرّون في أيّ البركة (١)".

وقوله: "إذا أكل أحدكم فلا / يمسح يده حتى يلعقها، أو يلعقها (٢)" وأنه ١٢ ٧
كان "يأكل بثلاث أصابع ويلعق يده قبل أن يمسحها" (٣).

وقوله: "إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء حتى يحضره عند أكل طعامه (٤)، فإذا سقط (٥) من أحدكم اللقمة فليمط ما بها (٦) من أذى، ثم

(١) أخرجه مسلم بهذا اللفظ عن جابر في كتاب الأشربة، باب استحباب لعق الأصابع والقصعة... حديث: ١٣٣، وأخرجه غيره أبو داود في الأطعمة باب في اللقمة تسقط (٥٠)، والترمذي في الأطعمة، باب ما جاء في اللقمة تسقط (١١).

(٢) أخرجه البخاري بهذا اللفظ عن ابن عباس في كتاب الأطعمة باب لعق الأصابع ومصها... ومسلم في الأشربة، باب استحباب لعق الأصابع والقصعة... حديث رقم ١٢٩، ١٣٠، وأبو داود في الأطعمة، باب في المنديل، وابن ماجه في الأطعمة باب لعق الأصابع، والدرامي في الأطعمة، باب في المنديل عند الطعام، وأحمد في المسند (١ / ٢٢١).

(٣) أخرجه مسلم بهذا اللفظ عن ابن عباس في كتاب الأشربة، باب استحباب لعق الأصابع... حديث ١٣١، وأبو داود عن كعب بن مالك في كتاب الأطعمة، باب في المنديل.

(٤) في صحيح مسلم: "عند كل شيء من شأنه يحضره عند طعامه".

(٥) في صحيح مسلم: سقطت.

(٦) في صحيح مسلم: ما كان بها.

ليأكلها، ولا يدعها للشيطان وإذا^(١) فرغ فليلق أصابعه^(٢) .

قلت: هذه آداب حسنة من آداب الأكل، فإن في لعق الأصابع والصحفة تعظيم ما عليهما من بقية الطعام بأكله وتنظيف الإصبع^(٣) والصحفة، ولعله علم في ذلك سرا آخر من خصائص النبوة، وإليه أشار بقوله/ "لاتدرون في آية البركة" وقد سبق في أول الكتاب قول أرسطو وغيره "أنه لا بد في معرفة الشرائع من^(٤) توقيف إلهي يبين للعقل ما يقصر عنه، وليس من شأنه إدراكه"^(٥).

وذكر حديث أبي ذر: "يقطع الصلاة: الحمار والمرأة والكلب الأسود"

وقال: "الكلب الأسود شيطان"^(٦).

[حكم
مرور
الكلب
الأسود بين
يدين
المصلي]

(١) في صحيح مسلم: فإذا.

(٢) تمام الحديث: "فإنه لا يدري في أي طعامه تكون البركة" اهـ. أخرجه مسلم عن جابر في كتاب الأشربة، باب استحباب لعق الأصابع...، وأحمد في المسند (٣/ ٣٩٤) عن جابر وفيه عنده تقديم وتأخير.

(٣) في (م): الأصابع.

(٤) في (ش): عن.

(٥) انظر ص: ٢٣٧، ٢٥٨ من هذا الكتاب

(٦) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة، باب قدر مايستر المصلي، وأبو داود في كتاب الصلاة باب مايقطع الصلاة، والترمذي في الصلاة، باب ما جاء أنه لا يقطع الصلاة إلا الكلب والحمار والمرأة. وقال: "حديث حسن صحيح" وابن ماجه في إقامة الصلاة، باب ما يقطع الصلاة، وأحمد في مسند أبي ذر (٥ / ١٤٩).

قلت: الجواب من وجوه:

أحدها: أن الشيطان لا يمتنع أن يختص بالدخول في الكلب الأسود لخصيصة فيه من شدة خبثه أو نحو ذلك، كما ذكر في الإنجيل: أن المسيح أخرج الشياطين من الناس فدخلت في قطيع خنازير ثم ألقتها في البحر فغرقت (١).

وقد ذكر ابن الأشل (٢) مطران حمص في تقرير الثالوث: "أن الله سبحانه ظهر في كبش إبراهيم" فإذا جاز في عقولكم أن خالق السماوات والأرض يظهر في كبش فكيف يمتنع ذلك في بعض مخلوقاته أن يظهر في كلب.

الثاني: قال الجاحظ (٣): "معنى قوله: الكلب الأسود شيطان: / أن فعله فعل الشيطان لأنه أخبث الكلاب، وأكثرها عقرا للحيوان (٤)".

(١) انظر انجيل مرقس: الأصحاح الخامس.

(٢) هكذا في (أ)، (م). وقد تقدمت الإشارة إلى أنني لم أجد له ترجمة فيما رجعت إليه من مراجع.

(٣) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ١٨٤.

(٤) لم أجده في كتاب الحيوان. والشيطان الجني يتشكل في صورة إنسان، كما حدث في غزوة بدر. فقد تشكل في صورة سراققة بن مالك، ووعد المشركين بالنصر، وفيه أنزل الله: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِتْنَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝﴾. [الأنفال: ٤٨]، وفي صورة حيوان: جمل أو حمار أو كلب أو قط، خاصة الكلاب السود. وفي هذا الحديث "الكلب الأسود شيطان" مايدل على ذلك يقول ابن تيمية - رحمه الله -: "الكلب الأسود شيطان الكلاب، والجن تتصور بصورته كثيرا، وكذلك بصورة القط الأسود لأن الأسود أجمع للقوى الشيطانية من غيره، وفيه قوة الحرارة". [عالم الجن والشياطين لعمر الأشقر ص ٢٩].

قلت أنا: لكن هذا لا يناسب قطعه للصلاة، فيحتمل أن يكون لكثرة خبثه، ويدل على خبثه، سواده كما استدلوا على خبث الأسود من الحيات بسواده، وحيث اشتد خبثه قاربت طبيعة الشيطان في الشر، فاستأنس به - والشكول أقارب^(١) - فدخل فيه وقارب المصلي، لينتهز منه فرصة، كما دخل إبليس في قبيحية الحية إلى الجنة/ حتى أغوى آدم^(٢).

١١١ش

(١) الشكول: جمع شكل وهو الشبة والمثل: يقال هذا من شكل هذا أي من ضربه ونحوه. [انظر لسان العرب ١١/٣٥٦-٣٥٧، والمصباح المنير ١/٣٨٠]. والمعنى الأشكال متقاربة. والله أعلم.

(٢) هذه الحكاية ذكرت في التوراة في سفر التكوين الأصحاح الثالث. قلت: مما ثبت في تمثل الجن بالحيات، مافي صحيح مسلم [كتاب السلام، باب قتل الحيات وغيرها]: أن أبا السائب دخل على أبي سعيد الخدري في بيته، فوجده يصلي، قال: فجلست أنتظره حتى يقضي صلاته فسمعت تحريكاً في عراجين في ناحية البيت فالتفت فإذا حية. فوثبت لأقتلها. فأشار إليّ: أن اجلس فجلست. فلما انصرف أشار إلى بيت في الدار. فقال: أترى هذا البيت؟ فقلت نعم. قال: كان فيه فتى منا حديث عهد بعرس، قال: فخرجنا مع رسول الله ﷺ إلى الخندق. فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله ﷺ بانصراف النهار فيرجع إلى أهله فاستأذن يوماً فقال له ﷺ: "خذ عليك سلاحك. فإني أخشى عليك قريظة" فأخذ الرجل سلاحه. ثم رجع فإذا امرأته بين البابين قائمة. فأهوى إليها الرمح ليطعنها به. وأصابته غيرة. فقالت له: أكفف عليك رمحك، وادخل البيت حتى تنظر ما الذي أخرجني. فدخل فإذا بحية عظيمة منطوية على الفراش. فأهوى إليها بالرمح فانتظمها به. ثم خرج فركزه في الدار. فاضطربت عليه. فما يدرى أيهما كان أسرع موتاً. الحية أم الفتى؟ قال: فجئنا إلى رسول الله ﷺ فذكرنا ذلك له. وقلنا: ادع الله يحييه لنا. فقال: "استغفروا لصاحبكم" ثم قال: "إن بالمدينة جنّاً قد أسلموا. فإذا رأيتم منهم شيئاً فأذنوه ثلاثة أيام. فإن بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان" اهـ.

وقد ذكر بعض أهل التاريخ - أحسبه الشيخ أبا الفرج في المنتظم - أن آدم لما كان فخارا، كان إبليس يطوف به ويتعجب منه، ففي بعض الأيام بصق عليه، فوقع بصاقه في موضع السرة منه، ففقط موضع البصقة منه فألقي، فخلق منه الكلب الأسود^(١).

فإن ثبت هذا صح أن في الكلب الأسود طبيعة من الشيطان، لأجل تلك البصقة، وإن كان المخلوق من بصقة إبليس كلبا غير أسود، فلعله انضم إلى الأسود خصيصة كملت بها شيطنته، فاختص بما ذكر من قطع الصلاة وتحريم صيده^(٢)، ونحوه.

الثالث: قال الخطابي: في قوله: "تطلع الشمس بين قرني الشيطان"^(٣) هذا

(١) لم تطبع الأجزاء الأربعة الأولى من المنتظم، وأظن أن مخطوطاتها مفقودة.

(٢) هذا مذهب الحنابلة: الطوفي وابن قدامة وغيرهما. وهو مذهب أحمد، لما سبق من أن الكلب الأسود شيطان، وأباح أبو حنيفة ومالك والشافعي صيده لعموم قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ يَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾. [المائدة: ٤]. ولعموم حديث: (وما صدت بكلكب المعلم فذكرت اسم الله عليه فكل، وما صدت بكلكب غير المعلم فأدركت ذكاته فكل). [أخرجه البخاري في الذبائح، باب صيد القوس]. وللقياس على غيره من الكلاب. [انظر المغني ٤٤٧/٨، ونيل الأوطار ٤/٩-٦].

(٣) الحديث أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده ومسلم في كتاب المساجد، باب أوقات الصلوات الخمس، وفي كتاب صلاة المسافرين، باب الأوقات التي نهى عن الصلاة فيها. وأبوداود في كتاب الصلاة (التطوع)، باب من رخص فيهما إذا كانت الشمس مرتفعة. والنسائي في المواقيت، باب إباحة الصلاة إلى أن يصلى الصبح، وابن ماجه في إقامة الصلاة، باب ماجاء في الساعات التي تكره فيها الصلاة، وأحمد في المسند (١٣/٢).

من ألفاظ الشرع التي أكثرها ينفرد هو بمعانيها، ويجب علينا ^(١) التصديق بها والوقوف عند الإقرار بأحكامها والعمل بها ^(٢).

قلت أنا / والاختلاف في أن هذا ^(٣) معقول المعنى، أو هو تعبد، اختلف ١٤٥م
الفقهاء فيما لو اتفق أن مر بين يدي المصلي شيطان حقيقى. هل يقطع الصلاة أم لا؟ ^(٤) على وجهين:

أحدهما: يقطعها ^(٥)، لمقتضى تعليله أن/ الكلب الأسود شيطان. ١٢٠٩
والثاني: لا. لأننا لا نعقل ما معنى شيطنته فهو إذن تعبد نتلقاه بالتسليم.
والتعبدية ^(٦) فرع المعقولة، وحيث لا معقولة فلا تعبدية ^(٧).

وذكر عن ابن قتيبة ^(٨) في مختلف الحديث قال ^(٩): "وقد رخص في [التسوية
والمعارض]

(١) في (أ): عليها.

(٢) بها: سقطت من (أ). والكلام في معالم السنن بهامش سنن أبي داود (٢ / ٥٧) وقد نقله المؤلف بمعناه.

(٣) في (أ): "والاختلاف في أنها معقول المعنى".

(٤) أم لا: سقطت من (أ).

(٥) في (أ): يقضيها.

(٦) في (م): والتعبدية.

(٧) في (أ)، (م): فلا تعبدية. وما أثبتته من (ش).

(٨) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٧٧.

(٩) تأويل مختلف الحديث ص ٣٤-٣٥.

الكذب في الحرب لأنه ^(١) خدعة، وفي الإصلاح ^(٢) بين الناس، وفي إرضاء الرجل أهله، ورخص ^(٣) أن يوري في يمينه إلى شيء، إذا ظلم، أو خاف على نفسه. والتورية: أن ينوي غير ما نوى مستحلفه... وجاءت الرخصة في المعارض وقيل: "إن فيها مندوحة عن الكذب" ^(٤).

قلت: هذه أحكام صحيحة في الإسلام. وقد سبق الكلام على أنواع الكذب ^(٥).
وأما التورية والمعارض فكما قال إبراهيم عن زوجته: إنها أختي. وعني باعتبار الأب الأبعد، أو في الإسلام. وكذلك إسحق.

وفي الحديث النبوي الصحيح قال: "لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات" ماحل ^(٦) بهن عن دين الله. ذكر قوله عن زوجته: "إنها أختي" وقوله لقومه: "إني سقيم" أي سأسقم. وقوله: «بل فعله كبيرهم هذا» ^(٧) وهذه معارض وسماها كذبا مجازا.

(١) في تأويل مختلف الحديث: لأنها. وهو الأصح.

(٢) في (م): وفي الإصطلاح.

(٣) في تأويل مختلف الحديث: ورخص له.

(٤) مثل يضرب في هذا المعنى. قاله عمران بن حصين - رضي الله عنه -، ونصه: "إن في المعارض لمندوحة عن الكذب" اهـ. [مجمع الأمثال ١/١٣]. وجعله البخاري عنوانا لما ورد في معناه من النصوص، فقال: "باب المعارض مندوحة عن الكذب". وذكره الطبري في تهذيب الآثار (١/١٢١) أنه من قول عمر بن الخطاب. والله أعلم بالصواب.

(٥) انظر ص: ٦٧٩ من هذا الكتاب.

(٦) ما حل: أي دافع وجادل ومن معانيه: المكر بالحق [انظر: لسان العرب ١١/٦١٩، وإكمال الإعلام بتلخيص الكلام ٢/٥٩٦]

(٧) أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء، باب "واتخذ الله إبراهيم خليلاً، ومسلم في كتاب الفضائل، باب من فضائل إبراهيم، حديث ١٥٤، وأبوداود في كتاب الطلاق باب في الرجل يقول لامرأته "يا أختي"، والترمذي في تفسير سورة الأنبياء، وأحمد في المسند (٢/٤٠٣) ولم يذكره المؤلف بأحد ألفاظهم. إنما ذكره بمعناه.

قال: "حديث يكذبه النظر، والخبر: "إن الشمس تطلع على قرني شيطان فلا [جسمية الشيطان] تصلوا لطلوعها (١)" فجعلوا للشيطان قرونا تبلغ (٢) إلى السماء وجعلوا الشمس التي هي مثل الأرض مرات تجري بين قرنيه، وهم مع هذا يزعمون أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فهو في هذه الحال ألطف من كل شيء وفي تلك الحال أعظم من كل شيء، وجعلوا علة ترك الصلاة، في وقت طلوع الشمس طلوعها من بين قرنيه، وما على المصلي لله إذا / خرجت الشمس بين قرني الشيطان؟ وما في هذا مما يمنع من الصلاة لله؟.

قلت: الجواب عن هذا الحديث قد سبق (٣)، لكنه لم يوجه السؤال منه هناك كما وجهه ههنا فيحتاج أن نعيده فنقول: الجواب من وجوه: أحدها: ما ذكر عن "إبراهيم الحربي (٤)" وحسبك به إماما في معرفة

(١) انظر تخريجه في هامش ص: ٦٨٨ من هذا الكتاب.

(٢) في (أ): فبلغ.

(٣) انظر ص: ٦٨٩ من هذا الكتاب.

(٤) أبوإسحاق إبراهيم بن إسحاق بن بشير الحربي، سمي بذلك لأنه جاوز قنطرة العتيقة من الحرية، وهو من تلاميذ الإمام أحمد، كان إماما في العلوم، زاهدا في الدنيا، كان يقول: من لم يجر مع القدر لم يتهن بعيشه ويقول: ماشكوت لأحد قط حمى، وكان برأسي شقيقة خمسا وأربعين سنة ما أخبرت بها أحدا قط، لي عشر سنين أبصر بفرد عين ما أخبرت به أحدا، توفي سنة خمس وثمانين ومائتين للهجرة ببغداد، وكان قبره ظاهرا يتبرك به الناس وهذا من ضلال القبورين.

[انظر صفة الصفوة ٢/ ٤٠٥ - ٤١٠، وسير أعلام النبلاء ١٣/ ٣٥٦ - ٣٧٢].

الحديث ومعانيه - قال: "هذا تمثيل أي حيثئذ يتحرك/ الشيطان ويتسلط، يعني ١٤٦م
حيث يرى الكفار قد أشركوا / بالله وسجدوا للشمس في الشرق والغرب، وهم ١١٢ش
المراد بقرنيه" قال: "كذلك الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، أي يتسلط
عليه، فيوسوس له، لا أنه يدخل جوفه" (١).

الوجه الثاني: جواب مفصل:

قوله: "جعلوا للشيطان قرونا تبلغ إلى السماء".

أما جعل القرون له فمبني على جسميته وقد أثبتناها قبل هذا، وإن كانت
مادته لطيفة. وعندكم (٢) أن الملائكة منهم على صور البقر وعلى صور الأسد،
وعلى صور النور وعلى صور الناس. وإذا جاز هذا في الملائكة كان في الشياطين
أجوز، لأن الجميع مشترك في التجرد عن المادة عند الفلاسفة (٣) وفي لطافتها
عندنا. وأما كون قرونه تبلغ إلى السماء فلم نقل به، ولا هو لازم لقولنا، بل
يجوز في رأي العين أن تخرج الشمس بين جبلين، بل أكميتين، بل جدارين
صغيرين بل انسانين بل من بين قرني ثور متباعدين قليلا، كما تقرر في قوله (٤):
﴿... تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ...﴾ (٨٦) ﴿...﴾ (٥).

(١) لم أجد هذا القول في كتاب الحربي: غريب الحديث، فلعله من أقواله التي سمعت منه ولم
يذكرها في كتابه، أو فيما لم يطبع منه أو أنه ليس من قول الحربي، لأن المؤلف ليس جازما في
نسبته له. وقد ذكر الخطابي نحوه في غريب الحديث (١ / ٧٢٥-٧٢٦).

(٢) في (ش)، (م): وعندنا.

(٣) انظر هامش ص ٤١١، وص ٤٣٩ من هذا الكتاب.

(٤) انظر ص: ٣٦٠ - ٣٦٤ من هذا الكتاب.

(٥) في (ش)، (أ): "حامية" والآية في سورة الكهف: ٨٦.

قوله: " وهم مع ذلك يزعمون: أنه يجري من ابن آدم مجرى الدم " .

قلنا: نعم ولذلك توجيهاً:

أحدهما : / أن الشياطين كثيرة فالذي يجري من ابن آدم مجرى الدم هو
قرينه الملازم له، كما سبق في قوله - عليه السلام - : " مامنكم أحد إلا معه
شيطان ^(١) " .

والذي تطلع الشمس بين قرينه شيطان آخر أكبر منه، فإن جنود إبليس
كثيرون على أنواع وصفات مختلفة بينهم في أشغاله ومهامه، ولا يمتنع أنه يبعث
بعض سحرة الشياطين العظيمي الخلقة أو غيرهم، فيقارن الشمس ويزينها في أعين
الكفار بزينة صنم أو آلهة على جهة الشعبة والتخييل فيسجدون لها لزينتها في
أعينهم فإننا قد علمنا في بني آدم من يأتي من التخييلات بما لا يشك الرائي في
ثبوته في الأعيان، وهو سيماء ^(٢) وتخييل، لا حقيقة له في الخارج، وإنما هي
خيالات ذهنية تغلب وتقوى وتستولي حتى تغلب الأحكام الخارجية، فيبقى
الإنسان كأنه نائم يقظان، وقد علم هذا بفعل سحرة فرعون حيث خيلوا أن
حبالهم حيات تسعى .

الوجه الثاني: أن مادة الشيطان لطيفة، وقد جعل له من القابلية، والقوة ما
أنه/ يتشكل في أشكال مختلفة ويتصور في صور متباينة، فإن سلمنا أن الشيطان ^{١٤٧}
المقارن للشمس هو الجاري من ابن آدم مجرى الدم وأنه كبير عظيم هائل الخلقة،

(١) سبق تخريجه في هامش ص: ٤٣٢ من هذا الكتاب .

(٢) السيماء أو السيمياء مثل الكيمياء وهو علم ظني معروف [لسان العرب ١٢ / ٥٣٠] .

فلا يمتنع أن يكون يتشكل عند مقارنتها بشكل عظيم وعند جريانه من ابن آدم بشكل صغير كما قرره "ابن الأشل" مطران "حمص" - وهو من فضلاء النصارى - في أن خالق السموات والأرض ظهر لإبراهيم في صورة كبش، ولإسرائيل في صورة رجل صارعه إلى الصبح ولموسى في صورة نار في عليقة^(١) وظهر للناس في صورة / المسيح فهذا - وإن كنا ننكره عليكم - لكنه يلزمكم لتجوزكم إياه أو بعضكم ممن هو موافق لكم على مقالتهكم أو بعضها، فما ذكرناه في الشيطان أولى بالجواز، وأما الملائكة، فثبت ذلك فيهم في دين الإسلام فملك الموت: الدنيا بين عينيه كدائرة درهم^(٢) ، ثم إنه جاء إلى موسى في صورة رجل فأراد قبض روحه،

٢١٢

(١) العليق: نبات يتعلق بالشجر ويلتوي عليه. وقيل: شجر من شجر الشوك لا يعظم، وإذا نشب فيه شيء لم يكد يتخلص من كثرة شوكه وشوكه حجز شداد. ولذلك سمي عليقا. وزعم بعض الناس أنها الشجرة التي آنس الله موسى عليه السلام فيها النار وليس مع أحد دليل قاطع بذلك والله أعلم. [انظر تهذيب الاسماء واللغات ٣٨/٤، ولسان العرب ١٠ / ٢٦٥، ومختار الصحاح ص: ٤٥٠].

(٢) لم أجد هذا الأثر فيما اطلعت عليه من كتب السنة، ولكن وجدت عند السيوطي في كتابه الحبايك في أخبار الملائك ص ٤٢ - ٤٣، عددا من الأخبار قريبة المعنى بهذا ومنها ما أخرجه عن ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ في العظمة، وفيه: "... فقال يا ملك الموت ماتصنع إذا كانت نفس بالشرق ونفس بالمغرب ووقع الوباء بأرض والتقى الزحقان فكيف تصنع قال أدعو الأرواح بإذن الله فتكون بين أصبعي هاتين. قال: ودحيت له الأرض فتركت مثل الطست يتناول منها حيث يشاء" والذي يظهر أنه وكل الآثار في ذلك من الإسرائيليات المردودة. والله أعلم.

ففقاً موسى عنه^(١) ، وجبريل تراءى للنبي ﷺ في أول الأمر، قد ملأ ما بين المشرق والمغرب^(٢). ثم كان يأتيه بعد ذلك في صورة دحية الكلبي^(٣) - رجل أعرابي - / وجاءه مرة في صورة شاب أبيض الثياب، يسأله عن معالم الدين ١١٣ش

(١) أخرج مسلم في كتاب الفضائل، باب من فضائل موسى - عليه السلام - حديث ١٥٧، عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: "أرسل الله ملك الموت إلى موسى - عليه السلام -، فلما جاءه صكه فقفاً عنه فرجع إلى ربه فقال: أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت. قال فرد الله إليه عنه وقال: ارجع إليه فقل له: يضع يده على متن ثور، فله بما غطت يده بكل شعرة سنة قال أي رب! ثم مه؟ قال: ثم الموت. قال: فالآن. فقال الله أن يدينه من الأرض المقدسة رمية الحجر. فقال رسول الله ﷺ: (فلو كنت ثم لآريتكم قبره إلى جانب الطريق تحت الكثيب الأحمر). وأخرجه كذلك البخاري في كتاب الجنائز، باب من أحب أن يدفن في الأرض المقدسة أو نحوها، وفي الانبياء، باب وفاة موسى وذكره بعد، وأخرجه النسائي في آخر الجنائز. وأحمد في المسند (٣١٥/٢، ٣٥١، ٣٥٥).

(٢) أخرج البخاري في كتاب بدء الخلق، باب إذا قال أحدكم "آمين" والملائكة في السماء... عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: "من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم، ولكن قد رأى جبريل في صورته وخلقته ساداً ما بين الأفق" وأخرجه مسلم بنحوه في الإيمان، باب معنى قول الله: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى...﴾ [النجم: ١٣]، حديث ٢٨٧، ٢٩٠، والترمذي في تفسير سورة النجم، بالفاظ متعددة. وأحمد في المسند (٣٩٥/١) ولفظه: "رأى رسول الله - ﷺ - جبريل في صورته وله ستمائة جناح كل جناح منها قد سد الأفق...". وفي (٤٠٧/١) بمعنى ألفاظ البخاري ومسلم والترمذي، وفي الموضوع أحاديث كثيرة غير هذه.

(٣) ترجمته في هامش ص ٥٢٩، وقصة مجيء جبريل بصورته في صحيح مسلم: كتاب الإيمان، باب الإسماء...، حديث ٢٧١، عن جابر: "...ورأيت جبريل عليه السلام. فإذا أقرب من رأيت به شبهاً دحية، وفي رواية: "حبة بن خليفة" وفي مسند أحمد (٣٣٤/٣) بلفظ مسلم وفي (١٠٧/٢) عن ابن عمر بلفظ: "...وكان جبريل يأتي النبي ﷺ في صورة دحية".

ليتعلمها المسلمون ^(١).

ثم هذا مما لا يمتنع عقلا أن تكون المادة منطبعة لطيفة تقبل توارد الأشكال عليها، كسندقة شمع ^(٢)، إن شئت صورتها فرسا أو فيلا أو خنزيرا أو شجرة، كبيرا ذلك أو صغيرا، وكالنور والماء إذا وجدا محلا فسيحا انبسطا فيه كشعاع الشمس في الفضاء، والماء في البحار، وإذا اكتنفتها الأجرام الكثيفة انقبضا كالنور في كوة البيت ^(٣)، يرى دقيقا ضئيلا، والماء في ساقية الدولاب ^(٤)، وأنبوب القصب ^(٥) ونحوه يرى دقيقا قليلا. فهذا أنهى ما تصل إليه عقول البشر ^(٦) في هذا من التقريب والتمثيل ووراء ذلك أمر لا يرام جليل.

(١) تمثل جبريل - عليه السلام - بصورة رجل أعرابي أو في صورة رجل من المسلمين، أو في صورة شاب أبيض الثياب. جاء في أحاديث متعددة منها: ما أخرجه البخاري في كتاب الإيمان، باب سؤال جبريل للنبي ﷺ عن الإيمان والإسلام والإحسان، وعلم الساعة...، ومسلم في كتاب الإيمان، الحديث الأول والخامس والسابع منه، والترمذي في كتاب الإيمان، باب ما جاء في وصف جبريل - عليه السلام - للنبي ﷺ الإيمان والإسلام، والنسائي في كتاب الإيمان وشرائعه، باب صفة الإيمان والإسلام، وابن ماجه في المقدمة، باب الإيمان، وأحمد في المسند (١ / ٢٧، ٥١، ٥٢) وفي (٢ / ٤٢٦) وفي (٤ / ١٢٩، ١٦٤).

(٢) بندق شمع: البندق الذي يرمى به، والشمع: الذي يستصبح به، أو المزاح واللعب. [انظر لسان العرب ٢٩/١٠، ١٨٦ / ٨، والمصباح المنير ١ / ٣٨٢].

(٣) الكوة: الثقب والفتحة في حائط البيت. [انظر المصباح المنير ٢ / ٦٦٠ ومختار الصحاح ص: ٥٨٥].

(٤) الدولاب: المنجنون التي تديرها الدابة، ويستقى به الماء، وهي فارسية معربة.

[انظر المصباح ١ / ٢٣٦، وتهذيب الأسماء واللغات ٣ / ١٠٦].

(٥) القصب: كل نبات يكون ساقه أنابيب وكعوبا. وكل عظم أجوف فيه مخ، وأنابيب من جوهر.

[انظر المصباح المنير ٢ / ٦٠٨، ومنال الطالب ص ٢٠٧، ومختار الصحاح ص ٥٣٦].

(٦) في (ش): النيين.

الوجه الثالث: ماسبق من قول الخطابي ^(١): أن قوله: "بين قرني الشيطان"

من ألفاظ الشرع التي أكثرها ينفرد بمعانيها، ويجب علينا التصديق بها، والوقوف
عند الإقرار بأحكامها، والعمل بها يعني التسليم المحض والتقليد الصرف/- بناء
على ماسبق ^(٢) من قول "أرسطو" وغيره ^(٣): "إن عقولنا عند أحكام المبادئ
الأولى ^(٤) كالخفاش عند شعاع الشمس".

قوله: "جعلوا علة ترك الصلاة لله: طلوع / الشمس بين قرني الشيطان ١٤٨م

وليس مناسب". [الاوقات

التي ينهى

قلنا: قد سبق جواب هذا بأن من أصول شريعة الإسلام المبالغة في خلاف فيها عن

[الصلاة]

الكفار، فيما لم يرد شرعنا بوقفه، حتى في ^(٥) التشبه بهم ولو أدنى مشابهة ولا
شك أن عند طلوع الشمس يسجد لها الكفار فتكون في الصلاة حينئذ مشابهة لهم.

قلت: وهذا سؤال يورده المسلمون على هذا الحديث ومع التحقيق لا جواب

عنه إلا بنسبه إلى التعبد المتلقى بالقبول. وذلك لأننا لا نجد سببا ظاهرا نعلل به منع

الصلاة عند طلوع الشمس إلا مذكرناه من مشابهة الكفار لكنه يعارض بأن في

الصلاة حينئذ مخالفة للشيطان وحزبه ومراغمة لهم أشد من التشبه بهم.

(١) انظر ص: ٦٨٧ - ٦٨٩ من هذا الكتاب.

(٢) انظر ص: ٢٣٧ - ٢٣٩ من هذا الكتاب.

(٣) في (١): أو غيره.

(٤) في (١): الأول.

(٥) في (١): حتى مات في التشبه بهم.

وقد حكي في مناقب " معروف الكرخي " ^(١) أنه كان يمر عليه اليهود، يوم السبت إلى " الكنيسة " فقال في نفسه: إن هؤلاء يكفرون بالله في هذا اليوم كفرا عظيما، فلاخالفهم بأن أقطع هذا اليوم بالصلاة والصوم فجازاه الله على ذلك بأن جعل زيارته يوم السبت، فيهرع إلى ضريحه خلق عظيم فيه على الخصوص ^(٢). ولأن وفاق الكفار بالصلاة عند طلوع الشمس بالصورة الفعلية وخلافهم بالقصد والنية لأنهم يعبدون الشمس ونحن نعبد الله وقد قال الله تعالى ^(٣):

(١) أبو محفوظ: معروف بن فيروز الكرخي الزاهد المتصوف، من موالي علي بن موسى الرضي الكاظم. ولد في كرخ ببغداد، ونشأ بها، وكان أبواه نصرانيين، فأسلماه إلى مؤديهم فكان المؤدب يقول: قل إن الله ثالث ثلاثة. فيقول معروف: بل هو الواحد، فيضربه المؤدب ضربا شديدا ويصيح معروف: أحد أحد. حتى ضربه يوما ضربا عظيما فهرب على وجهه. فكانت أمه تبكي وتقول: لئن رد الله عليّ ابني معروفا لأتبعنه على أي دين كان. فقدم معروف بعد سنين فسأله أمه عن دينه فقال: الإسلام. فأسلمت وأسلم أبوه وإخوته. توفي - رحمه الله - ببغداد سنة مائتين وقيل غير ذلك.

[انظر تاريخ بغداد ١٣/ ١٩٩، وسير أعلام النبلاء ٩/ ٣٣٩، وصفة الصفوة ٢/ ٣١٨، وشذرات الذهب ١/ ٣٦٠].

(٢) لم أعر على هذه المنقبة فيما بين يدي من المراجع، لكن لعل الطوفي نقلها مما كتبه ابن الجوزي في مناقب معروف فقد كتب في ذلك أربع كراريس. [انظر سير أعلام النبلاء ٩/ ٣٤٣]. قلت: زيارة قبر معروف يوم السبت ليست منقبة له لأن زيارة قبور الصالحين للتبرك بها غير جائزة وهي فعل مذموم إلا إذا كانت الزيارة للاتعاظ والاعتبار وتذكر الموت وتذكر جهاد الصالحين منهم الذين جاهدوا في الله حق جهاده والسلام عليهم والدعاء لهم. أما قصد القبور لغير ذلك فلا يجوز. والله أعلم.

(٣) عبارة: "لأنهم يعبدون... قال الله تعالى" كررها الناسخ بعد قوله تعالى "ولا للقرم".

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (٣٧) (١).

فالاختبار هنا (٢) بالقصد والنية، لا بالمشابهة الصورية (٣).

فإن قيل: لما تعارض عندنا مفسدة المشابهة، ومصلحة المراغمة غلب الشارع جانب مفسدة المشابهة لأن الخطاب كان في صدر الإسلام والقوم (٤) قريبو عهد بالجاهلية. فمنعهم من الصلاة حينئذ تنفيرا عن المشابهة، مبالغة في تكريه الكفر

(١) سورة فصلت، آية: ٣٧.

(٢) في (م): ها.

(٣) قلت: الأولى الجمع بين الأمرين: القصد والنية، والمشابهة الصورية والجمع بين الحكمة التعبدية وعدم مشابهة الكفار لما في قول النبي ﷺ: "صل صلاة الصبح ثم اقصر عن الصلاة حتى طلوع الشمس حتى ترتفع. فإنها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان. وحينئذ يسجد لها الكفار. ثم صل. فإن الصلاة مشهودة محضورة حتى يستقل الظل بالرمح. ثم اقصر عن الصلاة. فإن حينئذ تسجر جهنم. فإذا أقبل الفجر فصل فإن الصلاة مشهودة محضورة حتى تصلي العصر. ثم اقصر عن الصلاة حين تغرب الشمس، فإنها تغرب بين قرني شيطان، وحينئذ يسجد لها الكفار".

[أخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين باب إسلام عمرو بن عبسة، حديث ٢٩٤، وأخرجه أبو داود في كتاب الصلاة "التطوع" باب من رخص فيهما إذا كانت الشمس مرتفعة، حديث رقم ١٢٧٧، والنسائي في كتاب المواقيت باب النهي عن الصلاة بعد العصر، وأحمد في المسند (٤/١١١، ١١٢، ٣٨٥). وهذا لفظ مسلم.

(٤) في (أ): والقوة.

وشعاره إليهم، ثم صار ^(١) ذلك سنة متبعة، كالرمل ^(٢) زالت حكمته السببية وبقيت صورته السنية.

قلنا: جوابه من وجهين :

أحدهما: أن تنفيرهم من الكفر وتكريهه إليهم / بأمرهم بمراغمته ومناقضة ^{١١٤} أهله بعبادة الله ^(٣) عبادة أبلغ.

الثاني: أن ذلك منقوض بصلاة الفرض. فإنه أجازها لهم، وهي جائزة بالاجماع في تلك الأوقات المنهي عن التطوع فيها. مع أن مشابهة الكفار الصورية موجودة ^(٤) / فإن قيل: الفرض واجب فلا يترك حق لباطل ^(٥) قلنا: والتطوع ^{١٤٩} مندوب فلا يترك حق لباطل، وخصيصة الوجوب لا تصلح فارقا فبان بهذا البحث والتقرير: أن هذا الحكم وأمثاله مما يتلقى عن الشرع بالقبول ولا يصادم بتصرفات العقول، ولا شك أن دين الإسلام مشتمل على الأحكام التعبدية والمعقولة ^(٦) العلية كما قررته في " القواعد الصغرى " وبنيت الحكمة فيه على الوجه الأجل.

(١) في (م): "وشعاره، لكنهم بمِرصاد ذلك...".

(٢) الرمل: إسراع المشي مع تقارب الخطأ دون الوثوب والعدو، وهو الخبب.

[انظر تهذيب الأسماء واللغات ١٢٨/٣].

(٣) في (ش)، (م): "عبادة الله حين عبادة غيره أبلغ".

(٤) في (م): موجودة، وفي (ش): لموجودة.

(٥) في (أ): الباطل.

(٦) في (ش): المعقولة.

وذكر حديث أبي هريرة وأبي ذر: "من تقرب مني ذراعاً تقربت منه باعاً، [إثبات
نصوص
الصفات
علي مايلق
بـالله]
ومن أتانني يمشي أتيته هرولة (١) " .

قلت: ووجه سؤاله منه: أن ظاهره / التجسيم .

قلت: وقد سبق تقرير قاعدة هذه الأحاديث .

٢١٥

ثم الجواب عن هذا من وجهين:

أحدهما: أن الحديث مؤول عندنا على التقرب بالرحمة واللفظ والإكرام،
كما يقال: فلان قريب من السلطان، والأمير (٢) قريب من فلان يعني تقارب
القلوب والمنزلة (٣) ، وأنا وإن كنت أثريا في آيات الصفات وأخبارها، إلا أن

(١) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران:
٢٨]... وباب ذكر النبي ﷺ وروايته عن ربه، وأخرجه مسلم في كتاب الذكر، باب فضل
الذكر والدعاء والتقرب إلى الله تعالى، حديث ٢٠، ٢١، ٢٢، وفي أول كتاب التوبة حديث ١
وأخرجه الترمذي في كتاب الدعوات، باب حسن الظن بالله، وابن ماجه في كتاب الأدب، باب
فضل العمل، وأحمد في المسند (٢ / ٤١٣ ، ٤٨٠ ، ٤٨٢ ، ٥٠٩ ، ٥٢٤ ، ٥٣٤) وفي مواضع
أخرى .

(٢) في (١): والأمر .

(٣) هذا ما ذهب إليه النووي في شرح صحيح مسلم ٢/١٧، بل ذهب إلى أنه تستحيل
إرادة الظاهر، وابن حجر في الفتح (١٣ / ٥١٣) وغيرهما من العلماء الذين وافقوا
الاشاعرة في تأويل هذه الصفة: والذي عليه أهل السنة أن الصفة لا تنفك عن الذات =

المجاز ^(١) عندي في هذا الحديث ظاهر غالب، فلا يتوقف في تأويله إلا جامد ^(٢).

وتحقيق الكلام في هذا المقام: أن النصوص في الصفات من حيث السند على ثلاث طبقات: صحيح مجمع على صحته بين أهل النقل، وضعيف متفق على ضعفه، ومختلف في صحته.

= فقرب الرحمة من العباد معناه أنه سبحانه قريب منهم بذاته وصفته، كما أنه سبحانه ينزل في الثلث الأخير من الليل، ويدنو من أهل عرفة عشية عرفة، وكل ذلك على ما يليق به سبحانه وتعالى ولا يلزم منه خلو عرشه سبحانه، ولا اتحاده بهم ولا مخالطته لهم ولا يعلو شيء من المخلوقات عليه بل مع نزوله أو قرب لا ينفك عن كمال علوه ومعلوم أنه لا يلزم في حق الرب وصفاته ما يلزم في حق العباد بصفاتهم، ومثال الطوفي غير مسلم فلا يلزم من قولنا: فلان قريب من السلطان: تقارب القلوب، وتقارب القلوب مما لا يظهر لنا نحن المخلوقين لكن إذا قلنا: فلان قريب من السلطان فإنه يتبادر إلى الأذهان تقارب الذوات، والله قريب من العبد المؤمن بلطفه وإحسانه ورحمته وذاته على ما يليق به سبحانه.

[انظر للاستزادة: مختصر الصواعق المرسلة ٢/ ٢٦٥ - ٢٧٣، ومجموع فتاوى ابن تيمية ٥/ ٢٢٦-٥١٣].

(١) في (م): المختار.

(٢) هذا بناء على ظن أن التقرب والهرولة قطع المسافة كما هو الحال في حق المخلوقين، والحديث يدل بظاهره على تقرب الله من عبده الصالح ليس بقطع المسافة بدليل أنه ذكر مقابلة مشي العبد وتقربه بأنواع العبادة والقرب وليس ذلك بقطع المسافة إلى الله. فهو تعبير عن قرب الله إلى عبده وتقرب العبد إلى ربه فهو قريب سبحانه ممن تقرب إليه بالدعاء وغيره من الطاعات.

فالأول مما ثبت^(١) به الصفات، والآخرين لا يعول عليهما في ذلك، في وقت من الأوقات^(٢).

ثم الحديث المجمع على صحته من حيث دلالة المتن على ثلاث طبقات: ما ترجح فيه إرادة الحقيقة، وما ترجح فيه إرادة المجاز، وما استوى فيه الأمران.

فالأول: كحديث الساق^(٣) والقدم^(٤) والأصابع^(٥) ونحوه فهذه إرادة المجاز فيها مرجوحة فحكمها أن تحمل على حقائق لاثقة بالباري - جل جلاله - ولا يلزمنا تعيين كيفيتها كذاته سبحانه أثبتنا وجودها ونحن عن تفاصيل أحكامها بمعزل، والثاني: كهذا الحديث قوله: "من تقرب مني تقربت منه" وقوله: "قلوب

(١) في (ش): ثبت.

(٢) قلت: ما اختلف في صحته يتوقف فيه حتى تعرف صحته أو ضعفه فما تبينت صحته عولنا عليه في باب الصفات، وما عرف ضعفه لم نعول عليه في شيء من ذلك والله أعلم.

(٣) أخرج البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ (٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ [القيامة: ٢٢-٢٣] عن أبي سعيد في حديث طويل: "... فيأتيهم الجبار في صورة غير صورته التي رأوه فيها أول مرة فيقول: أنا ربكم. فيقولون: أنت ربنا، فلا يكلمه إلا الأنبياء، فيقول: هل بينكم وبينه آية تعرفونه بها؟ فيقولون: الساق. فيكشف عن ساقه، فيسجد له كل مؤمن... اهـ.

(٤) أخرج البخاري في كتاب الإيمان والندور، باب الحلف بعزة الله وصفاته وكلماته عن أنس - رضي الله عنه - عن النبي - ﷺ -: "لاتزال جهنم تقول هل من مزيد، حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول: قط قط. وعزتك، ويزوى بعضها إلى بعض". وأخرجه مسلم بنحوه في كتاب الجنة باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء. حديث ٣٧، والترمذي في تفسير سورة (ق)، وأحمد في (٢/٣٦٩، ٥٠٧)، (١٣/٣).

(٥) سيأتي ذكر حديث الأصابع وتخريجه قريباً - إن شاء الله -.

الخلق بين اصبعين من أصابع الله يقلبها كيف شاء^(١) "و" الحجر الأسود يمين الله في الأرض^(٢) " وقوله: "ساعد الله أشد" وموسى الله أحد^(٣) " ونحوه. فإن المجاز فيه راجح وحكمه: التأويل على ما ترجح فيه^(٤)، كقوله: ﴿وَيَقَىٰ وَجْهَ

(١) أخرجه مسلم في كتاب القدر، باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء، حديث ١٧، عن عبدالله بن عمرو بن العاص أنه سمع النبي ﷺ يقول: "إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء" وأخرجه الترمذي في القدر، باب ماجاء أن القلوب بين اصبعي الرحمن، بنحو لفظ الطوفي، وفي كتاب الدعوات، باب ٩٠ بترقيم إبراهيم عطوة بغير اللفظين، وابن ماجه في المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية، وأحمد في المسند (١٦٨/٢، ١٧٣) وفي (٢٥١/٦، ٣٠٢، ٣١٥) بالفاظ مختلفة. والحديث فيه إثبات الأصابع لله على ما يليق به كما تقدم في قول الطوفي قريبا.

(٢) رواه الطبراني في معجمه، وابن عدي وابن خلاد وغيرهم، وذكره ابن الجوزي في العلل وقال: "حديث لا يصح" والعجلوني في كشف الخفاء، وقال: موقوف على ابن عباس، والألباني في الضعيفة، وبين وجه ضعفه وأقوال أهل الحديث في سنده. وقد أخرجه الحاكم في المستدرك (١/ ٤٥٧) وابن خزيمة في صحيحه بلفظ: "يأتي الركن اليماني يوم القيامة أعظم من أبي قبيس له لسان وشفطان يتكلم عنن استلمه بالنية، وهو يمين الله التي يصافح بها خلقه" وقال الذهبي في التلخيص: "في سنده عبد الله بن المؤمل: واه".

[انظر العلل المتناهية ٢/ ٥٧٥-٥٧٦، وكشف الخفاء ١/ ٤١٧، ومجموع فتاوى ابن تيمية ٦/ ٣٩٧، ٥٨٠، والترغيب والترهيب ٣/ ٣١، وسلسلة الأحاديث الضعيفة ١/ ٢٥٧].

(٣) انظر هامش ص ١٢٧ من قسم الدراسة.

(٤) بيّنت في قسم الدراسة ص ١٢٥ وما بعدها أنه لا مجاز في هذه الأحاديث، وأن حكمها أن تحمل على حقائق لا ثقة بالباري سبحانه. ولا ندرك كيفيتها فالحديث الأول قد سبق الكلام عنه قريبا، وأما حديث "الحجر الأسود يمين الله" فهو ضعيف لا يحتج به ولو صح ففيه من القرائن ما يصرفه عن ظاهره. أما حديث: "قلوب الخلق بين اصبعين من أصابع الرحمن" فلا يلزم منه المماسه=

رَبِّكَ... (٢٧) ﴿ (١) فإنه متردد (٢) بين الصفة الوجيهة اللائقة بمنصب الإلهية / ١٥٠ م
وبين/ الرتبة الجاهية الراجعة إلى العظمة الذاتية فحكم مثل هذا راجع إلى ترجيح ١٢١٦
المجتهد في أحكام العقائد فإن غالب مسائلها من هذا وأشباهه اجتهدية لكنها أعلى
رتبة من مسائل الفروع فهذا هو الطريق الذي أراه قصدا بين الإفراط والتفريط سالما
من الخبط والتخليط ﴿ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴾ .

= كما أن السحاب بين السماء والأرض من غير مماسة فليس فيه ما يوجب التأويل واعتبار المجاز .

أما حديث: "ساعد الله أشد..." فإنه يتضح من سبب الحديث وهو ما أخرجه الإمام أحمد في
المسند (١٣٦-١٣٧ / ٤) عن أبي الأحوص عن أبيه قال: "أتيت النبي ﷺ فصعد في النظر
وصوب وقال أرب إبل أو رب غنم؟ قال من كل قد آتاني الله فأكثر وأطيب، قال فتنتجها وافية
أعينها وآذاها فتجدع هذه فتقول صرماء.. ثم تكلم سفيان بكلمة لم أفهمها - وتقول: بحيرة الله
فساعد الله أشد وموساه أحد، ولو شاء أن يأتيك بها صرماء أذاك..." الحديث. قال البنا:
رجاله ثقات، وقال في شرحه:

" معناه: لو شاء الله أن يخلقها ناقصة الأذن أو مشقوقتها لفعل، ولكنه خلقها كاملة الأعضاء فلا
يجوز أن تعمد إلى تشويهها وقطع عضو منها. وهذا موضع الدلالة من الحديث"، [الفتح
الرباني ٢٩/١٦].

قلت: فلو أثبتنا له سبحانه ساعدا على ما يليق بجلاله كما أثبتنا له يدا ورجلا وعينا... فلا
محذور في ذلك خاصة وقد ثبت النص بذلك أما قوله: "موساه أحد..." فهو على المعنى
المتقدم عند البناء. والله أعلم.

(١) سورة الرحمن، آية: ٢٧.

(٢) في (أ): "منزل ددين".

الوجه الثاني: أنه قد ثبت في التوراة أن آدم لما أكل من الشجرة انفتحت عينه وبان له أنه عريان فاستتر بالشجر وجعل يخصف عليه الورق وسمع ^(١) حس الله يمشي في الجنة فاختلفى منه فقال له، الله الرب: مالك يا آدم؟ قال: أنا عريان أستحي منك وسمعت حسك تمشي فاستحييت / فقال: "لعلك أكلت من شجرة معرفة الخير والشر؟ قال: نعم" ^(٢) ، وقد سبق ذلك ^(٣). فهذا تصريح بأن الله يمشي والمجاز فيه مرجوح جدا، فما تنكر ^(٤) علينا من حديث المجاز فيه راجح جدا، هذا ما هو إلا عناد ولو وقع لارتفع الخلاف.

قال: وفي حديث أبي هريرة: "من يقيم ليلة القدر إيمانا واحتسابا ^(٥) غفر له [ح] ما تقدم من ذنبه ^(٦) " وذكر حديث: "من صام رمضان إيمانا واحتسابا ^(٧) غفر له [ح] ما تقدم من ذنبه - ^(٦) - على طاعة الله [ح]

(١) في (أ): وسمع.

(٢) انظر سفر التكوين، الأصحاح الثاني.

(٣) «وقد سبق ذلك» ليست في (ش).

(٤) في (أ): ينكر.

(٥) في (أ): واحتسابا.

(٦) أخرجه البخاري في أول فضل ليلة القدر، ومسلم في كتاب صلاة المسافرين باب الترغيب في

قيام رمضان وهو التروايح، حديث: ١٧٥، ١٧٦.

(٧) في (أ): واحتسابا.

ما تقدم من ذنبه ^(١) " ، وقوله: " إذا آمن الإمام فأمنوا ، فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه ^(٢) " وحديث سلمان: " من اغتسل يوم الجمعة ، وتطهر بما استطاع من طهر " الحديث إلى قوله: " غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى ^(٣) " وقوله: " حق على كل مسلم أن يغتسل في كل سبعة أيام يوما يغسل فيه رأسه وجسده ^(٤) " وحديث أبي عبس: ^(٥) " سمعت النبي يقول: " من

(١) أخرجه البخاري في كتاب الصوم ، باب من صام رمضان إيماناً واحتساباً ، وفي أول فضل ليلة القدر ، وفي أول التراويح . ومسلم في كتاب صلاة المسافرين ، باب الترغيب في قيام رمضان ، وهو التراويح ، حديث ١٧٥ ، ١٧٦ ، والترمذي في أول باب في الصوم والنسائي في الصيام ، باب ثواب من قام رمضان وصامه . . . ، وابن ماجه في إقامة الصلاة ، باب ما جاء في قيام شهر رمضان ، وأحمد في المسند (٢ / ٢٨٩ ، ٥٠٣) .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الأذان . باب جهر الإمام بالتأمين (١١١) ، وفي كتاب الدعوات ، باب التأمين ، ومسلم في كتاب الصلاة ، باب التسميع والتحميد والتأمين ، حديث ٧٢ ، وأبوداود في كتاب الصلاة ، باب التأمين وراء الإمام ، والترمذي في كتاب الصلاة ، باب ماجاء في فضل التأمين ، والنسائي في كتاب الافتتاح ، باب جهر الإمام بالتأمين ، وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة ، باب الجهر بآمين ، وأحمد في المسند (٢ / ٢٣٨ ، ٤٥٩) .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الجمعة ، باب لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة (١٩) والدرامي في الصلاة ، باب فضل الجمعة والغسل والطيب فيها ، وابن ماجه في إقامة الصلاة ، باب ماجاء في الزينة يوم الجمعة ، وقال في الزوائد: " إسناده صحيح ، رجاله ثقات " ، وأحمد بمعناه في المسند (٣ / ٨١) ، (٥ / ١٨١ ، ١٩٨ ، ٤٢٠) .

(٤) أخرجه البخاري في الجمعة ، باب هل على من لم يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان؟ ، ومسلم في كتاب الجمعة ، باب الطيب والسواك يوم الجمعة ، حديث: ٩ ، وأحمد في المسند (٢ / ٣٤٢) .

(٥) هو الصحابي أبو عبس: عبدالرحمن بن جبر بن عمرو بن زيد الأوسي الحارثي ، المدني البصري . مات سنة أربع وثلاثين في خلافة عثمان - رضي الله عنه - وصلى عليه . يقال: إنه كان فيمن قتل كعب بن الأشرف .

[انظر الإصابة ٢ / ٣٩٤ ، ت (٩٥٠٩٦) ، ٣ / ١٥٠ ، ت (٨٨٠) ، والاستيعاب ٢ / ٨٢٧] .

اغبرت قدماءه في سبيل الله حرمه / الله على النار (١) .

وقوله: "من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه" (٢) وحديث أبي ذر قال: قال النبي ﷺ: «أخبرني جبريل بالحرمة، قال: بشر أمتك أنه من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة. قلت: وإن زنا وإن سرق؟ قال: نعم». كررها ثلاثاً (٣)، حتى قال في الثالثة: (وإن شرب الخمر (٤)).

(١) أخرجه البخاري في كتاب الجمعة، باب المشي إلى الجمعة (١٨)، والترمذي في كتاب فضائل الجهاد، باب ماجاء في فضل من اغبرت قدماءه في سبيل الله، والنسائي في كتاب الجهاد، باب ثواب من اغبرت قدماءه في سبيل الله، والدرامي في كتاب الجهاد، باب فضل الغبار في سبيل الله، وأحمد في المسند (٣/٣٧٩)، (٥/٢٢٥ - ٢٢٦)، (٦/٤٤٤).

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الحج، باب فضل الحج المبرور، (٩٤)، وفي كتاب المحصر، باب قول الله ﴿فَلَا رَفْثَ﴾ [البقرة: ١٩٧] (٩)، وباب قول الله - عز وجل -: ﴿وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ ، وأخرجه مسلم في كتاب الحج، باب فضل الحج والعمرة ويوم عرفة، حديث: ٤٣٧، والترمذي في كتاب الحج، باب ماجاء في ثواب الحج والعمرة، حديث: ٨١١، والنسائي في كتاب مناسك الحج، باب فضل الحج، وابن ماجه في كتاب المناسك، باب فضل الحج والعمرة، والدرامي في كتاب المناسك، باب في فضل الحج والعمرة، وأحمد في المسند (٢/٢٢٩، ٢٤٨، ٤١٠، ٤٨٤، ٤٩٤).

(٣) أخرجه بالفاظ متعددة غير هذا اللفظ الإمام البخاري في مواضع متعددة من صحيحه منها: أول الجنائز، وكتاب اللباس، باب الثياب البيض، حديث: ٥٨٢٧، وكتاب الرقاق، باب المكثرون هم المقلون، ومسلم في كتاب الإيمان باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة...، حديث: ١٥٣، ١٥٤ وفي كتاب الزكاة، باب الترغيب في الصدقة، حديث: ٣٣، ٣٤، والترمذي في كتاب الإيمان، باب ماجاء في افتراق هذه الأمة، حديث: ٢٦٤٤، وأحمد في مواضع من المسند منها (٥/١٥٩، ١٦١)، (٦/٤٤٢).

(٤) قوله: (وإن شرب الخمر) لم يخرج هذه الزيادة غير مسلم في الموضع السابق من الزكاة حديث: ٣٣.

وذكر النصراني: في لفظ آخر للحديث " قال لي جبريل: من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً سيدخل الجنة ولم ^(١) يدخل النار ^(٢) " وقوله: " لكل نبي دعوة يدعو بها، وأريد أن أختبئ دعوتي شفاعة لأمتي في الآخرة ^(٣) ".
وقوله: " لله تسعة وتسعون اسماً، مائة إلا واحداً، / لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة ^(٤) " وقوله: " من صلى البردين دخل الجنة ^(٥) " وقوله: " من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين " الحديث إلى قوله: " كفرت عنه خطاياهُ ^(٦) وإن كانت

(١) في صحيح البخاري: " أو لم يدخل النار " .

(٢) هذا اللفظ أخرج نحوه البخاري . وسيأتي تخريجه .

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب اختباء النبي دعوة الشفاعة لأمته، حديث: ٣٣٤، ٣٣٥، وله ألفاظ أخرى عنده في نفس الباب، والترمذي في الدعوات، باب فضل لا حول ولا قوة إلا بالله، حديث: ٣٦٠٢، والدرامي في كتاب الرقائق، باب إن لكل نبي دعوة، وأحمد في مواضع من المسند منها (٢/ ٢٧٥، ٣٨١، ٣٩٦) وله ألفاظ أخرى عنده .

(٤) هذا الحديث مؤخر في (ش) بعد الحديثين بعده . أخرجه البخاري في كتاب الدعوات، باب لله مائة اسم غير واحدة (٦٨)، ومسلم في كتاب الذكر والدعاء، باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها حديث: ٥، ٦، وابن ماجه في كتاب الدعاء، باب في أسماء الله - عز وجل -، حديث: ٣٨٦٠، ٣٨٦١ .

(٥) أخرجه البخاري في كتاب مواقيت الصلاة، باب فضل صلاة الفجر (٢٦)، ومسلم في كتاب المساجد، باب فضل صلاتي الصبح والعصر والمحافظة عليهما، حديث: ٢١٥، والدرامي في كتاب الصلاة، باب فضل صلاة الغداة وصلاة العصر، وأحمد في المسند (٨٠ / ٤) .

(٦) في صحيح مسلم ومسنده أحمد: " غفرت خطاياهُ . . . " .

مثل زبد البحر ^(١) " وقوله: " قد حرم على النار من قال: لا إله إلا الله . يستغي بذلك وجه الله ^(٢) " .

ثم قال النصراني: " فقد ظهر أنه لم يوجد فيه شيء من الشروط الأربعة ^(٣) التي ينبغي - ولا بد - أن توجد في النبي " .

قلت: سرد هذا ^(٤) الخصم هذه الأحاديث، ولم يبين وجه سؤاله منها والذي فهمته من ذلك أنه أوردها إشكالا على وعد النبي أمته على الطاعات المذكورة مغفرة الذنب، ودخول الجنة، والتحرير على النار. إما استبعادا من هذا الخصم لذلك بناء على اعتقاده في المسلمين أنهم عنده كفار، أو على ماصح في السنة من دخول عصاة الأمة النار وإخراجهم بالرحمة والشفاعة، فيكون ذلك تناقضا في الأخبار ^(٥) .

(١) أخرجه مسلم في كتاب المساجد، باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبين صفته، حديث: ١٤٦، وأبو داود بغير هذا اللفظ في كتاب الصلاة، باب التسبيح بالحصى، حديث: ١٥٠٤، والنسائي بنحوه في كتاب السهو، باب نوع آخر من التسبيح بعد الصلاة، وأحمد في المسند (٣٧١ / ٢)، ٤٨٣ (والبخاري بمعناه في كتاب الدعوات، باب فضل التسبيح (٦٥) .

(٢) طرف من حديث أخرجه البخاري في كتاب الصلاة، باب المساجد في البيوت (٤٦)، وفي كتاب التهجد، باب صلاة النوافل جماعة (٣٦)، وفي كتاب الرقاق، باب العمل الذي يتغنى به وجه الله (٦) .

(٣) الصدق والطهارة والإعجاز وحسن الشريعة وكمالها .

(٤) هذا: سقطت من (أ) .

(٥) قلت: ويجوز أن يكون مراده بذلك ما حكاه الله عنهم في قوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [سورة البقرة: ١١١] فاليهود يدعون بأن لا يدخل الجنة إلا من كان يهودياً. والنصارى تقول لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانياً.

والجواب: أن هذه الأحاديث صحيحة وأحكامها ثابتة عندنا ولا / مطعن فيها ١٢١٨
 لطاعن. أما استبعاده لما وعدت به هذه الأمة بناء على سوء اعتقاده فيهم، فلا وجه
 له ^(١) إذ لا اعتبار به. إنما الاعتبار بالحجة. ثم هو معارض باستبعاد المسلمين ما
 يزعم النصارى: أن المسيح وعدهم به في قوله: "من عرفني وآمن بي كان معي
 عند أبي الذي في السموات" ^(٢) ونحوه.

فإن من آمن بالمسيح كإيمان النصارى / به في أنه: الله، أو ابن الله فهو كافر ١١٦ ش
 عند المسلمين، خالد في النار، قد حرم الله عليه الجنة ^(٣). فلم كان اعتبار أحد
 الاعتقادين أولى من الآخر؟.

وأما دعواه التناقض فمردودة بأن هذه ظواهر وعمومات كانت في أول
 الإسلام وآخره قبل أن يكمل الإسلام وتتم أركانه وشروطه ومتقوماته. ثم لما كمل
 الإسلام صار غفران الذنوب ودخول الجنة والتحريم على النار متوقفا على كماله
 وتمامه، فمن أخل بجميع حقيقته كان كافرا، ومن أخل بشيء منه جوزي
 بحسبه، كما قال الزهري في قوله عليه السلام ^(٤): "من قال لا إله إلا الله

(١) له: سقطت من (أ).

(٢) انظر انجيل يوحنا الأصحاح الثاني عشر.

(٣) قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ
 اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ
 أَنْصَارٍ﴾ [المائدة: ٧٢] [المائدة: ٧٢]، وقال تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ
 النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ...﴾ [التوبة: ٣٠].

(٤) «عليه السلام» زيادة من (ش).

حرمه الله على النار (١) : " كان ذلك في أول الإسلام قبل نزول الفرائض والأمر والنهي (٢) " .

قلت : وقد قال بعض أهل العلم : " إن المراد بتحريم الخلود لا تحريم الدخول (٣) " جمعا بين الأحاديث . فأما اللفظ الذي ذكره وهو قوله : " من مات

(١) في صحيح مسلم كتاب الإيمان ، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا ، حديث ٥٣ ، " مامن عبد شهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا عبده ورسوله إلا حرمه على النار " اهـ ، وفي صحيح البخاري كتاب العلم ، باب من خص بالعلم قوما دون قوم . . . " ٤٩ " : " مامن أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صدقا من قلبه إلا حرمه الله على النار " اهـ .

(٢) وهو مروي عن جماعة منهم ابن المسيب - رحمه الله - [انظر شرح صحيح مسلم ٢١٩/١] ولكنه مردود بأنه مروي عن أبي هريرة - رضي الله عنه - وصحبته متأخرة وكانت الفرائض قد فرضت كالصلاة والحج والزكاة لأن إسلامه كان بعد خيير سنة سبع من الهجرة . [انظر شرح مسلم ٢٢٠/١ ، وفتح الباري ٢٢٦/١] .

(٣) انظر شرح صحيح مسلم ٢٢٠/١ ، وفتح الباري ٢٢٦/١ . وقد ذكر العلماء وجوها وتأويلات أخرى غير ما تقدم ، منها : أن ذلك خارج مخرج الغالب ، إذ الغالب أن الموحد يعمل الطاعة ويجتنب المعصية . ومنها : أن المراد النار التي أعدت للكافرين لا الطبقة التي أفردت لعصاة الموحدين . ومنها : أن المراد بتحريمه على النار حرمة جملته لا تأكل مواضع السجود من المسلم كما ثبت في حديث الشفاعة أن ذلك محرم عليها . وكذا لسانه الناطق بالتوحيد . [فتح الباري ٢٢٦/١ - ٢٢٧] . قلت : يفسر هذا اللفظ الأحاديث الأخرى المشتملة على الصدق والإخلاص من قائلها . وتحريم النار على قائلها على حسب حاله عند الموت ، فإن كان ذلك قبل نزول الفرائض فعلى ظاهر الحديث ، وإن كان بعد نزول بعض الفرائض أو الفرائض وكمال الدين ، فإن قوله لها لا بد أن يتبعه العمل بمقتضاها . وهو ماكلف به من الدين . والله أعلم بذلك .

لا يشرك بالله شيئاً سيدخل الجنة ولم ^(١) يدخل النار" فهذه الزيادة لا نعرفها في شيء من دواوين ^(٢) السنة، بل الذي صح في السنة: إثبات دخول الجنة لا نفي دخول النار ^(٣)، ولا تنافي / بينهما لجواز أن يدخل النار بمعصيته ^(٤)، ثم يخرج منها فيدخل الجنة بطاعته ^(٥)، كما تواترت به أحاديث الشفاعة تحقيقاً لقول ^(٦) الله تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (٨)﴾ ^(٧).

٢١٩

على أن هذا اللفظ إن صح وجب تأويله على أنه لم يدخل النار دخول خلود بخلاف المشركين فإنهم يدخلونها دخول خلود، وحيث رد الله كيد هذا الخصم، وتبين أن شروط النبوة الأربعة موجودة في محمد - ﷺ -.

(١) في صحيح البخاري: أو لم يدخل...

(٢) في (م): من دواوين.

(٣) أخرج البخاري في كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة حديث: ٣٢٢٢ عن أبي ذر - رضي الله عنه - قال: قال النبي ﷺ: «قال لي جبريل: من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة أو لم يدخل النار. قال: وإن زنى وإن سرق؟ قال: وإن. قلت: فلا داعي لا نكار هذا اللفظ من الحديث. ويمكن الجمع بين الأحاديث بأنه لا يدخل النار دخول خلود كما سيأتي. والله أعلم.

(٤) قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا (٧١) ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا﴾. [سورة مريم: ٧١، ٧٢].

(٥) في (ش)، (أ): فيدخل النار بطاعته.

(٦) في (ش)، (أ): لقوله تعالى.

(٧) سورة الزلزلة: ٨٧.

قال: "وينضم إلى ذلك في حقه ماروى مسلم من حديث أبي هريرة قال: [استئذنا محمد - ﷺ] في زيارة قبر أمه فبكى وأبكى من حوله، فقال: استأذنت ربي في أن أستغفر لها فلم يؤذن لي (١) " وقال: "جاء رجل إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم (٢) - أمه فقال: يا رسول الله: أين أبي؟ قال: « إن أبي وأباك في النار (٣) » .

قلت: ولا محذور في هذا، فإن إبراهيم الخليل - صلوات الله عليه - كان أبوه كافرا، ولأن من قاعدة الإسلام وغيره من الأديان (٤) أن الكفار في النار، وأبوا (٥) النبي كانا كافرين فحكم لهما بحكم الله فيهما. وهذا من أكبر الأدلة على صدقه لوجهين:

أحدهما: أنه ظهر من قوم كفار يدعو إلى الناموس الأعظم، فلو لم يكن صادقا لاتبع دين آبائه كغيره.

(١) أخرجه مسلم في كتاب الجنائز، باب استئذان النبي ﷺ ربه عز وجل في زيارة قبر أمه، حديث: ١٠٨، والنسائي في كتاب الجنائز، باب زيارة قبر المشرك، وابن ماجه في الجنائز، باب ماجاء في زيارة قبور المشركين حديث ١٥٧٢، وأحمد في المسند (٤٤١/٢).

(٢) صلى الله عليه وسلم: ليست في (م)، (ش).

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب بيان أن من مات على الكفر فهو في النار...، حديث: ٣٤٧.

(٤) في (أ): من الأوثان.

(٥) في (أ): وأبو.

الثاني: أنه حكم لأبويه بالنار ولجده وعمه وكل قريب له، فلو لم يكن في غاية الصدق والأمانة والعدل حتى أنه يخبر بالحق على نفسه ولها لتعصب لقومه وقال: هم في الجنة ببركتي لا اختصاصي عند ربي، وكان يصدق في ذلك كما صدق في غيره.

قال: وقال أيضاً: "ليت شعري ما فعل أبواي؟ فأنزل عليه ^(١): ﴿...وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ ^(٢).

١١٧ ش

قلت: هذا إن صح فجوابه ماسبق قبله، لكنه لا يصح لسياق ^(٣) الكلام وهو قوله تعالى في سياق ذم اليهود والنصارى والكفار: / ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ ^(١١٩) بضم التاء ^(٤) المثناة من تسأل على ما لم يسم فاعله، فهو معنى قوله: ﴿...وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ^(١٣٤) ^(٥) وقوله: ﴿قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ^(٢٥) ^(٦) وقوله: ﴿...فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا

(١) أخرجه الطبري في التفسير (١ / ٥١٦) من ثلاث طرق مرسلة، وذكر القرطبي في تفسيره (٩٢ / ٢) عن ابن عباس ومحمد بن كعب، وابن كثير في تفسيره أيضاً (١٦٢ / ١) وقد تكلم العلماء في سند هذا الحديث.

(٢) سورة البقرة، آية: ١١٩.

(٣) في (أ): اسباق، وفي (ش): لا يصح لنا والكلام.

(٤) هذه قراءة الجمهور، وقرأ بعضهم ﴿ولا تسأل﴾ بفتح التاء. [انظر كتاب الإقناع في القراءات السبع ٢ / ٦٠٢، وتفسير ابن كثير ١ / ١٦٢].

(٥) سورة البقرة، آية: ١٣٤، ١٤١.

(٦) سورة سبأ. آية: ٢٥.

حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ... ﴿٥٤﴾ (١) وقوله: ﴿...إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ (٧) ﴿٢﴾

وقوله: ﴿... وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى...﴾ (١٦٤) ﴿٣﴾ ومعنى ذلك كله: أن عليك

إنذارهم وليس عليك شيء من (٤) عقابهم، كما قال: ﴿... مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ

مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ...﴾ (٥٢) ﴿٥﴾ وهذا عام في جميع الكفار.

نعم. قد قرئ ﴿ لَا تَسْأَلْ ﴾ على النهي له عن السؤال، / وهو محتمل لما ذكره ١٥٣م

هذا الخصم (٦). والجواب عنه ماسبق.

وذكر النصوص التي تضمنت أنه لا يعلم الغيب كقوله (٧): ﴿وَمَا أَدْرِ مَا

يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ...﴾ (٩) ﴿٨﴾ وقوله: ﴿... وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْثَرْتَ مِنَ

الْخَيْرِ...﴾ (١٨٨) ﴿٩﴾.

[محمد
ﷺ لا يعلم
من الغيب إلا
ما أطلعه الله
عليه

(١) سورة النور، آية: ٥٤.

(٢) سورة الرعد، آية: ٧.

(٣) سورة الانعام، آية: ١٦٤، وسورة الإسراء، آية: ١٥، وسورة فاطر، آية: ١٨، وسورة الزمر،

آية: ٧.

(٤) «شيء من» ليست في (ش).

(٥) سورة الانعام، آية: ٥٢.

(٦) انظر تفسير الطبري (١/ ٥١٥ - ٥١٦). وتفسير القرطبي (٢/ ٩٢)، وتفسير ابن كثير (١/

١٦٢).

(٧) في (أ): لقوله.

(٨) سورة الأحقاف، آية: ٩.

(٩) سورة الأعراف، آية: ١٨٨.

قال: "فأخبر أنه لو كان يعلم الغيب لا جتلب الخير، واجتنب الشر، واستعد لكل أمر بما ينبغي له. وكقوله (١): ﴿... لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا...﴾ (١٨٨) وقوله: ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ...﴾ (٣١) ﴿...﴾ (٣) وقوله: ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ (٢١) ﴿...﴾ (٤) وقول عائشة: "من زعم أن محمداً يخبر بما يكون فقد أعظم الفرية على الله (٥). والله يقول: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ...﴾ (٦٥) ﴿...﴾ (٦).

قلت: هذا غير وارد بحمد الله - تعالى - فإن محمداً لم يدع أنه يعلم الغيب كله ولا أنه يعلم ما علم منه بنفسه، بل بإخبار الله له بذلك، كما قال الله سبحانه: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهَرُ عَلَيْهِ غَيْبٌ أَحَدًا﴾ (٢٦) إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴿...﴾ (٢٧) ﴿...﴾ (٧).

(١) في (ش)، (أ): لقوله.

(٢) سورة الأعراف، آية: ١٨٨.

(٣) سورة هود، آية: ٣١.

(٤) سورة الجن. آية: ٢١.

(٥) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب معنى قول الله: ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ [النجم: ١٣]

حديث: ٢٨٧، والترمذي بنحوه في تفسير سورة الأنعام، حديث ٣٠٦٨.

(٦) سورة النمل، آية: ٦٥.

(٧) سورة الجن. آية: ٢٦.

وأما قول عائشة: "من زعم أن محمدا يخبر بما يكون" فلا أعرف هذا اللفظ إنما المشهور من رواية الترمذي وغيره أنها قالت: "ومن زعم أن محمدا يعلم ما في غد^(١)" والمعنى متقارب، وكلامها محمول على ما ذكرناه من التقييد، أي لا يعلم ما في غد ولا يخبر بما يكون من عند نفسه بل بإخبار الله له وهل كان النبي - ﷺ - إلا عبدا مأمورا^(٢)؟.

ولم يكن إلها معبودا كما اعتقدتم في المسيح، ثم خفي عنكم ماتضمنه اعتقادكم الفاسد، من جهلكم المتزايد، فإن المسيح إن كان يعلم الغيب فكيف لم^(٣) يعلم أنه يؤخذ فيقتل، / فيخفي عنهم، لئلا يقع في الصلب والقتل؟. ١١٨ ش

فإن قلت: كان يعلم ذلك لكن هو سلم نفسه ليفتدي الخلق من العذاب بنفسه.

قلنا: نتابعكم على جهلكم في هذا، ونسلمه لكم، لكنه لما بات ليلة في الجبل ساهرا يصلي ويدعو أباه من الموت، ويعبر عنه كأسه.

(١) لفظ مسلم في الموضع المشار إليه سابقا: "قالت ومن زعم أنه يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية... الحديث".

(٢) قال ﷺ: « لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، فإنما أنا عبد، فقولوا: عبد الله ورسوله » [أخرجه البخاري في عدة مواضع منها: كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا﴾ [سورة مريم ١٦]. وأحمد في المسند (١/٢٣، ٢٤، ٥٥).]

(٣) لم: سقطت من (م).

يرد عليكم إذ من وجود بنفسه هذا الجود، كيف يجزع هذا الجزع ويشح بنفسه هذا الشح، ويستسعد بالتلاميذ أن يساهروه، ويسألوا معه تعبير^(١) كأس الموت عنه؟.

سامحناكم في هذه، لكنه لو كان يعلم الغيب - كما زعمتم - فلا يخلو في سؤاله تعبير كأس الموت عنه، إما أن يكون علم أنه يجاب في سؤاله أو لا يجاب/ والأول باطل لوقوع الأمر بخلافه، فما علم الغيب في هذه القضية^(٢). ١٥٤م
والثاني: يوجب أن سؤاله كان عبثا لا يليق برعاع الناس فضلا عن الأنبياء على رأينا فيه. فضلا عن ابن الله أو الله، خالق السموات والأرض على رأيكم الفاسد فيه.

ثم نقول لكم: من^(٣) من الأنبياء/ علم الغيب لذاته؟ آدم لما أخرج من الجنة؟ ١٢٢٢
أو إبراهيم لما امتحن بذبح ولده؟ أو إسحق لما أوهمه ابنه يعقوب أنه ابنه العيص، فأخذ بكوريته وجعل يخبر^(٤) في أمره، ويقول: " الصوت صوت يعقوب واللمس لمس العيص " ^(٥) ؟ أو يعقوب لما جرى ليوسف ما جرى وهو يظنه ميتا؟ أو موسى لما

(١) في (ش): للقضية.

(٢) في (م): في تعبير.

(٣) (أ): "لكم من الأنبياء".

(٤) في (أ): "خير في أمره". وغير واضحة في (م). وما أثبتته من (ش) ولعل الصواب يتحير.

(٥) في التراجم الحديثة: "عيسو" انظر سفر التكوين الأصحاح السابع والعشرين.

أرسل فرعون الذّٰباحين خلفه ^(١) ليقتلوه؟ فلو لم يبادر رجل مؤمن فأنذره حتى هرب لفات فيه الفاتئ.

ما أقل عقل هؤلاء القوم الضلال، بل ما أقل من يتعجب من قلة عقولهم بعد ما يعلم منهم ما هم عليه. إنما الأنبياء عبيد الله يعلمهم ما لا يعلمون وما لا يعلمهموه لا يعلموه.

قال: "وينضم إلى ذلك وعده للمسلمين يوم أحد بالنصر على عدوهم، فكان بخلاف ما أخبرهم. فقتلوا وهزموا وجرح هو وانكسرت رباعيته، ودخل حلق المغفر ^(٢) في وجهه ثم لما تبين كذبه اعتذر إليهم بقوله: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا ...﴾ (١٤٦) الآية ^(٣).

قال: " واعتذاره أقبح من خلف وعده، لأنه باطل. فإن الأنبياء المتقدمين على نوعين:

أحدهما: جاءوا باللين والملاطفة والخشوع مثل حزقيال وارميا وأشعيا ونحوهم لم يحاربوا أحدا، ولا خاصموه، بل أعداؤهم الكفار استضعفوه فغذبوهم وقتلوهم ولم يقتل / أحد منهم في حرب ولا قتل معه حبر.

(١) خلفه: ليست في (م).

(٢) المغفر: زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة.

[انظر لسان العرب ٢٦/٥، ومختار الصحاح ص ٤٧٦ - ٤٧٧].

(٣) سورة آل عمران، آية: ١٤٦.

الثاني: جاؤوا بالتأييد من عند الله، والظهور على الأعداء والقهر لهم فقمعوا المشركين، ولم يقتل أحد منهم في حرب ولا هزم يوما واحدا، ولا قتل معه ربي^(١) ولا حبر مثل موسى وداود وسليمان".

قال: "وأنت إذا تأملت أحوال / محمد، علمت أنه ليس من أحد هذين النوعين، لأنه لم يأت بخشوع ولا خضوع فيكون من النوع الأول ولا أيد بمعجزة يقهر بها أعداءه فيكون من النوع الثاني.

نعم. هو من النوع الذي حذر عنه سيدنا / المسيح حيث قال في إنجيله الطاهر: "تحذروا عن الأنبياء الكذابين، الذين يأتونكم في لباس الضأن وهم في الباطن ذئاب خاطفة، ومن ثمراتهم تعرفونهم"^(٢).

قلت: أما خروج النبي - ﷺ - إلى أحد فلم يكن منشرحا له، ولا اختاره بادی الرأي. وإنما كان رأيه: أن يتحصن في المدينة فإن دخل العدو عليه قاتله بالسلاح والحجارة وإن بقي خارج المدينة بقي بشر، ولم يلق كيدا.

(١) الربّي كالرباني: جمعه ربيون، والربيون الجماعات الكثيرة، ويقال: عشرة آلاف. ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَايْنِ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُونَ كَثِيرًا﴾ [سورة آل عمران: ١٤٦] قال القرطبي - رحمه الله -: "وقد روي عن ابن عباس بفتح الراء منسوب إلى الرب. قال الخليل: الربّي الواحد من العباد الذين صبروا مع الأنبياء. وهم الربانيون، نسبوا إلى التآله والعبادة ومعرفة الربوبية لله تعالى.

[انظر مختار الصحاح ص ٢٢٨، والمفردات في غريب القرآن ص ١٨٤، وتفسير القرطبي ٢٣٠ / ٤، وتفسير ابن عطية ٢٥٥ / ٣-٢٥٦]. وسيأتي زيادة بيان بعد صفحات قليلة.

(٢) انظر إنجيل متى الأصحاح السابع.

لكن رجالا من المسلمين ممن لم يشهدوا بدرا تأسفوا على فوات حضورها فأشاروا بالخروج إلى أحد وألحوا على ذلك لما أراد الله لهم من الإكرام بالشهادة وتصديقا لرؤيا النبي - ﷺ - حيث رأى في منامه كأنه في درع حصينة، وكأن في سيفه فلولا، وكأن بقرا تذبح. فأول الدرع الحصينة بالمدينة، والفلول في سيفه بأنه يصاب أصحابه، والبقر بمن قتل من الكفار يومئذ (١).

وأما وعده إياهم بالنصر فصحيح. وقد نصرروا في أول الحرب وهزم الله الكفار، لكن لما خالف الرماة ما أمرهم به، وتركوا مراكزهم التي (٢) وكلوا

(١) أخرج الدارمي في كتاب الرؤيا، باب في القمص والبير واللين... وغير ذلك في النوم. قال: أخبرنا الحجاج بن منهال، حدثنا حماد بن سلمة، حدثنا أبو الزبير عن جابر أن رسول الله ﷺ، قال: (رأيت كائني في درع حصينة، ورأيت بقرا ينحر فأولت أن الدرع: المدينة، وأن البقر: نفر والله خير، ولو أقمنا بالمدينة، فإذا دخلوا علينا قاتلناهم، فقالوا: والله ما دخلت علينا في الجاهلية، أفتدخل علينا في الإسلام، قال: فشأنكم إذا. وقالت الأنصار بعضها لبعض: ردنا على النبي ﷺ رأيته، فجاءوا فقالوا: يا رسول الله شأنك فقال: الآن إنه ليس لنبي إذا لبس لامته أن يضعه حتى يقاتل. قلت: ورجاله رجال الصحيح. وقد أخرجه أحمد بنحو هذا اللفظ في المسند (٣/٣٥١)، ورجال إسناده رجال الصحيح أيضا. وأخرج أحمد في المسند (١/٢٧١) عن ابن عباس قال: تنفل رسول الله ﷺ سيفه ذا الفقار يوم بدر، وهو الذي رأى فيه الرؤيا يوم أحد، فقال: «رأيت في سيفي ذي الفقار فلا فأولته فلا يكون فيكم، ورأيت أني مردف كبشا فأولته كبش الكتيبة، ورأيت أني في درع حصينة فأولتها المدينة ورأيت بقرا تذبح، فبقر والله خير، فبقر والله خير، فكان الذي قال رسول الله ﷺ - اهـ.

(٢) في (م): للتي.

بحفظها وطلبوا (١) الغنيمة من أموال المشركين، عاقبهم الله بالمخالفة فخرج عليهم الكمين فنال منهم ما نال (٢).

وقد شرح الله هذه القصة في القرآن حيث يقول: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ-أَي تَقْتُلُونَهُمْ (٣) - بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مَنكُم مَّن يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمَنكُم مَّن يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٢﴾ إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلَوْنَهَا عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَتَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ﴾ (الآيات (٤)).

فقد صدقهم في / الوعد لكنهم خالفوا فعوقبوا بذنبهم. ثم يقال: إنما وعدهم بالنصر الكلي ذلك اليوم بشرط أن يسمعوا له ويطيعوا لكنهم خالفوا فانتفى المشروط لانتفاء شرطه.

وأما ما أصابه من ذلك في نفسه: فهو كالذي أصاب الأنبياء قبله من القتل والضرب، بل من النشر بالمناشير، كما جرى لجرجيس النبي - عليه السلام - (٥).

(١) في (ش)، (أ): فطلبوا.

(٢) في (أ): ما بان.

(٣) انظر تفسير الطبري ١٢٧/٤، وتفسير القرطبي ٢٣٥/٤.

(٤) سورة آل عمران، الآية: ١٥٢ - ١٥٣.

(٥) تقدمت الإشارة إلى الرجل الصالح "سرجس" أو جرجيس ص: ٣٧٤. وأنه أحد من أدرك بعض حوارى عيسى - عليه السلام -، وما ذكره عنه الطبري أنه كان كذلك ثم أوحى إليه فصار نبيا، وذكر كثيرا من قصص تعذيبه وسجنه وصبره على ذلك، وذكر شيئا من معجزاته. [انظر تاريخ الأمم والملوك ٢/ ٢٤ - ٣٤] قلت: ولا نبي بعد عيسى عليه السلام لقول محمد ﷺ: (... وليس بينى وبينه نبي) أخرجه البخاري وغيره.

وأما قوله: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قَاتَلَ^(١) مَعَهُ رَيْثُونٌ كَثِيرٌ...﴾ (١٤٦) ﴿فهو إخبار

م ١٥٦

صحيح لكن قوله ﴿قتل معه/ ربيون﴾ فيه تقديران مناسبان لسياق القصة.

أحدهما: أن الكلام تم على قوله: «قتل» وفيه ضمير النبي، أي كائن. أي كم من نبي قتل، وهو صحيح، فإن الخصم قد اعترف بأن كثيرا من الأنبياء قتلوا كيحيى وزكريا والمسيح - على زعمه - وغيرهم كثير. وقوله: ﴿معه ربيون كثير﴾ جملة حالية، أي قتل حال كونه ذا أصحاب كثيرين فما أوجب قتله لهم أن تزلزلوا في دينه، بل ثبتوا عليه بعده (٢).

ووجه مناسبة هذا التقدير: أن الشيطان صاح يوم أحد: "قتل محمد" فاضطربت قلوب أصحابه. وقالوا: عمن عدنا نقاتل؟ ولمن نتبع؟ فعاتبهم الله على هذا (٣) بقوله: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ (١٤٤) ﴿إلى قوله: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قَاتَلَ...﴾ (١٤٦) ﴿أي ما ضعف أحد بعد نبيه ورجع عن دينه، كما هممتم أنتم أن/ تفعلوا.

١٢٢٥

(١) هذه قراءة جماعة من قراء الحجاز والبصرة. وجميع القراء ماعدا ابن عامر. ورجح ابن جرير هذه القراءة. [انظر كتاب الإقناع في القراءات السبع ٦٢٢/٢، وتفسير ابن جرير ١١٦/٤، وتفسير القرطبي ٢٢٩/٤، وتفسير ابن كثير ٤١٠/١، وتفسير ابن عطية ٢٥٦-٢٥١/٣.]

(٢) انظر تفسير الطبري ١١٦/٤، وتفسير القرطبي ٢٢٩/٤، وتفسير ابن كثير ٤١٠/١، وتفسير ابن عطية ٢٥٧-٢٥٣/٣.

(٣) انظر تفسير القرطبي ٢٢٨/٤، وتفسير ابن كثير ٤٠٩/١.

(٤) سورة آل عمران، آية: ١٤٤-١٤٦.

التقدير الثاني: أن " قتل " مسند إلى " ربيون " وهم جمع " ربي " والربي منسوب إلى الربة وهي الجماعة كأنه قال: قتل معه قوم رؤساء ذوو جماعات كالقواد والأمرأ (١) . وقيل الربيون: الأتقياء العلماء (٢) ، وهذا مناسب لقوله قبل ذلك: ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴾ (١٤٢) وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿١٤٣﴾ (٣) . ولكونهم وجدوا لما أصابهم يوم أحد من قتل الإخوان والأقارب فكأنه يسليهم بذلك ويأسيهم بمن سبق منهم .

ولا شك أن من الأنبياء المتقدمين من كان ذا حروب ومغازي كداود وسليمان وموسى ويوشع بن نون، ولم يزل بنو إسرائيل بعد موسى عليه السلام (٤) يكون لهم ملك للحرب، ونبي يعرفه بأمر الله بالوحي .

والجهاد فيهم دائم، وكانوا / يقدمون التابوت بين أيديهم، وكان من حمله ١٢١ ش لا يرجع به حتى يفتح عليه أو يقتل (٥) . وقد غزا يوشع بن نون مدينة الجبارين

(١) في (أ): الإسراء .

(٢) انظر في معنى الوجهين: تفسير الطبري ٤/١١٦-١٢٠ ، وتفسير القرطبي ٤/٢٢٨-٢٢٩ ، وتفسير ابن كثير ١/٤٠٩-٤١٠ ، وتفسير ابن عطية ٣/٢٥٥-٢٥٦ .

(٣) سورة آل عمران، آية: ١٤٢-١٤٣ .

(٤) «عليه السلام» من (ش) .

(٥) قال الله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُمْ ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَانَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾ (٢٤٦) وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ =

ليلة السبت، ثم سأل الله. أن يجبس عليه الشمس حتى يفرغ منهم قبل أن يدخل السبت ففعل^(١).

وكان غزاة بني إسرائيل أكثرهم أو كثير منهم علماء أتقياء بررة أخيار أبحار لأنهم أوتوا الكتاب والحكم والنبوة وفضلوا على العالمين، كما نص عليه القرآن^(٢). ومن المحال عادة أن يكون فيهم هذا الجهاد ولا يقتل منهم أحد ومتى ثبت أنه قتل منهم ثلاثة فصاعدا ثبت صحة ما أخبر به محمد - عليه السلام - كيف؟ وقد ثبت أنه قتل منهم في الحروب والمغازي ما لا يحصى كثرة على ما دلت عليه الكتب والتواريخ والسير، وحينئذ انكار هذا الخصم أن يكون قتل مع الأنبياء المحاربين منهم أحد لا / يسمع.

١٢٢٦

وقد بينا أن الربيين لا يختصون بالأحبار/ والعلماء على القول المذكور أولا، بل عام في غيرهم من المقاتلة. فنقول:

١٥٧م

إنك ذكرت للأنبياء نوعين، ونحن ذكرنا للآية تقديرين. فتقديرنا الأول^(٣) يصح في نوع الأنبياء الأول، وتقديرنا الثاني يصح في نوعهم الثاني، وأيضا صح

= أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٧﴾ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمُ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٤٨﴾ [سورة البقرة ٢٤٦-٢٥١].

(١) انظر تخريج القصة في هامش ص: ٢٥٤، ٢٨٢ من هذا الكتاب.

(٢) كما في سورة البقرة من الآية ٢٤٦ إلى ٢٥١. كما تقدم في الهامش السابق قريبا.

(٣) في (م): للأول.

[عندكم ^(١)] في التوراة: أن إبراهيم قاتل الذين أغاروا على أموال لوط، فاستاقوها فتبعهم إبراهيم بعبده وغلमानه حتى قتلهم واسترد ما أخذوه ^(٢)، على أن الآية قرئت على وجهين: « قتل معه » و « قاتل معه ^(٣) ».

لكن يقال - لنا ^(٤): إن القرآن نزل على سبعة أحرف كلها شاف كاف فيلزمكم الجواب عن القراءتين.

فنقول: قد دلت القراءتان على أن جمعا كثيرا من الأنبياء قتلوا، وعلى أن جمعا كثيرا منهم قاتل معه أصحابه، وقتل معه أصحابه، وقد بينا صحة ذلك إذ العادة في الغزوات والحروب: أن الناس يقاتلون ويقتلون ^(٥).

قوله: "ليس من أحد النوعين. إنما هو رجل هزم وهزم، وأصيب وأصاب". قلنا: قد بينا بما ذكرنا من معجزاته قبل هذا، أنه من الأنبياء. وأنه بما ^(٦) علم من حسن سيرته وآدابه ولينه وتواضعه وخشوعه وتحديه وشجاعته وفصاحته وغير ذلك من أخلاقه الكاملة، وصفاته الجميلة متخلق بأخلاق النوعين من الأنبياء، وأنه اجتمع فيه مالم يجتمع في واحد منهم.

(١) ما بين المعكوفتين زيادة من المحقق ليستقيم المعنى الحق من العبارة.

(٢) انظر معنى هذه القصة في التراجم الحديثة سفر التكوين الأصحاح الرابع عشر.

(٣) القراءة الثانية: "قاتل" هي قراءة الكوفيين وابن عامر، والأولى "قتل" قراءة الباقيين. [انظر الإقناع في القراءات السبع ٢/٦٢٢، وتفسير القرطبي ٤/٢٢٩-٢٣٠].

(٤) في (١): أما.

(٥) انظر تفسير الطبري ٤/١١٦-١١٩، وتفسير القرطبي ٤/٢٢٨-٢٣٠، وتفسير ابن كثير ١/٤١٠.

(٦) بما: ليست في (١).

وأنت لو نظرت حق النظر في سيرته لعلمت ذلك لكنك عدو أخذت/ الشبه ١٢٢ش
التي زعمت أن لك فيها متعلقاً، وتركت ماعليك فيه المتعلق على عادة الأعداء^(١)
في إظهار القبيح، وإخفاء المليح. على أنه لا قبيح في سيرة النبي ﷺ.

١٢٢٧ وأما قولك: "هزم وهزم، / وأصاب وأصيب^(٢)" :

فالنوع الثاني من الأنبياء الذين ذكرتهم. هكذا كانوا. وقد هزمت^(٣) بنو
إسرائيل وأخذ منهم التابوت إلى أرض أعدائهم، حتى رد عليهم في زمن طالوت
الملك^(٤).

وأما النوع الأول منهم فكانوا تارة يشبتون، وتارة يهربون، كما كان المسيح
يفر من اليهود من مكان إلى مكان^(٥) لخوفه منهم، حتى كان منه ومنهم ما كان.
وقد أخبر الله تعالى بذلك في القرآن حيث يقول: ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوُلُهَا بَيْنَ
النَّاسِ...﴾ (١٤٠) ^(٦) والله أعلم.

(١) في (ش) على العادة من الأعداء.

(٢) في (أ): وأصببت.

(٣) في (ش): هربت.

(٤) انظر تفسير الطبري ٦٠٧/٢، وتفسير القرطبي ٢٤٧/٣، وتفسير ابن كثير ٣٠١/١، عند تفسير
قول الله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا
تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ...﴾ الآية. [سورة البقرة: ٢٤٨].

(٥) «إلى مكان» مكررة في (ش).

(٦) سورة آل عمران، آية: ١٤٠.

ثم يقال له: هل رأيت ملكا يهزم ويهزم ويصيب ويصاب يبقى ناموسه بعده قريب ألف سنة، وهو كلما ^(١) جاء في رسوخ / وثبوت؟ هذا عقل فاسد ^(٢). ١٥٨ م

وأما ما حكاه عن سيده المسيح في إنجيله الطاهر: فقد بينا في أول الكتاب: أنه لا حجة فيه، ولعمري أن في الإنجيل الذي يعتمد عليه من التناقض والمحال ما يمنعه أن يتصف بصفة الطهارة

وذكر حديث عائشة: أن النبي ﷺ سحر، حتى كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء ولا يفعله ^(٣).

قلت: هذا صحيح، وقد بينا عند قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِذَا تَمَنَّيَ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ...﴾ (٥٢) ^(٤) أن السحر ونحوه جائز على الأنبياء وأنهم معصومون فيما يوحى إليهم، بمعنى أنهم لا يقرون فيه على خطأ ^(٥).

وذكر حديث عائشة: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» قالت: «فلولا ذلك لأبرز قبره، غير أنه خشي أن يتخذ قبره مسجدا ^(٦)».

(١) وهو كلما: مكررة في (١).

(٢) «هذا عقل فاسد» ليست في (ش).

(٣) انظر تخريجه في هامش ص: ٤٠٢ من هذا الكتاب.

(٤) سورة الحج، آية: ٥٢.

(٥) انظر ص: ٤٠١، ٤٠٢ من هذا الكتاب.

(٦) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز، باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور (٦١)، وباب ماجاء في قبر النبي ﷺ وأبي بكر وعمر... (٩٦)، ومسلم في كتاب المساجد، باب النهي عن بناء =

قلت: وهذا صحيح مشهور عنهم. فإنهم لغلوهم في أنبيائهم كما غلوتم في

المسيح فجعلتموه إلها، كانوا يتعبدون عند قبور أنبيائهم / ، ذلك منهي عنه في دين ١٢٢٨
الإسلام لثلا يصير النبي بالصلاة عنده شبيه المعبود، وإن كانت النية تميز العبادة
لمن^(١) ؟.

لكن لمجرد الشبه تكره، وأيضا فإن الأنبياء معظمون، فإذا عبد الله

عندهم^(٢) لم يؤمن أن يجيء من بعد ذلك العصر فظن العبادة لهم لتعظيمهم^(٣)

في النفوس كما يقال: إن إدريس لما رفع إلى السماء^(٤) جاء إبليس إلى أخ له فقال

له: أصنع لك تمثالا على صورة إدريس تتسلى بها؟ قال: نعم. / فصنع له تمثالا ١٢٣ ش

كان يدخل عليه كل يوم يبكي عنده، ويتذكر إدريس به فيحصل^(٥) له بعض

السلوة، وكان التمثال في خزانة لا يدخلها غيره، فلما مات أخو إدريس - أو أنه

= المساجد على القبور، حديث ١٩، وأبوداود بنحوه في كتاب الجنائز، باب في البناء على القبر

(٧٦)، والنسائي بنحوه أيضا في كتاب المساجد، باب النهي عن اتخاذ القبور مساجد، وفي

كتاب الجنائز، باب اتخاذ القبور مساجد، والدرامي بلفظ غير هذا في كتاب الصلاة، باب النهي

عن اتخاذ القبور مساجد، وأحمد في عدة مواضع من المسند منها: (٦/ ٨٠، ١٢١، ٢٥٥).

(١) لمن: سقطت من (م).

(٢) عندهم: سقطت من (أ).

(٣) في (ش)، (أ): لتعظيمهم.

(٤) قال الله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ٥٦﴾ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿

[سورة مريم: ٥٦-٥٧] وثبت في حديث الإسراء أن رسول الله ﷺ مر به وهو في السماء

الرابعة.

[انظر صحيح البخاري كتاب: بدء الخلق، باب ذكر الملائكة وباب المعراج، وصحيح مسلم:

كتاب الإيمان، باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السماوات وفرض الصلوات].

(٥) في (ش): فحصل.

كان صاحبه وخليله - جاء من بعده فوجدوا التمثال في الخزانة، فجاءهم إبليس، فقال: أتعرفون هذا التمثال؟ هذا إله إدريس وأخيه فاعبدوه فعبدوه، فكان ذلك أصل الجاهلية الأولى^(١).

وأما الجاهلية الثانية: فإن البيت الحرام كان عظيماً عند أهل مكة، فكانوا إذا سافروا حملوا من حجارة الحرم معهم في أسفارهم يحتمون ويتبركون بها، ثم تدرجوا إلى أن عادوا يضعونها، ويطوفون بها حيث/ حلوا من الأرض، كما يطوفون

١٥٩م

(١) لم أجد هذه القصة فيما استطعت الاطلاع عليه من المراجع. أما أول شرك حدث من بني آدم، أو أول جاهلية، فإن الله تعالى خلق آدم وبنه على الفطرة وبقوا عليها عشرة قرون، ثم اختلف الناس كما قال الله تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ...﴾ [البقرة: ٢١٣] وكان نوح - عليه السلام - أول الرسل، وقد جاء والناس يعبدون الأصنام كما في قوله تعالى: ﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خَسَارًا﴾ (٢١) وَمَكْرُؤًا مَكْرًا كِبَارًا (٢٢) وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا (٢٣) وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾ [نوح: ٢١-٢٤]. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: "صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعده، أما ود فكانت لكلب بدومة الجندل، وأما سواع فكانت لهذيل، وأما يغوث فكانت لمрад، ثم لبني غطفان بالجرف عند سبأ. وأما يعوق فكانت لهمدان. وأما نسر فكانت لحمير؛ لآل ذي الكلاع أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً وسموها بأسمائهم ففعلوا، فلم تعبد حتى إذا هلك أولئك وتنسخ العلم عبت". [صحيح البخاري: تفسير سورة نوح].

فالصحيح ما أشارت إليه هذه الأدلة، أما ما ذكر من قصة أخو إدريس - عليه السلام - فلو صحت فإن وقوعها قبل نوح - عليه السلام - على أنه قبله وأنه نبي بعد آدم وشيث - عليهما السلام - وعندئذ فلا إشكال - والله أعلم .

بالبيت، ثم تدرجوا من عصر إلى عصر، حتى عبدوها، ونشأت عبادة الأصنام بهذا السبب، فكان ذلك أصل الجاهلية الأخرى التي أزالها الله بمحمد ﷺ - (١).

وذكر قوله - عليه السلام - في مرضه: "ما أزال أجد ألم الطعام الذي أكلت بخير. فهذا أوان قطع أبهري" (٢).

قلت: قد بينا أن الأنبياء بشر، تجوز عليهم الآفات والموت وأسبابه، وليسوا / كما يعتقدون في المسيح أنه إله ثم هو مع ذلك قتل وصلب ودفن ولم تنفعه الإلهية.

والأبهر: عرق يتزل من الدماغ، فهو في العنق الوريد، وفي الصلب الأبهر، وفي القلب الوتين. ومن أي مواضعه انقطع هلك صاحبه والوريد والوتين مذكوران في القرآن (٣).

(١) ابتدأت عبادة الأصنام في مكة على أيدي خزاعة التي كان لها الأمر فعبدت الأحجار، وكما في صحيح البخاري. [كتاب المغازي، باب وفد بني حنيفة (٧٠): قال أبو رجا: 'كنا نعبد الحجر، فإذا وجدنا حجرا هو أخير منه ألقيناه وأخذنا الآخر، فإذا لم نجد حجرا جمعنا جثوة من تراب ثم جئنا بالشاة فحلبناه عليه ثم طفنا به، فإذا دخل شهر رجب قلنا: منصل الأسد فلا ندع رمحا فيه حديدة... الحديث. وقصة عبادة الأحجار مذكورة أيضا في البداية والنهاية ١٨٥/٢، ١٨٧ وما بعدها.

(٢) تقدم ذكر القصة وتخريجها ص: ٥٥٨ - ٥٥٩ من هذا الكتاب.

(٣) قال الله تعالى في سورة ق الآية (١٦): ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾، وقال تعالى في سورة الحاقة الآية (٤٦): ﴿ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾.

وذكر حديث البخاري عن ابن عباس قال: لما حضر رسول الله ﷺ الموت. [نفي الضلال عن أمة محمد ﷺ] وفي البيت رجال. قال: "هلموا أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده" فقال بعضهم: إن^(١) رسول الله قد غلبه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله. فاختلف أهل البيت واختصموا، فمنهم من يقول: يكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده. ومنهم من يقول غير ذلك. فلما أكثر اللغط والاختلاف قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -^(٢): (قوموا) فكان ابن عباس يقول: إن الرزية كل الرزية ما حيل بين رسول الله - ﷺ - وبين أن يكتب لنا ذلك الكتاب^(٣).

(١) أن: سقطت من (أ)، (ش).

(٢) صلى الله عليه وسلم: ليست في (أ)، (ش).

(٣) أخرجه بالفاظ قريبة منه الإمام البخاري في كتاب العلم، باب كتابة العلم وفي كتاب الجزية، باب إخراج اليهود من جزيرة العرب (٦)، وفي كتاب المرضى، باب قول المريض: قوموا عني (١٧)، وفي الاعتصام، باب كراهية الاختلاف (٢٦)، وأخرجه مسلم في كتاب الوصية، باب ترك الوصية لمن ليس له شيء يوصي فيه، حديث: ٢٢، وقد أخرجه البخاري في كتاب الجهاد، باب جوائز الوفد (١٧٦) عن ابن عباس. وفي الموضع السابق من الجزية عن سعيد بن جبير قال: قال ابن عباس: يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى بل دمه الحصى. قلت: يا ابن عباس ما يوم الخميس؟ قال: اشتد برسول الله ﷺ وجعه فقال: «اتنوني بكتف أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده أبدا» فتنازعوا. ولا ينبغي عند نبي تنازع، فقالوا: ماله؟ أهجر؟ استفهموه. فقال: ذروني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني إليه. فأمرهم بثلاث قال: أخرجوا المشركين من جزيرة العرب: وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم، والثالثة إما أن سكنت عنها، وإما أن قالها فنسيها. اهـ. قال البخاري - رحمه الله -: "قال سفيان: هذا من قول سليمان" قلت: هو أحد رجال الإسناد وهو سليمان بن أبي مسلم الأحوال الذي سمع الحديث من سعيد بن جبير. وأخرجه مسلم في الموضع السابق بنحو لفظ البخاري هذا" حديث ٢٠.

قلت: لم يوجه سؤاله من هذا الكتاب. وأنا يخطر لي توجيهه من وجهين:

أحدهما: القدح ^(١) في جميع المسلمين. وتقريره: أنه علق عدم ضلالهم

على / كتب الكتاب. ومن المعلوم أن المشروط ينتفي لانتهاء شرطه، والكتاب لم يكتب فنفي الضلال لم يحصل، فيكون الضلال بعده ثابتا، إذ لا واسطة بين النفي والإثبات ^(٢).

الثاني: قول القائل: "قد غلبه الوجع" يعني: فهو لا يدري ما يقول وكان

هذا القائل عمر بن الخطاب. وفي لفظ الصحيح: "أنه قال ^(٣) إن الرجل تهجر"

يعني تخلط في كلامه. لأن الهجر: الكلام الذي لا معنى له ^(٤)، ولا فائدة.

والجواب عن الأول من وجهين:

أحدهما: / أن المراد بالضلال الذي علق نفيه على كتابة الكتاب هو

الاختلاف في الإمامة لمن هي بعده ^(٥). بدليل قوله تعالى: ﴿أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ

(١) في (١): للقدح.

(٢) هذه هي الشبهة التي يطرحها أعداء الإسلام دائما وخاصة النصارى ويستشهدون بالحديث السابق، وكذلك الرافضة للوصول إلى سب عمر - رضي الله عنه - . [انظر الأجوبة الفاخرة للقرافي ص ٣٤٤-٣٤٥ بتحقيق المحقق].

(٣) في (١): إنه يقال.

(٤) من الهجر: الهذيان، هجر المريض في كلامه هجرا أي: خلط وهذى، واختلف كلامه لأجل مابه من مرض. [انظر لسان العرب ٥/ ٢٥٣-٢٥٤، والمصباح المنير ٢/ ٧٧٩، ومختار الصحاح ص ٦٩٠، وفتح الباري ٨/ ١٣٣].

(٥) يوضح ذلك ما أخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة، حديث ١١، أنه ﷺ - قال في أوائل مرضه وهو عند عائشة: "ادعي لي أبأك وأخاك حتى أكتب كتابا فإني أخاف أن يتمنى متمن، ويقول قائل: أنا أولى. ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر".

وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا... (٣) ﴿١﴾ وبديل قوله / عليه ١٦٠ م
السلام قبل (٢) موته: "لقد تركتكم على بيضاء نقية، ليلها كنهارها (٣)" ،
وقوله: "لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من عاندتهم إلى يوم
القيامة (٤)" في نصوص كثيرة، فنفي ضلال الأمة بعده، فتعين حمل الضلال في
هذا الحديث على النزاع في الخلافة (٥).

- (١) سورة المائدة، آية: ٣.
- (٢) في (أ): قبيل.
- (٣) طرف من حديث أخرجه ابن ماجه في الباب الأول من المقدمة، حديث: ٥، وقد انفرد به عن أبي الدرداء: "... وأيم الله لقد تركتم على مثل البيضاء، ليلها ونهارها سواء" وفي سنده: "محمد بن عيسى بن القاسم بن سميع قال فيه ابن حجر في التقريب: صدوق يخطئ ويدلس، رمي بالقدر" ورواه أيضا في باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين... من المقدمة حديث: ٤٢، عن العرباض بن سارية: "... قد تركتكم على البيضاء، ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك..." ورجال سنده رجال الصحيح . وقد أخرجه أحمد في المسند (١٢٦/٤).
- (٤) أخرجه البخاري بالفاظ غير هذا اللفظ في كتاب العلم، باب من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين (١٣) وفي كتاب فرض الخمس، باب قول الله: ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ [الأنفال: ٤١] ... (٧)، وفي كتاب الاعتصام، باب قول النبي ﷺ: « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين... » (١٠) وفي كتاب التوحيد، باب قوله الله: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾ [النحل: ٤٠] (٢٩)، وأخرجه مسلم في كتاب الإمامة، باب قوله ﷺ: « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق... » بالفاظ متعددة. وهو طرف من حديث عند أبي داود في أول الفتن، باب ما جاء في الأئمة المضلين، وهو طرف من حديث عند ابن ماجه في الفتن، باب ما يكون من الفتن، حديث ٣٩٥٢، وأخرجه أحمد في المسند (١٠١/٤).
- (٥) يقول الإمام شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي - رحمه الله - في الرد عن هذه الشبهة: "... ولم يصرح عليه السلام بأن نضل في الدين إذا لم يكتب، ولا أنا نضل في شيء البتة. بل صرح بأنه يكتب ما ينفي معه الضلال، ولا يلزم من عدم سبب معين لنفي الضلال أن يقع الضلال، بل جاز أن يتنفي الضلال بالهداية الإلهية والعناية الربانية، كما إذا قلنا للمسافر: إن أخذت هذا الخفير لا تضل، يحتمل أنه إذا لم يأخذه أن يهتدي من تلقاء نفسه بإلهام ربه أو بسبب آخر، مع أن العلماء قد نقلوا أن ذلك الكتاب كان المقصود به نفي الضلال فيمن يعين للخلافة بعده... [الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة. بتحقيق الباحث ص ٣٤٥-٣٤٦].

ولا شك أنهم تنازعوها بعده: علي وسعد بن عباد وأبو بكر (١) فكانت له بمقتضى وعد النبي ﷺ حيث قال: "يأبى الله والمسلمون إلا أبا بكر" (٢) وقوله: "الخلافة بعدي ثلاثون ثم يصير ملكا" (٣) وكانت أيام أبي بكر من جملة الثلاثين (٤).

(١) لا أعلم في ذلك نصا صريحا إلا ما ذكر من انحياز علي وطائفة من الصحابة بعد وفاة النبي ﷺ في بيت فاطمة - رضي الله عنها - وانحياز عمر وطائفة أخرى إلى أبي بكر، وانحياز الأنصار في سقيفة بني ساعدة لاستخلاف سعد بن عباد، وهذا فيما رواه البخاري في كتاب الحدود، باب رجم الحبلى إذا أحصنت (٣١) من قول عمر - رضي الله عنه - "وأنه قد كان من خبرنا حين توفي الله نبيه ﷺ، أن الأنصار خالفونا واجتمعوا بأسرهم في سقيفة بني ساعدة وخالف عنا علي والزبير ومن معهم، واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر، ... ثم ذكر قصة مبايعة أبي بكر - رضي الله عنه - ، والقصة في مسند أحمد (١/٥٥-٥٦) وسيرة ابن هشام المجلد الثاني ص ٦٥٦.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل أبي بكر، حديث: ١١، وأحمد في المسند (٦٤/٤٤) وتقدم ذكر لفظه عند مسلم في هامش ص: ٧٣٤.

(٣) أخرجه أبوداود في كتاب السنة، باب في الخلفاء، حديث ٤٦٤٦، ٤٦٤٧ بلفظ خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتي الله الملك من يشاء" والترمذي في الفتن باب ما جاء في الخلافة، بلفظ: "الخلافة في أمتي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك..." وقال: حديث حسن... وأخرجه الإمام أحمد في المسند (٥/٢٢٠، ٢٢١) بلفظ: "الخلافة ثلاثون عاما ثم يكون بعد ذلك الملك..."، "الخلافة في أمتي ثلاثون سنة ثم ملكا بعد ذلك...".

(٤) يقول القرافي - رحمه الله - : "والخلافة ليست من قواعد الأديان، ولا شرط في صحة الإيمان. مع أنا ما أثبتنا الخلافة بعده - عليه السلام - إلا بنصه، وإيحائه، وذلك في معنى الكتاب، لقوله - عليه السلام - : "الأئمة من قريش" [مسند أحمد ٣/١٢٩] وقد ولينا قرشيا. وبقوله عليه السلام لما وعد المرأة بعده، فقالت له عليه السلام: "فإن لم أجدك؟" قال لها عليه السلام: "أنت أبا بكر" [مسلم، فضائل الصحابة حديث ١٠] فصرح بأنه يتولى أعباء المسلمين بعده، =

الوجه الثاني: أن محمدا - ﷺ - في أيام حياته. إما أن تدعوا أنه كان على هدى أو ضلال؟.

فإن قلتم: على هدى، فأمته بعده على ملته وسنته ومنهجه. وإذا اختلفوا في أمر لجأوا إلى ما أنزل عليه، وإلى ما قاله من السنة، فهم أيضا مهتدون مثله. وإن قلتم على ضلال فأمته - على زعمكم - قد ضلوا عما كان عليه، والضلال عن الضلال هدى، إذ نقيض الضلال الرشاد فهم إذن مهتدون.

فعلى التقديرين القدرح^(١) في أمته لا يتجه من هذا الحديث، والقدرح فيه قد سبق جوابه.

والجواب عن الثاني: أن عمر - رضي الله عنه - ليس معصوما، فهو وهم في هذا وظن الأمر على خلاف ماهو عليه حيث نسب النبي - صلى الله عليه وسلم^(٢) - إلى التخليط في الكلام^(٣) كما وهم في قوله: "إن محمداً لم يمت، ١٢٣١

= وهذا هو الخلافة، وما ولينا غير أبي بكر، فما ضللنا والحمد لله في الخلافة ولا في غيرها" [الاجوبة الفاخرة ص: ٣٤٦-٣٤٧ بتحقيق الباحث] قلت: وقال سفيان بن عيينه في شأن الكتاب: "أراد أن ينص على أسامي الخلفاء بعده حتى لا يقع بينهم اختلاف [فتح الباري ٢٠٩/١].

(١) في (أ): للقدرح.

(٢) صلى الله عليه وسلم: ليست في (م).

(٣) قلت: أجاب العلماء عن قول عمر - رضي الله عنه - بأجوبة منها:

١- ظهر لعمر مع طائفة أن كتابة الكتاب ليس على الوجوب، إنما هو على الاختيار، وأنه من باب الإرشاد إلى الأصلح، فكروها أن يكلفوه من ذلك ما يشق عليه، مع استحضار قول الله تعالى: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٢٨] وقوله: ﴿وَتَبَيَّنَّا لَكُلِّ =

وإنما ذهب إلى مناجاة ربه بروحه، كما ذهب موسى للمناجاة ببدنه " (١).

= شيء [النحل: ٨٩] ولهذا قال عمر: "حسبنا كتاب ربنا" ولو كان على الوجوب لما أئخر ذلك النبي ﷺ وقد عاش بعد ذلك أياما.

٢- أن عمر خاف أن يكون ما يكتبه في حالة غلبة المرض سبيلا للمناقين إلى الطعن في ذلك المكتوب.

٣- أن عمر لو قال ذلك عن شك عرض له لأنكره كبار الصحابة ولنقل إلينا.

٤- يحتمل صدوره عن عمر ومن معه عن دهش وحيرة. كما أصاب كثير منهم عند موته ﷺ. وهذا ما ذهب إلى الطوفي.

٥- يحتمل أن يكون قائل ذلك أراد أنه اشتد وجعه فأطلق اللازم على الملزوم، لأن الهذيان الذي يقع للمريض ينشأ عن شدة وجعه. ورجح ابن حجر هذا في الفتح.

٦- وقيل: قال ذلك لإرادة سكوت اللفظ ورفع الأصوات عنده، ولئلا يؤدي.

٧- قول عمر: "حسبنا كتاب الله من قوة فقهه ودقيق نظره - رضي الله عنه - لأنه خشي أن يكتب أمورا ربما عجزوا عنها فاستحقوا العقوبة لكونها منصوصة، وأراد أن لا يفسد باب الاجتهاد. وفي تركه ﷺ الإنكار على عمر إشارة إلى تصويب رأيه.

٨- أن عمر من أشفق الناس على هذه الأمة فلولا أنه علم أنه في النصوص ما ينوب عن الكتاب لما أهمله، وهو ﷺ أشفق منه وعليه التبليغ واجب، فلو كان قد بقي ما يضلنا في ديننا لما تركه عليه السلام لا سيما وقد قال في حجة الوداع: "ألا قد بلغت ألا قد بلغت" والله يقول حينئذ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ...﴾ وحينئذ يتعين أن ذلك الكتاب كان من باب الاحتياطات التي لا يضر الإخلال بها، فلا يلزم من عدمه مفسدة في شيء من الدين.

[انظر فتح الباري ١/ ٢٠٨-٢٠٩، ٨/ ١٣٣-١٣٤، والأجوبة الفاخرة للقرافي ص: ٣٤٧ بتحقيق الباحث].

(١) أخرج البخاري في فضائل الصحابة، باب قول النبي ﷺ: "لو كنت متخذا خليلا"، "... فقام عمر يقول: والله ما مات رسول الله ﷺ... والله ما كان يقع في نفسي إلا ذاك وليبعثه الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم" وأخرج ابن ماجه في كتاب الجنائز، باب ذكر وفاته ودفنه ﷺ. حديث ١٦٢٧، وأحمد في المسند (٣/ ١٩٦) وفي (٦/ ٢٢٠)، والدارمي في = المقدمة، باب وفاة النبي ﷺ وابن هشام في السيرة المجلد الثاني ص ٦٥٥: قول عمر: "إن محمدا لم يميت وإنما عرج بروحه كما ذهب موسى أربعين ليلة عن قومه لمناجاة ربه ثم رجع إليهم". ولكن بالفاظ مختلفة.

وأحسب أن عمر عوقب على هذه الكلمة/ عقوبة دائمة ^(١) من جهة أن ١٢٥ش
الرافضة تعلقت عليه بها ونسبته إلى أنه علم أن النبي ﷺ إن كتب لهم كتابا نص
فيه على عليّ بن أبي طالب " وعلم أنها إن صارت إلى "عليّ" تداولها بنو هاشم
فلا تخرج عنهم، فلا تحصل له، وهو كان يرجوها بعد أبي بكر، كما وقع،
فصدهم ^(٢) عن كتابة الكتاب حتى مات النبي ﷺ ثم بادر بالبيعة لأبي بكر
مخالسة ^(٣) كما قال: ؛ كانت بيعة أبي بكر فلتة وقى الله شرها " ^(٤) ثم مات سريعا
فتناولها بعده.

(١) ليس قول الرافضة ولا من انتقص عمر - رضي الله عنه - عقوبة له دائمة، لأن ذلك لم ينقص
من قدر عمر - رضي الله عنه - الذي نزل برأيه القرآن الكريم وأخبر عنه النبي ﷺ أنه عدو
للسياطين في قوله لعمر: «والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان قط سالكا فجأ إلا سلك فجأ غير
فجك» [أخرجه البخاري في عدة مواضع منها: كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده،
ومسلم في فضائل الصحابة، باب من فضائل عمر، حديث ٢٢، وأحمد في المسند (١/١٧١)،
١٨٢، ١٨٧].

وليس نيل أحد من المنحرفين والضلال الرافضة أو غيرهم من عمر - رضي الله عنه - عقوبة له بل
هي عقوبة لهم يستحقون بذلك الخزي والعار في الدنيا والآخرة. ولا يليق بالطوفي أن يعبر عما
حدث من الرافضة بهذا الأسلوب.

(٢) فصدهم: مكررة في (أ).

(٣) مخالسة: من الخلس وهو الأخذ في نهزة ومخاتلة. والخالس: الذي يأخذ صاحبه على غفله.
[انظر لسان العرب ٦/٦٥، ومثال الطالب ص ٣٦٥].

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الحدود، باب رجم الحبلى من الزنا إذا أحصنت (٣١) في حديث
طويل قال عمر: "... ثم إنه قد بلغني أن قاتلا منكم يقول: والله لو قد مات عمر بايعت
فلانا، فلا يغترون أمرؤ أن يقول: إنما كانت بيعة أبي بكر فلتة وتمت، ألا وإنها كانت كذلك،
ولكن الله وقى شرها. وليس فيكم من تقطع إليه الأعتاق مثل أبي بكر، من بايع رجلا من غير=

فهم يشنعون عليه بذلك، ويتهمونه به، ويسبونونه، ويشتمونه لأجله،
ولعمري إن هذا شبهة^(١). ولكن لما كانت خلافة عمر على السداد والرشاد، وما
فيه صلاح البلاد والعباد، وكانت / أيامه غرة في وجه الدهر، ودولته واسطة في ١٦١م
عقد نحر دول العصر لم يضرنا ذلك ولو ثبت تحققه^(٢).

= مشورة المسلمين فلا يبايع هو ولا الذي بايعه تغرة أن يقتلا وأنه كان من خيرنا حين توفي الله
نبيه ﷺ "الحديث. وأخرجه أيضا الإمام أحمد في المسند (١/٥٥-٥٦) قال ابن تيمية - رحمه
الله - : "ومعنى ذلك أنها وقعت فجأة لم تكن قد استعدنا لها، ولا تهيأنا، لأن أبا بكر كان
متعينا لذلك، فلم يكن يحتاج في ذلك إلى أن يجتمع لها الناس إذ كلهم يعلمون أنه أحق بها،
وليس بعد أبي بكر من يجتمع الناس على تفضيله واستحقاقه كما اجتمعوا على ذلك في أبي
بكر...". [منهاج السنة ٤/٢١٦-٢١٧].

(١) قلت: لم تكن بيعة أبي بكر بمبايعة عمر له لوحده، وإنما كان أول من سبق إلى بيعته وإلا فإن
إجماع الصحابة العقد على بيعته - رضي الله عن الجميع - لأنه أحق الناس بها، فهو أفضل الأمة
بعد نبيها محمد ﷺ وهو "ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا"
ولو لم يجمع عليه الصحابة ولم ينص عليه النبي ﷺ لم تتعقد له البيعة بالخلافة بمجرد بيعة
عمر، وكذلك عمر - رضي الله عنه - نص على خلافة أبي بكر، ثم بايعه المسلمون وأجمعوا
على بيعته وخلافته، ولو لم يجمعوا لم تتم البيعة ولا الخلافة لعمر، وكذلك عثمان - رضي الله
عنه - أما الكتاب، فقد دلت النصوص على أنه يريد أن ينص على خلافة أبي بكر كما سبق في
ذكرنا لبعضها.. أما قول الطوفي: "إن هذا شبهة" فهو كذلك على من أعمى الله بصيرته، ولم
يتدبر نصوص الكتاب والسنة يعرف منزلة عمر - رضي الله عنه - التي ترفعه عن أقل مما قاله فيه
الرافضة، وموقفه - رضي الله عنه - من مبايعة أبي بكر - رضي الله عنه - يدل على فهمه وسعة
أفقه ودقيق نظره وشفقته على أمته، وأنه يريد جمع شملها وعدم تفرقها، وكان بذلك موافقا
للنصوص الشرعية وإلا لما أجمع الصحابة على ذلك. وكان الأولى بالطوفي أن يفقد شبهة
الرافضة هذه فليست مما يختار في ردها المسلم - والله أعلم - .

(٢) لو قال الطوفي عفى الله عنا وعنه: إن ذلك دليل على فضل عمر وأهليته للخلافة بعد أبي بكر
- رضي الله عنه - إضافة إلى أنه أفضل الأمة بعد أبي بكر، وأن أبا بكر نص على خلافته وأن
الإجماع انعقد عليه بعد أبي بكر لكان أحق وأصوب. والله الموفق.

وذكر حديث عائشة ^(١) : أن النبي ﷺ كان يسأل في مرضه الذي مات [مكان قبض النبي ﷺ] فيه : (أين أنا غدا؟ أين أنا غدا؟) يريد يوم عائشة، فأذن له أزواجه ^(٢) يكون حيث شاء فكان في بيتي حتى مات في اليوم الذي كان يدور عليّ فيه، فقبضه الله، وإن رأسه لبين سحري ^(٣) ونحري، وخالط ريقه في آخر أيامه من الدنيا ^(٤) " ولقد اشتد عليه الموت حتى لا أكره شدة الموت لأحد بعده ^(٥) " .

(١) كلمة: "عائشة" ليست في (أ).

(٢) في (أ): أزواجا.

(٣) سحري: السحر: هو الصدر. [انظر فتح الباري ٨/ ١٣٩].

(٤) هذا الحديث أخرجه البخاري بعدة ألفاظ في كتاب الجنائز، باب ما جاء في قبر النبي ﷺ (٩٦)، وفي كتاب فرض الخمس، باب ما جاء في بيوت أزواج النبي ﷺ ... (٤)، وفي كتاب المغازي باب مرض النبي ﷺ ووفاته (٨٣)، وفي النكاح، باب إذا استأذن الرجل نساءه أن يمرض في بيت بعضهن فأذن له (١٠٤)، وأخرجه مسلم في فضائل الصحابة، باب في فضل عائشة، حديث (٨٤)، بلفظ مختصر.

(٥) هذه الزيادة أخرجه الترمذي في حديث مستقل بلفظ غير هذا، في كتاب الجنائز، باب ما جاء في التشديد عند الموت، حديث ٩٧٩، عن عائشة قالت: " ما أغبط أحدا بهون موت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله ﷺ " ، وفي سننه ضعف. وأخرجه النسائي في كتاب الجنائز، باب شدة الموت، قالت: " مات رسول الله ﷺ وأنه لبين حاقتي وذاقنتي، فلا أكره شدة الموت لأحد أبدا بعدما رأيت رسول الله ﷺ " قلت: ورجاله ثقات. وأخرجه ابن ماجه في كتاب الجنائز، باب ما جاء في ذكر مرض رسول الله ﷺ ، حديث ١٦٢٢، بلفظ: " مارأيت أحدا أشد عليه الوجع من رسوله الله ﷺ " وأحمد في المسند (٦٤ / ٦) بلفظ النسائي، ورجاله ثقات. وروى البخاري في كتاب المرض، باب شدة المرض. (٢) قالت: " مارأيت أحدا أشد عليه الوجع من رسول الله ﷺ - " .

قلت: ووجه السؤال فيه من وجهين:

أحدهما: أنه لم يغفل عن لذة النكاح التي هي عار عند الخصم حتى في

١٢٣٢

مرض الموت./

الثاني: أن شدة الموت عليه عقوبة، فدل^(١) أنه كان يستحقها.

قلت: والجواب عن الأول من وجهين:

أحدهما: أن النكاح قد بينا أنه عبادة وهو من سنن المرسلين، والقول بأنه

عار سفه.

الثاني: أنه كان يحب عائشة ويألفها أكثر من غيرها، ولهذا كان يقول: (هذا

قسمي فيما أملك فهب لي ما لا أملك^(٢))، ولا يلزم من ألف الشخص صاحبه

أن يكون يستمتع به من جهة اللذة المشهورة، بل يصير الميل إليه خلقا للنفس حتى

مع الغفلة عن اللذة.

(١) لو كانت العبارة: " فدل على أنه يستحقها " لكانت أوضح وأصح.

(٢) هكذا لفظه عند المؤلف، ولفظه عند أبي داود في كتاب النكاح، باب في القسم بين النساء: " .

اللهم هذا قسمي فيما أملك، فلا تلمني فيما تملك ولا أملك " ، وهو عنده موصول ورجاله

ثقات، وأخرجه النسائي في عشرة النساء، باب ميل الرجل إلى بعض نسائه دون بعض . ورجاله

ثقات، والترمذي في النكاح، باب ما جاء في التسوية بين الضرائر، وقال: " حديث عائشة هكذا

رواه غير واحد عن حماد بن سلمة عن أيوب عن أبي قلابة عن عبد الله بن يزيد عن عائشة أن

النبي...، ورواه حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة مرسلا أن النبي...، وهذا أصح من

حديث حماد بن سلمة " اهـ، وأخرجه الحاكم في المستدرک (٢ / ١٨٧) وقال: " هذا حديث

صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه " اهـ، والفاظهم نحو لفظ أبي داود.

والجواب عن الثاني: أن لحوق المشاق في الدنيا من أسباب النعم الأخروية، خصوصا شدة الموت فإنه آخر ما يكفر به عن العبد المؤمن ذنوبه إن كان له ذنوب، وإلا رفع به درجات في الجنة، ولهذا يرى غالب المؤمنين أهل بلاء في الدنيا، وغالب/ الكفار أهل عافية.

١٢٦ش

وفي الحديث النبوي الصحيح: « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ^(١) » وفي المثل العامي: "المؤمن ملقى، والفاجر موقى ^(٢) " ثم لو كان لحوق المشقة في الدنيا عقوبة لوجب أن يكون إلقاء إبراهيم في النار، وعمى إسحق ويعقوب، وما جرى ليوسف، وحزن أبيه عليه، وبلاء أيوب، وما قاساه موسى وهارون من بني إسرائيل وقوم فرعون، وقتل يحيى وزكريا وغيرهم من الأنبياء، وإهانة اليهود للمسيح، ثم قتله وصلبه ^(٣) ، وما جرى لتلاميذه بعده وقتل " جرجيس ^(٤) " أربع مرات ثم يعيش، وحبس يونس في جوف الحوت ونحو ذلك عقوبات في حقهم، واحد لا يقول بذلك.

(١) أخرجه بهذا اللفظ الإمام مسلم في أول الزهد، والترمذي في كتاب الزهد، باب ماجاء أن الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر، حديث ٢٣٢٤، وقال: " هذا حديث صحيح " ، وابن ماجه في الزهد، باب مثل الدنيا حديث ٤١١٣، وأحمد في المسند (٢ / ٣٢٣ ، ٣٨٩ ، ٤٨٥).

(٢) هذا المثل العامي لم أجده فيما بين يدي من المراجع.

(٣) علي زعم النصارى.

(٤) انظر فيما حصل لجرجيس. تاريخ الطبري ٢ / ٣٦-٢٤.

وَأَمَّا قَوْلُ عَائِشَةَ: "خَالَطَ / رِيقِي رِيقَهُ" فَلَيْسَ ذَلِكَ بِمُبَاشَرَةٍ اسْتِمْتَاعِيَّةٍ، بَلْ ١٦٢ م
لَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ مُسْتَنَدًا / إِلَى صَدْرِهَا فَدَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَخُو ٢٣٣
عَائِشَةَ وَمَعَهُ سِوَاكَ يَسْتَاكُ بِهِ فَاتَّبَعَهُ النَّبِيُّ ﷺ - بِصَرِّهِ، فَقَالَتْ لَهُ عَائِشَةُ: آخِذْهُ لَكَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَأَوْمَأَ بِرَأْسِهِ، أَيْ نَعَمْ - وَكَانَ يُحِبُّ السِّوَاكَ لِأَنَّهُ كَمَا قَالَ - عَلَيْهِ
السَّلَامُ -: (مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ، مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ ^(١)) - فَأَخَذَتْهُ مِنْ أَخِيهَا فَمَضَغَتْهُ بِفَمِهَا
حَتَّى لَانَ، ثُمَّ أَعْطَتْهُ النَّبِيَّ ^(٢) ﷺ فَأَسْتَاكُ بِهِ ^(٣) . فَذَلِكَ هُوَ الْمُرَادُ بِاجْتِمَاعِ
رِيقَهُمَا .

(١) قَوْلُهُ: (مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ) أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الصَّوْمِ، بَابِ سِوَاكِ الرُّطْبِ
وَالْيَابِسِ لِلصَّائِمِ (٢٧)، مَعْلَقًا بِصِغَةِ الْجَزْمِ عَنْ عَائِشَةَ، وَالنَّسَائِيُّ مُوَصَّوْلًا فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ،
بَابِ التَّرْغِيبِ فِي السِّوَاكِ وَفِي سَنَدِهِ مِنْ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ، وَابْنُ مَاجَةٍ فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ، بَابِ
السِّوَاكِ، حَدِيثَ ٢٨٩، وَفِي سَنَدِهِ ضَعْفٌ، وَالدِّرَامِيُّ فِي كِتَابِ الْوُضُوءِ، بَابِ السِّوَاكِ مَطْهَرَةٌ
لِلْفَمِ، وَفِي سَنَدِهِ ضَعْفٌ، وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ (١٠٠ / ٣ / ٢) وَفِي (٦ / ٤٧ ، ٦٢ ، ١٢٤ ، ٢٣٨)
مِنْ طَرَقَ كُلُّهَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ، وَهُمَا مَقْبُولَا
الْحَدِيثِ . قُلْتُ: وَلَعَلَّ الْحَدِيثَ بِمَجْمُوعِ طَرَقِهِ حَسَنٌ لَغَيْرِهِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(٢) فِي (ش): لِلنَّبِيِّ .

(٢) قِصَّةُ دُخُولِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بِالسِّوَاكِ وَأَعْطَاءِ عَائِشَةَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فِي آخِرِ أَيَّامِهِ أَخْرَجَهَا الْبُخَارِيُّ فِي
الْمَغَازِي، بَابِ مَرَضِ النَّبِيِّ ﷺ وَوَفَاتِهِ (٨٣) بِلَفْظَيْنِ مُخْتَلَفَيْنِ، وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ (٦ / ٤٨ ،
٢٠٠ ، ٢٧٤) .

وهذا آخر ما وجدناه من هذا الكتاب على مصنفه من الله ما يستحقه .

[خاتمة
الكتاب]

واعلم أن كل متناظرين لا تثبت دعوى أحدهما إلا بمقدمات مشتركة بينهما

يتفقون عليها تكون بينهما كالحكم . فلمن وافقت تلك المقدمات تثبت دعواه .

وإذا عرفت هذا فنحن ليس بيننا وبين النصارى واليهود مقدمات مشتركة إلا

العقليات وما تركب منها ومن غيرها . لأن كل واحد من أهل الكتاب والمسلمين

يقدر في كتاب الآخر الذي بيده فلا تقوم عليه الحجة به .

فلنختم هذا الكتاب بذكر حجج واضحة على صحة دين الإسلام وصدق

محمد - عليه السلام - .

الحجة الأولى:

وهي التي يعتمد عليها غالب المتكلمين في كتبهم وهي: أن محمدا ادعى النبوة

وظهر المعجز على يده وكل من كان كذلك فهو رسول الله حقا، فمحمدا رسول

الله حقا. أما إنه ادعى النبوة فبالتواتر، وأيضا لو لم يدع النبوة لما كان لنزاع

الخصم فائدة، وأما أن المعجز ظهر على يده، فلما قررناه قبل، وهو أن المعجز هو

الأمر الممكن الخارق للعادة المقرون بالتحدي الخالي عن المعارض، والقرآن الذي

أتى به كذلك، / وإلا لظهر / معارضه مع توفر الدواعي عليه والاشكالات التي

عليه للفلاسفة والبراهمة وغيرهم من منكري النبوءات مشتركة لا نختص نحن

بها، والتي عليه لليهود أو النصارى قد أجبنا عنها قبل .

وأما أن من ظهر المعجز على وفق دعواه يكون رسول الله . فللقطع بأن

رجلا لو قال لقوم: أنا رسول فلان الملك إليكم، ودليل صدقي أنه يخرق عادته
الفلانية لأجلي. مثل أن يقوم عن سريره، أو ينزل عن مركب فيمشي لأجلي، / ١٦٣ م
أو ينزع تاجه فيجعله على رأسي. فوجد ذلك من الملك. دل على صدق مدعي
الرسالة.

وهذا إنما يحتج به على منكري النبوات. أما اليهود والنصارى فيسلمون أن
ظهور المعجز يدل على صدق المدعي، وإنما ينازعونا في وجود المعجز. وقد
أثبتناه.

الحجة الثانية:

أن محمدا - عليه السلام - إما ملك ماحق، أو نبي صادق، لكنه ليس ملكا
ما حقا فهو نبي صادق. وإنما قلنا إنه إما ملك أو نبي، لأنه لا قائل بقول ثالث إذ
الخصم يدعي أنه كان ملكا ذا سيف ^(١) أقام ناموسه بسيفه، ونحن نقول: كان نبيا
صادقا مؤيدا من الله تعالى، فقام ناموسه بالتأييد الإلهي، وإنما قلنا: إنه ليس ملكا
كما زعمتم، بل نبي صادق. لأننا علمنا بالاستقراء التام، والتواتر القاطع: أن ملكا
من ملوك الدنيا لم يبق ناموسه بعده، بل يتغير بموته. وإنما تبقى نواميس الأنبياء
بعدهم، ثم رأينا ناموس محمد باقيا بعده قريب ألف سنة ^(٢)، فعلمنا أنه من
الأنبياء لا من الملوك.

(١) في (١): ملكا والسيف أقام... .

(٢) هذا على المبالغة في زمن الطوفي، وها هو ناموس محمد ﷺ اليوم مايزال قائما والحمد لله
وسيبقى إلى قيام الساعة: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [سورة الحجر: ٩]، "ولا
تزال طائفة من أمته ﷺ ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم إلى قيام الساعة".

الحجة الثالثة:

أن نبوة محمد - عليه السلام - لازمة لنبوة من قبله من الأنبياء جميعهم / ثم ١٢٣٥
قد وجد الملزوم الذي هو نبوة الأنبياء قبله، فيجب أن يوجد اللازم، وهو نبوته.
وإنما قلنا: إن نبوته لازمة لنبوة من قبله، لأننا أجمعنا على أن المقتضي
لنبوتهم إرادة الله، والدليل عليها: ظهور المعجز. لكن إرادة الله ^(١) خفية عن
البشر. لا سبيل إلى معرفتها، فبقي الطريق إلى ثبوت النبوة منحصرا في ظهور
المعجز ^(٢)، والمعجز مشترك بينه وبينهم بما قد حققناه غير مرة.
وإنما قلنا: إن وجود الملزوم يوجب وجود اللازم للقطع بأن ملزوما لا لازم
له محال الوجود.

(١) لفظ الجلالة: "الله" ليس في (م).

(٢) الطريقة المشهورة عند أهل الكلام والنظر واليهود والنصارى أن ثبوت نبوة الأنبياء منحصر في
ظهور المعجزات. ولا ريب أنها دليل صحيح لكن دليل نبوة الأنبياء غير محصور في المعجزات،
وإنما تعرف بأمور تتلخص فيما يأتي:

١- المعجزات.

٢- بشارة الأنبياء السابقين بالأنبياء اللاحقين.

٣- النظر في أحوال الأنبياء.

٤- النظر في دعوة الرسل.

٥- نصر الله وتأييده لهم.

[انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١٥٨-١٦٧، والرسل والرسالات للأشقر ص ١١٩-١٢٠].

الحجة الرابعة:

أن محمدا - ﷺ - أقر اليهود والنصارى ^(١) في شريعته بالجزية، مع علمه بأنهم يكذبونه ويقدحون في صدقه، وما ^(٢) كان ذلك منه إلا مراعاة لحرمة كتابهم/ وأنبيائهم لأنه علم أنهم وإن تصرفوا فيها بالتبديل والتحريف لكنهم ^(٣) لم ١٢٨ ش يحرفوا الجميع، إنما حرفوا ما كان تحريفه مهما عندهم، فهم على بقايا من شرائعهم، فراعاهم لذلك وجعل عقوبة كفرهم به: دفع ^(٤) الجزية والصغار عليهم.

ومن المعلوم أنه لو كان ملكا محضا لا نبوة له لأخلى ^(٥) الأرض منهم على تكذيبهم له، وعدم طاعته لأن هذا شأن الملوك. لا يستبقون من خشوا عاقبته / ١٦٤ م خصوصا ^(٦) ، ولم يكن يخفى عليه أن جنس الملتين يبقى بعده، ويتطرق منها تشكيك أمته بالشبهات والترهات، وذلك مما يضعف الناموس فلما تركهم بالجزية دل على أنه مأمور فيهم من الله بما لا تصبر عليه نفوس البشر.

ولا يتجه على هذه الحجة إلا أن يقال: لعله تركهم ليستنبط له من/ تركهم ٢٣٦ م هذه الشبهة ويوهم الناس العدل وأخلاق النبوة.

(١) في (أ): والنصراني.

(٢) في (م): وأما.

(٣) عبارة (أ): " والتحريف المفهم لم يحرفوا ".

(٤) في (ش)، (م): وضع الجزية.

(٥) في (م): لا خلاء.

(٦) في (أ): خضوعا.

لكن الجواب عنها أنه لو كان قصده ذلك لكان ذلك يحصل له بأن يعف عنهم في حياته فقط ، ولا كان يوصي بهم كما أوصى بأمته حتى قال : (أنا بريء من وإفاني يوم القيامة ولذمي عليه مظلمة ^(١)) . وقال (لهم ما لكم وعليهم ما عليكم ^(٢)) .

وهذا أبو حنيفة - رحمه الله - أول أئمة الإسلام وشيخ السلف يقتل المسلم بالذمي لهذا الحديث ، وروى في مسنده بإسناد متصل أن النبي - ﷺ - أقاد

(١) لم أجده بهذا اللفظ وما وجدت في الموضوع إلا مارواه أبوداود في الخراج والإمارة . . . ، باب في تعشير أهل الذمة . . . : " ألا من ظلم معاهدا أو انتقصه أو كلفه فوق طاقته أو أخذ منه شيئا بغير طيب نفس فأنا حجيجه يوم القيامة " . وفيه رجال مجهولون .

(٢) أورده الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة برقم (١١٠٣) بلفظ : " لهم مالنا ، وعليهم ما علينا . يعني أهل الذمة " ، وقال : " باطل لا أصل له " ، قلت : وليس لأهل الكتاب : اليهود والنصارى ، ما للمسلمين وعليهم ما عليهم إلا إذا دخلوا دين الإسلام بدليل ما رواه الإمام أحمد في مسنده (٣ / ١٩٩ ، ٢٢٥) بسند صحيح أن رسول الله - ﷺ - قال : (أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله فإذا شهدوا واستقبلوا قبلتنا وأكلوا ذبيحتنا وصلوا صلاتنا ، فقد حرمت علينا دماؤها وأموالهم إلا بحقها ، لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم) ، وأكثره في صحيح البخارى ، وفيه : " . . . سأل ميمون بن سياه ، أنس بن مالك قال : يا أبا حمزة ما يحرم دم العبد وماله ؟ فقال : من شهد ألا إله إلا الله واستقبل قبلتنا ، وصلى صلاتنا وأكل ذبيحتنا ، فهو المسلم : له ما للمسلم وعليه ما على المسلم " . [كتاب الصلاة ، باب فضل استقبال القبلة] .

قلت : وهذان الحديثان دليل على بطلان الحديث السابق - والله أعلم - .

مسلمًا بكافر^(١) ، فلولا أنه مأمور فيهم من الله تعالى بالاستبقاء، ولو^(٢) كان ملكًا محضًا يحب الرياسة وإقامة الناموس لكان استبقاهم حال حياته وسكت عن الوصية فيهم بعد موته. حتى كان المسلمون قد أدخلوا منهم الأرض ولم يبق منهم من يورد هذه الشبهة على دينه.

(١) لم أجد في مسند أبي حنيفة، ولكن وجدت في مصنف ابن أبي شيبة (٩ / ٢٩٠)، وسنن البيهقي (٨ / ٣٠ - ٣١)، وسنن الدارقطني (٣ / ١٣٥) * أن النبي ﷺ قتل رجلًا من أهل القبلة قتل رجلًا من أهل الذمة وقال: أنا أحق من وفى بالذمة" ولا يصح هذا الحديث عند أحد منهم، أو من علماء الحديث غيرهم. [انظر سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني ٤٧١ / ١ - ٤٧٦] ويعارضه أحاديث في بيان أن المسلم لا يقتل بالكافر الذمي أو غيره، ومنها ما أخرجه البخاري في كتاب الديات، باب العاقلة، باب لا يقتل المسلم بالكافر، " وألا يقتل مسلم بالكافر " وقد أخرجه أبو داود في الديات، باب أيقاد المسلم بالكافر، والترمذي في الديات، باب لا يقتل مسلم بكافر، والنسائي في القسامة، باب القود بين الأحرار والمماليك في النفس، وابن ماجه في الديات، باب لا يقتل مسلم بكافر، وأحمد في مواضع من المسند منها (٧٩ / ١ ، ١١٩ ، ٢ / ١٧٨) أما قتل الذمي المعاهد فهو إثم كبير كما روى البخاري في الديات، باب إثم من قتل ذميا بغير جرم، أن النبي ﷺ قال: « من قتل نفسا معاهدا لم يرح رائحة الجنة، وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاما » . فهذا وعيد شديد في قتل المعاهد بدون جرم.

(٢) لو: ليست في (م).

الحجة الخامسة:

أنه - عليه السلام - قال: « إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم ﴿٤٦﴾... وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿٤٦﴾ » (١) ﴿٢﴾ .

وإنما قال ذلك: لأنه علم أنهم حرفوا بعض كتبهم لا كلها فمنع من تصديقهم خشية أن يكون ما قالوه مما حرفوه ومن تكذيبهم خشية أن يكون مما لم يحرفوه. فالأول في غاية الحزم والثاني: في غاية العدل، ولو لم يكن نبيا مأمورا فيهم بذلك كما في القرآن الكريم (٣) ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (٣) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (٤) ﴾ (٤) لأغرى الناس بتكذيب كل ما عندهم وكان ذلك أتم لناموسه وأغض من رؤوس أعدائه، لأننا علمنا بالاستقراء من ملوك الدنيا أجمعين أن/أحدا منهم/ لم يترك من آثار من قبله من الملوك ولا الأنبياء ما يحذر منه على ملكه إلا عجزا.

١٢٩ ش
١٢٣٧

الحجة السادسة:

تختص بالنصارى (٥): وتقريرها: أنكم زعمتم: أن المسيح هو الله أو ابن الله، وأنه ظهر إلى العالم/ لينقذ أهل الإثم من إثمهم وخطاياهم وفداهم بنفسه ثم

١٦٥ م

(١) الآية في سورة العنكبوت: ٤٦ .

(٢) أخرجه البخاري وأبو داود وأحمد بالفاظ مختلفة، وقد سبق تخريجه وبيان ألفاظه ص: ٢٣١ من هذا الكتاب.

(٣) الكريم: ليست في (أ)، وفي (ش): للقرآن الكريم.

(٤) سورة النجم، آية: ٤٣.

(٥) في (أ)، (م): تختص النصارى.

بعد ذلك صعد إلى أبيه، فهو جالس عن يمينه. فإن كان هذا حقاً فقد كان يجب عليه وينبغي له أن يقول لأبيه حين ظهر محمد بدعوته: أهلك هذا ولا تدعه يفتن الناس ويضلهم، ثم احتاج: أن أنزل إليهم فاستنقذهم من فتنه. فاقتل^(١) وأصلب من يأتيه^(٢)، لأن عندكم أن المسيح كامل العلم والقدرة لا يخفى عنه شيء في ملكه أو ملك^(٣) أبيه فبالضرورة أنه علم بظهور محمد - عليه السلام - فسكوته عن الإنكار والتغيير بحضرة أبيه يوجب إما التقصير والرضا بالضلال، والراضي بالضلال ضال، أو أن محمداً على طريق الرشd والكمال، وقد خيرناكم بين الأمرين ولا واسطة بين القسمين.

الحجة السابعة:

جرت عادة الله في خلقه أنه يتداركهم على كل فترة برسول يرشدهم إلى الهدى ويصدهم عن الردى، ولا خلاف^(٤) أن العرب في جاهليتها لا سيما في أواخرها عند أوان ظهور محمد - عليه السلام -، كانت أحوج الخلق إلى ذلك لما كانت عليه من الظلم والبغي والغارات والقتل^(٥) بغير حق وسبي الحرير وظم الغريم، فالعناية الإلهية يستحيل منها عادة إهمالهم على ذلك من غير معلم

(١) في (ش)، (م): وأقتل.

(٢) في (م): "وأقتل وأصلب مرة ثانية لأن عندكم...".

(٣) في (ل): لو ملك.

(٤) في (ل): فلا خلاف.

(٥) في (ل): وبالقتل.

يرشداهم ويسددهم كما تقرر هذا أول الكتاب في ضرورة الخلق إلى النبوات، / ٢٣٨
وما رأينا أحدا ظهر بناموس قمع تلك الجاهلية وما كانت عليه من المنكرات إلا
محمدا - عليه السلام - فدل على أنه هو النبي المبعوث فيها، وإذا ثبت نبوته بهذا
الطريق إلى العرب فالنبي لا يكذب وقد صح عنه بالتواتر أنه قال: "بعثت إلى
الناس كافة" (١) "وبعثت إلى الأحمر والأسود" (٢) وبهذا يظهر تغفيل من سلم
من اليهود أنه أرسل إلى العرب خاصة (٣)، لا إلى غيرهم.

(١) طرف من الحديث الذي أخرجه البخاري في أول باب في التيمم عامة، وفي كتاب الصلاة، باب
قول النبي ﷺ: "جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا" (٥٦)، وأخرجه النسائي في الغسل،
باب التيمم بالصعيد، والدرامي في كتاب الصلاة، باب الأرض كلها طهور ما خلا المقبرة
والحمام.

(٢) طرف من الحديث الذي أخرجه مسلم في المساجد ومواضع الصلاة، حديث (٣)، عن جابر
بلفظ: "كان كل نبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى كل أحمر وأسود...".

(٣) هذا ليس خاصا باليهود بل هو من ادعاءات النصارى الذين يؤمنون برسالة محمد ﷺ لكن
يقولون إن رسالته إلى العرب خاصة كما في رسالة بولص الراهب التي وصلت إلى ابن تيمية
- رحمه الله - فرد عليها بالجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، وكما في الرسالة المماثلة التي
وصلت إلى الإمام القرافي قبل ابن تيمية فرد عليها بالأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة.

[انظر الجواب الصحيح ١ / ٣١ وما بعدها، والأجوبة الفاخرة ص ١٤٢ وما بعدها بتحقيق
الباحث].

الحجة الثامنة:

لاخلاف عند كل عاقل أن محمدا ﷺ كان من أعلى الناس همة وأوفرهم حكمة، ولولا ذلك لما انتظم له أمر هذا الناموس، هكذا بعده مدة طويلة مع أنه دعوى عند الخصم لا حجة معه.

ولا خلاف أن من كان بهذه المثابة من علو الهمة ووفور الحكمة وهمته تعلو إلى تقرير منصب دائم ورياسة باقية، أنه يحتاط/ لأمره ويعمل نتائج فكره حتى لا يتوجه عليه ما يفسد حاله. ويبخس مآله، ومن المعلوم عند كل حكيم / فطن ١٣٠م لبيب أن الكذب ينكشف ويستحيل رونقه وينكشف، ويعود سروره شرورا وتدميره تدميرا ^(١) خصوصا والمسيح إله النصارى يقول: "مامن مكتوب إلا سيعلن ولا خفي إلا سيظهر" ^(٢) فلو لم يكن محمد على يقين من صدق نفسه لما أقدم على دعواه خشية أن ينكشف أمره في تضاعيف الأزمان فيعود عليه سوء الذكر مدى الدهر. وكلامنا في عالي الهمة وافر الحكمة نخشى معرة المآل كما نخشى معرة الحال، فلا يرد علينا من يؤسس ^(٣) رياسة في حياته بما أمكنه من كذبه وترهاته ثم لا يبالي ما كان بعد مماته فإن ذلك في غاية/ الخساسة ويحصل مقصوده برئاسة الملك دون دعوى هذه الرئاسة.

(١) عبارة (أ): "يعود سروره وتدميره تدبيرا خصوصا...".

(٢) انظر إنجيل متى الأصحاح العاشر. قلت: وقد قيل: "ما أسر أحد سريرة إلا أظهرها الله على صفحات وجهه وفتلت لسانه".

[شرح الطحاوية ص ١٦٠].

(٣) في (ش): يوسوس.

الحجة التاسعة:

لو لم يكن محمد صادقاً لكان المسيح كاذباً، لكن المسيح ليس بكاذب
فمحمد صادق.

بيان الملازمة أن المسيح ﷺ قال ^(١) في الإنجيل: "ما من خفي إلا سيظهر، ولا مكتوم إلا سيعلم" وهذه نكرة في سياق النفي فتقتضي العموم، وأن كل خفي لابد أن سيظهر، فعدم صدق محمد في دعواه، إما أن كان ظاهراً أو خفياً فإن كان ظاهراً كان يجب أن لا يتابعه أحد، وإن تابعه لرهبته أو رغبته فبالظاهر دون الباطن، حتى إذا زالت رهبته أو رغبته بزواله رجع عنه، لأن عاقلاً لا يختار الباطل على الحق، ولا الكذب على الصدق فكيف بهذا الجمع الكبير، والجم ^(٢) الغفير في أقطار الأرض يختارون ذلك. هذا محال، وإن كان خفياً وجب أن يظهر لا سيما مع دهاء العرب وذكائهم وفطنتهم وصحة طبعهم وفطرتهم، فقد كان فيهم الكهنة والمنجمون والزجار ^(٣) والمتطيرون وأكثرهم يصيرون ولا يخطئون.

منهم من الأذكاء أبوبكر وعمر وعمر بن العاص والمغيرة بن شعبة وكثيرون لا يحصرهم عدد، وقد كانوا يستخرجون بأذهانهم ما هو أخفى من ذلك ^(٤)

(١) في (م): وقال.

(٢) في (م): والجماء.

(٣) الزجر: نوع من الكهانة والعيافة. [انظر لسان العرب ٤ / ٣١٩].

(٤) من ذلك: ليست في (أ).

ويكفيهم أن ابن المقفع^(١) فيلسوف العجم شهد لهم بالفضيلة على الروم والفرس
وسائر الأمم فيما ذكره أبو حيان التوحيدي^(٢) في كتاب له. فمن المحال عادة أن
يخفى عليهم أمر محمد - صلى الله عليه وسلم -^(٣) لو كان باطلا، فدل على
أنهم ما انهرعوا إليه، مع كونه أول الإسلام في نفر قليل ضعيف مستضعف إلا
وقد علموا صدقه، فصح / قولنا: لو لم يكن محمد صادقا لكان المسيح / كاذبا
في قوله: "ما من خفي إلا سيظهر" وأما أن المسيح ليس بكاذب فبالاتفاق / منا
ومنكم، ولو نازعتمونا في صدقه أنتم أو غيركم، لما وافقناكم على ذلك، لأننا
نحن أحق به منكم.

(١) عبد الله بن المقفع، الكاتب المفوه، أسلم على يد عيسى بن عيسى بن علي عم السفاح
والمنصور، وكتب له، وله رسائل وألفاظ طيبة، وكان متهما بالزندقة، وهو الذي صنف
كتاب كليله ودمته، ويقال بل هو الذي عربها من المجوسية إلى العربية. قتل سنة خمس
وأربعين ومائة للهجرة.

[انظر ترجمته في البداية والنهاية ١٠ / ٩٦، والأعلام ٤ / ١٤٠، وفي غيرهما].

(٢) أبو حيان علي بن محمد بن العباس المعروف بأبي حيان التوحيدي، المتكلم المتصوف أصله
من شيراز، وقيل: من نيسابور، وقيل: من واسط، كان إماما في النحو، واللغة والتصوف
فقيهها مؤرخا صنف البصائر والإشارات وغيرهما قال الذهبي: كان عدوا لله خبيثا سيء
الاعتقاد ودافع عنه السبكي في طبقاته، وابن النجار. مات مستترا نحو سنة أربع مائة
لهجرة. [انظر طبقات الشافعية الكبرى ٤ / ٣-٢، والأعلام ٤ / ٣٢٦].

(٣) صلى الله عليه وسلم : ليست في (م)، (ش).

الحجة العاشرة:

أن من نظر في دين الإسلام فوجده معظما لجميع ^(١) الرسل عيسى وموسى وغيرهما بحيث أن من سب أحدا منهم أو تنقصه قتل ورأى اليهود يغضون من المسيح ويفوقون ^(٢) إليه السهام ^(٣) وهم والنصارى يتقصون محمدا - عليه السلام - علم أن المسلمين أهل حق لا يشوبه تحامل وأن اليهود والنصارى أهل عناد وتجاهل .

فإن قالت اليهود: إنما غضضنا من المسيح ومحمد لأنهما كاذبان .

قلنا: فالذي ثبت به صدق موسى قد أتى المسيح بما هو أعظم منه فمقتضى التصديق مشترك، فإما أن تصدقوا الإثنين أو تكذبوهما، أما الفرق فهوى وتحامل . وإن قالت النصارى: إنما تنقصنا محمدا لأنه ليس بصادق .

قلنا^(٤): تلزمكم مقالة اليهود في أنهم إنما تنقصوا المسيح لأنه ليس بصادق .

فإن قالوا: اليهود كفار عاندوا الله .

قلنا: كذلك نقول عنكم بالنسبة إلى تنقص محمد - عليه السلام - .

(١) في (١): معظم الرسل .

(٢) أي يضعون السهام في أوتارها لرميه بها . يقال فوقته تفويقا: عملت له فوقا، وأفقت السهم وأرفقته وأفقت به، كلاهما على القلب: وضعته في الوتر لأرمي به . [انظر لسان العرب ١٠ / ٣٢٠، والمصباح المنير ٢ / ٥٨٢] .

(٣) في (١): الإسهام .

(٤) في (ش): قلت .

فإن قيل: اليهود عاندوا بعد قيام الحجة بإظهار المعجز ونحن لم يأتنا محمد بمعجز.

قلنا (١): بل جاءكم بمعجزات قد سبق تقريرها ولكن عاندتم أو جهلتم، ولهذا سمى الله تعالى اليهود مغضوباً عليهم والنصارى ضالين لأن تكذيب اليهود عناد وتكذيبكم يغلب عليه الجهل. ولو أعطيتكم النظر حقه لوفقتهم ورشدتم.

١٢٤١ هذا آخر ماتيسر إيراده في هذا الكتاب وأنا/ أسأل الله الكريم الوهاب أن يجعله لي إلى رحمته وشفاعة نبيه أنجح الوسائل وأقوى الأسباب ويوفقني وسائر المسلمين (٢) لما يحبه ويرضاه، ويوقفنا عما ييغضه ويقلاه (٣) فإنه لا إله إلا هو (٤)، ولا فاعل في الوجود سواه (٥).

وكان الفراغ من تعليق هذه المسودة صبيحة الإثنين سابع ذي قعدة الحرام سنة سبع وسبعمئة والابتداء فيها يوم الإثنين ثاني عشر شوال من السنة المذكورة بالمدرسة الصاحية من مدينة القاهرة - حماها الله وسائر بلاد الإسلام - على يد العبد الفقير إلى رحمة ربه القدير سليمان بن عبد القوي البغدادي الطوفي الحنبلي عفا الله عنهم [وعن جميع المسلمين وصلى الله على سيدنا محمد سيدنا خاتم

(١) في (ش): قلت.

(٢) في (ش)، (م): المؤمنين.

(٣) يقلاه: ييغضه. [انظر لسان العرب ٥/ ١٩٨، المشوف المعلم ٢/ ٦٠٦].

(٤) في النسخ الثلاث: إلاه.

(٥) إلى هنا انتهت نسخة (ش).

النبيين وسيد المرسلين آمين آمين يا رب العالمين ^(١)].

ثم أنهاء نظرا وتصحيحا لما وجد فيه من خلل طغيان / القلم وملحقا به ما
خطر له من الفوائد اللائق إلحاقها عشية الأحد عاشر شوال سنة ثمان وسبعمائة
هجرية ^(٢). والحمد لله رب العالمين.

نجزت هذه المبيضة كتابة من خط مصنفها أمتع الله ببقائه ونفع المسلمين ببركته
في السادس من شهر المحرم المبارك من سنة إحدى عشرة وسبعمائة أحسن الله
فتحها بخير وعافية.

كتبه الفقير الحقير المعترف بالتقصير الراجي عفو الله الكريم الناسخ علي
الزعيم.

* * *

* *

*

(١) ما بين المعكوفتين غير موجود في (م)، وبدله عبارة: "ومن خطه كتب حسن محمد النابلسي
الحنبلي وفق الله به آمين ورأيت بخطه أيضا. . . ."

(٢) إلى هنا الاتفاق بين النسختين أ، م ثم في نسخة (م): "وكان الفراغ من تعليق كتابته يوم الثلاثاء
باكر النهار الرابع من ربيع الأول سنة تسع وأربعين وسبعمائة، بالمدرسة المنصورية، فالحمد لله
رب العالمين. اللهم صلي على سيدنا محمد وآله عدد ما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون
وسلم تسليمًا . . . اهـ".

الفهارس^{٢٥}

١- فهرس الآيات القرآنية.

٢- فهرس الأحاديث والأثار.

٣- فهرس الأشعار.

٤- فهرس الأمثال.

٥- فهرس الألفاظ والمصطلحات الغربية.

٦- فهرس الأعلام.

٧- فهرس الأماكن والمواقع.

٨- فهرس الفرق والأمم.

٩- فهرس المصادر والمراجع.

١٠- فهرس الموضوعات.

أولاً: فهرس الآيات القرآنية

الآية	رقمها	الصفحة
١ - سورة البقرة		
..... الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ	٣	٢٣٦
..... إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذَرْتَهُمْ	٦ - ٧	٤٥٤, ٤٥١
..... وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا		
..... إِلَى قَوْلِهِ: أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ	٢٣-٢٤	٥٩٩, ٦٠٧
..... وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ		٦٠٩
..... إِلَى قَوْلِهِ: وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ	٣٥-٣٦	٢٥٠
..... فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا	٣٦	٤٠٠
..... وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ	٤٩	٣٤٩
..... وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ	٦٠	٥٩٧, ٤٧٢
..... وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا	٦١	٣٤٩
..... أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ	٧٥	٢٣١, ٣٣٠
		٣٢٧
..... فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ	٧٩	٤٤٣, ٣٣٨
..... أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُكُمْ	٨٧	٤٩٢
..... وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ	١٠٩	١٠

الآية	رقمها	الصفحة
- وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ	١١١	٧١٠
- وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ	١١٣	٣٣٧، ٢٣١
- إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ	١١٩	٧١٥
- وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى	١٢٠	٢٥، ١٠
- نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ	١٣٣	٣١٩
- وَلَا تَسْأَلُون عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ	١٤١، ١٣٤	٧١٥
- قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا	١٣٦	٢٣١، ٢٣٠
- قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ	١٤٤	١٣٣
- الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا	١٤٦	٣٢٧، ٢٩٣، ٢٩٢
- وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ	١٧٩	٦٥٦
- يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ	١٨٥	٤٦٠
- يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ	١٨٩	٢٦٠
- وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ	١٩٥	٤٦٣
- وَلَا فَسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ	١٩٧	٧٠٨
- كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً	٢١٣	٧٣١
- وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى	٢٢٢	٦٧٢
- نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ	٢٢٣	٦٤١، ٢٧٥
		٦٤٣، ٦٤٢

الصفحة	رقمها	الآية
٦٤٤	٢٣٠-٢٢٩	- الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ . . . إِلَى قَوْلِهِ : حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ . . . إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ
٧٢٥	٢٤٨-٢٤٦
٧٢٨، ٧٢٦		
٢٢٩	٢٥٩	- أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى
٣٠٩	٢٦٠	- وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى
٢٣٥	٢٨٦	- لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا
		٢- سورة آل عمران
٥٩٠	٧	- هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ
٧٠١ ، ١٢٦	٣٠ ، ٢٨	- وَيَحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ
٤٦٣	٣١	- قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ
٣٠٠	٣٥	- إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ
٣٠٥	٤١	- قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ
٢٩٠	٤٢	- وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ
٥٩٧	٤٥	- إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ
٣٠٨	٤٧	- أَنَّنِي يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ

الصفحة	رقمها	الآية
٤٧٣، ٢٦١	٤٩	- وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ
٥٩٧		
١٦٩	٦٤	- قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ
٣٤١	٧٨	- وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ
٥٤١	١٢٣	- وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِيَدِهِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ
٧٢٨، ٥٥٧	١٤٠	- وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوُلَهَا بَيْنَ النَّاسِ
		- أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ
		جَاهَدُوا مِنْكُمْ إِلَىٰ قَوْلِهِ: فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ
٧٢٥	١٤٣-١٤٢	تَنْظُرُونَ
٧٢٤، ١٠٠	١٤٤	- وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ...
٧٢١، ٧٢٠	١٤٦	- وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ
٧٢٤		- وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ إِلَىٰ
٧٢٣	١٥٢-١٥٣	قَوْلِهِ: فَأَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍ
٩٧	١٥٥	- إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ
٥٥٩، ٤٣٧	١٦٩	- وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا
٤٨٢	١٨٠	- وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَيَّخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ
		٣- سورة النساء
٥٩٣، ١٩٨	٣	- وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا تَعْدِلُوا

الآية	رقمها	الصفحة
- وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ... إِلَى قَوْلِهِ:		٦٢٢
وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا	١٦-١٥	٦٦٧، ٦٦٥
- وَأَخَذَنْ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا	٢١	٦٤٧
- يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ	٢٦	٤٦٠
- مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ	٤٦	٣٢٧، ٢٣١
- وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ	٦٤	٤٦١
- كُلُّ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ	٧٨	٤٥٢
- وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا	٨٧	٢٦٤
- أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ	٨٨	٤٥١
- فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمَنَةٍ	٩٢	٦٧٦
- وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ	٩٥	٩٢
- وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا	١٢٢	٢٦٤
- وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا	١٢٥	٤٨٥، ٣٣٩
- إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ	١٤٢	٤٦٠
- وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا إِلَى		
قَوْلِهِ: بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ	١٥٨-١٥٦	٦٧٩
- وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ		
وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ	١٥٧	٦٧٩، ٣٦٠، ٣٤٣

الصفحة	رقمها	الآية
٤٩٥ ، ٤١٩	١٦٤	- وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا
٤٦١ ، ٢٥٩	١٦٥	- رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ
٦٥٩	١٧٢	- لَنْ يَسْتَكْفِرَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ
٤- سورة المائدة		
٧٣٥ - ٧٣٤	٣	- الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ
٦٨٨	٤	- وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ
٢٣٠ ، ١٣٥	١٢	- وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ
٢٦٤ ، ٢٤٥	١٧	- لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ
٤٩١		
٢٥٥	١٩	- يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ
٤٥٧	٣٨	- فَاقْطِعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا
٥٩٨	٤٢	- إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ
٦٢٠	٤٥	- كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ
١٢٩ ، ١٢٤	٦٤	- بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ
٢٦٤ ، ٢٤٥	٧٢	- لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ
٤٩٢ ، ٤٩١		
٧١١		

الصفحة	رقمها	الآية
٥٩١ ، ٤٩٢	٧٣	- لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ
٤٩٢ ، ٢٨٥	٧٥	- مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ
٤١٨	٨٣-٨٢	- لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا (إلى قوله): مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ
٦٧٦	٨٩	- لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ - إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ إلى قوله: لَا أَعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ
٥٤٠	١١٥-١١٢	
٥- سورة الأنعام		
٥٣٨	٤	- وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا
٣٨٤	٩	- وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا
٣٢٧ ، ٢٩٢	٢٠	- الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ - وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ
٥٣٨	٢٥	
٧٣٧	٣٨	- مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ
٢٩١	٣٤	- وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَأٍ
٦٣٩	٣٨	- وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ...

الصفحة	رقمها	الآية
٧١٦، ٣٦٦	٥٢	- وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ
٢٦٠	٩٧	- وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا
١٣٦، ١٣٥	١٠٣	- لَا تَذَرِكُ الْأَبْصَارُ
٥٤٥	١٠٥	- وَكَذَلِكَ نَصْرِفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ
٥٥٤	١٠٩	- وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُ
٥٣٩	١١١	- وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى
٢٩٣، ٢٩٢	١١٤	- أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ
٢٩١، ٢٩٠	١١٥	- لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ
٢٩٥، ٢٩٤		
٥٣٨	١٢٣	- وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا
٥٣٨	١٢٤	- وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ
٤٦٠	١٢٥	- فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ
٤٥٥	١٤٨	- لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا
٧١٦، ٤٧٦	١٦٤	- وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى
		٦- سورة الأعراف
		- وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ... إلى قوله: لِلَّذِينَ
٩	٢٧-١١	لَا يُؤْمِنُونَ
١٥٢	٣٤	- قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا

الآية	رقمها	الصفحة
- كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا	٣٨	٣٠٣
- الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ	٥٤	١٣٣، ٥٠٤
		٥٠٥
- هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي	٧٣	٤٧٢
- قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ	١٠٩	٦٠٠
- وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ	١١٧	٣١٠
- قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا	١٢٨	٢٥١
- وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ		
إِلَى قَوْلِهِ: إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ	١٣٤-١٣٥	٢٦١
- الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ	١٥٧	٣٢٧، ٣٧٥
مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ	١٨٠	١٢٢
- قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقَّتِهَا إِلَّا هُوَ ...	١٨٧	٥٢٠
- قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ		
كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سَتَكُنْتُ مِنَ الْخَيْرِ	١٨٨	٧١٦، ٧١٧
٧- سورة الأنفال		
- وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ	٣٠	٣٤٦ و ٤٦٠

الصفحة	رقمها	الآية
٥٥٥	٣٢	- اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ
٥٥٦, ٥٥٥	٣٣	- وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ
٥٥٧		- فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ (إِلَى قَوْلِهِ) وَمَا أَنْزَلْنَا
٧٣٥, ٥٤١	٤١	عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ
٦٨٦	٤٨	- وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ
٨- سورة التوبة		
٩٦	٥	- فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ
١٣١	٦	- فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ
٥٩١, ٢٦٤	٣٠	- وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِيُّ بْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى
٧١١, ٥٩٢		
٥٩١, ٣٣٠	٣١	- اتَّخَذُوا أَحِبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ
٥٩٢-		
٩٣	٤٠	- إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ
٤١٧	٥٢	- قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا
٤٨٠	١٠١	- سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ
١١٨	١١٣	- مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا
١٥٣- ١٥٢	١٢٢	- فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي ...

الآية	رقمها	الصفحة
٩- سورة يونس		
- إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ	٣	٥٠٥، ٢٩٠
- هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا	٥	٢٦٠
- لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ	٢٦	٥٠٠، ١٣٥
- أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ	٣٨	٥٩٩
- وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ . . إلى قوله: الْآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ	٩٢-٩١	٥٤٢
١٠- سورة هود		
- وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ	٧	٥٠٥، ١٣٢
- أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهِ	١٣	٥٩٩
- مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا	٢٧	٢٩٧
- وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ	٣١	٧١٧
- قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ	٤٣	٤١٢
١١- سورة يوسف		
- إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ	٤	٣٢٤، ٣١٦
- وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ	٦٥	٣١٥
- وَلَمِنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ	٧٢	٦٢٠
- إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ	٩٥	١٢٢

الآية	رقمها	الصفحة
- وَرَفَعَ أَبْوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا	١٠٠	٣٢٤، ٣١٢ ٣٥٣، ٣٣٣
١٢- سورة الرعد		
- إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ	٧	٧١٦
- وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ	٣٣	٤٥٦
- وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ	٣٨	٥٣٤
١٣- سورة إبراهيم		
- قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ		
إِلَى قَوْلِهِ: عَلَى اللَّهِ فليتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ	١١-١٠	٢٨٥
- وَسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ	٣٣	٣٧٤
- يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ	٤٨	٤٩١
١٤- سورة الحجر		
- إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ	٩	٢٩٦، ٢٩٠ ٤٨٦، ٤٣٥
- إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ	١٨	٧٤٦ ٥٤٩، ١٧٤
- نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ	٤٩	٢٦٣

الآية	رقمها	الصفحة
- وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴿٥١﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ ..	٥١-٦٠	٤١٠
- وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ ..	٨٢	٥٣٩
١٥- سورة النحل		
- وَمِنْهَا جَائِرٌ ..	٩	٤٥٩
- تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ ..	٨٩	٧٣٧
- إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ ..	٤٠	٧٣٥
- إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ ..	٩٠	٦١٠
١٦- سورة الإسراء		
- وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ..	١٥	٧١٦، ٤٧٦
- وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ..	٤٤	٤٧١
- وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ ..	٥٩	٥٤١، ٥٤٠
١٧- سورة الأعراف		
- مَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً ..	٦٠	٤٥٢
- وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ ..	٨٢	٢٦٠
- قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ ..	٨٥	٤١٩
- قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ ..	٨٨	٦٠٧، ٥٩٩

الصفحة	رقمها	الآية
٥٥١، ٥٤٣	٩٣-٩٠	- وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا - إلى قوله: هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا
٥٥٤		
٤٦٧	٢٨	١٧- سورة الكهف
١٠	٥٦	- وَلَا تَطْعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا
٣٦٠، ١٠	٨٦	- وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ
٣٦٤، ٣٦١		- حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا
٦٩٢، ٤٢٩		
٢٦٤	١١٠	- قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا
٣٠٧	١٠	١٨- سورة مريم
٧١٨، ٤٠٠	١٦	- آيَتِكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا
٧٣٠		- وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ
٣٠٨	٢٠	
٣٠٢، ٣٠٠	٢٨	- أَنَّنِي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ
٣٠٣		- يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ
٤١٧	٣٠	- إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا

الآية	رقمها	الصفحة
- وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا	٥٦-٥٧	٧٣٠
- وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا	٧١-٧٢	٧١٣
١٩- سورة طه		
- الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى	٥	١٣٣
- وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى . (إلى قوله) خُذْهَا وَلَا		
تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى	١٧-٢١	٣١٠، ٣١٢،
		٥٩٧، ٤٧٢
- وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي	٣٩	١٩٠
- إِنَّ هَٰذَا نَ لَسَاحِرَانِ	٦٣	٦٠٠
- وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا	٦٩	٤٨٩
- إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ	٧١	٦٠٠
- وَلَا صَلَبْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ	٧١	٣٦٧
- وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي	٧٧	٥٩٧
- قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ	١٢٣	٢٥٠
- وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا	١٢٤	٤٨٠
- وَلَوْ أَنَا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ	١٣٤	٢٥٩، ٤٨٠

الآية	رقمها	الصفحة
٢٠- سورة الأنبياء		
- اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ . (إلى قوله): إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ	٢-١	٢٩٧
- لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى إِلَى قَوْلِهِ: أَفْتَاتُونَ السَّحَرِ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ	٣	٢٩٧
- مَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ	٧	٢٩٧، ٢٩٠
- بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ	١٨	١٦٣
- لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ	٢٣	٤٥٢
- وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ	٣٠	٣٨٧، ٣٩١
- وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ	٣٣	٣٩٣
- وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ . إِلَى قَوْلِهِ: فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ	٧٠-٥١	٣٦٩
- وَيَأْيُوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ إِلَى قَوْلِهِ: وَذَكَرْنِي لِلْعَابِدِينَ	٨٤-٨٣	٣٤٦
- كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ	١٠٤	٤٠١
		٤٩٢، ٤٢٥

الصفحة	رقمها	الآية
		٢١- سورة الحج
٥٦٦, ٩٢	١٩	هَذَانِ خَصِمَانِ اِخْتَصِمَا فِي رَبِّهِمْ
٥٢٠	٤٧	وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ
٣٩٤, ٣٩٣	٥٢	وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ
٧٢٩, ٤٠٦		
٤٠٨	٥٣	لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ
٦٢٠	٧٨	مَلَّةَ أَيْكُمُ إِبْرَاهِيمَ
		٢٢- سورة المؤمنون
٣٩٢	١٤-١٢	وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ . (إلى قوله): فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا
٣١٣	٩١	مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ
		٢٣- سورة النور
٦٦٨, ٦٦٦	٢	الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا
٩٣	٢٢	وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ إِلَى قَوْلِهِ:
٣٨٨, ٣٨٧	٤٥	أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ
٣٩٣, ٣٨٩		وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ
٥٨٨	٥٢	وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ

الآية	رقمها	الصفحة
- فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ	٥٤	٧١٦
٢٤- سورة الفرقان		
- وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ (إلى قوله): قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ	٦-٤	٣٠١
- وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ إِلَى قَوْلِهِ: إِنَّ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا	٨-٧	٥٤٢
- تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ (إلى قوله): بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ	١١-١٠	٥٤٣-٥٤٤
- وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ	٢٠	٥٤٣
- وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً. (إلى قوله): إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا	٣٣-٣٢	٥٩٢
- وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ	٣٣	٢٣٤
- وَقَوْمُ نُوحٍ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ	٣٧	٣٤٥
- وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا	٥٤	٣٨٧، ٣٩٠
		٣٩٢
- الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا	٥٩	٥٠٥
- اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ	٦٠	٥٤٤

الآية	رقمها	الصفحة
٢٥- سورة الشعراء		
- قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ	٣٤	٦٠٠
- أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ	٧٦	٦٠٥, ٦٠٠
- وَالَّذِي هُوَ يُطْعَمُنِي وَيَسْقِينِ إِلَى قَوْلِهِ: فَهُوَ يَشْفِينِ	٧٨-٨٠	٣٠٨
٢٦- سورة النمل		
- وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى	١٠	٣١٠
- وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ	١٦	٤١١, ٩٢
- وَأَوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ	٢٣	٤١١, ٣٨٩
- وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ	٤٤	٤١١
- وَمَكْرُوهًا مَكْرًا وَمَكْرُوهًا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ	٥٠	٣٤٧
- قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ	٦٥	٧١٧
٢٧- سورة القصص		
- وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً إِلَى قَوْلِهِ: عَلَى	٢٣-٢٧	٣٢٥, ٣٣٣
- أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ		
- وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى	٣١	٣٣٥, ٣٣٤
مُدْبِرًا وَلَمْ يَعْقِبْ يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ		
- وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ	٣٨	٥٤٣

الآية	رقمها	الصفحة
- فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْلِهِ: هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ.....	٤٩-٤٨	٦٠٠
- وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ.....	٥١	٦٤٤
- إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ (إِلَىٰ قَوْلِهِ): فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ.....	٨١-٧٦	٥٤٣, ٣٤٦
- تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا...	٨٣	٢٥١
- كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ.....	٨٨	٤٣٧
٢٨- سورة العنكبوت		
- وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا.....	٤٦	٧٥١, ١٦٩
- وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُهُ.....	٤٨	٥٤٥
٢٩- سورة الروم		
- وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ.....	٢٠	٣٩١, ٣٨٧
- وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا.....	٢١	٣٩٢
- مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ.....	٣٢	٦٢٤
- وَلَا يَسْتَخْفِنَكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ.....	٦٠	٨٩
		٢٢٨

الصفحة	رقمها	الآية
		٣٠- سورة لقمان
٦٣٩	٢١	- قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا.....
٣٧٤	٢٩	- وَسَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى
٥٢٠	٣٤	- إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ.....
		٣١- سورة السجدة
		- اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي
		سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ..... إِلَى قَوْلِهِ:
		وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا
٥٠٥, ٢٥٣	٩-٤	تَشْكُرُونَ.....
		٣٢- سورة الأحزاب
٦٣٣	٢٨	- يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتَن تَرِدْنَ.....
٩٨	٣٣	- وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ.....
٥٢٧	٣٧	- فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا.....
٥٢٨	٥١	- تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ.....
		٣٣- سورة سبأ
٧١٥	٢٥	- قُلْ لَا تَسْأَلُونَنَا عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ...
٥٤٤	٤٦	- إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ.....

الصفحة	رقمها	الآية
		٣٤- سورة فاطر
٤٣٨	١	- جَاعِلُ الْمَلَائِكَةِ
٣٨٧، ٣٩١	١١	- وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ
٣٩٢		
٣٧٤	١٣	- وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى
٤٧٦، ١١٦	١٨	- وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى
٣٤٦، ٣٤٧	٤٣	- وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ
		٣٥- سورة يس
٤٥٨	١٢	- وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ
٩١	٣٥	- وَمَا عَمَلَتْهُ أَيْدِيهِمْ
٣٦١، ٣٦٢	٣٨	- وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا
٣٧٤		
١٢٢، ٦٠٥	٣٩	- حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ
٣٦٢	٣٧-٤٠	- وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ (إِلَى قَوْلِهِ) وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ
٣٦٠، ٣٦٤	٨٢	- إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ
٤٦٠		

الصفحة	رقمها	الآية
٣٦- سورة الصافات		
٤٥٦، ٤٥٢	٩٦	- وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ
٤٥٨		
٥٢٣	١٠٢	- إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ
٣٧- سورة ص		
٥٣٢، ٤٠١	٣٤	- وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا
٣٩٥	٣٥	- رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي
٤٠١	٤٤-٤١	- وَادْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ
١٢٩	٧٥	- لَمَّا خَلَّصْتُ يَدَيَّ
٥٤٤	٨٨	- وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ
٣٨- سورة الزمر		
٣٧٤	٥	- وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى
٧١٦، ٤٧٦	٧	- وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ
٢٤٢	١٨-١٧	- بَشِّرْ عِبَادَ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ ...
١٣٠	٥٦	- أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَىٰ عَلَىٰ مَا فَرَطْتُ فِي
٤٥٦، ٣٨٩	٦٢	- اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ
٤٩١، ١٢٩	٦٧	- وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

الصفحة	رقمها	الآية
٤٣٨	٦٨	- وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
		٣٩- سورة غافر
		- كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ (إلى
١٠	٦-٥	قوله): الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ
٤٣٥	٧	- الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ
		- وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانُ ابْنِ لِي صَرْحًا. (إلى قوله):
٥٤٣	٣٧-٣٦	وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا
٤٨١-٤٨٠	٤٦	- النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا
		٤٠- سورة فصلت
		- قُلْ أَنتَ كُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ .
٥٠٥-٥٠٤	١٢-٩	إلى قوله: حَفِظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ
٦٠٩	١٣	- فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ
٦٩٩	٣٧	- وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
٢٩٧	٤٢	- لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ
٢٦٠	٤٤	- قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشَفَاءٌ
		٤١- سورة الشورى
١٣٠، ١٢٣	١١	- لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ
٢٣١، ٢٣٠		

الآية	رقمها	الصفحة
- شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي	١٣	٢٣٦، ٢١٣، ٤٤٨، ٤٣
٤٢- سورة الزخرف		
- وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ	٤٤	٢٩٩
- وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا	٤٨	٣٠٣
- وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ . (إلى قوله): إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ	٤٦-٥٠	٢٦١
- فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ	٥٥	١٩٠
- ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ	٧٠	٩٨
٤٣- سورة الدخان		
- يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ	١٠	٤٩٠
٤٤- سورة الجاثية		
- اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ	٢٣	٤٥٦ - ٤٥٧ - ٤٦٨
٤٥- سورة الأحقاف		
- وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ	٩	٧١٦
- وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَمَسَّ قُلُوبُهُمْ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ	١١	٦٠٥
- تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ	٢٥	٣٨٩

الصفحة	رقمها	الآية
٤٢٠	٢٩	- وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ ٤٦- سورة الفتح
٤٣٩	١٥	- يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ ٤٧- سورة القتال "محمد"
٦٠٧	٢٧	- لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ
٢٣٦	١٩	٤٨- سورة الحجرات
٩٤	٣٥	- إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ
٥٩٨	٩	٤٩- سورة ق
٧٣٢، ١٣٤	١٦	- وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ
٤٣٤	٢٧	- قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتَهُ
٥٠٥، ٤٤٤	٣٨	- وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا
		٥٠- سورة الذاريات
٣٠٩	٢٩-٢٤	- هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ. (إلى قوله): وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ
٣٤٦	٤٠-٣٨	- وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ. (إلى قوله): وَهُوَ مُلِيمٌ
٤٥٨، ٢٣٣	٥٦	- وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ

الآية	رقمها	الصفحة
٥١- سورة الطور		
- أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾ فليأتوا بحديثٍ	٣٤-٣٣	٥٩٩
٥٢- سورة النجم		
- وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ	٣	٧٥١, ٥٦٣
- إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ	٤	٧٥١, ٥٤٤
- وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ	١٣	٧١٧, ٦٩٥
- هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ	٤٣	٤٧٦
- فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا	٦٢	٣٩٧
٥٣- سورة القمر		
- اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ	١	٢٥٧
- اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ . . إلى قوله : فَمَا تَغْنِ النَّذْرُ	٥-١	٥٥٤
- أَبَشِّرْنَا مِنَّا وَاحِدًا نَّتَّبِعُهُ	٢٤	٢٩٧
٥٤ سورة الرحمن		
- وَيَقْنِي وَجْهَ رَبِّكَ	٢٧	١٢٧, ١٢٤
- لَمْ يَطْمِئْنِ أَنْسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ	٥٦	٧٠٥, ١٢٩
		٤٢٧, ٤٢٤

الصفحة	رقمها	الآية
		٥٥- سورة الواقعة
٤٥٧	٢٤	- جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
٤٢٥	٣٧-٣٥	- إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً ﴿٣٥﴾ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا
		٥٦- سورة الحديد
١٣٤	٤	- وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ
٣٧٧	٢٧	- وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا
٢٣٤	٢٥	- لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمْ
		٥٧- سورة المجادلة
١٣٤	٧	- مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ
		٥٨- سورة الحشر
٣٨٧	٢	- هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
٦١٦	١٠-٨	- لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
		٥٩- سورة الممتحنة
٥٩٨	٨	- إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ
		٦٠- سورة الصف
٤٦٣٠	٢	- إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا
		- وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ (إلى قوله): وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ

الآية	رقمها	الصفحة
بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ	٦	٤٩٢، ٣٧٥
٦١- سورة الجمعة		٥٨٢
- هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَمِينَ رَسُولًا مِنْهُمْ	٢	٢٨٨
٦٢- سورة التغابن		
- فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ	١٦	٢٣٥
٦٣- سورة الطلاق		
- قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا	١٠	٢٩٨
٦٤- سورة التحريم		
- لَمْ تُحْرَمُوا مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ	١	٥٣٠
- مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ	٣	٢٦٣
- فَخَانَتَاهُمَا	١٠	٩٨
- وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا	١٢	٣٠٠
٦٥- سورة القلم		
- وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ	٤	٢٦٤
- يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ	٤٢	١٢٩، ١٢٤
٦٦- سورة الحاقة		
- ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ	٤٦	٧٣٢

الآية	رقمها	الصفحة
٦٧- سورة نوح		
- قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خَسَارًا . إلى قوله : وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا	٢٤-٢١	٧٣١
٦٨- سورة الجن		
- قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ	١	٤٢٠
- وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدُ بِمَن فِي الْأَرْضِ	١٠	٤٥٩
- وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا	١٥	٥٩٨، ٩٩
- قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا	٢١	٧١٧
- عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا	٢٦	٧١٧، ٥٢٠
٦٩- سورة المدثر		
- ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا . (إلى قوله): سَأُصْلِيهِ سَقَر	٢٦-١١	٦٠٢
٧٠- سورة القيامة		
- وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ	٢٣-٢٢	٧٠٣، ١٢٥
٧١- سورة الإنسان		
- وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةٌ وَحَرِيرًا	١٢	٥٠٣
- وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ	٣٠	٤٦٨، ٤٥٨

الآية	رقمها	الصفحة
٧٢ - سورة النبأ		
- يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا	٤٠	٥٠٣
٧٣ - سورة النازعات		
- فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى	٢٤	٥٣٩
٧٤ - سورة عبس		
- عَبَسَ وَتَوَلَّى ﴿١﴾ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى	٢-١	٣٩٨
٧٥ - سورة المطففين		
- كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ	١٥	١٣٥
- هَلْ تُؤِثُّبَ الْكُفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ	٣٦	٤٥٧
٧٦ - سورة البروج		
- فَعَالٌ لَمَّا يُرِيدُ	١٦	٦٥٣
- وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ	٢٠	٧٠٥
٧٧ - سورة الطارق		
- إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴿١٥﴾ وَأَكِيدُ كَيْدًا	١٦-١٥	٤٦٠
٧٨ - سورة البلد		
- أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ﴿٨﴾ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ	١٠-٨	٦٦٤

الصفحة	رقمها	الآية
		٧٩- سورة الزلزلة
٧١٣	٨-٧	- فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ ..
		٨٠- سورة الكوثر
٦١٧	١	- إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ
		٨١- سورة الكافرون
٥٩٢	١	- قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ
		٨٢- سورة الإخلاص
٢٨٩	١	- قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ

الصفحة	الحديث
٧٤٤	- آخذه لك يا رسول الله؟ فأوماً برأسه أي: نعم. إلى قوله: فاستاك به....
٧٣٦	- أئت أبا بكر....
٦٧٠	- ائتوني بأعلم رجلين منكم..، فأتوا بابني سوريا....
٧٣٣	- ائتوني بكتف أكتب، لكم كتابا لاتضلوا بعده....
٦٤٥	- أبغض المباح إلى الله الطلاق.....
٣٦٦، ٣٦٢	- أتدري أين تذهب هذه؟ - أي الشمس - قلت: الله ورسوله أعلم. قال: فإنما تذهب حتى تسجد.....
٤٩٠	- أتشهد أنني رسول الله؟ قال: أنت رسول في الأميين.....
٤٥٥	- أتيت بالبراق... فركبته حتى أتيت بيت المقدس... (حديث الإسراء والمعراج).
٥١٦	- أجلكم في أجل من كان قبلكم من صلاة العصر إلى مغرب الشمس.....
٢٨٢، ٢٥٤	- أحلت لكم الغنائم.....
٣٢٧	- أخبرني عن صفة رسول الله في التوراة، قال: أجل. والله إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن..
	- أخبرني جبريل بالحرّة قال: بشر أمتك أنه من مات لا

٧٠٨	يشرك... .
٦٢٣, ٦٢٢	- ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، فإن الله... .
٧٣٤	- ادعي لي أباك وأخاك حتى أكتب كتابا فإني أخاف أن يتمنى
٤٢٦	متمن ويقول قائل، ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر.
٤٢٦	- إذا أذن بالصلاة أدبر الشيطان له ضراط.
٤٢٧	- إذا استيقظ أحدكم من نومه فليستثر ثلاثا.. .
٤٢٦	- إذا أكل أحدكم فيأكل بيمينه... .
٦٨٤	- إذا أكل أحدكم فلا يمسح يده حتى يلعقها... .
٧٠٧	- إذا أمن الإمام فأمنوا، فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له
	ما تقدم من ذنبه.
	- إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى: ﴿ تريدون
	شيئا أزيدكم؟ ﴾... . فيكشف الحجاب، فما أعطوا أحب إليهم
٥٠٠	من النظر إلى ربهم... .
٦٦٧	- إذا زنت فاجلدوها، ثم إذا زنت فاجلدوها... .
٢٧٩	- إذا كانت لأحدكم إلى امرأته حاجة فليأتها وإن كانت على
	التنور.
٤٨٥	- إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا
	فيقول هذا فداءك من النار.
	- إذا وضعتوني على شفير قبري في بيتي فاخرجوا عني فإن

- ٥١٢ الملائكة تصلي عليّ أولاً .
- أذن لي أن أحدث عن ملك من حملة العرش : بين شحمة
٤٣٥ أذنه وعاتقه . . .
- رأيت لو وجدت مع امرأتي رجلاً أمهله حتى آتي بأربعة
٦٧٣ شهداء؟ قال له رسول الله : نعم .
- رأيت لو مررت بقبري أكنت تسجد له .
٣٢١
- رأيتم ليلتكم هذه؟ على رأس مائة . .
٥١٣
- أرسل الله ملك الموت إلى موسى - عليه السلام - فلما جاءه
٦٩٥ صكه ففقأ عينه . .
- أسألك بكل اسم هو لك علمته أحدا من خلقك أو
استأثرت . .
١٢٢
- أشهد أنه على الحق
٥٥٠
- اصنعوا كل شيء ما خلا النكاح .
٦٧٢
- أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي : نصرت بالرعب . . .
٦٨١
- اعلم أن رسول الله . . . جمع بين حج وعمره ثم لم ينزل فيها
كتاب ، ولم ينهنا عنهما . . .
٦٦٠
- أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من
الشیطان الرجيم .
١٢٢
- اغد على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها .
٦٦٦

٥١٠	- اغسلوه بماء وسدر وكفنوه في ثوبين ولا تحنطوه... .
٧٥٠ - ٧٤٩	- أقاد مسلما بكافر.
٦٧٣ ، ٦٤٢	- أقبل وأدبر واتق الدبر والحیضة.
١٠٩	- اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر.
١٠٧	- اكتبوا لأبي شاة.
٧٣٦	- الأئمة من قریش....
٣٠٢	- ألا أخبرتهم أنهم كانوا يسمون بأنبيائهم والصالحين قبلهم..
	- ألا رجل يحملني إلى قومه فإن قریشا منعوني أن أبليغ كلام
٦١٠	ربي.....
	- ألا من ظلم معاهدا أو انتقصه أو كلفه... بغير طيب نفس
٧٤٩	فأنا حجيجه يوم القيامة.....
٧٣٨	- ألا قد بلغت....
٥٧٨	- الصقي بالأرض " البغلة؛.....
٦٧٤	- اللهم اغفر لعبد الله بن قيس.....
٩٥	- اللهم إن تهلك هذه العصابة فلن تعبد في الأرض.
٣٩٤	- اللهم إني أسألك علما لا ينسى...
	- اللهم إن عبدك عليا احتبس نفسه على رسولك فأردد عليه
٢٥٧	الشمس... : رد الشمس لعلي...
٣٦٤	- اللهم علمه تأويل القرآن....

٧٤٢	- اللهم هذا قسمي فيما أملك، فلا تلمني فيما تملك ولا أملك.
٧٤٩، ٩٦	- أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا ألا إله إلا الله.
٦٨٤	- أمر بلعق الأصابع والصحفة وقال: " إنكم لا تدرون في أيه البركة ".
٢٤٩	- أنا أولى الناس بابن مريم، إنه لم يكن بيني وبينه نبي.
٥٦٦	- أنا أول من يجثو بين يدي الرحمن للخصومة...
٧٤٩	- أنا بريء ممن وافاني يوم القيامة ولذمي عليه مظلمة...
٣٨١	- أنا سيد ولد آدم...
٢٨٣	- أناجي من لا تناجون...
٣١٢	- أنتوضأ بماء البحر؟ فقال: هو الطهور ماؤه الحل ميتته.
٥٤٠	- أنزلت المائدة من السماء خبزاً ولحماً، وأمروا ألا يخونوا...
٥٧١، ٢٥٧	- انشق القمر ونحن مع النبي ﷺ فصار فرقتين...
٤٢٠	- انطلق النبي ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ. إلى قوله: فأنزل الله... ﴿ قل أوحى إليّ ﴾.
٦٤٣	- أن رجلاً أتى امرأته في دبرها، فوجد النبي ﷺ وجداً شديداً. فأنزل الله: ﴿ فأتوا حرثكم... ﴾
٦٤٢	- إن المهاجرين كانوا يجبون نساءهم...
٣٦٤	- أن النبي ﷺ قرأ: ﴿ في عين حمئة ﴾.

٦٣٣	- إنما بعثت معلما .
٦٤١	- إنما هلك من كان قبلكم بتشديدهم على أنفسهم ، وستجدون بقاياهم في الصوامع والديارات
٢٧٧، ٢٤١	- إن آدم لما أهبطه الله تعالى إلى الأرض قالت الملائكة: أي رب أتجعل فيها من يفسد فيها
٧١٤	- إن أبي وأباك في النار .
٤٩٣	- إن أرواح الشهداء على باب الجنة في أجواف طير خضر .
٥٧٢ ، ٥٦٠	- إن بمكة حجرا يسلم عليّ ليالى بعثت إني أعرفه الآن .
٢٤٧	- إن بين يدي الساعة كذا بين - أو دجالين كذا بين - قريبا من ثلاثين كلهم يزعم أنه نبي .
٢٣٠	- إن دانيال دعا ربه عزوجل أن يدفنه مع أمة محمد .
٦٦٤	- إن ذلك لن يمنع شيئا أراده الله .
٣٢٣	- إن رؤيا الأنبياء وحي .
٢٥٤	- إن الشمس لم تحبس إلا ليوثق . . .
٣٩٥	- إن الشيطان عرض لي الصلاة ليقطعها عليّ فأمكنني الله منه . . .
٦٩٣، ٤٣٢	- إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم .
٦٨٤	- إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء حتى يحضره عند أكل طعامه . . .

٦٨٦	- أن الكلب الأسود شيطان
	- إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن - أو أقرئك القرآن - قال:
٣٦٤	الله سماني لك؟ قال: نعم....
	- إن الله تجاوز لأمتي عما وسوست به صدورها ما لم تعمل به
٦٦١	أو تكلم.
	- إن الله لم ينزل داءً إلا أنزل له شفاء علمه من علمه وجهله
٢٦٠	من جهله.
٤٧٦، ٤٧٥	- إن الله ليزيد الكافر عذاباً يبكاء أهله عليه...
٦٨٢	- إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب....
٣٦٦	- إنك غليم معلم.....
٦٨٥، ٦٨٤	- إنكم لا تدرون في أية البركة
	- إن محمداً لم يمت وإنما ذهب إلى مناجاة ربه بروحه كما
٧٣٨، ٧٣٧	ذهب موسى للمناجاة ببدنه.
٥٢١	- إن هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام.
٥٥٩	- إن هذا العظم ليخبرني أنه مسموم.
٣٢٩	- إن هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة.
٢٨٤	- إن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم.
٢٧٩	- إن المرأة إذا أقبلت أقبل معها شيطان...
٥١٥	- إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات.

٤٢١	- إنه أتاني داعي الجن فأتيتهم فقرأت عليهم القرآن . . .
٤٧٦	- إنهم لي يكون عليها وإنها تعذب في قبرها .
٥١٦	- إن يعيش هذا لا يدركه الهرم حتى تقوم عليكم ساعتكم .
	- إني لأحدثك بالحديث اليوم ينفعك الله به بعد اليوم واعلم
٦٦٠	أن رسول الله قد أعمار طائفة من أهله في العشر
	- إني لأرجو أن لا تعجز أمتي عند ربها أن يؤخرهم
٥٢٠ , ٥١٨	نصف
٥٦٣	- إني لأرجو أن أكون أكثرهم تابعًا
٥٧٨	- إني لأراكم من وراء ظهري .
	- أيما رجل رأى امرأة تعجبه فليقم إلى أهله فإن معها مثل الذي
٢٧٩	معها .
٧٤١	- أين أنا غدا؟ أين أنا غدا؟ . . .
	- أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والأرض؟ قال: كان في
١٣٢	عماء ماتحته هواء وما فوقه هواء .
٥١٦ , ٥١٥	- بعثت أنا والساعة كهاتين .
٧٥٣	- بعثت إلى الناس كافة .
	- بم أعرف أنك نبي؟ قال: إذا دعوت هذا العذق من هذه
٥٧٣	النخلة . . .
٦٦٤ , ١٩٩	- تزوجوا الودود الولود فإني مكاثر بكم الأمم .

٦٨٨، ٤٢٩

- تطلع الشمس بين قرني شيطان ...

٦٩١

٤٨٩، ٤٨٣

- تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة ...

٣٩٩، ٣٩٦

- تلك الغرائق العلى إن شفاعتهم لترتجى .

- ثلاثة قد حرم الله عليهم الجنة : مدمن خمر ، والعاق ،

٦٥٣

والديوث الذي يقر في أهله الخبث .

٧٥٣

- جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً

٦٦٦

- جلدها بكتاب الله ورجمتها بسنة رسول الله .

- حبيب إليّ من الدنيا : الطيب والنساء وجعلت قرة عيني في

٢٨٠، ٢٧٨

الصلاة .

٢٨١

- حتى إذا أبرزنا قال : .. هل من شيء يواريني ؟ قلت : ما أرى

٥٧٤

شيئاً يواريك إلا شجرة ...

١٢٨، ١٢٦

- الحجر الأسود يمين الله في الأرض ...

٧٠٤، ١٣٠

- الحرب خدعة

٦٧٨

- حسبك يا ابن أخي . نشدتك الله والرحم ألا سكت .

٦٠٩

- حق على كل مسلم أن يغتسل في كل سبعة أيام يوماً . . .

٧٠٧

- خالط ريقى ريقه في آخر أيام الدنيا .

٧٤٤، ٥٢٧

٣١٨	- الخالة بمنزلة الأم....
٦٨٧	- خذ عليك سلاحك....
٦٦٨	- خذوا عني. قد جعل الله لهم سيلا الشيب بالثيب...
٥٧٢, ٥٦٠	- خطب إلى لرق جندع واتخذوا له منبرا فخطب عليه فحن...
٧٣٦	- الخلافة بعدي ثلاثون ثم يصير ملكا.
٤٠٩	- خلقت الملائكة من نور وخلق الجان من مارج من نار...
٥٤٠	- خيرت بين أن يجعل الله الصفا ذهباً، ثم إن لم يؤمنوا هلكوا...
٧٤٣	- الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر.
٥٣١	- ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون....
٤٤١	- رأى ربه في صورة شاب موقر في خضر على رأسه فراش...
٦٩٥	- رأى رسول الله ﷺ - جبريل على صورته وله ستمائة...
٢٥٧	- رد الشمس لعلي...
٤٤٠	- رأيت ربي في أحسن صورة، ووضع يده بين كتفي...
٧٢٢	- رأيت في سيفي ذي الفقار فلا فأولته فلا يكون فيكم....
٧٢٢	- رأيت كأني في درع حصينة، ورأيت بقرا ينحر، فأولت الدرع....

٧١٤	- زار النبي قبر أمه فبكى وأبكي من حوله فقال: استأذنت ربي في أن أستغفر لها فلم يأذن لي.
٥٦٧	- سار النبي ﷺ إلى خيبر فلما أتاها بعث عمر... فجاؤا يجبنونه ويجبنهم...
١٢٩، ١٢٧	- ساعد الله أشد وموسى الله أحد...
٧٠٥، ٧٠٤	- سأل أهل مكة النبي ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهباً...
٥٤٠	- سبج في يده الحصى.
٥٦٠	- سحر رسول الله رجل من بني زريق يقال له ليبد...
٤٠٣، ٤٠٢	- سجد رسول الله ﷺ في سورة النجم..
٤٩١	- سنوا بهم سنة أهل الكتاب.
٣٩٧	- السواك مطهرة للفم مرضاة للرب.
٦٢٢	- شأهت الوجوه.
٧٤٤	- شهيد البحر مثل شهيد البر والمائد في البحر...
٥٧٧	- الشهداء خمسة: المطمعون، والمبطون، والغريق....
٤٧٤	- الشونيز دواء من كل داء....
٤٩٣	- صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعده،...
٥٢٢	
٧٣١	

٦٩٩	- صل صلاة الصبح ثم أقصر عن الصلاة حتى تطلع
٤٧٧	- عذاب القبر حق .
	- على يدي دار الحديث: تمتعنا مع رسول الله ﷺ فلما قام
٥٢١	عمر . . .
٥٢١	- عليكم بهذه الحبة السوداء . . .
١٠٨	- عليكم بستي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين .
	- غزا نبي من الأنبياء فقال لقومه: لا يتبعني رجل ملك بضع
	امرأة وهو يريد أن يبني بها ولما بين بها . . . إلى قومه: فقال
- ٢٨١, ٢٥٤	للسمس: إنك مأمورة . . . فحبست حتى فتح الله عليهم . . .
٧٢٦, ٢٨٢	- غزونا مع عبد الرحمن بن خالد بن الوليد فأتني بأربعة أعلاج
٢٦٦	من العدو فأمر بهم فقتلوا صبورا .
٣٧٠	- فأذن في الناس يا بلال أن يصوموا غدا .
٥١٧	- فالدنيا سبعة آلاف سنة أنا في آخرها . . .
٤٤٠	- فدنا رب العزة حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى .
٩١	- فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام .
	- فطار العلج بسكين ذات حرفين . . . فلما ظن العلج أنه مأخوذ
٢٦٦	نحر نفسه .
٤٢٠	- فقدنا النبي ﷺ ذات ليلة فقلنا: اغتيل . . .

- فلا تفعلوا لو كنت أمرا أن يسجد لأحد لأمرت النساء أن تسجدن لأزواجهن... ٣٢١
- فهل من وضوء؟ فجاء رجل باداوة له... ٥٨٠
- فيأتيهم الجبار فيقول أنا ربكم. فيقولون: أنت ربنا... ١٢٥
- فيأتيهم الجبار في صورته التي رأوه فيها أول مرة... ٧٠٣
- فيضع الرب قدمه فيها فتقول: قط. ٤٤٠، ١٢٦
- قال لي جبريل: من مات من أمتك لا يشرك بالله دخل الجنة... ٧١٣، ٧٠٩
- قالت: ودعونا الله للنجاشي بالظهور على عدوه والتمكين له في بلاده، واستوسق أمر الحبشة.. ٢٥٠
- قالت: وكنت أفركه - أي المنى - من ثوب رسول الله. ٢٧١
- القبر أول منازل الآخرة. ٥١٧
- القتل في سبيل الله يكفر كل شيء إلا الدين. ٤٩٤
- قد حرم على النار من قال: لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله. ٧١٠
- قد خبأت لك خبأ. فقال ابن صياد: هو الدخ... ٤٩٠
- القدرية شيعة الدجال. ٨٩
- قد كنت أنت وأبوك تحبان أن تكثر العلوج بالمدينة. ٢٦٦
- قصة أبي سفيان - رضي الله عنه - مع هرقل في سؤاله له

٤١٤.٣٣١-	عن النبي ﷺ .
٤١٦	
٥٤٩	- قصة إسلام سلمان . .
٣٣٩	- قصة ادعاء إبراهيم عليه السلام بأن سارة أخته . .
٦١٦ ، ٦٠٨	- قصة قتل الأسود العنسي .
٣٢٩	- قصة وفد نجران .
٥٧٦	- قصة ولدي جابر وذبح أحدهما الآخر - وإعادتهما حيين .
٥٢٣	- القلوب أوعية بعضها أوعى من بعض فإذا سألتهم الله . . .
	- قلعت عين قتادة فقال يا رسول الله: إن لي امرأة وأنا أحبها
٥٧٦، ٢٦١	وأخاف أن تبغضني لعوري . . .
	- قلوب الخلق بين اصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف
١٢٨، ١٢٦	شاء .
٧٠٤-٧٠٣	
١٠٨	- قيدوا العلم بالكتاب . قول لعمر بن الخطاب
٦٣٢	- كان أملككم لإربه .
٤٣١	- كأني أنظر إلى النبي ﷺ على المنبر وعليه عمامة . . .
	- كان في السبي صفية فصارت لدحية . . . ثم إلى
٥٢٩	النبي - ﷺ .
	- كل عظم يذكر اسم س الله عليه يقع في أيديكم أوفر ما يكون

- لحما... ٤٢١
- كان في ظهر سليمان ماء مائة رجل ، وكان له ثلاثمائة امرأة وثلاثمائة سرية . ٢٧٥
- كان النبي ﷺ يدور على نسائه في الساعة الواحدة... وهن إحدى عشرة... ٥٢٦
- كان .. يأكل بثلاث أصابع ويلعق يده قبل أن يمسحها . ٦٨٤
- كان يأمرني وأنا حائض فأتزر ويباشرني . ٥٢٧
- كان يغسل المني ثم يخرج إلى الصلاة في ذلك الثوب... ٢٧١
- كان يقبلها - أي عائشة - وهو صائم ويمص لسانها . ٥٢٧
- كانت بيعة أبي بكر فلتة وقى الله شرها . ٧٣٩
- كانت اليهود تقول إذا جامعها من ورائها جاء الولد أحول ، فترلت : ﴿نساءكم...﴾ . ٦٤١
- كنا مع النبي ﷺ في مسير فنفتت أزواد القوم... فدعى عليها... فقال عند ذلك : (أشهد ألا إله إلا الله وأني رسول الله : لا يلقي الله بهما عبد غير شاك فيهما إلا دخل الجنة) . ٥٧٩
- كنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق الأيام على عهد رسول الله . ٦٥٧
- كنا نعبد الحجر فإذا وجدنا حجرا هو أخير منه ألقيناه... ٧٣٢
- كنا نعزل على عهد رسول الله ﷺ . ٦٦٢

٦٦٢	- كنا نعزل والقرآن ينزل .
٢٧٢	- كنت رجلاً مذاء وكنت أستحي أن أسأل النبي ﷺ . . .
٥٧٢، ٥٤١	- كنت مع النبي - ﷺ - . . . فما استقبله جبل ولا شجر إلا وهو يقول السلام عليك يا رسول الله .
٥١٤	- لا تأتي مائة سنة وعلى الأرض نفس منفوسة اليوم .
٤٢٧	- لا تحينوا بصلاتكم طلوع الشمس وغروبها . . .
١٠٠	- لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض ، أولاً ترجعوا بعدي ضلالاً .
٧٠٣ ، ١٢٦	- لا تزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول: قط قط .
٧٣٥	- لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من عاندهم إلى يوم القيامة .
٤٣١	- لا تشتملوا اشتمال اليهود .
٢٣١ ، ١٧١	- لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم . . .
٦٢٠ ، ٣٧٩	
٧٥١	
٧١٨ ، ٤٠٠	- لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم فإنما أنا عبده . . .
٢٤٧	- لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله .

٤٢٩	- لا تلجوا على المغيبات فإن الشيطان يجري...
٦٤٤	- لا. حتى تذوقي عسيلته ويذوق عسيلتك.
٢٨٢	- لا صلاة بحضرة الطعام، ولا هو يدافعه الأخبثان.
١٤٦، ١٤٥، ٨٦	- لا ضرر ولا ضرار.
٥٣١	- لأطوفن الليل بمائة امرأة تلد كل واحدة غلاما يقاتل...
٥٦٧	- لأعطين هذه الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه...
٦٦٤	- لا عليكم أن لا تفعلوا فإنما هو القدر.
٦٦٧	- لأقضين بينكما بكتاب الله. أما الوليدة والغنم...
٥١٤	- لا يبقى ممن هو اليوم على ظهر الأرض أحد...
	- لا يزال في أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم...
١٦٣	
٤٣٤	- لا يبيت أحد عند امرأة إلا أن يكون ناكحا أو ذا محرم.
٢٨٣	- لا يقضي القاضي وهو غضبان.
	- لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتي يقاد للشاة الجلحاء من القرناء.
٤٨٥	
٦٧١	- لتشد إزارها ثم شأنك بأعلاها.
٧٢٩	- لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد.
٧٣٤	- لقد تركتكم على بيضاء نقية ليلها كنهارها...
٥٤٩	- لقد نطق عن مثل النبوة «خطر».

- ٣٧٦ - لكل نبي حوارى وحوارى الزبير .
- ٧٠٩ - لكل نبي دعوة يدعو بها ، وأريد أن أختبىء دعوتى شفاعاة لأمتى فى الآخرة . . .
- ٧٠٩ - لله تسعة وتسعون اسما . . .
- ٥٢٨ لما رأى زينب حاسرة قال : (سبحان مقلب القلوب) .
- ٦٦٣ - لم يفعل أحدكم فإنها ليست نفس مخلوقة إلا الله خالقها .
- ٥١١ - لم يقبر نبي إلا حيث يموت .
- ٦٩٠ - لم يكذب إبراهيم - عليه السلام - قط إلا ثلاث كذبات . . .
- ٧٤٩ - لهم مالكم وعليهم ما عليكم .
- لو أنكم كنتم توكلون على الله حق توكله لرزقتم كما يرزق الطير تغدوا خماصا وتروح بطانا .
- ٦٣٩ - لو رأيته وأنا أستمع لقراءتك البارحة لقد أتيت مزمارا من مزامير داود .
- ٢٣٠ - لو سمعت شعرها قبل أن أقتله لما قتلته .
- ٦١٣ - لو كان المطعم بن عدي حيا ثم كلمني في هؤلاء - يعني أسارى بدر - لتركتهم له .
- ٦١٠ - لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر . . .
- ٧٣٨ - لو كنت أمرا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها .
- ٣٢١

- ٦٨٠ - ليس بالكاذب من أصلح بين اثنين فقال خيرا أو نعى خيرا.
- ٥٢٨ - ما أرى ربك إلا يسارع في هواك.
- ما أكل النبي ﷺ - على خوان ولا في سكرجة ولا خبز له مرقق.
- ٢٦٨ - ما أكل النبي ﷺ - خبزا مرققا ولا شاة مسمومة...
- ٢٦٧ - ما بقي من الدنيا فيما مضى منها إلا كمثل ما بقي من هذا اليوم.
- ٥١٨ - ما تركناه صدقة.
- ٩١، ٩٠ - مات اليوم رجل صالح.
- ٣٢٩ - ما زالت أكلة خبير تعادني حتى كان هذا أوان قطعت أبهري.
- ٥٥٨-٥٥٩، ٧٣٢ - ما عدا المسيح ما قال هذه. يعني عود في يده.
- ٤١٨ - ما على الأرض نفس منقوسة - يعني اليوم - تأتي عليها مائة سنة.
- ٥١٣ - ما قبض الله نبيا إلا في الموضع الذي يجب أن يدفن فيه...
- ٥١١ - مالي وللدنيا. ما أنا في الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم قام وتركها.
- ٢٦٨ - مامنكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه...
- ٤٣٢، ٤٠٤ - ما من صاحب إبل ولا بقر ولا غنم لا يؤدي حقها إلا...
- ٤٨٣ - مامن صاحب ذهب، ولا فضة، لا يؤدي منها حقها إلا...
- ٤٨٢

٥٦٢	- ما من نبي من الأنبياء إلا أعطي من الآيات ما آمن على مثله البشر، وإنما كان الذي أتيت... .
٦٤٨	- المسلمون على - أو عند - شروطهم.
٦٩٤	- ملك الموت: الدنيا بين عينيه كدرة درهم.
٤٨٢	- من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا... .
٧٠٨	من أغبرت قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار.
٧٠٧	- من اغتسل يوم الجمعة وتطهر بما استطاع. إلى قوله: غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى.
٢٨٣	- من أكل ثومًا أو بصلا فليتعزلنا وليقعد في بيته.
١٢٦، ١٢٧،	- من تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا ومن أتاني يمشي أتيته هرولة.
٧٠٣، ٧٠١	
٧٠٨	- من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه.
٢٣٠	- من دل على دانيال فبشروه بالجنة.
٦٩٤	- من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم ولكن رأى جبريل في صورته... .
٧١٨	- ومن زعم أن محمدا يخبر بما يكون فقد أعظم الفرية على الله.

٧٠٩	- من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين . . .
٧٠٦	- من صام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ماتقدم من ذنبه .
٧٠٩	- من صلى البردين دخل الجنة .
٧١١	- من قال لا إله إلا الله حرمه الله على النار .
٧٥٠	- من قتل نفسا معاهدا لم يرح رائحة الجنة . . .
٦٥٨	- من كان عنده شيء من هذه النساء التي يتمتع فليخل سبيلها .
٦٧٥	- من نذر أن يطيع الله فليطعه
٧٠٦	- من يقيم ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ماتقدم من ذنبه .
٤٧٦، ٤٧٥	- الميت يعذب ببكاء أهله .
٥٧٨	- نبع الماء من بين أصابعه . . .
٦٥٨-٦٥٧	- نزلت آية المتعة في كتاب الله - وأمرنا بها رسول الله . . .
	- نزلت الآية في اليتيمة . . . فنهوا أن ينكحوهن حتى
٥٩٤	يقسطوا . . .
	- هذا سيد العالمين هذا رسول رب العالمين يبعثه الله رحمة
٣٧٧	للعالمين . . .
٥٤٦	- هذا الناموس الذي أنزل على موسى عليه السلام .
٧٣٣	- هلموا أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده . . .
٣٦١	- هل تدري أين تغرب هذه؟ . . .
	- هل لك من أم؟ قال لا . قال: هل لك من خالة . . قال:

٣١٩	قال : نعم . قال : فبرها .
٤٧٠	- وأدخل أصابعه في صماخ أذنه .
	- وإذا وضعت الجنازة فاحتملها الرجال على أعناقهم ، فإن
٤٦٩	كانت صالحة . . .
٥٠٠	- وأسألك لذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك . . .
١٣٥	- واعلموا أنكم لم تروا ربكم حتى تموتوا .
٩٧	- وافقت ربي في ثلاث . قول عمر .
٧٥٠	- وألا يقتل مسلم بكافر .
	- والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان قط سالكا فجاء إلا سلك
٧٣٩	فجاء غير فجك .
٩٦	- والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة .
	- والله لا أحملكم . . . وإنني والله - إن شاء الله - لا أحلف
٦٧٤	على يمين فأرى غيرها أحسن منها إلا كفرت
	- والله ما هو بسحر ولا شعر وكهانة ، ولقد سمعنا ذلك كله
٦٠٢ - ٦٠١	وما هو بشيء منه . . .
٤٢٢	- وإنه أتاني وفد جن نصيبين .
٧٥٣	- وبعثت إلى الأحمر والأسود .
	- وحدثه أن ذلك الباب رجل يقتل أو يموت ، حديثا ليس
٢٦٧	بالأغاليط .

٦٩٥	- ورأيت جبريل - عليه السلام - فإذا أقرب من رأيت به شبهها دحية...
٥٨٠	- وغزا بناس كثير يزيدون على عشرة آلاف، ولا يجمعهم ديوان.
٥٣١	- وفي بضع أحدكم صدقه... قال: أرأيتم إن وضعها في حرام...
٥٢٩	- وكان جبريل يأتي... في صورة دحية الكلبي..
٧٤١	- ولقد اشتد عليه الموت حتى لا أكره شدة الموت لأحد بعده.
٦٨٨	- وما صدت بكلمك المعلم فذكرت اسم الله عليه فكل...
٤٠٣	- وهل للإنس من شياطين؟ قال: نعم هم شر شياطين الجن.
٥٧٤	- ويح عمار تقتله الفئة الباغية.
٥٧٥، ٥٦١	- ويحك انظر لمن هذا الجمل إن له لشأنا.
٥٧٤	- ويلك من يعدل إذا لم أعدل.
٥٦٧	- يا أبا ليلى أما كنت معنا بخير... إلى قول علي: بعث أبا بكر إلى خيبر فसार بالناس، وانهم حتى رجع.
٦٤٥	- يا عبد الله بن عمر طلق امرأتك..
٢٩٣	- يا عمر: لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني إذا لقيته مع الصبيان، وأنا أشد معرفة بمحمد ﷺ مني بابني...
١١٨	- يا عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله.

- يا عم والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر... ما تركته... ٥٤٦
- يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج... ٢٧٠
- يحشر الناس حفاة عراة غرلا. ٤٨٥
- يحشر الناس على ثلاث طرائق راغبين راهبين واثنان على بعير... ٤٨٤
- يحمل السموات على إصبع. ١٢٩
- يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة. ١٢٤
- يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين أذنيه... ٤٧٨
- "فإن له معيشة ضنكا" قال: عذاب القبر. ٤٨٠
- يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم ثلاث عقد... ٤٢٨ - ٤٢٩
- يقضي الله بين خلقه الجن والإنس والبهائم، وأنه ليقيد يومئذ الجماعة من... ٥٠٣
- يقطع الصلاة: الخمار والمرأة والكلب الأسود. ٦٨٥
- يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة. ٤٤٠
- ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا. ٤٣٩

الصفحة	الآيات
	- حدا باسمك الحادي وناحت حمامة
٤٨١	فلم أدر أي الداعين أجيب
	- ودع عنك الشرائع لست منها
٤٤٩	ولو غبرت وجهك بالتراب
	- إني رأيته في الهوى ذواقة
٤٢٤	لا تصبرين على طعام واحد
	حمار في الكتابة يدعيها
٤٤٩	كدعوى آل حرب في زياد
	فدع عنك الكتابة لست منها
٤٤٩	ولو غرقت ثوبك بالمداد
	- لقد أسمعت لو ناديت حيا
٦٥٥	ولكن لا حياة لمن تنادي

٤٥٠	تناديه باسم الماء وهو كثير
	- ألد من الصوت الرخيم إذا شدا
٥٦	وأحسن من وجه الحبيب إذا بدا

	ثنا على الخير الهمام ابن حنبل	
٥٦	إمام التقى محي الشريعة أحمددا	
	- إن ساعدتك سوابق الأقدار	
٥٧	فأنخ مطيك في حمى المختار	
	- حنبلي أشعري رافضي	
١٠٦, ١٠٣	إنها إحدى العبر	
	- تمنى ابتتاي أن يعيش أبوهما	
٤٥٠	وهل أنا إلا من ربيعة أو مضر	
	- فقوموا فنوحا بالذي تعلمانه	
٤٥٠	ولا تخمشا وجهها ولا تخلقا شعر	
	وقولا: هو المرء الذي لا صديقه	
٤٥٠	أضاع ولا خان العهود ولا غدر	
	إلى الحول ثم اسم السلام عليكما	
٤٥٠	ومن ييك حولا كاملا فقد اعتذر	
	- ومن حذر الأيام ماحز أنفه	
٢٤٠	قصير ورام الموت بالسيف يهس	
	- أتى عيسى فأبطل شرع موسى	
٦٠٨	وجاء محمد بصلاة خمس	

	وقالوا لاني بعد هذا
٦٠٨	فضل القوم بين غد وأمس
	ومهما عشت من دنياك هذي
٦٠٨	فما تخليك من قمر وشمس
	- وعيروني بذلي في محبتها
٢٧٦	وبالذي عيروني تم لي الشرف
	- أمحمد يا خير ضنء كريمة
٦١٣	في قومها والفحل فحل معرق
	ماظن ضرك لو مننت وربما
٦١٣	منّ الفتى وهو المغيظ المحنق
	أو كنت قابل فدية فلينفق
٦١٣	بأعز ما يغلو به ماينفق
	- ستنقلك المنايا عن ديارك
١٨٠	وبيدلك الردى دارا بدارك
	وتترك ماعنيت به زمانا
١٨٠	وتنقل من غناك إلى افتقارك
	فدود القبر في عينيك يرفعى
١٨٠	وترعى عين غيرك في ديارك

	- إن تلق عيبا فلا تعجل بسبك لي
١١٩	إني امرؤ لست معصوما من الزلل
	- بسفك الدما يا جارتي تحقن الدما
٦٥٦	وبالقتل تنجو كل نفس من القتل
	- ولقد سریت على الظلام بمغشم
٣٩٨	جلد من الفتيان غير مثقل
	- روى ألف ألف من أحاديث أسندت
٥٦	وحصلها حفظا بلقب محصل
	أجاب على تسعين ألف قضية
٥٦	بحدثنا لا من صحائف نقل
	- وإذا تعسرت الأمور فإنني
١٨٨	راج لها بمحمد تسهिला
	- ابدأ بنفسك فإنها عن غيبها
٥٩٥, ٤٤٦	إذا انتهت عنه فأنت حكيم
	فهناك تعدل إن وعظت ويقتدى
٥٩٥	القول منك ويقبل التعليم
	لاتنه عن خلق وتأتي مثله
٥٩٥, ٤٤٦	عار عليك إذا فعلت عظيم

	- قوم إذا دخل الغريب بأرضهم	
٥٧	أضحى يفكر في بلاد مقام	بثقاله الأخلاق منهم والهواء
٥٧	والماء وهي عناصر الأجسام	ووعورة الأرضين فامش وقع
٥٧	ونم كبعير المستعجل التمام	- بجوار قاسيون هم وكأنهم
٥٧	من جرمه خلقوا بغير حمام	- بطل كأن ثيابه في سرحة
٣٦٧	يحذى نعال السبت ليس بتؤم	- فازور من وقع القنا بلبانه
٤٧٣	وشكى إليّ بعبرة وتحمم	لو كان يدري ما المحاورة اشتكى
٤٧٣	ولكان لو علم الكلام مكلمي	- جد للشوق ولو بطيف كلام
	- يامعشر بني قحطان
٥٤٨	أخبركم بالحق والبيان	
٥٧		- أقسمت بالكعبة والأركان
٥٤٩	والبلد المؤتمن السدان	

	لقد منع السمع عتاة الجن
٥٤٩	بثاقب بكف ذي سلطان
	من أجل مبعوث عظيم الشأن
٥٤٩	تبطل به عبادة الأوثان
	- والله لن يصلوا إليك بجمعهم
٥٤٦	حتى أوسد في التراب دفينا
	فاصدع بأمرك ماعليك غضاضة
٥٤٧	وابشر بذاك وقر منه عيوننا
	ودعوتني وعرفت أنك ناصحي
٥٤٧	ولقد صدقت وكنت ثم أمينا
	وعرضت دينا قد علمت بأنه
٥٤٧	من خير أديان البرية دينا
	لولا الملامة أو حذار مسبة
٥٤٧	لوجدتني سمحا بذاك مبينا
	- وما من حبه يحنو عليه
٣٩٩	ولكن بغض قوم آخرين
	- امتلأ الخوض وقال: قطني
٤٧٤	مهلا رويدا قد ملأت بطني

	- كم بين من شك في خلافته
١١٣, ١١١	وبين من قيل إنه الله
	ولما بدت حوران والآل دونها
٣١٤	نظرت فلم تنظر بعينك منظرًا
	وأنت الذي حبيت شعبا إلى بدا
٣١٤	إليّ وأوطاني بلاد سواهما
٥٦٧	قد علمت خير أني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب
	إذا الحروب أقبلت تلهب

رابعاً: الأمثال

الصفحة	المثل
٢٣٩	- أريها السهى وتريني القمر
٢٤٠	- حتفها تحمل ضأن بأضلافها
٢٤٠	- لأمر ماجدع قصير أنفه
٢٦٧	- مثلي لا يغالط في الحساب
٤٤٧	- رمتني بدائها وانسلت
٢٩٢	- وهيهات من دون المراد موانع
٥٣٧	- أبصر من زرقاء اليمامة
٥٧٦, ٥٣٧	- أكذب من مسيلمة
٥٨٣	- ألتئم في الهوى والصفع في القفا
٥٨٣	- لو وقعت من السماء صفة ما سقطت إلا على قفاه
٦٨٧	- والشكول أقارب
٦٩٠	- إن في المعارضين مندوحة عن الكذب
٥٨٣	- أوسعتم سبا ورحوا بالإبل

خامساً: فهرس الألفاظ والمصطلحات المشروحة مرتبة على حروف الهجاء (١).

الصفحة	الكلمة	الصفحة	الكلمة
٢٦٨	أسكرجة	٢٢٨	آنتست
٢٩٩	الاشتراك اللفظي	٢٤٦	الآية
٤٨٨	اعتوار اللغات	٧٣٢, ٥٥٩	الأبهر
٤٢٠	اغتيال	٣٥٤	أتانه
٦٧٠	الاغضاء	٤١٦	اتسى به
٣٧١	الأقانيم	٣٣٠	الأخبار
٦١١	أكاسرة	٢٨٢	الأخبثان
٣٧	الاحاد	٥٠٩	أراح
٥٩٧	المع	٤٦٠	الإرادة
٢٢٨	الإملال	٣٨١	أركون العالم
٢٢٩	الأناجيل	٥٥٩	أساغ
٥٢٤	انتصاب النفس	٥٤١	استأنيت
٦٣٣	انحاش	٥٢٠	الاستبداد
٢٤٨	البار قليط	٢٥٨	استحالة الخلاء
٤٨٤	بالام	٢٤٢	الاستسحان
٥٧٥	بجران الجمل	٢٥١	الاستصحاب
٥٧٤	برزنا	٤٨٧	استرو حتم
٥٢٤	البرص	٤٢١	استطير
٤١٦	بشاشة القلوب	٦٣٥	استعلن
٤٢٣	البطريق	٢٥٠	استوسق
٥٨٢	بغية	٤٢٣	الأسقف
٥٨٨	البلاغة		
٦٥١	بلستا		
٥٠١	البلغة		
٦٩٦	بندقة شمع		

(١) ذكرت الصفحات التي شرحت أو وضحت فيها دون غيرها.

الصفحة	الكلمة	الصفحة	الكلمة
٤٨٦	تعاورتها اللغات	٥٢٤	البهق
٤٥٦	التمعيد عند النصارى	٦٤٠	البيع
٢٣٣	تغابي	٦٨٠	التأميل
٣٥٤	تغيظ	٤٤٧	التأويل
٦٨٠	تكدر عليه	٥٢٤	الثاليل
٤٨٧	تمحل	٣٤٧	التييت
٤٠٧	التمني	٤١٧	تجشمت
٢٩٩	التواطىء	٤٦٣	التجمل
٤٢٣	الجاليق	٤٥٩	التجوير
٦٤٦	الجب	٥٠٩	التحنيط
٥٧٤	الجبانة	٢٢٨	تخليص المعاني ونصوصيتها
٣٥٤	الجحش	٣٣٤	تذودان
٥٨٠	الجرب	٥٢٨	ترجي من تشاء
٥٢٤	الجرب	٦٢٣	ترضى نفسه
٤٨٤	الجلحاء	٥٧٩	تزوادنا
٤٢٤	الجلف	٦٥٩, ٦٤١	تستكف
١٣٠	الجنب	٥٠٩	التصبير
٢٧٠	الحار الغريزي	٥٥٩	تعادني
٤٨١	حدا	٣٥٦, ١٥٦	تعانى
٣٣٥	الحرم		
٥٣٤	الحصور		
٤١٢	الحكايات		
٩٥	الحمام		

الصفحة	الكلمة	الصفحة	الكلمة
٤٣٧, ٤٣٤	الروح	٣٧٦	الحواريون
٤٨٤	زائدة الكبد	٥٧٠	خبير الواحد
٤٨٧	الزبرة	٣٥٠	الخروف
٤٨٢	الزيتان	٣٥٨	الخشم
٧٥٥	الرجر	٢٣٧	الخفاش
٦٠٤	الزركشة	٤٠٤	الخضرات
٣٥٦, ٣٧	الزندقة	٢٨١	خلفات
٥٢١	السام	٥٢٤	الخيلا
٣٥٤	السبط	٦٩٦	الدولاب
٤١٦	سجال	٦٣٥	الدياجر
٧٤١	سحري	٦٤٠	الديارات
٤١٥	سخطه	٧٢٥, ٧٢١	ربيون
٣٦٧	السرحة	٦٤٦	الرتق
٢٣٩	السهي	٥٢٤	الرتيلا
٣٥٨	السوداء	٣٦٩	الرصد
٤٠٥	السوقة	٢٥٤	رعاية الأصلح
٦٩٣	السيماء	٦٥٣	الرفض
٢٨٢	الشبق	٤٧٤	رمز عقد بكرة
٤٨٢	الشجاع	٥٠١	الرمق
٦٣٥	شرته	٧٠٠	الرمل
٢٨٦	الشعبذة	٣٧٧	الرهبان

الصفحة	الكلمة	الصفحة	الكلمة
٢٣٨	العلة الأولى	٦٣٥	الشرة
٦٩٤	العليق	٦٨٧	الشكول
١٣٢	عماء	٦٤١, ٤٢٣	الشماسمة
٤٣١	العمامة	٥٢٢	الشونيز
٤٦٥	عماه	٥٥٨, ٥٠٩	الصبر
٦٤٦	العنة	٤٢٤	صلفا
٤٨٥	عزلا	٤٧٠	صماخ الأذن
٦٣٤	الغسق	٣٥٨	الصمم
٥٨٢	غية	٤٤١	الصورة
٤٠٦	الفشار	٣٥٠	الضايئة
٥٨٨	الفصاحة	٢٢٨	الضجر
٢٤٢	الفطريات	٣١٩	ضيق عطن
٣٥٦, ٣٧	الفلسفة	٥٢٢	طبائعا
٥٢٦	فليجمع خاطره	٤٩٦	الطور
٤٦٥	قارف المعاصي	٤٤٩	العائرة
٤٨٣	القاع	٥٧٣	العذق
٤٩٤	القيلان	٤١٢	العصمة
٤٥٥, ٢٥١	القدر	٢٦٦	العلاج
٦٠٥, ١٢٢	القديم	٢٥٩	علم الهيئة
٤٨٣	القرقر		
٦٤٦	القرن		
٤٢١	قرني شيطان		

الصفحة	الكلمة	الصفحة	الكلمة
٤٣١	المذوب	٤٨٤	القرناء
٢٧٢	المذي	٤٢٣	القسيس
٢٦٧	مرققا	٦٩٦	القصب
٢٣٠	مزامير	٣٥٤	القضيب
٥٦٩	المستفيض	٤٧٤	قلف
٤٢٣	مطران	٢٦٢	قوانين
٤٩٠	المسامة	٦٥٣	القيادة
٢٣٥	المشقة	٢٤١	القياس
٥٩٨, ٥٥٢, ٨٦, ٢٨٥	المعجزة	٦١١	قياصر
٣٧٧	المغشم	٣١٠	كم مدرعته
٧٢٠	المغفر	٢٨٠	كتته
٢٢٨	الملل	٣٧٧	الكهان
٥٠٩	المناحة	٦٩٦	الكوة
٢٢٧	مناقضته	٢٢٧	اللثام
٣١٥	الميرة	٢٦٧	لا يغالط
٤٨١	ناحت حمامة	٤٨٢	لهزمتيه
٢٦٣	النبي	٦٩٠	ما حل
٥٧٩	نطع	٤١٥	مادّ
٦٨٠	نمى	٢٤٠	مارن أنفه
٤٧٢	النواميس	٢٣٧	المبادئ الأولى
٤٨٤	نون	٥٦٩	المتواتر
		٣٩٤	المثلبة
		٧٣٩	مخالسة
		٢٧٤	مخايس النصارى
		٤١٠	المدغم
		٤٥٦	المذبح عند النصارى

الصفحة	الكلمة	الصفحة	الكلمة
		٢٨٦	النيرانجات
		٤٤٩	وجنة ماجد
		٢٦٨	الوطيء
		٤٧٦	وهل
		٥٧٤	ويحك
		٦٣٥	الهاجرة
		٦٣٤	هجر «الهجر»
		٤٤١	الهيولى
		٤١٦	يأتسي به
		٦٧٤	يستحملة
		٢٢٨	يستخف
		٦٥٩	يستكفون
		٧٥٨	يقلاه
		٧٥٧	يفوقون إليه السهام
		٤٨٣	يتكفوها
		٥٧٤	يواريني

آخاب	(٢٤٨)، ٢٤٩
آدم عليه السلام	ذكر في مواضع كثيرة
إبراهيم عليه السلام	ذكر في ثلاثين صفحة
إبراهيم بن إسحاق الحربي	(٦٩١)
إبراهيم بن إسماعيل بن حبيبة	٥١٢
إبراهيم عطوة	٥١٣، ٥١٦، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٨
إبراهيم بن موسى الشاطبي	٢٣٦
أبقراط	٢٦٠
أبوأيوب الأنصاري	٦٦٢
أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم	٥١٨
أبو سفيان بن حرب	٤١٥، ٤١٤، ٣٣١
أبيمالخ	(٣٣٩)، ٥٣٣، ٦٨١
أبي بن كعب	(٣٦٤)، ٣٦٣
إحسان إلهي ظهير	٨٩
أحمد بن إدريس القراقي	(٤١)، ٥٥، ١٨٤، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ٢٠٢، ٢٢٨، ٢٨٨، ٣٠٣، ٣٤٧، ٣٥٢، ٦٠، ٣٨١، ٥٨٢، ٦٢١، ٧٣٤، ٧٣٦، ٧٣٨، ٧٥٣.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
أحمد أمين	٣٦٥
أحمد بدوي	٤٣
أحمد البناء	٤٠٩، ١٣٥، ١٢٧
أحمد الثالث	٢٠٨، ٢٠٤، ٢٠٣
أحمد حجازي السقا	٣٦٢، ٢٠٨، ٢٠٧، ١٧
أحمد بن الحسين المتنيء	٦١٨، ٦١٣، ٧١، ٥١
أحمد بن الحسين البيهقي	(١٨٠)، ٢٦١، ٣٧٨، ٤٧٧، ٥٠٣، ٥٤٨، ٥٦٠، ٥٧١، ٥٧٣، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٦٠٢، ٦١٠، ٦٤٠، ٧٤٠.
أحمد الخفاجي	٢٥٧
أحمد بن خليل شهاب الدين السراج	(٦٩)
أحمد ديدات	١٠
أحمد شاكر	٧٦
أحمد بن عبد السلام ابن تيمية	(٦٤) وذكر في أكثر من ثلاثين صفحة أخرى.
أحمد بن عبد الصمد أبو عبيدة الخزرجي.	(١٨٤)، ١٩٣، ١٩٥، ٣٤٧، ٣٧١
أحمد بن عبد الله ابن قتيبة	(١٧٧)، ٦٨٩
أحمد بن عبد الله أبو نعيم الأصفهاني	١٠٨، ٣٧٧، ٣٧٨، ٥٤٨، ٥٦٠، ٥٧٢، ٥٧٥

اسم العلم	رقم صفحة وروده
أحمد بن عبد الله البكري	(١٧٨)، ٥٧٦، ٥٧٧
أحمد بن عبد الله المعري	(٦٠٨)، ٦١٣، ٦١٤
أحمد بن علي بن إبراهيم "البدوي".	(٣٨)
أحمد بن علي بن حجر	(٤٩)، ٥٠، ٥٢، ٥٧، ٥٨، ٦٠، ٧٦،
	٧٩، ٨١، ١١٢، ١١٣، ١٥٤، ١٥٥،
	١٥٦، ١٥٧، ٢٥٤، ٢٦٧، ٥١٨.
أحمد بن علي القلانسي	(٦٣)
أحمد بن علي بن الساعاتي	(٤٢)
أحمد بن علي المقرزي	٣٥، ٤٠
أحمد بن علي النسائي	(٦١)، ٩٠، ٩٦، ١٣٥، ١٧٦، ١٩٩
أحمد بن محمد بن حنبل	(٥٦) وفي أكثر من ثلاثين صفحة أخرى
أبو جعفر الطحاوي: أحمد بن محمد	(١٧٧)، ٢٥٧
أحمد بن محمد الميداني	٢٤٠، ٥٨٣.
أحمد بن محمد بن خلكان	١٨٢
أحمد بن مكتوم القيسي	١١١، ١١٢، ١١٣، ١٥٤
أحمد بن يحيى بن الراوندي الأخشيد	(١٠١)
أدريس عليه السلام	٧٣٠، ٧٣١
ارمياء	٢٢٩، ٢٤٧، ٢٦٦، ٢٧٦، ٣٢٨،
	٤٦٦.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
أرسطوطاليس	(٢٣٧)، ٢٣٨، ٢٤٠، ٢٤٤، ٢٥٩، ٢٦٥، ٢٦٨، ٢٦٩، ٤٤٢، ٤٧١، ٤٨٧، ٦٩٧.
إسحاق بن راهوية	١٧٧
إسحاق عليه السلام	٣١٩، ٣٣٧، ٣٣٩، ٣٧٩، ٣٨٥، ٤١٠، ٥٠٨، ٥٣٣، ٦٣٥، ٦٨١، ٧١٩.
اسفنديار	(٦١٢)
أسماء بنت عميس	٢٥٧
أسماء بنت يزيد بن السكن	٦٧٨
إسماعيل عليه السلام	٢٣٠، ٣١٩، ٣٧٨، ٣٨٠، ٣٨٥
إسماعيل بن أبي خبيش: الملك الصالح	(٢٣)
إسماعيل بن رافع	١٣٥
إسماعيل بن عبد الرحمن السدي	٢٩٨، ٣٩٩، ٣١٧، (٤٣٨)، ٥٩٥
إسماعيل بن العراقي	١١٠
إسماعيل بن علي الطبال	٥٣، ٥٨، (٦٠)
إسماعيل بن كثير	(١٣٤) وفي أكثر من ثلاثين صفحة أخرى
إسماعيل بن محمد مجد الدين الحراني	٥٣، (٦٥)، ١٠٤

اسم العلم	رقم صفحة وروده
إسماعيل بن محمد العجلوني	١٢٧ ، ٦٦٤ ، ٧٠٤
أسيد بن حضير	٦٦٥
أشعيا	٢٢٩ ، ٣٤٣ ، ٣٥٠ ، ٣٥٩ ، ٣٥٢
	٣٥٤ ، ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٤٤٩ ، ٤٧٤
	٦٣١
أصحمة بن بحر النجاشي	٣٢٩ ، ٤١٧ ، ٤١٨ ، ٥٨٨
أفرايم	٣٢١
امرىء القيس	٥٧ ، ٨٢ ، ١٨١ ، (٥٨٩)
أم سليم بنت ملحان	٥٢٩
أمية بنت أبي الصلت	٥٥٠
أنيس	٦٦٦
أم كلثوم: بنت محمد - ﷺ	٩٠ ، ٩٤
أم كلثوم بنت عقبة	٦٨٠
أنس بن مالك	١٠٦ ، ١٠٨ ، ٢٦٧ ، ٢٧٨ ، ٢٩٢
	٢٩٦ ، ٣٣١ ، ٣٣٦ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣
	٤٣٨ ، ٤٤٠ ، ٤٧٨ ، ٥١٦ ، ٥٢٦
	(٥٢٩) ، ٥٧١ ، ٥٧٢ ، ٦٥٤ ، ٦٧٢
	٦٧٨ ، ٧٠٣ ، ٧٤٩
أوبانس الثاني	٢٢

اسم العلم	رقم صفحة وروده
أوريا بن حنان الحثي	٥٣٢
أيوب عليه السلام	٧٤٣ ، ٦٣٨ ، ٦٣٦ ، ٤٠١
أيوب «الراوي»	٧٤٢
بحيرا الراهب	٥٤٩ ، (٣٧٧)
بختنصر	٢٣٠ ، ٢٣١ ، (٣٢٨) ، ٣٦٠
البراء بن عازب	(٣١٨)
بروكلمان	٧٥ ، ٨٣
بسام بن نوح	٣٠٥
بشر بن البراء بن معرور	(٥٥٩) ، ٥٦١
بشر المريسي	٤٧٨
بطرس "أحد التلاميذ"	٢٢٩ ، ٣٤٠ ، ٤٩٨ ، ٦٤٨
بطرس السائح	٢٢
بقطينوس الحكيم	٤٦٢
بقية بن الوليد	١٣٥
بكر بن خنيس	٦٣٣
بكر بن زياد الباهلي	٥٨٦
بلقيس	٣٨٩
بنيامين	٣١٣ ، ٣١٥
بولص الراهب	٢٨٨ ، ٧٥٣

اسم العلم	رقم صفحة وروده
تركان الحجة الأتابكية	(٣٣)
تميمة بنت وهب	(٦٤٤)
ثابت بن أسلم البناني	٢٩٧ ، (٢٩٦)
جابر الجعفي	٨٦
جابر بن سمرة	(٥٧٢)
جابر بن عبد الله	٢٧٩ ، ٢٨٣ ، ٣١٩ ، (٤٣٣) ، ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٥٧٦ ، ٦١٠ ، ٦٣٥ ، ٦٤١ ، ٦٥٧ ، ٦٦٠ ، ٦٦٢ ، ٦٧١ ، ٦٧٨ ، ٦٨٤ ، ٦٨٥ ، ٦٩٥ ، ٧٢٢ ، ٧٥٣ .
جالينوس	(٢٧١)
جبريل عليه السلام	٢٧٦ ، ٣١١ ، ٣٨٦ ، ٤١٢ ، ٣٧٢ ، ٥٢٩ ، ٦٩٥ ، ٦٩٦ ، ٧٠٩ ، ٧١٣
جرير بن عطية الشاعر	(٦١٧) ، ٦١٨
جعفر بن أبي طالب	٢٥٠ ، ٤١٨ ، ٥٨٨
جعفر بن ثعلب كمال الدين الأدفوي .	(٥٥) ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١٥٧
جندب بن جنادة أبو ذر	(٣٦١) ، ٣٦٢ ، ٣٦٥ ، ٤٠٣ ، ٤٨٣ ، ٥٣١ ، ٦٨٥ ، ٦٧٦ ، ٧٠١ ، ٧٠٨ ، ٧١٣
جهم بن صفوان	٤٥٧
حاتم بن عبد الله الطائي	٥٦٦

اسم العلم	رقم صفحة وروده
الحارث بن ورقاء	٥٨٣
حبيب بن أوس أبو تمام الطائي	٣٦٨ ، (٦١٨)
حبش بن كوش بن حام	٣٢٩
الحجاج بن منهال	٧٢٢
الحجاج بن يوسف	٥٩٥
حذيفة بن أسيد الأنصاري	٥١٥
حذيفة بن اليمان	٢٦٧ ، ٥١٨ ، ٦٢٢
حرقوص	٢٣٠
حريث بن حسان الشيباني	٢٤٠
حزقيل النبي	(٣٧٢) ، ٣٧٤
حزقيال " الملك "	٢٢٩ ، (٣٧٢) ، ٣٧٤ ، ٣٨٩
حسان بن ثابت	٤٤٦ ، ٦١٠
الحسن بن زيد بن علي العلوي	٥٨٦
الحسن بن علي	٩٠ ، ٣٦١ ، ٦٦٢
نظام الملك الحسن بن علي الطوسي	(٣٢)
الحسن بن قاسم العلوي	٥٨٦
الحسن بن قزعة	٥٣٩
الراغب الحسن بن محمد الأصفهاني	٣٣٤ ، ٣٥٦
حسن بن محمد النابلسي	(٢٠٥)

اسم العلم	رقم صفحة وروده
الحسن بن مسعود اليوسي	٢٣٩ ، ٦٥٥
الحسن بن يسار البصري	٨٤ ، ٣١٦ ، ٣١٧ ، ٣١٩ ، ٣٦٣ ، ٥٥٢ ، ٥٩٦ ، ٦٦٦ .
الحسين بن عبد الله بن عبيد الله الهاشمي	٥١٢
الحسين بن عبد الله ابن سيناء	(٤٩٧) ، ٥٠١ ، ٥٠٣ ، ٥٨٤
الحسين بن علي	٩٠ ، ١٠١ ، ٣٦١ ، ٤١٨
حسين بن محمد الدياربكري	(٥٤٩)
الحسين بن يوسف الحلبي ابن المطهر	(٥٩) ، ١٠٣ ، ١١٧
حفصة بنت عمر بن الخطاب	(٩٨) ، ١٠٣ ، ٦٤٥
الحكم بن نافع أبو اليمان	(٤١٣)
الخطابي : حمد بن محمد	(١٧٦) ، ٤٢٩ ، ٥٢٧ ، ٥٧٣ ، ٦٣٢ ، ٦٨٣ ، ٦٨٧ ، ٦٩٢ ، ٦٩٧
حماد بن زيد	٧٤٢
حماد بن سلمة	٧٤٢ ، ٧٢٢
حمزة بن عبد المطلب	٥٦٦ ، ٦٠٩
حمزة الفعر	٤٩ ، ٥٠ ، ٥١
حمزة «القاريء»	٣٦٤ ، ٣٦١
حنة	٣٠١
حواء	٦٢٤ ، ٦٣٩

اسم العلم	رقم صفحة وروده
خارجة بن زيد بن ثابت	٣٥٧
خارجة بن مصعب	(٥٥٣)
خالد بن عبد الله القسري	٥٤٨
خالد بن مخلد	٦٧١
خالد بن الوليد	٦١١ ، ٥٣٧ ، ٤١٨ ، ٣٦٥
خباب بن الارت	٦٦٢
خديجة بنت خويلد	٥٤٦ ، ٩٠
خطر بن مالك الثقفي	٥٤٨
خلف بن موسى	٥١٨
خليل بن آبيك الصفدي	١٥٧ ، (١١٢)
خليل الأشرف المملوكي	٢٢
خير الدين الزركلي	٥٢٣ ، ٢٦٥ ، ١٣٤ ، ٨٢ ، ٨٠ ، ٧٨
خنيس بن حذافة السهمي	٩٨
دانيال	٦٣١ ، ٣٥٤ ، ٣٥٠ ، ٣٤٣ ، ٢٣٠
داود بن علي الظاهري	١٣٠
داود بن الزبرقان	٦٣٣
داود عليه السلام	٩٢ ، ١٧٦ ، ١٩٧ ، ٢٣٠ ، ٢٧٥ ، ٤١١
دحلان	٤٥٣ ، ٥٠٨ ، ٥٣٢ ، ٥٣٤
	١٨٥

اسم العلم	رقم صفحة وروده
دحية بن خليفة الكلبي	(٥٢٩)، ٦٩٥
دمشق بن كنعان	٥٠٧
الدياربكري	١٧٤
ذو القرنين	(٣٦٠)
راحيل " أم يوسف "	٦٢٨ ، ٣٢٥ ، ٣١٩ ، ٣١٤ ، ٣١٣
ربقة	٥٣٣ ، ٣٣٩
سطيح " ربيع بن ربيعة الأزدي "	٥٤٨ ، ٣٧٧
الربيع	٥٩٦
الربيع بن سبرة الجهني	٦٥٧
رحمة الله الهندي	١٢ ، (١٨٥) ، ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ،
	٢٤٥
رستم الشديد	(٦١٢)
رضاء الله بن محمد المبارك فوري	٤٣٦
رفاعة بن سمو آل القرظي	(٦٤٤)
رقية بنت محمد ﷺ	٩٤
رهم بنت الخزرج	٤٤٦
روبيل بن يعقوب	٢٨٠ ، ٣٥٤ ، ٤٠٤ ، ٥٣٣ ، ٦٤٩ ،
	٦٦١
زاهر بن عواض الألمعي	٥٢٨

اسم العلم	رقم صفحة وروده
زبان بن العلاء أبو عمر	٢٩٣ ، (٣٦٣)
الزبير بن العوام	٧٣٦ ، ٦١٣ ، ٣٧٦
زر بن حبیش	٣٦١
زرقاء اليمامة	٥٣٧
زكريا عليه السلام	٢٢٩ ، ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ ، ٣١١ ، ٣٥٩ ، ٣٨٦ ، ٥٣٤ ، ٥٥٧ ، ٧٢٤ ، ٧٤٣
زياد بن أبيه	٣٠٢ ، ٥٧٢
زيد بن أسلم	(٦٧١)
زيد بن ثابت	٦٧٨ ، ٦٦٢ ، ٣١٧
زيد بن حارثة	٣٩٨ ، ٥٢٧ ، ٥٣٢
زيد بن الخطاب	١٧٦
زيد بن علي بن الحسين	(٨٧) ، ١١٨
زيد بن عمرو بن نفيل	(٥٤٧)
زينب بنت محمد ﷺ	٩٠
زينب بنت جحش	٢٧٩ ، ٣٩٨ ، (٥٢٧) ، ٥٢٨ ، ٥٣٢ ،
زينب بن الحرث	٥٣٣
سابق البربري	(٥٥٨)
سابور	٤٤٦
	٣٣٥ ، ٣٢٦

اسم العلم	رقم صفحة وروده
سارة	٣١١، ٣٢١، ٣٣٩، ٣٧٨، (٣٧٩)، ٣٨٥، ٦٢٨
سام بن نوح	٣٠٥
سبرة الجهني	٦٥٨
سجيم	٤٠٥، ٦٨١
سرجس " جرجيس "	(٣٤٣)، ٣٤٥، ٣٤٧، ٦٢٣، ٧٤٣
سراقة بن مالك	٦٨٦
سعد بن أبي وقاص	٥١٨، ٦٦٢
سعد بن أوس	٣٦٥، ٥٢٧
سعد بن زيد مناه	٤٤٦
سعد بن عبادة	١٨٤، (٦٧٣)، ٧٣٦
أبو سعيد/ سعد بن مالك الخدري	١٢٥، ٢٦١، ٤٦٩، ٤٨٠، (٤٨٣)، ٤٩٠، ٥١٣، ٥١٨، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٨٧، ٧٠٣
بن كمونة: سعد بن منصور	(٤٢)
سعيد بن بشير	٥٥٢
سعيد بن جبير	(٥٩٤)، ٧٣٣
سعيد بن زربي	٥٥٢
سعيد بن زيد بن عمرو	٥٤٧

اسم العلم	رقم صفحة وروده
سعيد بن المسيب	٢٩٣ ، ٣٣٦ ، ٣٥٧ ، ٥٥٢ ، ٧١٢
سعيد بن يسار	٦٤٣
سفيان الثوري	١٠٦ ، ٤٣٨ ، ٦٦٦ ، ٧٣٣
سفيان بن عيينة	٧٣٧
سلمان الفارسي	٣٣٠ ، (٥٤٩) ، ٦١٥ ، ٧٠٧
سليمان بن أبي مسلم الأحول	٧٣٣
أبو داود - سليمان بن الأشعث	(١٧٥) ذكر في أكثر من ثلاثين صفحة أخرى
سلمة بن الأكوع	٥٧٩ ، ٦٧١
الطبراني : سليمان بن أحمد	١٠٨ ، ١٢٧ ، ٥٦٠ ، ٦٤٣
سليمان بن حسان ابن جليل	٢٣٧ ، ٢٧١
سليمان بن حمزة تقي الدين	٥٤ ، (٦٣)
سليمان عليه السلام	٩٢ ، ١٩٧ ، ٢٧٥ ، ٣٦٠ ، ٣٨٩
	٣٩٥ ، ٤٠١ ، ٤٠٧ ، ٤١١ ، ٤١٩
	٤٥٣ ، ٥٠٨ ، ٥٣١ ، ٥٣٢ ، ٥٣٤
	٧٢١
	٣٥٧
سليمان بن يسار	٤٩٤
سليم بن عامر	(٣٣١)
السموئل بن يحيى المغربي	

اسم العلم	رقم صفحة وروده
سنحاريب	(٣٨٩)
سهل بن سعد الساعدي	(٥١٥)
سيبويه	٦٩ ، ٥٤
السيد	(٣٢٩)
شراحة الهمدانية	(٦٦٦)
شعبة	٤٣٨
شعيب بن أبي حمزة	٤١٣ ، ٣٩٦
شعيب عليه السلام	٣٣٦ ، ٣٣٥ ، ٣٢٧ ، ٣٢٦ ، ٣٢٥
	٣٣٧
شق بن صعب	٥٤٨ ، ٣٧٧
شهيد علي	٢٠٦ ، ١٦٤ ، ١٦١ ، ٧٩ ، ٧٧
شيبة بن ربيعة	٥٦٦
شيث عليه السلام	٧٣١
صاف بن صياد	(٤٩٠)
صالح بن أبي الأخضر	٥٦٠
صالح بن عبد الله بن حميد	٢٣٥
صالح المري	٥٢٣
صالح عليه السلام	٥٥٦ ، ٥٣٩ ، ٤٧٢ ، ٣٤٧ ، ٢٩٧
صدقيا	٢٢٩

اسم العلم	رقم صفحة وروده
صفوان بن عسال	٣٦٢
صهيب رضي الله عنه	٤٧٥
أم المؤمنين صفية بنت حيي	(٥٢٩)
الضحاك بن قيس	٣١٨
الضحاك المفسر	٥٩٥
الضحاك الذي ملك الأقاليم	٣٣٩
ضرار بن عمرو	٤٧٨
ضرار بن الأزور	٦١١
ضمرة بن حبيب الزبيدي	(٤٢٥)، ٤٢٧
طالوت	٣٢٠، ٧٢٥، ٧٢٨
الطرماح بن حكيم	٤٤٦
طريفة بنت الحسين الحميدية	٥٤٨
الطفيل بن عامر الدوسي	١٧٩
طلحة بن الزبير	٣٧٦، ٥٨٦
طلق بن علي بن طلق بن عمر	٢٧٩
طليحة بن خويلد الأسدي	٦١١
الظاهر بيبرس العلائي	(٢٦)
عائشة بنت أبي بكر	(٩١) وفي أكثر من ثلاثين صفحة أخرى
عاصم بن أبي النجود أبو بكر	(٣٦١)، ٣٦٤

اسم العلم	رقم صفحة وروده
العاقب «صاحب نجران»	(٣٢٩)
عامر بن ثابت "أبو كبير الهذلي"	٥٦٧
عامر بن شراحيل الشعبي	٣٠٢ ، ٤٢١ ، (٤٣٣)
عباد بن أبي زيد	٥٤١
عباد بن بشر	٦٧٢
عباس العنبري	٥٢٣
عبادة بن الصامت	٨٦ ، ٦٦٧ ، (٦٦٨)
العباس بن عبد المطلب	٩٢
عبد بن حميد	٢٧٧ ، ٦١٠
أبو سلمة: عبد الأسد المخزومي	٤١٨
عبد الجبار بن أحمد القاضي	(١٨٦)
عبد الحق بن إبراهيم "ابن سبعين"	(٣٨)
عبد الحق	٥٢٧
عبد الحق بن غالب ابن عطية	(١٦٥)، ١٧٤، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥،
	٣٤٣، ٣٤٤، ٣٦٠، ٣٩٣، ٣٩٦،
	٤١١، ٤٢٠، ٤٢٤، ٤٣٥، ٤٣٨،
	٤٧٢، ٤٨٠، ٤٩٣، ٥١٨، ٥٩٤،
	٥٩٥، ٧٢١، ٧٢٤
عبد الحي بن أحمد ابن العماد	(٤٨)، ٥٠، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٧، ٢٦٧.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
عبد الحميد بن سليمان	١٠٨ .
عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي	٦٠ ، (٧٥) ، ٧٦ ، ٨١ ، ٨٣ ، ١٥٤ ، ١٥٧ ، ٢٩٣ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ ، ٤٤١ ، ٥٦٠ ، ٥٩٦ ، ٦٤٢ ، ٦٤٥ ، ٦٧١ ، ٦٩٤ ، ٦٥٦ .
عبد الرحمن بن أبي بكر بن عبيد الله ابن أبي مليكة	(٥١٢)
عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق	٧٤٤
عبد الرحمن بن إسماعيل أبوشامة	(٦٧)
عبد الرحمن بن جبر أبو عبس	(٧٠٧)
عبد الرحمن بن خالد بن الوليد	٢٦٦ .
عبد الرحمن بن خلدون	٢٥٩ ، ٢٩٥ .
عبد الرحمن بن زياد	٦٣٣ .
عبد الرحمن بن سليمان المفيد	(٦٢)
عبد الرحمن بن صخر أبو هريرة	(٣٩٥) وذكر في أكثر من ثلاثين صفحة أخرى .
عبد الرحمن بن شهاب ابن رجب	(٤٨) ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٨ ، ٦٠ ، ٧١ ، ٧٤ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٠ ،

اسم العلم	رقم صفحة وروده
	٨١، ٨٢، ٨٣، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١١، ١١٢، ١١٤، ١٥٤، ١٥٥.
عبد الرحمن بن عايش	٤٤٠
عبد الرحمن بن عبد الله	١٢٢
عبد الرحمن بن عبد الله السهيلي	(١٧٨)، ٣٧٨، ٤٣٤، ٥١٢، ٥٢٠، ٥٣٧.
عبد الرحمن بن علي ابن الجوزي	٣٤، ١٢٧، (١٧٩-١٨٠)، ٢٩٦، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٧٢، ٤٨٠، ٥٤٩، ٥٧١، ٦٥٥، ٦٨٨، ٦٩٨، ٧٠٤.
عبد الرحمن المتولي النيسابوري	٢٥٥
عبد الرحمن بن محمد أبو اليمين العليمي	(٤٨)، ٥٠، ٥٦.
عبد الرحمن بن محمد بن قاسم	١٠٥
عبد الرحمن بن محمود القوسي	٧١
عبد الرحمن بن مسعود الحارثي	٥٤، (٥٥)، ١١١
عبد الرحمن بن معاوية	٤٢٣.
عبد الرحمن بن ملجم	٨٩.
عبد الرحمن بن ناصر السعدي	١٣٠، ٤٠٧، ٤٦٠، ٥٩٠.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
عبد الرزاق عفيفي	١١٥ ، ٢٦٣ .
عبد الرزاق بن همام الصنعاني	(١٧٤) ، ٢٩٦ ، ٣٠٣ ، ٣٠٧ ، ٤٣٤ ، ٥١٠ .
عبد السلام بن أحمد المقدسي	(٦٥٥)
عبد السلام بن عبد الله ابن تيمية	٥٢ ، ٦٢ .
عبد العزيز بن جريح	(٥١٠) ، ٥١١ ، ٦٥٧ .
عبد العزيز حمد بن معمر	(١٨٥) ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٨ ، ٢٦٦ .
عبد العزيز بن عبد الرحمن السعيد	١٣٨ ، ٢٤٢ .
عبد العزيز بن عبد الرحمن " الملك "	١١٥
عبد العزيز بن عبد الرحمن الربيعه	٢٤٢
عبد العزيز بن عبد الله بن باز	١١٥
عبد العظيم بن عبد القوي المنذري	١٢٧ ، ١٣٥ ، ٥٢٣ .
عبد الفتاح الشيخ	٢٤٢ .
عبد القادر بن أحمد ابن بدران	(١٥١) .
عبد القادر حسين	٧٤
عبد الكريم بن عبد النور القطب الخلبي	(١٥٦)

اسم العلم	رقم صفحة وروده
عبد الله بن أبي قحافة أبوبكر الصديق	(٨٨) وفي أكثر من ثلاثين صفحة أخرى.
عبد الله بن أحمد ابن قدامة	(١٤١)، ١٥٢، ٢٤٢، ٢٧٥، ٤٦٦، ٦٢٢، ٦٤٦، ٦٥٩، ٦٦٦، ٦٧٦، ٦٨٨.
عبد الله بن أسعد اليافعي	١٥٤، ١٥٧.
عبد الله بن أم مكتوم	٣٩٨
عبد الله بن الحارث بن أمية	٦١٣.
عبد الله بن حبيب السلمي	٣٦١.
عبد الله بن حميد	١٠٥.
عبد الله بن الزبير	٣٦٣.
عبد الله بن زياد بن سمعان	(٣٣٦)، ٣٤٤.
عبد الله بن سبأ	٤٤٧.
عبد الله بن سلام	(٢٩٣)، ٣٢٩، ٣٣٠، ٤١١.
عبد الله بن عامر الأسلمي	٥٢٨، ٦٥٨.
عبد الله بن عباس	(٣٦٤) وفي أكثر من ثلاثين صفحة أخرى.
عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي	ذكر في أكثر من ثلاثين صفحة.
عبد الله بن عبد العزيز المصلح	١٧٣.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
عبد الله بن عبد العزيز البكري	٥٧٦ .
عبد الله بن عبد الله الترجمان	(١٨٥) ، ١٩١ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ٣٣١ .
"أنسليم تورميда"	٤٧٥ .
عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة	٧٩ ، ١٥١ .
عبد الله بن عبد المحسن التركي	٤٨ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ١٢٩ ، ٢٦٨ ، ٢٧٧ ،
عبد الله بن عمر	٢٩٦ ، ٣١٨ ، ٤٢٦ ، ٤٢٨ ، ٤٧٥ ،
	٤٧٦ ، ٥١٤ ، ٥١٦ ، ٥٢١ ، ٥٧١ ،
	٥٩٥ ، ٦٤٥ ، ٦٧١ ، ٦٩٥ .
عبد الله بن عمر أبوزيد اليوسي	(١٥١)
عبد الله بن عمر النصير الفاروئي	٥٣ ، (٥٩) ، ٦٠ .
عبد الله بن عمرو بن العاص	١٠٨ ، ٣٢٧ ، ٤٩٤ ، ٥٠٣ ، ٥٢٣ ، ٧٧٤ .
عبد الله بن قيس أبوموسى الأشعري	٢٣٠ ، ٣٦٢ ، (٦٧٤) .
عبد الله بن كثير القارىء	(٣٦٣) .
عبد الله بن محمد بن جعفر بن	(١٨١) ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ ، ٦٩٤ .
حيان: أبو الشيخ	٤٣١ ، ٧٥٠ .
عبد الله بن محمد بن أبي شيبة	٧٤٤ .
عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن	
ابن أبي بكر	

اسم العلم	رقم صفحة وروده
عبد الله بن محمد الزيرياتي	٥٣ ، (٥٨) .
عبد الله بن محمد ابن أبي عتيق	(٥٢١) .
عبد الله المستنصر بالله	(٢٤) .
عبد الله بن المؤمل	٧٠٦ .
عبد الله بن مسعود	٢٧٩ ، ٣١٨ ، ٣٦١ ، ٣٦٦ ، ٣٧٤ ، ٣٩٧ ، ٤١٤ ، ٤٢٠ ، ٤٢١ ، ٤٨٠ ، ٥٦٥ ، ٥٧١ ، ٦٣٢ ، ٦٧٦ .
عبد الله بن معاوية الجمحي	٥٢٣ .
عبد الله بن المقفع	(٧٥٦) .
عبد الله بن يزيد	٧٤٢ .
عبد المؤمن ابن خلف : الحافظ لدمياطي	٥٤ ، (٦٧) .
عبد المسيح بن حيان	٥٤٨ .
عبد المعطي قلعجي	٥٤٠ .
ابن جريج / عبد الملك بن عبدالعزيز	(٥١٠) ، ٦٥٧ .
عبد الملك بن مروان	٤٣٣ .
عبد الملك بن هشام	(١٧٨) ، ٣٣٦ ، ٣٨٧ ، ٣٨٩ ، ٥١١ ، ٥٣٧ ، ٥٥٨ ، ٥٥٩ ، ٥٦٧ ، ٥٦٩ ، ٥٨٧ ، ٦١٠ ، ٦١٢ ، ٦١٣ ، ٧٣٦ ، ٧٣٨ .

اسم العلم	رقم صفحة وروده
عبد مناف بن عبد المطلب أبو طالب	(١١٨)، ٣٦٤، ٥٤٦.
عبد مناف بن قصي	٥٤٨.
عبد الوهاب ابن تقي الدين السبكي	١٧٩، ٧٥٦.
عبلة	١٨١.
عبهلة بن كعب العنسي	(٦٠٨)، ٦١١، ٦١٦.
عبيدة بن الحارث	٥٦٦، ٦٠٩.
عبيدة بن عمرو	١٢٩.
عبيد بن عمير	٣٢٣.
عبيد الله بن عبد الله بن عمر	٦٧١.
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة	٣٥٧، ٤١٤.
عبيد الله بن يوسف الجبيري	٤٩٤.
عتبة بن ربيعة	٥٦٦، ٦٠٦، (٦٠٩).
عثمان بن جني	(٥١)، ٥٢.
عثمان بن سعيد الدرامي	٥٩٨.
عثمان بن عفان	(٩٤)، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٣، ١٠٧.
	١٠٩، ١١٩، ٢٦٦، ٢٩٣، ٣١٧.
	٣١٨، ٣٦٥، ٥٤٥، ٥٤٨، ٦١٥.
	٦٥٤.
عدي بن حاتم	٣١٨.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
العرباض بن سارية	.٧٣٥
عروة بن الزبير	.٣٥٧
عزرا	.٣٣٧ ، ٢٣١
العز بن عبد السلام	.٥٨٢ ، ٢٧
عزير	.٥٩١
عطاء بن أبي رباح	.٦٥٧ ، ٣٣١
عطاء بن يسار	.٣٢٧
عفرون	.٣٢١
عفر بن معدان	.٤٩٤
عقيلة بنت أبي الحقيق	.٦٧٧
عكرمة	.٥٩٤ ، ٥٢٠ ، ٣٩٧ ، (٣٠٧)
علقمة	.٤٢١
ابن روزبة: علي بن أبي بكر	.٦٢ ، (٦١)
علي بن أبي بكر الهيثمي	.٥٢٣ ، ٥١٨ ، ٤٤١ ، ٤١٨
علي بن أبي طالب	(٨٩) وذكر في أكثر من ثلاثين صفحة أخرى.
علي بن أحمد الواحدي	.٥٣٤ ، ٤٠٣
علي بن أحمد بن حزم	.٦٦٢ ، ٤٧٨ ، ٣٩٨ ، (١٨٦)
أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري	.٨٥

اسم العلم	رقم صفحة وروده
علي بن حسن العسيري	٦٤ ، ٣٢٩ ، ٣٥٢ ، ٤٢٣ ، ٥٦٦ .
علي بن الحسين الشريف المرتضى	(١٠١) .
علي بن عمر الدار قطني	٨٦ ، ٥١٤ ، ٥٦٠ ، ٧٥٠ .
علي القاري	٢٥٧ .
علي بن محمد ابن الأثير	٢٢ ، (٢٥) ، ١٥٦ ، ٢٢٨ ، ٢٦٧ ،
	٣٧٢ ، ٥١٦ ، ٥١٧ ، ٥٤٨ ، ٦٠١ .
علي بن محمد "أبوحيان التوحيدي"	(٧٥٦) .
علي بن محمد الزعيم	(٢٠٤) ، ٧٥٨ .
علي بن محمد السخاوي	(٤٦٨) .
علي بن محمد الماوردي	(١٧٩) ، ٢٦٣ ، ٣٧٩ ، ٣٨٠ ، ٥٤٨ ،
	٥٦٠ ، ٥٦٤ .
علي بن محمد ابن اللحام	١٣٩ ، ٢٤٢ .
علي بن محمد علاء الدين الباجي	(٤٢) ، ٤٤٤ .
علي بن محمد الصرصري	٥٢ ، (٥٨) .
علي بن محمد الكناني	(٤٩) .
علي بن المديني	٥١٢ .
علي محي الدين القرّة داغي	٦٠٤ .
عمر بن الحسين الخرقى	(٥٠) ، ٥٢ ، ٥٥ ، ٦٢ .
عمار بن معاذ الخزر جي الأنصاري	٢٣٢ .

اسم العلم	رقم صفحة وروده
عمار بن ياسر	٥٠٠ ، ٥٤٠ ، ٥٧٤ ، (٦١٥).
عمر بن الخطاب	(٨٨) وفي أكثر من ثلاثين صفحة أخرى.
عمر سليمان الأشقر	٢٦٣ ، ٦٨٦ ، ٧٤٧.
عمر بن عبد العزيز	٤٢٤ ، ٤٣٣ ، ٦٥٨ ، ٦٧١.
مجير الدين " عمر بن عيسى اللطمي "	(٧١).
عمر بن محمد الخبازي	(١٥١) ، ٥٦٩ ، ٥٧٠.
عمر بن كرم الدينوري	(٦١).
عمران بن حصين	(٦٥٩) ، ٦٦٠ ، ٦٩٠.
عمران عليه السلام	١٩٦ ، ٣٠٠ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ ، ٣٣٥.
عمرو بن أمية الضمري	٣٨٦.
عمرو بن بحر الجاحظ	(١٨٤) ، ١٨٩ ، ٢٣٧ ، ٥٢٤ ، ٦٥٣ ، ٦٨٦.
عمرو بن العاص	٣٠٢ ، ٣١٤ ، (٣٦٥) ، ٦١٥ ، ٧٥٥.
عمرو بن مرة الجهني	٦٥٩.
عمرو بن عبد الله أبو إسحاق الهمداني	٣١٨.
عمرو بن هشام " أبو جهل "	١١٨ ، ٤٧٥ ، (٥٤٥) ، ٥٥٥.
عمرو بن يحيى	٨٦.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
عمرو بن عبدود العامري	. ٥٦٧
عمون	. ١٩٧
عنترة بن عمرو العبسي	. ٤٧٣ ، ٣٦٧ ، (١٨١)
عوف بن الربيع " ذو الخمار "	. (٥٦٩)
عياض بن موسي القاضي	. ١٧٧ ، ١٧٨ ، ٢٥٧ ، ٢٦٧ ، ٣٩٦
	. ٦٠٣ ، ٦٠٦
عيسى بن عيسى بن علي	. ٧٥٦
العيص بن يعقوب	. ٧١٩ ، ٣٢٢
غياش بن إبراهيم	. ٥٥٣
غيلان بن عقبة " ذو الرمة "	. ٦١٨
غيلان بن منبه	. ٣٤٥
فاطمة بنت محمد ﷺ	. (٩٠) ، ٩٢
فرعون " الوليد بن مصعب "	. ٣٢٥ ، ٣٤٦ ، ٣٤٩ ، ٣٨٩ ، ٤٧٢
	. (٥٣٩) ، ٥٤٢ ، ٥٤٣
فضيل بن عياض	. ١٢٩
قابيل	. ٤٥٣
قارون	. ٣٤٦
قاسم عبده	. ٢٨
القاسم بن محمد بن أبي بكر	. ٣٥٧

اسم العلم	رقم صفحة وروده
القاسم بن محمد البرزالي	٥٤ ، ٥٩ ، (٦٧) .
قالون	٢٦٧ .
قتادة بن النعمان	٢٦١ ، ٢٦٧ ، ٥٧٦ .
قتادة بن دعامة السدوسي	(٢٩٢) ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٣٠٢ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٢٢ ، ٤٣٤ ، ٤٩٤ ، ٥٢٢ .
	٥٥٢ ، ٥٩٥ ، ٦٤٧ .
قتيلة بنت الحرث	(٦١٣)
القس فندر	١٢ ، ١٨٥ ، (١٩٢) .
قصي بن كلاب	(٥٣٦) ، ٥٣٨ .
قيس بن سعد	٣٢١ .
قيس بن محمد الكندي	٤٩٤ .
قيصر	٥٢٩ .
قيلة التميمية	٢٤٠ .
كسرى	٥٤٨ .
كعب الأحبار	٢٨١ ، (٣٦٥) ، ٣٦٨ ، ٥٣٢ .
كعب بن الأشرف	(٦٧٧) ، ٦٧٨ ، ٦٧٩ ، ٧٠٧ .
كعب بن زهير	٥٨٣ .
كعب بن مالك	٥٨٠ ، ٦٧٨ ، ٦٨٤ .
كنعان بن حام بن نوح	٣١٤ .

اسم العلم	رقم صفحة وروده
كوبريلي زادة محمد باشا	٢٠٥.
لابن	٢٠٩ ، ٣١٤ ، ٣٢٥.
لؤلؤ	٦١٤.
لاوي بن يعقوب	٢٣٠ ، ٥٢٩.
ليد بن ربيعة	٤٥٠.
ليد بن الأعصم	(٤٠٢) ، ٤٩١.
لوط عليه السلام	٩٨ ، ٣٠٥ ، ٣٢٥ ، ٣٧٨ ، ٥٣٣ ، ٦٢٣ ، ٦٥٤ ، ٧٢٧.
لوقا	٢٢٩ ، (٣٤٠) وذكر في مواضع كثيرة أخرى.
ليا بنت لابن	٣١٨ ، ٦٢٨.
الليث بن سعد	٦٥٨.
ماروت	(٢٧٦) ، ٢٧٧.
ماعز	٦٦٦.
مالك بن أنس	٨٦ ، ١٠٤ ، (١٠٦) ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ٢٧٥ ، ٢٩٦ ، ٤٢٦ ، ٤٥٨ ، ٥٠٨ ، ٥١٠ ، ٦٢٢ ، ٦٣٢ ، ٦٣٤ ، ٦٤٣ ، ٦٤٤ ، ٦٦٦ ، ٦٦٧ ، ٦٧١ ، ٦٧٣ ، ٦٨٨.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
مالك بن أوس بن الحدثان	(٩٢).
المتلمس	٢٤٠.
المتوكل بن عبد الله الكناني	٤٤٦، (٥٩٥)
متى	١٦٤، ٢٢٩، (٢٤٥) وذكر في مواضع كثيرة غيرها.
مجالد بن سعيد	(٤٣٣).
مجاهد بن جبر	٢٩٩، ٣٣٦، ٣٦٣، (٤٢٤)، ٤٢٧، ٤٣٤، ٥٢٠، ٥٩٦.
محمد بن أبي بكر ابن القيم	(١٨٥)، ٢٤٨، ٢٥٧، ٣٣٢، ٣٨١، ٤١١، ٤٣٤، ٤٣٧، ٤٤٢، ٤٧٨، ٤٩٣، ٥٢٤، ٥٢٧، ٦٦٤، ٦٨٣.
محمد بن أبي بكر السكاكيني	(١١٠).
محمد بن أبي الشكر الملك العادل	(٣٤).
محمد بن أبي الفتح البجلي	(٦٦).
محمد أبو شامة	١٨٤.
محمد أبو زهرة	١١٥، ٣٤٠.
محمد بن أحمد السمرقندي	(١٥١).
محمد بن أحمد القرطبي	(٤٢)، وفي أكثر من ثلاثين صفحة أخرى.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
محمد بن أحمد بن رشد	(٢٣٨)، ٢٥٩، ٣٧٢.
محمد بن أحمد الذهبي	٦٠، ٦٣، (٦٦)، ٦٧، ٦٨، ١٠٣، ١١٠، ١١٤، ١٢٢، ١٥٧، ١٧٨، ٢٥٧، ٣١٢، ٤٣٥، ٤٣٦، ٥٤٠، ٥٦٧، ٥٧٢، ٥٧٣، ٦٤٥، ٧٠٤، ٧٥٦.
محمد بن أحمد بن العلقمي	(٢٤)، ١٠٣، ١١٦.
محمد بن أحمد بن الحبال	(٥٥)، ١١٢.
محمد بن أحمد القطيعي	(٦١).
الشافعي محمد بن ادريس	٣٥، ١٠٤، ١٠٦، ٢٧١، ٣٣١، ٤٥٨، ٦٣٤، ٦٤٠، ٦٦٦، ٦٨٨، ٥٩٨.
محمد بن اسحاق ابن منده	٣٢٨، ٣٣٦، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٩٦، ٤١٨، ٥٣٧، ٥٥٧، ٦١٠.
محمد بن إسماعيل البخاري	(٦١) وفي أكثر من ثلاثين صفحة أخرى.
محمد الأمين الشنقيطي	١٢٢، ٦٢١.
محمد بن جابر بن سيار	٢٧٩.
محمد بن جرير الطبري	(١٧٣)، وفي أكثر من ثلاثين صفحة أخرى.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
محمد جمال الدين القاسمي	١١٥ ، ١٤٧ ، ٢٧٨ ، ٣٠٥ ، ٣٣٠ ، ٣٧٧ ، ٦٢١ ، ٦٥٦ .
محمد حسين الذهبي	٢٩٣ ، ٣٠٧ ، ٣٦٥ .
محمد بن الحسين الموصللي	٥٣ ، (٦٠) .
محمد بن الحنفية	٦١٤ .
محمد بن خالد الفاضل	٨٢ .
محمد بن دينار	٣٦٥ ، ٥٢٧ .
محمد رشاد سالم	٢٦٥ .
محمد رشيد رضا	٢٧٨ ، ٣٦٥ .
محمد زاهد الكوثري	٢٦٥ .
محمد زغلول	٢٨ .
محمد بن السائب الكلبي	(٥٥٦) .
محمد بن سعد «صاحب الطبقات»	٢٦١ ، ٣٢٩ ، ٣٤٥ ، ٣٩٦ ، ٥١٢ ، ٥٢٨ ، ٥٣٦ ، ٥٤٩ ، ٥٥٩ ، ٥٦١ ، ٥٨٠ ، ٥٩٥ .
محمد بن سعود «الأمير»	١٥٥ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ .
محمد بن سعيد الأبوصيري	(٤٣) ، ١٨٥ ، ١٩٠ .
محمد سيد كيلاني	٤٣ .
محمد بن سيرين	٤٣١ ، (٦٥٤) .

اسم العلم	رقم صفحة وروده
محمد شاکر الکتبی	۲۶۷.
محمد بن صالح بن عثیمین	۴۶۰، ۴۶۳.
محمد بن عمر بن یحی	۵۲۸.
محمد بن عمر الواقدي	۵۲۸
محمد الفرت	۳۴۰.
محمود شکري الألوسي	۱۱۵.
محمد بن عبد الرحمن السخاوي	۱۰۸.
محمد بن عبد العزيز المانع	۱۱۵.
محمد بن عبد الكريم الشهرستاني	۳۷، (۱۸۶)، ۲۶۱، ۳۷۲، ۴۴۷.
محمد بن عبد اللطيف آل الشيخ	۱۸۵.
محمد البريدي	۱۸۵.
محمد بن عبد الله الزركشي	۶۰۸.
محمد بن عبد الله الحاكم	
النیسابوري	۱۲۲، ۱۲۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۳۷۲،
	۳۱۹، ۳۷۹، ۵۴۰، ۵۶۷، ۵۷۲،
	۵۸۰، ۶۰۲، ۶۴۵، ۷۰۴.
محمد بن عبد الله الجياني	۳۱۰.
محمد بن عبد الله بن أبي زمنين	(۱۳۳).
محمد بن عبد الله ابن مالك	(۶۶).

اسم العلم	رقم صفحة وروده
محمد بن عبد الله ابن المظفر	(١٧٩)، ٥٧١.
محمد بن عبد الواحد البغدادي	٢٠٦.
محمد بن عبد الوهاب	١٨٥.
محمد بن علي الشوكاني	١٣٠، ٢٧٦، ٢٩٦، ٣١٦، ٣٦٣، ٣٦٧، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٨٨، ٣٩١.
	٥٠٣، ٥٥٤.
محمد بن علي الصابوني	٤١٢.
صدر الدين ابن الوكيل "محمد بن عمر"	(٧١).
محمد بن عمر ابن أبي القاسم	٥٣، ٦٢.
محمد بن عمر	٥١٢.
محمد بن عمر الرازي	(١٨٢)، ٢٧٨، ٣٢٤، ٣٧٢.
محمد بن عمر بن يحيى بن حبان	٥٢٨.
محمد بن عمر الواقدي	٥٢٨، ٥٨٠، ٦١٢، ٦١٥.
محمد بن عيسى «الترمذي»	(٧٦) وذكر في أكثر من ثلاثين صفحة أخرى.
محمد بن عيسى بن القاسم بن سميع	٧٣٥.
محمد بن فضل الله السديد	٧٠، (٧٢).
محمد بن قلاوون الصالحي الملك الناصر	(٣٩)، ٤٠.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
محمد كرد علي	٢٢.
محمد بن كعب القرظي	٧١٥.
محمد لطفي الصباغ	٥٦٩.
محمد بن محمد الغزالي	(١٤٢)، ١٨٤، ١٩٠، ٢٣٩، ٢٥٩،
	٢٦٢، ٣٧٢، ٤٠٣.
محمد بن محمود الشهرزوري	٢٣٦.
محمد محي الدين	٤٤٦.
محمد بن مسلم الزهري	٢٩٦، ٤١٤، ٥٢١، ٥٥٨، ٦٥٧،
	٦٦٦، ٦٦٧، ٧١١.
محمد بن مسلم بن تدرس	(٦٥٧).
محمد بن مسلمة	٦٧٧، ٦٧٨.
محمد بن مكرم ابن منظور	(٨٧)، ٦٤١.
محمد بن موسى الدميري	٦٥٣.
محمد ناصر الدين الألباني	١٢٧، ٢٥٧، ٤٩٤، ٧٠٤، ٧٤٩،
	٧٥٠.
محمد بن نصير	٥٨٦.
محمد بن يزيد ابن ماجه	(١٧٦) وذكر في أكثر من ثلاثين صفحة
	أخرى.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
محمد بن يوسف أثير الدين أبي حيان	٥٤، (٦٩)، ٧١، ١٦٥.
محمد بن يونس الكديمي	٥٦٠.
محمود حسن زناتي	٦٠٨.
محمود بن عمر الزمخشري	(١٧٤)، ٢٤٠، ٤٥٤، ٤٦٨، ٤٦٩،
	٥٠١، ٥٠٢.
محمود الطحان	٥٦٩.
مرحب اليهودي	(٥٦٧).
مرقس	٢٢٩، (٣٤٠) وفي مواضع كثيرة
	أخرى.
مروان بن الحكم	٦١٥.
مروان بن محمد	٦٣٢
مريم المجدلية	٤٠٩.
مريم عليها السلام	ذكرت في أكثر من ثلاثين صفحة.
مسدد	٧٥٧.
مسطح بن أثالة	(٩٣).
مسعود بن أحمد سعد الدين الحارثي	٣٦، ٥٤، (٦٨)، ١١١، ١١٢، ١١٣،
	١١٤.
مسلم بن الحجاج	(١٧٥)، وفي أكثر من ثلاثين صفحة أخرى.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
مسيلمه بن ثمامه الكذاب	(٥٣٧)، ٥٥٠، ٦١١، ٦١٦، ٦١٧.
مصدع بن أبي يحيى	٣٦٥، ٥٢٧.
مصر بن مصر ايم	٣١٤.
مصطفى أبو زيد	٣٩، ٥١، ٨٠، ٨٢، ٨٣، ١١٥،
	١١٦.
مصطفى مسلم	١٧٤.
مصعب بن الزبير	٣١٨.
مصعب بن عمير	٥٦٦.
المطعم بن عدي	(٦١٠)
معاوية بن أبي سفيان	(٩٩)، ١٠٣، ٣٠٢، ٣١٨، ٣٦٣،
	٣٦٥، ٤١٤، ٤٩٥، ٥٩٥، ٦١٥.
معاذ بن جبل	٥٨٠.
معاذ بن عفراء	٥٤٥.
معاذ بن عمر بن الجموح	٥٤٥.
معبد الجهني	٢٥١، ٤٥٧.
معروف الكرخي	(٦٩٨).
معقل بن منبه	٣٤٥.
معمر بن راشد الأزدي	٢٩٦، ٣٠٣، ٣٠٧، ٤٣٤، ٥٥٨.
المغيرة بن شعبة	٣٠٢، ٥١٨، ٧٥٥.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
منصور بن الظاهر المستنصر بالله	٢٤ (٢٥)، ٣٢.
ملكا	٥٩١.
منسا	٣٢١.
المهلهل الشاعر	٥٨٩.
موآب	١٩٧.
موسى بن جبير	٢٧٧.
موسى بن عبيد الله بن ميمون	٢٦٨، ٢٦٥، (١٦٥).
موسى بن عمران عليه السلام	ذكر في أكثر من ثلاثين صفحة.
ميكائيل عليه السلام	٢٧٦.
ميكائيل بن جزي	٣٣٦.
ميمون بن ساه	٧٤٩.
ناصر اليازجي	٦١٤.
نافع بن عبد الرحمن	٢٧٧، (٣٦٣)، ٦٧١.
نافع مولى ابن عمر	٦٤٣.
نسطور	٥٩١.
نصر بن يحيى المتطبب	١٩٤، ١٩٢، ١٩١، (١٨٥).
النضر بن الحارث	٣٠١، ٥٥٥، ٥٥٦، ٦٠٧، ٦١٢.
النعمان بن ثابت (أبوحنيفة)	٣٧، ١٠٦، ٢٧١، ٣٣١، ٦٣٤،
	٦٦٧، ٦٧٦، ٦٨٨، ٧٤٩، ٧٥٠.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
نعمان بن محمود ابن الألوسي	(٤٩).
النعمان بن المنذر	٥٤٨.
نمروذ	٣٦٠.
نوح عليه السلام	١٠، ٩٨، ٢٧٥، ٢٩٧، ٣٤٥، ٥٥٦، ٥٦٥، ٧٣١.
هاجر	٣٣٩، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٥، ٤٨٦، ٦٢٨.
هاران	٣٠٥.
هاروت	(٢٧٦)، ٢٧٧.
هارون بن عمران عليه السلام	٢٢٩، ٣٠٠، ٣٠٢، ٣٠٣، ٥٢٨، ٦٠٠، ٦٣١، ٧٤٣.
هارون الرشيد	٦١٨.
هامان	٥٣٩، (٥٤٣).
هرقل	٣٣١، (٤١٣)، ٤١٤.
هشام	٥١٦.
هشام بن عبد الملك	٥٦٠.
هشام بن يوسف	٥١٧.
الفرزدق/ همام بن صعصعة	(٦٢٨).
همام بن منبه	٣٤٥.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
هند بنت أمية " أم سلمة "	٢٥٠ ، ٣١٧ ، ٣٣٦ ، (٤١٨) .
هود عليه السلام	٤١٢ ، ٥٠٥ ، ٥٧٩ .
واصل بن عطاء	٨٤ ، ٨٧ ، ٤٥٧ .
وثيمة بن موسى الوشاء	(١٨٠) ، ٢٧٧ ، ٣٣٦ ، ٥٥٢ .
ورث	٣٦٣ .
ورقة بن نوفل	٥٤٦ .
الوليد بن أبي ثور	٥٤١ .
الشرقي الوليد بن الحسين ابن القطامي	٣٣٦ .
الوليد بن عبيد البحتري	(٦١٨) .
الوليد بن المغيرة	(٦٠١) ، ٦٠٦ ، ٦١٠ .
وهب بن منبه	٣١٠ ، ٣٤٧ ، ٣٧٦ ، ٤٠٠ ، ٤٠١ ،
	٥١٦ ، ٥٣٢ ، ٥٥٣ .
يحيى عليه السلام	٢٢٩ ، ٢٨١ ، ٣٠٥ ، ٣٠٧ ، ٣٨٥ ،
	٣٨٦ ، ٥٣٤ ، ٥٥٧ ، ٧٢٤ ، ٧٤٣ .
يحيى بن حبش السهروردي	٣٤٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٦ ، ٣٥٧ .
يحيى بن سعيد	١٢٩ .
يحيى بن شرف النووي	٢٧ ، ٨٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، (١٧٧) ، ٢٦٧ ،
	٢٧١ ، ٢٧٢ ، ٢٨١ ، ٥٣٧ ، ٦٣٤ .

اسم العلم	رقم صفحة وروده
يحيى بن عيسى ابن جرالة	(١٨٢)، ٣٣١، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٨٣، ٥٢٣.
يحيى بن معين	١٧٦، ٤١٣، ٤٣٨.
يثرو	(٣٢٦)، ٣٣٥، ٣٣٦.
يزيد بن أبي سفيان	٤١٤.
يزيد بن هارون	٣٧.
يعقوب عليه السلام	ذكر في أكثر من ثلاثين صفحة.
يعقوب البراذعي	٥٩١.
يعقوب بن اسحاق ابن السكيت	٤٧٤.
يعقيم	٣٠١، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٣٥.
يعلى بن مرة	(٥٧٤).
اليمان بن أخنس الجعفي	٦١.
يوحنا بن زيدي	٢٢٩، (٢٤٩) وذكر في مواضع أخرى.
يوحنا المعمدان	٤٠٢، ٣٤٤.
يوسف بن أيوب صلاح الدين	(٣٤)، ٣٤٤.
يوسف بن الزكري المزي	٥٤، (٦٥)، ٦٧، ١٠٤، ١١٦.
يوسف بن عبد الرحمن بن الجوزي	(٣٤).
يوسف النجار	٢٢٩، ٣١٧، ٥٨٢.

اسم العلم	رقم صفحة وروده
يوسف عليه السلام	٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٥٥، ٣٨٥، ٦٢٠، ٧١٩، ٧٤٣.
يوشع بن نون	٢٥٤، ٢٥٨، ٢٨١، ٣٧١، ٣٧٤، ٦٣١، ٧٢٥.
يوكابد	١٩٦.
يونس عليه السلام	١٣٥، ٢٩٠، ٣٩٨، ٥٠٠، ٥٠٥، ٧٤٣.
يهودا الاسخريوطي	(٣٤٥)، ٣٤٧.
يهودا هاناسي	٣٣٨.
يهودا بن يعقوب	٢٨٠، ٣٥٤، ٤٠٤، ٥٣٣، ٦٢٧، ٦٦١.

• (الكنى)

اسم العلم	رقم صفحة وروده
أبو الأسود الدؤلي	. ٤٤٦
أبو إلياس	. ٥٥٣
أبو أمانة	. ٤٩٤ ، ١٣٥
أبو أيوب الأنصاري	. ٣٦٣ ، ٣٢٩
أبو جعفر المنصور	. ٧٥٦ ، ٦٣٢ ، ٣٣٦
أبو جعفر "القاريء"	. ٣٦٣
أبو دجانة	٥٦٦
أبو الدرداء	٧٣٥
أبو رجاء	. ٧٣٢
أبو الزبير	. ٧٢٢ ، ٤٣٤
أبو زرعة	. ١٣٥
أبو زعة الرازي	. ٥٨٠
أبو زيد بن أخطب	. ٥١٨
أبو السائب	. ٦٨٧
أبو سعد بن أبي طلحة	. ٥٦٦
أبو سلمة	. ٣٣٦ ، ١٢٢
أبو شاه	. ١٠٧
أبو الطفيل	. ٢٩٢

اسم العلم	رقم صفحة وروده
أبو علي بن أبي هريرة	١٧٦
أبو قلابة	٧٤٢
أبو كريب	١٧٣
أبو لؤلؤة المجوسي	٨٨
أبو مسلم الخراساني	(٦٣٢).
أبو منصور الخمشادي	٦٤٠.
أبو النضر	٦٤٣ ، ٦٥٧.
أبو اليسر	٥٧٥.
أبو يعلى	٦١٠.
أبو يوسف	٣٧.
أم الطفيل	(٤٤٠) ، ٤٤٦.

● من نسب إلى أبيه

اسم العلم	رقم صفحة وروده
ابن أبي أمية	. ١١٨
ابن أبي حاتم	. ٢٧٧ ، ٣٢٨ ، ٣٤٣ ، ٣٩٦ ، ٤٣٥ ، ٥٠٣
ابن أبي الدنيا	. ٢٣٠ ، ٦٩٤
ابن أبي شيبة	. ٧٥٠
ابن أبي العز الحنفي	. ٤٤٧
ابن إدريس	. ٣٠٢
ابن الأعرابي	. ١٧٦ ، ٥٢٧
ابن الأشل " الأمثل "	. ١٨١ ، ٤٢٣ ، ٤٤٥ ، ٦٨٦ ، ٦٩٤
ابن البطريق	. ٣٤٠ ، ٣٧١
ابن بطلال	. ٦٨٣
ابن بطوطة	. ٥٨٦
ابن الحاجب	. ٦٧
ابن حبان	. ١٩٩ ، ٢٧٧ ، ٣١٩ ، ٣٧٠ ، ٥١٠
ابن خزيمة	. ٥١٨ ، ٦٦٤
ابن خلاد	. ٣٧٠ ، ٧٠٤
ابن الديبع	. ١٢٧ ، ٧٠٤ ، ٥٤٧

اسم العلم	رقم صفحة وروده
ابن زمل الجهني	. ٥١٧
ابن زيد	. ٥٥٢
ابن الشيخير	. ٦٦٠
ابن صياد	. ٢٨٩
ابن عامر	. ٧٢٧ ، ٧٢٤ ، ٣٦١
ابن عبدالبر	. ٦٧١
ابن عبد القوي	. ١٨٥
ابن عدي	. ٧٠٤ . ٥١٢ ، ١٢٧
ابن العربي	. ٦٨٣
ابن عساكر	٥٧٧
ابن المبارك	. ١٠٦
ابن مردويه	. ٦٤٣ ، ٣٩٦ ، ٢٧٧
ابن مكة	. ٥١٢ ، ١٨٠
ابن المنذر	. ٥٠٣ ، ٣٩٦
ابن النجار	. ٧٥٦
ابن النحاس	. ٥٥
ابن هبيرة	. ٦٧٦
ابن الوردي	. ٤٢٣

• الألقاب وما شابهها

اسم العلم	رقم صفحة وروده
الأمدي	. ٤٤١
الأبياري	. ٥١١
الأخطل	. ٤٤٦
الأشرف موسى	. ٣٣
الأوزاعي	. ٦٦٧ ، ١٠٦
البنار	. ٣٩٦ ، ٥١٨ ، ٥٦٠ ، ٦١٠
التبريزي	. ٨١
الثعلبي	. ٤٠٣
الجبائي	. ٤٧٨
الجويني	٣٧٢
الحريري	. ٨٣ ، ٥٧
الخلال	. ٣٣٢
الخليل	. ٧٢١
الخونجي	. ٣٧٢
الزوزني	. ٤٧٣ ، ٣٦٧
السامري	. ٥٤٣
السفاح	. ٧٥٦ ، ٦٣٢
السقا	. ٥١١

اسم العلم	رقم صفحة وروده
شلي	. ٥١١
الصميري	. ٤٤٦
الطيالسي	. ٥٧٧
القزويني	. ٦٥٣
العجلي	. ٥١٠
العسكري	. ١٠٨
العقلي	. ٥١٠
القفال الشاشي	. ١٧٢
الكرماني	. ٣٩٧
الكسائي	. ٣٦٤ ، ٣٦١
المازري	. ٥٧٠ ، ٥٦٤
المتوكل العباسي	. ٦١٨ ، ٥٦
المستضىء بأمر الله	. ١٨٠ ، ١٧٩
المقتدي العباسي	. ١٨٢
الملك الصالح نجم الدين أيوب	. ٢٦
الملك قطز	. ٢٦
الملك المظفر أسد الدين شيركوه	. (٣٤)
الملك المنصور قلاوون	. (٣٦)
المنصور العباسي	. ٧٥٦ ، ٦٣٢
النحاس	. ٣٩٦

سابعا: فهرس الأماكن والمواقع والبقاع

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
آسيا	٢٧١
أحد	٩٧ ، ٢٦١ ، ٣١٨ ، ٤١٤ ، ٥٥٧ ، ٥٥٩ ، ٥٦٦ ، ٧٢٠ ، ٧٢٢ ، ٧٢٤ .
الأحساء	١١٥
أدفو	٥٥
أذربيجان	٦١٢
الأردن	٣٠٥ ، ٣٣٩ ، ٦٨١ .
أرض بني كنعان	٣٠٥ ، ٣١٤ ، ٣٧٨ ، ٤١٠ .
أرض الروم	٥٩١ ، ٦٤٠ .
أرض القيقاق	٢٦ .
أرض مدين "ماء مدين"	٣٢٥ ، ٣٣٣ ، ٣٣٤ .
أريحا	(٢٨٣) .
الأزهر	١١٥ .
استانبول	٧٩ ، ٢٠٣ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٨ .
الاسكندرية	٥٥ ، ٦٨ ، ٣٣٦ ، ٣٤٠ .
أسيوط	٤٢ .
أشبيلية	٤٢٣ .
أصبهان	١٣٠ ، ٥٤٩ .

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
أصفهان	. ٤٩٧
أفريقية	. ٤٢٣ ، ٣٢٩ ، ٦٩ ، ٣٩ ، ٢٢
أفسس	. ٢٤٩
الأندلس	. ٢٩٥ ، ١٨٠ ، ١٦٥ ، ٣٩ ، ٣٢ ، ٢٢
	. ٤٢٣
انطاكية	. ٣٤٠ ، ٢٢
أوربا	. ٢٨ ، ٢٢
أورشليم	. ٦٧٥ ، ٥٥٠ ، ٤٩٦ ، ٣٣٨ ، (٣١٧)
إيران	. ٥٣٥
إيلياء	. ٥٠٦ ، ٤١٥
بابل	. ٣٨٩ ، ٣٧٩ ، ٣٤٠ ، ٢٧٦ ، (٢٦٦)
بادية السماوة	. ٦١٣
بالق	. ٤١٠
بجاية	. ١٨٤
بحر أيجة	. ٢٤٩
بحر الروم	. ٣٠٥
البحرين	. ٥٥٠ ، ٥٢٩ ، ٣٦٣ ، ١١٥
بحيرة سارة	. ٥٤٨
بحيرة قوم لوط	. ٣٢٥

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
بخارى	١٥١ ، ٦١ .
بدا	٣١٤ .
بدر	٥٢٩ ، ٤٣٣ ، ٣٢٨ ، ٢٦١ ، ٩٤ ، ٩٢ ، (٥٤١) ، ٥٤٥ ، ٥٥٥ ، ٥٥٧ ، ٥٥٩ ، ٥٦٦ ، ٦١٠ ، ٦١٢ ، ٦١٥ ، ٦٧٧ ، ٦٧٨ ، ٦٨٦ ، ٧٢٢ .
بريدة	١١٥ .
بست	١٧٦
البصرة	٥٢٩ ، ٢٩٢ ، ١٨٤ ، ١٧٨ ، ٩٩ ، ٥٧٢ ، ٦١٨ ، ٦٥٨ ، ٧٢٤ .
بعلبك	٣٣٩ ، ٦٧ ، ٦٦ .
بغداد	(٣٣١) وفي أكثر من ثلاثين صفحة أخرى .
البيق	٣٦٦ ، ١٠٦ ، ٩١ .
بلاد الأرمن	٣٩ .
بلاد الجزيرة	٣٠٥ .
بلاد الروم	٦٤٠ ، ٣٩ .
بلاد طيء	٥٦٦ .
بلاد المغرب	٢٩٥ ، ١٧٧ ، ١٧٣ ، ٤٣ ، ٤٢ ، ٣٦

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
بلد الخليل	٥٢٥ ، ١٥٤ ، ٣٢١ .
بلوط	٦٣٥ .
البهنساوية	٤١ .
بهشيم	٤١
بوصير	٤١
البيت الحرام	٣٨
بيت لحم	(٣١٣) ، ٣١٤ ، ٣١٦ .
بيت المقدس	٢٣ ، ٣٤ ، ٣٩ ، ٥٢ ، ٥٦ ، ٧٠ ، ١٥٥ ، ٢٢٩ ، ٢٥٤ ، (٢٨١) ، ٣١٣ ، ٣٢١ ، ٣٢٨ ، ٣٨٩ ، ٤١٥ ، ٤٩٥ ، ٥٠٦ ، ٦٦٨ .
البيرة	١٣٣ .
بيروت	١١٥ .
بيهق	١٨٠ .
تبوك	٨٩ ، ٣٢٥ ، ٣٨٠ ، ٥٨٠ ، ٦٧٤ .
تركيا	٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ١٦٤ .
تستر	٢٣٠ .
تونس	١٨٥ .
تهامة	(٣٧٦) ، ٤٢٠ ، ٦٥٩ .

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
الجامع الأزهر	(٣٥).
الجامع الأموي	(٣٣)، ١١٥.
جامع ابن طالون	(٣٥).
جامع الحاكم	(٣٦)، ٦٨.
جامع الصارم	٧٢.
جامع القرويين	١٨٤.
الجامع العتيق	(٣٥)، ٣٦.
الجبيلة	٥٣٧.
جبل أبو قبيس	٧٠٤.
جبل طيء	٣٠٥.
جبل عوارض	٥٦٦.
جرجانية	١٧٤.
جزيرة أقور	٣٠٥.
جزر البليار " الشرقية "	١٨٥.
الجزيرة	٢٣، ٦٧، ٣١٤، ٣٣٦، ٤٢١.
جزيرة ابن عمر	٢٥.
جزيرة العرب	٥١٥، ٧٣٣.
جواً	٥٢٩.
جيحون	١٧٤.

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
الحارثية	. ٦٨
الحبشة	. ٩٤ ، ٢٥٠ ، (٣٢٩) ، ٣٩٤ ، ٤١٧ ،
	. ٤١٨ ، ٥٨٤ ، ٦١٥ ، ٦٥٣ ، ٦٧٤ .
الحجاز	. ٥٢ ، ٥٦ ، ٦٩ ، ١٧٤ ، ١٨٢ ، ٣٢٥ ،
	. ٣٧٦ ، ٥١٠ ، ٦٤٣ ، (٦٥٩) ، ٧٢٤ .
الحجون	. ٥٣٦
الحديبية	. ٣١٨ ، ٥٧٤ ، ٦١٥
حراء	. ٤٢١
حران	. ٥٢ ، ٦١ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ١٨٢ ، (٣٠٥) ،
	. ٣١٤ ، ٣٧٩ .
الحربية	. ٦٩١
الحرم المكي	. ١١٥
حروراء	. ٩٩
حلب	. ٢٦ ، ٦١ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٧١ ، ٧٧ ،
	. ٤٢٣ (٣٥٦) .
حلوان	. ٥٣٥
حماة	. ١٧٩
حمص	. ٣٦٥ ، ٤٢٣ ، ٤٤٥ ، ٤١٤ ، ٦١٤ ،
	. ٦٩٤

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
حنين	. ٥٧٧ ، ٥٧٤ ، ٥٦٨ ، ٩٩
حوران	. ٦٧٣ ، ٤١٠ ، ٣١٤
الحيرة	. ٣٢١
خراسان	. ٥٥٣ ، ١٨٢
الخزانة التيمورية	. ١٥٤
خسرو جرد	. ١٨٠
الخندق	. ٥٦٦ ، ٥٥٩ ، ٤١٤ ، ٣١٨ ، ٣٠٢
	. ٦٨٧ ، ٥٧٦ ، ٥٦٧
خوارزم	. ١٨٢ ، ١٧٤
خيبر	. ٥٦٩ ، ٥٦٧ ، ٥٥٩ ، ٣٩٥ ، ٩٠
	. ٧١٢ ، ٦٥٩ ، ٥٧٤
دار الأرقم	. ٩٤
دار الجيل	. ٥٩
دار الحديث الأشرفية	. ٦٨ ، ٦٥
دار الكتب المصرية القومية بالقاهرة	. ١٥٥ ، ١٠٨ ، ٨٩ ، ٨٢ ، ٧٦
دار المعارف بمصر	. ٢٣٨
دارين	. ٣٦٣
دبوسية	. ١٥١
دجلة	٣٠٥

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
الدرعية	١٨٥ .
دمشق	(٥٠٧)، وفي أكثر من ثلاثين صفحة أخرى .
دمياط	٣٦ ، ٥٥ ، ٦٧ ، ٧١ .
الدهناء	٢٤٠ .
دوما	١٥١ .
دومة الجندل	٧٣١ .
ديار بكر	٥٤٩ .
الديار المصرية	١١٠ ، ١١١ .
رام هرمز	٥٤٩ .
رباع الأيتام بالقاهرة	٧١ .
رحبة باب العيد	(٧٤) ، ٧٥ .
الرقعة	١٦٥ ، ٣٠٥ .
الرملة	٦٦٨ .
الرها	(٣٠٥) .
رومية	٢٧١ .
الرياض	١٨ ، ٧٩ ، ٨٤ ، ١١٥ ، ١٥٥ ، ١٧٤ ، ١٨٤ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٧ .
الري	١٨٢ ، ١٨٦ ، ٣٣٦ .

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
الزاوية التاجية	.٣٥
الزاوية الزينية .	.٣٥
الزاوية الصاحبية	.٣٥
زاوية الشافعي	.٣٥
الزاوية العلائية	.٣٥
الزاوية الكاملية	.٣٥
الزاوية المالكية	.٣٥
الزاوية المجدية	.٣٥
الزاوية المغنية	.٣٥
الزبير	.٥١٣
سالم	.٤٠٥
سبأ	.٧٣١
سرخس	.٥٦
سقيفة بني ساعدة	.٧٣٦ ، ٨٨
سمرقند	.١٥١
سهيل	.١٧٨
سيواس	.٢٦
سورية	.٣٥٦ ، ٣٠٥ ، ٣٢٩
الشام	(٣٠٥) في أكثر من ثلاثين صفحة أخرى .

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
شعب أبي طالب	٣٦٤ .
شقحب	٢٧ .
شهرستان	١٨٦ .
شيراز	٧٥٦ ، ٥٩ .
صرصر	(٤٨) ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٨ .
الصعيد	٣٦ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٨ ، ٢٢٩ .
صفد	١١٢ .
صفين	٩٩ ، ٣١٨ ، ٦١٥ .
صفلية	١٧٩ .
صنعاء	١٧٤ .
صيدا	٢٣ ، ٢٤٩ .
الطائف	٤١٤ ، ٥٣٧ ، ٥٥٠ ، ٥٧٤ ، ٦٠٨ ، ٦١٠ .
طبرستان	١٧٣ ، ١٨٢ ، ٥٨٦ .
طبقبوسراي	٢٠٣ .
طبرية	١٦٥ .
طحا	١٧٧ .
طرابلس	٨٧ .
طور سيناء	٤٩٦ ، ٣٣٨ .

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
طوس	. ١٤٢
طوفى	(٤٨) ٥١ ، ٥٢ ، ٥٨ ، ٦٢ .
ظاهر حلب	. ٦٥
الظاهرية	. ٦٨
عبّادان	. ٥٣٥
عدن	. ٦٠٨ ، ١٥٤
عرفة	. ٧٠٨ ، ٧٠٢
العراق	٢٥ ، ٢٦ ، ٥٢ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٨٧ ، ١١٥ ، ١٧٤ ، ١٨٢ ، ٢٦٦ ،
	. ٥٣٥ ، ٣٣١
العريض	. ٣٠٥
العقبة	. ٦٧٣ ، ٤٣٣ ، ٣٦٤
عكاظ	. ٤٢٠
عنيزة	. ١١٥
العوالي	. (٩٠)
عين جالوت	. ٢٦
العينية	. ٥٤٧
غار حراء	. ٥٤٧
غرناطة	. ١٨٤ ، ٦٩

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
غزالة	. ١٤٢
فارس	. ٦١٢ ، ٦٩٩ ، ٥٤٩ ، ١٨٠
فاس	. ١٨٤
فاروث	. (٥٩)
فدان آرام	. ٣١٤
فدك	. (٩٠)
الفرات	. ٣٠٥ ، ٢٦ ، ٢٢
فرغامس	. ٢٧١
فرنسا	. ٥٨٦
الفسطاط	. ٥٠٦
فلسطين	. ٣٢١ ، ٣٠٥ ، ٢٨١ ، ١٦٥ ، ١١٢
	. ٦٨١ ، ٣٦٥ ، ٣٤٣ ، (٣٣٩)
القادسية	. ٥٣٢ ، ٣٠٢
القاهرة	(٥٠٦) وفي أكثر من ثلاثين صفحة أخرى.
قبرحنة	. ٣٤
قبرص	. ٢٨٨
قرطبة	. ١٨٦ ، ١٨٤ ، ١٦٥
قرية جاسم	. ٦١٨

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
قرية سجين	٤٠٥ ، ٦٨١ .
القسطنطينية	٢٢ ، ٣٩ ، ٢٧١ ، ٥٩١ .
القصيم	
قطر	١١٥ .
قلعة دمشق	٦٤ .
قلعة الروم	٢٢ .
قلعة الشقيف	٢٣
قوص	٣٦ ، ٥٢ ، ٥٥ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٨٣ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١٥٥ ، ١٥٧ ،
	٢٠٤ .
الكرج	٣٩ .
كرخ	٦٩٨ .
الكعبة	٥٣ ، ٥٤٩ ، ٦٠١ .
كنيسة أبي المينا	٤٠ .
كنيسة البنات	٤٠ .
كنيسة الحمراء	٤٠ .
كنيسة الزهري بمصر	٤٠ .
كنيسة الفهادين	٤٠ .
كنيسة القمامة	٣٩ .

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
كنيسة المصلية	٣٩.
الكوفة	١٧ ، ٨٩ ، ٢٦٦ ، ٣٠٢ ، ٣١٨ ، ٣٣١ ، ٣٣٦ ، ٣٦١ ، ٥٥٦ ، ٥٧٢ ، ٥٩٥ ، ٦١٣ .
الكويت	٢٥٠ .
المدرسة الأتابكية	(٣٣) .
المدرسة الأسدية	٣٣ ، (٣٤) .
المدرسة الأصفهانية	٣٤ .
المدرسة الأوحدية	(٣٥) .
المدرسة الجادلية	٣٥ .
المدرسة الجوزية	(٣٤) ، ٦٦ ، ١٨٥ .
المدرسة السابقة بقوص	(٧٢) .
المدرسة السفنية	٣٣ .
المدرسة الصالحية	٥٤ ، ٦٨ ، ١٦٧ ، ٧٥٨ .
المدرسة الصلاحية	(٣٤) .
المدرسة العادلةية	(٣٤) .
المدرسة الغزالية	٣٣ .
المدرسة القيمرية	٣٦ .

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
المدرسة القوصية	٣٣.
المدرسة المستنصرية	٢٥، (٣٢)، ٤٢، ٥٣، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣.
المدرسة المعظمية	٣٥.
مدرسة المقصورة الكبيرة	٣٣.
المدرسة المنجائية	٣٣.
المدرسة المنصورية	(٣٦)، ٥٤، ٦٨، ١٦٧، ٢٠٥، ٧٥٩.
المدرسة الميمونية	٣٥.
المدرسة الناصرية	(٣٦)، ٥٤.
المدرسة النظامية	٣٢.
المدينة النبوية	ذكرت في أكثر من ثلاثين صفحة.
مراكش	١٧٨.
مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية	٨٣.
المرية	١٦٥.
مرو	٥٦، ١٧٧، ٦٣٢.
المزة	٦٥.
المسجد الحرام	٥١٠.

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
مشرفة الجوز	١٧٩ .
مصر	(٣١٤) وذكرت في أكثر من ثلاثين صفحة أخرى .
معان	٣٢٥ .
المعلاة	٤٨ .
معهد المخطوطات	٢٠٨ .
مغارة عفرون	(٣٢١) .
مقالة الضير	١٧٨ .
مقابر الباب الصغير بدمشق	٦٦ .
مقبرة إبراهيم	٥٠٨ .
مقبرة الإمام أحمد	٥٩ ، ٦٢ .
مقبرة الصوفية بدمشق	٦٥ .
مقبرة القرافة	٤١ ، ٦٦ ، ٦٨ .
مقدونية	٢٣٧ .
مكتبة أحمد الثالث	٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٨ .
المكتبة الأحمدية بحلب	٧٧ ، ٩٢ .
مكتبة الحرم المكي	٧٩ .
المكتبة السليمانية بتركيا	٧٨ ، ١٦٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ .
مكتبة شهيد علي	٧٧ ، ٧٩ ، ١٦١ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ .

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة	٧٨ .
المكتبة العلمية ببريدة	٧٧
مكتبة كوبريلي زادة	٢٠٥ .
مكتبة مخطوطات جامعة الإمام	٧٩ ، ٢٠٣ ، ٢٠٥ .
مكتبة المعارف بالرياض	٢٤٨ .
مكة	ذكرت في أكثر من ثلاثين صفحة .
الموصل	٢٥ ، ١٨٢ ، ٣٨٩ ، ٥٣٥ .
ميروة	١٨٥ ، ٣٣١ .
ناصره	٢٢٩ .
نجران	١١ ، ٣٠٢ ، ٣٢٩ .
نجد	١١٥ ، ٣٧٦ ، ٥٣٧ ، ٥٦٦ ، ٥٨٩ .
	٦٥٩ .
نخلة	٤٢٠ .
نصيبين	٤٢٢ .
نهاوند	٦١١ ، ٣٠٢ .
نهر الملك	٤٨ .
النهران	٦٥٤ ، ٣١٨ .
نوى	١٧٧ .
نيسابور	١٨٠ ، ٦٣٢ ، ٧٥٦ .

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
وادي حنيفة	. ٥٣٧
وادي السماوة	. ٥٤٨
وادي القرى	. ٣١٧
واسط	. ٧٥٦ ، ٦٥٤
هراة	. ١٨٢
الهند	. ٣٦٣ ، ١٩٢
اليرموك	. ٤١٤ ، ٣٠٢
اليمامة	. ٩٩ ، ٥٣٧ ، ٥٤٥ ، ٥٤٦ ، ٥٤٩
	. ٥٥٠ ، ٦١٥ ، ٦١٧
اليمن	. ١٥٤ ، ١٧٤ ، ٢٩٦ ، ٥٣٧ ، ٥٨٩
	. ٦٠٨ ، ٦١٧ ، ٦٥٩

ثامناً: فهرس الفرق والأمم

رقم صفحة وروده	فهرس الفرق والأمم
٣٠٥ .	- آل فرعون
٩٩	- الأباضية
٨٤ ، (٣٧)	- الإتحادية
٢٩ ، ١٤ .	- الأتراك
٢٢ .	- الأرثوذكس
٩٩ .	- الأزارقة
١٦ ، (٨٥) ، ١١٧ ، ١٢١ ، ١٣٦ ،	- الأشاعرة
١٣٧ ، ١٩١ ، ٢٥٤ ، ٤٤٤ ، ٤٤٧ ،	
٤٥٧ ، ٤٥٨ ، ٥٦٤ ، ٥٨٧ ، ٧٠١ .	
٢٢ ، ٢٣ ، ٣٩ .	- الإفرنج
٢٩ .	- الأقباط
٢٩ .	- الأكراد
١٠٢ ، ١١٨ ، ٢٨٢ .	- الإمامية
٢٧٦ .	- أهل بابل
٦٤٣ ، ٥٨٤ .	- أهل الحبشة
٢٧٥ ، ٥١٠ .	- أهل الحجاز
١٣٠ .	- أهل الحديث
٣٤٠ .	- أهل رومية

فهرس الفرق والأمم	رقم صفحة وروده
- أهل الطائف	. ٥٥٠
- أهل العراق	. ٣٣١
- أهل فلسطين	. ٣٤٣
- أهل نجد	. ٥٦٢
- أهل وحدة الوجود	. ٣٨ ، ٣٧
- الأيوبيون	. ٢٦
- الباطنية	. ٤٩٧ ، ٣٢
- البربر	. ٢٩
- البكرية	. (٥٨٦)
- بنو أكل المزار	. ٥٨٩
- بنو أسد	. ٦١١ ، ٥٨٩
- بنو أمية	. ٦٣٢ ، ٦١٨ ، ٦١٥
- بنو تيم الله	. ٣٣١
- بنو حنيفة	. ٧٣٢ ، ٥٣٧
- بنو زريق	. ٤٠٢
- بنو زهرة بن كلاب	. ٥٧٢ ، ٤١٤ ، ٣٦٦
- بنو ساعدة	. ٧٣٦ ، ٥١٥
- بنو سعد بن لؤي	. ٢٩٦
- بنو سلمة	. ٥٥٩

رقم صفحة وروده	فهرس الفرق والأمم
.٣٦٧	- بنو سهل بن هذيل
.٦٥٨	- بنو عامر
.٦٣٢	- بنو العباس
.٦١١ ، ٥٨٣	- بنو عبد الله بن عطفان
.٥٣٦	- بنو عذرة
.٢٩٣	- بنو عوف
.٧٣١	- بنو غطيف
.٦٨٧ ، ٦٤٤	- بنو قريظة
.١٧٥	- بنو قشبر
.٦٠٩ ، ٥٣٦	- بنو كنانة
.٣٠٥	- بنو كتعان
.٦٧٧	- بنو نبهان
.٦٧٨ ، ٦٧٧ ، ٥٢٩ ، ٣٨٦ ، ٩٠	- بنو النضير
.٦١٠	- بنو نوفل
.٧٣٩ ، ٦٣٢ ، ١٠٩	- بنو هاشم
.٣١٩	- بنو يعقوب
.٩٩	- البهسية
.٢٨ ، ٢٧ ، ٢٦ ، ٢٥ ، ٢٤ ، ١٤	- التتار
.١١٧ ، ٦٤ ، ٣٨ ، ٣٣ ، ٣١	

رقم صفحة وروده	فهرس الفرق والأمم
١٢٠	- الثانوية
٩٩	- الثعالبه
٤٧٢ ، (٥٣٩) ، ٦٠٩	- ثمود
١٨٤	- الجاحظية
(٤٥٧) ، ٤٥٨ ، ٤٥٩	- الجبرية
٤٢٠ ، ٤٢٢ ، ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧	- الجن
٤٣٢	
١٢١ ، ١٢٦ ، ١٣٢ ، ١٨١ ، ٤٣٩	- الجهمية
٤٥٧ ، ٥٠٠ ، ٥١٩ ، ٥٦٤ ، ٥٩٨	
٦١١ ، ٧٠٤	
١٨٥	- الخفصيون
(٨٤)	- الخلولية
١٥٤ ، ٧٣١	- حمير
٧٣٢	- خزاعة
٢٩٣ ، ٦٧٣	- الخزرج
(٩٩) ، ١٠٧ ، ٥٧٢	- الخوارج
٥٩ ، ٨٤ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩١ ، ٩٢	- الرافضة
٩٨ ، ١٠٢ ، ١٠٥ ، ١٠٧ ، ١١٠	
١١٤ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١١٨	
٢٥٧ ، ٦٥٩ ، ٧٣٤ ، ٧٣٩ ، ٧٤٠	

رقم صفحة وروده	فهرس الفرق والأمم
٢٣ ، ٢٣٧ ، ٣٨٧ ، ٣٩١ ، ٣٩٢ ، ٤١٣ ، ٤١٥ ، ٤٣٣ ، ٦١١ ، ٧٥٦ .	- الروم
٢٩ ، (٣٧) ، ١٨١ ، ٤٩٨ ، ٤٩٩ ، ٥٩٨ ، ٦١٣ .	- الزنادقة
٩٩ .	- الزيادة
١١٦ .	- الزيدية
٤٤٧ .	- السبائية
٥٦٤ .	- السالمية
٣٣٧ .	- السامرة
٢٢ .	- السلاجقة
٣٧ ، ٥٩ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٩٠ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٥ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٧ ، ١٠٩ ، ١١٨ ، ٢١١ ، ٢٧٥ ، ٤٤٧ ، ٥١٩ ، ٥٨٦ ، ٦١٤ ، ٦٥٩ ، ٦٦٠ .	- الشيعة
٣٠٥ .	- الصابئة
٩٩ .	- الصفريّة
٣٧ ، ٣٨ ، ٤٣ ، (٨٤) ، ١٣٥ ، ١٩٠ ، ٤٥٥ .	- الصوفية

رقم صفحة وروده	فهرس الفرق والأمم
٧٨٨.	- طيء
١٣٠.	- الظاهرية
(٥٣٩)، ٦٠٩، ٦١٠.	- عاد
٩٩.	- العجاردة
(٥٨٧) وفي أكثر من ثلاثين صفحة أخرى.	- العرب
(٥٨٦).	- العلوية
٥٦٦.	- الغساسنة
٦١١، ٥٨٩.	- غطفان
٥٤١.	- غفار
٣٠.	- الفاطميون
٣٤٩.	- الفراعنة
٢٥٥، ٣٣١، ٥٤٩، ٥٦٤، ٦١١،	- الفرس
٧٥٦، ٦١٢.	
(٣٧) وذكرت في نحو ثلاثين صفحة أخرى.	- الفلاسقة
٥٣٩.	- القبط
١٠٤، ٢٥١، ٤٥٤، ٤٥٥، (٤٥٧)،	- القدرية
٤٦٨، ٤٥٩.	

فهرس الفرق والأمم	رقم صفحة وروده
- القرامطة	. ٤٩٧
- قريش	ذكرت في أكثر من ثلاثين صفحة.
- قضاة	. ٥٥٦ ، ٥٢٩
- قوم صالح	. ٣٤٧ ، ٢٩٧
- قوم فرعون	. ٧٤٣ ، ٥٣٩
- قوم لوط	. ٦٥٤
- قوم نوح	. ٧٣١ ، ٢٩٧ ، ١٢
- الكرامية	. ٥٦٤
- الكلاية	. ٥٦٤
- كنانة	. ٦٠٩
- كلب بن وبرة	. ٧٣١ ، ٥٥٦ ، ٥٢٩
اللاويون	. ٢٣١
- المانوية	. ١٢٠
- المجسمة	. ٤٤٧ ، ١٣١ ، ١٣٠
- المجوس	. ٣٤٧ ، ٣٤٨ ، ٣٥٣ ، ٤٣١ ، ٤٥٥
	. ٦٢٢
- المحكمة الأولى	. ٩٩
- مدين	. ٣٣٤ ، ٣٣٣ ، ٣٢٦ ، ٣٢٥
- مراد	. ٧٣١

رقم صفحة وروده	فهرس الفرق والأمم
١٨١	- المستشرقون
١٢١ .	- المشبهة
٣٧ ، (٨٤) ، ١٢١ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ،	- المعتزلة
١٧٤ ، ١٨٤ ، ٢٠١ ، ٢١٠ ، ٢١١ ،	
٢٥١ ، ٢٥٥ ، ٤٤٧ ، ٤٥٥ ، ٤٧٨ ،	
٤٧٩ ، ٥١٩ ، ٥٦٤ ، ٥٨٧ ،	
٥٨٩ .	- المعطلة
١٢٠ ، ١٣١ .	- الملاحدة
٣٧ ، ١٦٤ .	- الملكانية
٣٧١ ، (٥٩١) .	- المماليك
٢٧ ، ٢٩ .	- المورمن
٦٣٨ .	- النجدات
٩٩ .	- النسطورية
(٥٩١) .	- النصيرية
٥٨٦ .	هذيل
٧٣١ .	- همذان
٧٣١ ، ٤٩٧ .	- هوازن
٦٠٩ .	- يأجوج ومأجوج
٥٨٤ .	- يافع

رقم صفحة وروده	فهرس الفرق والأمم
<p>١٥٤ .</p> <p>٣٧١ ، (٥٩١) .</p>	<p>- اليعاقبة " اليعقوبية "</p>

تاسعا: فهرس المراجع والمصادر

- ١- ابن قدامة وآثاره الأصولية
د. عبد العزيز السعيد
مطابع الرياض، ١٣٩٧هـ.
- ٢- اتحاف الوري بأخبار أم القرى.
النجم عمر بن فهد.
تحقيق فهم شلتوت. ط ١ جامعة أم القرى ١٤٠٤هـ.
- ٣- الإتقان في علوم القرآن.
جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي.
ط ٣ مطبعة حجازي بالقاهرة.
- ٤- اثبات عذاب القبر.
أحمد بن الحسين البيهقي.
تحقيق د. شرف القضاة، ط ١ دار الفرقان بالأردن، ١٤٠٣هـ.
- ٥- الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة.
شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي.
رسالة ماجستير للباحث.
- ٦- الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة.
شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي.
ط ١، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٦هـ نشر دار البازمكة.

٧- أحكام أهل الذمة .

محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية .

تحقيق د. صبحي الصالح ، ط٣ ، دار العلم للملايين ، ١٩٨٣م

٨- الأدب في العصر الأيوبي .

محمد زغلول .

دار المعارف بمصر ١٩٦٨م

٩- أدلة التشريع المختلف فيها .

د. عبد العزيز الربيعة .

ط٣ ، مؤسسة الرسالة بسوريا ، ١٤٠٢هـ .

١٠- الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد .

عبد الملك بن عبد الله أبو المعالي الجويني .

مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت ، ١٤٠٥هـ .

١١- أسباب النزول .

علي بن أحمد النيسابوري الواحدي .

عالم الكتب ، بيروت .

١٢- الاستيعاب في معرفة الأصحاب .

يوسف بن عبد الله ابن عبد البر .

تحقيق علي البخاوي ، مكتبة نهضة مصر بالقاهرة .

١٣- أسرار الكنيسة السبعة .

الأرشيدياكون .

ط٦ ، مكتبة المحبة ، القاهرة .

١٤- الإسلام والحضارة العربية.

محمد كرد علي .

ط١ ، لجنة التأليف والنشر ١٣٥٥هـ.

١٥- الإشارات الإلهية في المباحث الأصولية.

الطوفي

مخطوط .

١٦- الإشارات والتنبيهات .

أبو علي الحسين بن عبد الله بن سينا .

دار المعارف بمصر ١٣٨٨هـ.

١٧- الإصابة في تمييز الصحابة .

أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني .

ط١ ، سنة ١٣٢٨هـ ، نشر دار العلوم الحديثة .

١٨- أصول الدين .

عبد القاهر البغدادي .

ط٣ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠١هـ.

١٩- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن .

محمد الأمين الشنقيطي .

المطابع الأهلية بالرياض ١٤٠٣هـ.

٢٠- إظهار الحق .

رحمت الله الهندي .

دار التراث العربي بالقاهرة ١٣٩٨هـ.

- ٢١- اعتقادات فرق المسلمين والمشركين .
فخر الدين محمد بن عمر الرازي .
دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٢ هـ .
- ٢٢- الإعتقاد .
أحمد بن الحسين البيهقي .
ط ١ ، عالم الكتب - بيروت ، ١٤٠٣ هـ .
- ٢٣- الأعلام "قاموس التراجم" .
خير الدين الزركلي .
ط ٥ ، دار العلم للملايين - بيروت ١٩٨٠ م .
- ٢٤- الإعلام بما في دين النصارى من الفساد والأوهام .
محمد بن أحمد القرطبي .
مطابع دار التراث العربي بالقاهرة .
- ٢٥- أعلام النبوة .
علي بن محمد الماوردي .
ط ١ ، دار الكتب العلمية - بيروت - ١٤٠٦ هـ .
- ٢٦- إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان .
محمد بن أبي بكر ابن القيم .
تحقيق محمد حامد الفقي ، دار المعرفة ببيروت .
- ٢٧- إفحام اليهود .
السموئل بن يحيى المغربي .
تحقيق محمد الشرقاوي ، دار الهداية بمصر ١٤٠٦ هـ .

٢٨- الإفصاح عن معاني الصحاح .

يحيى بن محمد ابن هبيرة .

المؤسسة السعدية بالرياض ١٣٩٨هـ .

٢٩- أقانيم النصارى .

د . أحمد السقا .

مطبعة المجد ، دار الأنصار بالقاهرة ، ١٣٩٧هـ .

٣٠- الإقناع في القراءات السبع .

أبو جعفر أحمد بن علي بن الباذش .

تحقيق عبد المجيد قطامش ، ط ١ ، دار الفكر بدمشق ١٤٠٣هـ ، نشر جامعة أم

القرى .

٣١- الاكسير في قواعد التفسير .

سليمان بن عبد القوي الصرصري الطوفي .

تحقيق عبد القادر حسين ، مكتبة الآداب بالقاهرة ١٣٩٧هـ .

٣٢- إكمال الإعلام بتثليث الكلام .

محمد بن عبد الله الجيان ، ورواية محمد أبو الفتح البعلي .

تحقيق سعد بن حمدان الغامدي ، ط ١ ، مكتبة المدني بجدة ١٤٠٤هـ ، نشر

جامعة أم القرى .

٣٣- الإمام الطبري مفسرا .

د . عبد الله المصلح .

مطابع الرياض ، نشر كلية الشريعة بالرياض .

- ٣٤- الأئس الجليل بتاريخ القدس والخليل .
 أبو اليمن عبد الرحمن بن محمد العليمي .
 ط مكتبة المحتسب بالأردن، ١٩٧٣م، توزيع دار الجليل .
- ٣٥- أهل الذمة في مصر في العصور الوسطى .
 قاسم عبده قاسم .
 ط ١ بمصر .
- ٣٦- إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون .
 إسماعيل بن محمد البغدادي .
 وكالة المعارف استانبول، ١٣٦٦هـ .
- ٣٧- إيضاح البيان عن معاني أم القرآن .
 الطوفي .
 مخطوط .
- ٣٨- البحث الصريح في أيما هو الدين الصحيح .
 زيادة بن يحيى النصب .
 مخطوط .
- ٣٩- البداية والنهاية .
 أبو الفداء إسماعيل ابن كثير .
 ط ١، مكتبة المعارف، بيروت، نشر مكتبة الرياض الحديثة بالرياض ١٣٨٨هـ .
- ٤٠- البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان .
 عباس السكسكي .
 دار التراث العربي ١٤٠٠هـ .

- ٤١- بصائر ذوي التمييز .
 الفيروز آبادي .
 لجنة إحياء التراث الإسلامي بالقاهرة .
- ٤٢- البعث والنشور .
 الحارث بن أسد المحاسبي .
 ط١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٦ هـ .
- ٤٣- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة .
 جلال الدين السيوطي .
 دار السعادة بالقاهرة ، ١٣٢٦ هـ .
- ٤٤- تاج العروس من جواهر القاموس .
 مرتضى الزبيدي .
 نشر دار ليبيا- بنغازي .
- ٤٥- تاريخ الأمم والملوك .
 محمد بن جرير الطبري .
 تحقيق محمد أبو الفضل ، ط دار المعارف بالقاهرة .
- ٤٦- تاريخ بغداد .
 أحمد بن علي الخطيب البغدادي .
 دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٤٧- تاريخ الثقات .
 نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي .
 حققه د . عبد المعطي قلعجي ، دار الكتب العلمية - بيروت ، ط١ ، ١٤٠٥ هـ .

٤٨- التاريخ المجموع على التحقيق والتصديق.

سعيد بن البطريق.

ط الأباء اليسوعيين - بيروت.

٤٩- التبشير والإستعمار.

مصطفى خالدي وعمر فروخ.

المكتبة العصرية ببيروت.

٥٠- التبصرة والتذكرة.

عبد الله بن علي الصميري النحوي.

حققه د. فتحي علي الدين، ط ١، دار الفكر بدمشق ١٤٠٢هـ، نشر جامعة أم القرى.

٥١- التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين.

أبو المظفر الإسفراييني.

مكتبة الخانجي بمصر.

٥٢- تبين كذب المفتري فيما نسب إلى الأشعري.

على بن الحسن ابن عساكر الدمشقي.

دار الكتاب العربي - بيروت - ١٣٩٩هـ.

٥٣- تحفة الأريب في الرد على عباد الصليب.

عبد الله الترجمان.

رسالة ماجستير محمد البريدي.

٥٤- تحفة الأشراف لمعرفة الأطراف.

يوسف بن عبد الرحمن المزني.

الدار القيمة - بمباي .

٥٥- تحقيق تاريخ الأناجيل .

د . محمد أبو الغيط الفرت .

ط جامعة الأمام محمد بن سعود الإسلامية ١٣٩٦هـ .

٥٦- التدمرية .

أحمد بن عبد السلام بن تيمية .

بتحقيق د . محمد السعوي ، ط ١ ، سنة ١٤٠٥هـ .

٥٧- الترغيب والترهيب من الحديث الشريف .

الحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذري .

تحقيق محمد محي الدين ، ط ١ ، مطبعة السعادة بمصر ، ١٣٧٩هـ .

٥٨- تعاليق على الأناجيل الأربعة وكتب الاثني عشر .

الطوفي .

مخطوط .

٥٩- التعليقات على متن الورقات .

عبد الرحمن الجطيلي .

المكتب الإسلامي .

٦٠- تفسير القرآن العظيم .

إسماعيل بن كثير .

ط إحياء الكتب العربية ، عيسى البابي الحلبي بالقاهرة .

٦١- تفسير سورة الانشقاق .

الطوفي .

مخطوط .

٦٢- تفسير سورة ق .

الطوفي .

مخطوط .

٦٣- تفسير سورة القيامة .

الطوفي .

مخطوط .

٦٤- تفسير سورة النبأ .

الطوفي .

مخطوط .

٦٥- التفسير والمفسرون .

د . محمد حسين الذهبي .

ط ٢ ، مطبعة السعادة بالقاهرة ، ١٣٩٦هـ .

٦٦- تقريب التهذيب .

ابن حجر العسقلاني .

ط ٢ ، دار المعرفة - بيروت - ١٣٩٥هـ .

٦٧- تنقيح الأبحاث للملل الثلاث .

سعد بن منصور ابن كمونة .

المطبعة الفنية بالقاهرة ، نشر دار الأنصار بالقاهرة .

٦٨- تهافت التهافت .

محمد بن أحمد ابن رشد .

تحقيق سليمان دنيا، ط٣ن دار المعارف بمصر.

٦٩- تهذيب الأسماء واللغات.

أبو زكريا محي الدين بن شرف النووي.

ط. ادارة الطباعة المنيرية ونشر دار الكتب العلمية - بيروت.

٧٠- تهذيب الآثار.

ابن جرير الطبري.

مطبعة المدني بمصر، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.

٧١- تهذيب التهذيب.

ابن حجر العسقلاني.

ط١، مطبعة مجلس دائرة المعارف بالهند، ١٣٢٥هـ، نشر دار صادر، بيروت.

٧٢- تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان.

عبد الرحمن بن ناصر السعدي.

المطابع الأهلية بالرياض، نشر الرئاسة العامة للبحوث والإفتاء بالرياض.

٧٣- تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد.

سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب.

ط٤، المكتب الإسلامي، ١٤٠٠هـ.

٧٤- تيسير مصطلح الحديث.

د. محمود الطحان.

ط١، مطبعة المدينة الرياض، ١٣٩٦هـ.

٧٥- الجامع لأحكام القرآن.

محمد بن أحمد القرطبي.

ط٣، عن طبعة دار الكتب المصرية، نشر دار القلم بالقاهرة ١٣٨٦هـ.

٧٦- جامع البيان عن تأويل القرآن.

ابن جرير الطبري.

ط٣، شركة مصطفى الحلبي وأولاده بمصر، ١٣٨٨هـ.

٧٧- الجامع الصحيح المسند.

محمد بن إسماعيل البخاري.

ترتيب محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة السلفية.

٧٨- الجامع الصحيح. أو المسند الصحيح.

مسلم بن الحجاج القشيري.

تحقيق وترتيب محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر - بيروت، ١٣٩٨هـ.

٧٩- الجامع الصحيح "سنن الترمذي".

محمد بن عيسى الترمذي.

تحقيق أحمد شاكر، وإبراهيم عطوة، المكتبة الإسلامية.

٨٠- جلاء العينين في محاكمة الأحمدين.

نعمان ابن الألوسي.

دار الكتب العلمية - بيروت.

٨١- جمهرة أشعار العرب في الجاهلية والإسلام.

لأبي زيد القرشي

تحقيق د. محمد علي الهاشمي، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود

الإسلامية، ١٤٠١هـ.

٨٢- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح.

ابن تيمية

رسائل دكتوراه: د. علي حسن ناصر، د. عبدالعزيز العسكر، د. حمدان الحمدان.

٨٣- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح.

ابن تيمية

مطابع المجد بالرياض.

٨٤- جواهر البلاغة في المعاني والبيان والبديع

أحمد الهاشمي، ط ١٢، نشر دار إحياء التراث العربي - بيروت.

٨٤- الحباثك في أخبار الملائك.

جلال الدين السيوطي

تحقيق محمد زغلول، ط ١، دار الكتب العلمية، نشر دار الباز بمكة ١٤٠٥هـ.

٨٥- حقائق الأنوار ومطالع الأسرار في سير النبي المختار

ابن الديبع عبدالرحمن بن علي الشيباني

تحقيق عبدالله الأنصاري، مطابع قطر الوطنية.

٨٦- الحديث النبوي مصطلحه - بلاغته - علومه - كتبه

محمد لطفي الصباغ

منشورات المكتب الإسلامي ١٣٩٢هـ.

٨٧- الحروب الصليبية وأثرها في الأدب العربي

محمد سيد كيلاني

دار الكتاب العربي ١٩٤٩م.

٨٨- حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة

جلال الدين السيوطي

ط ١ ، دار إحياء الكتب العربية .

٨٩- حقيقة مذهب الاتحادية أو وحدة الوجود

ابن تيمية

إدارة الترجمة والتأليف بفيصل آباد .

٩٠- حلال العقد في أحكام المعتقد

للطوفي

مخطوط .

٩١- الحماسة

أبوتام حبيب بن أوس الطائي

تحقيق د. عبدالله عسيلان، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

١٤٠١هـ .

٩٢- الحياة الأدبية في عصر الحروب الصليبية

د. أحمد أحمد بدوي

دار نهضة مصر بالقاهرة .

٩٣- حياة الصحابة

محمد الكاندهلوي

ط ٢ ، دار القلم بدمشق ، ١٤٠٣هـ .

٩٤- حياة الحيوان

كمال الدين الدميري

المكتبة التجارية الكبرى - بيروت.

٩٥- الحيوان

أبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ

تحقيق عبدالسلام هارون، دار إحياء التراث العربي - بيروت.

٩٦- خلق أفعال العباد

الإمام البخاري

الدار السلفية، ١٤٠٥هـ.

٩٧- دائرة معارف القرن العشرين

محمد فريد وجدي

ط٣، دار المعرفة ببيروت، ١٩٧١م.

٩٨- الدارس في أخبار المدارس

عبدالقادر بن محمد النعيمي الدمشقي

مطبوعات المجمع العلمي - دار الترقى بدمشق، ١٣٦٧هـ.

٩٩- دراسات في أصول الفقه

د. عبدالفتاح الشيخ

ط١، دار الاتحاد العربي، ١٩٧٢م.

١٠٠- دراسة في الفرق وتاريخ المسلمين "الخوارج والشيعة"

أحمد جلي

شركة الطباعة السعودية بالرياض، ط١، مركز الملك فيصل للبحوث

بالرياض.

١٠١- درء تعارض العقل والنقل

أحمد بن عبدالسلام بن تيمية

تحقيق د. محمد رشاد سالم، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود
الإسلامية.

١٠٢- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة

ابن حجر العسقلاني

دار الجليل - بيروت.

١٠٣- الدر المنثور في التفسير بالمأثور

جلال الدين السيوطي

دار المعرفة - بيروت.

١٠٤- دعوة التوحيد

د. محمد خليل هراس

ط١، دار الكتب العلمية - بيروت ١٤٠٦هـ، توزيع دار الباز بمكة.

١٠٥- دلائل الإعجاز في علم المعاني

عبدالقاهر الجرجاني

تعليق محمد رشيد رضا، دار المعرفة، بيروت، ١٣٩٨هـ.

١٠٦- دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة

أحمد بن الحسين البيهقي

تحقيق د. عبدالمعطي قلعجي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٥هـ.

١٠٧- دلائل النبوة

أبوبكر جعفر بن محمد الفريابي

تحقيق عامر حسن صبري، ط ١، دار حراء بمكة، ١٤٠٦هـ.

١٠٨- دلائل النبوة

أبونعيم أحمد بن عبدالله

ط سنة ١٣٩٧هـ، توزيع دار المعرفة - بيروت.

١٠٩- الدليل الشافي على المنهل الصافي

يوسف بن تغري بردي

تحقيق فهم شلتوت، مكتبة الخانجي، نشر جامعة أم القرى.

١١٠- الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب

إبراهيم بن علي بن فرحون المالكي

تحقيق د. محمد الأحمد، دار التراث للطبع بالقاهرة.

١١١- ديوان لبيد

لبيد بن ربيعة العامري

ط. الكويت، ١٩٦٢م.

١١٢- ديوان المتنبي بشرح اليازجي

أحمد بن الحسين المتنبي

دار صادر - بيروت.

١١٣- ذيل طبقات الحنابلة

عبدالرحمن بن شهاب ابن رجب

دار المعرفة - بيروت.

١١٤- رحلة ابن بطوطة "تحفة الناظر في غرائب الأمصار"

تحقيق د. علي الكتاني، ط ١، مؤسسة الرسالة - بيروت، ١٣٩٥هـ.

١١٥- الرد الجميل لإلهية عيسى بصريح الإنجيل

أبو حامد الغزالي

تحقيق د. محمد الشرقاوي، ط ١، دار أمية بالرياض ١٤٠٣هـ.

١١٦- رد شبهات الإلحاد عن أحاديث الآحاد

عبد العزيز بن راشد

ط ٢، المكتب الإسلامي ١٤٠١هـ.

١١٧- الرد على الجهمية والزنادقة

أحمد بن محمد بن حنبل

تحقيق د. عبدالرحمن عميرة، دار اللواء بالرياض ١٣٩٧هـ.

١١٨- الرد على الجهمية

الحافظ ابن مندة

تحقيق د. علي الفقيهي، ط الأولى ١٤٠١هـ.

١١٩- الرد على المنطقيين

أحمد بن عبدالسلام ابن تيمية

إدارة ترجمان السنة - لاهور، ١٣٩٦هـ.

١٢٠- رد مفتریات المبشرين على الإسلام

د. عبدالجليل شلبي

ط ٢، مكتبة المعارف بالرياض، ١٤٠٦هـ.

١٢١- الرسالة المستطرفة

محمد الكتاني

ط ٣، دار الفكر، دمشق.

١٢٢- الرسل والرسالات

عمر بن سليمان الأشقر

ط٣، مكتبة الفلاح بالكويت، ١٤٠٥هـ.

١٢٣- رفع الحرج في الشريعة الإسلامية

د. صالح بن عبدالله بن حميد

ط١، ١٤٠٣هـ، جامعة أم القرى.

١٢٤- الروح

محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية

مطبعة المدني - جدة.

١٢٥- الروض الأنف في شرح السيرة النبوية

أبوالقاسم عبدالرحمن بن عبدالله السهيلي

دار المعرفة - بيروت - ١٣٩٨هـ.

١٢٦- رياض الصالحين

أبوزكريا يحيى بن شرف النووي

ط١٣٩٧هـ، إدارة ترجمان السنة - لاهور.

١٢٧- زاد المسير في علم التفسير

عبدالرحمن بن علي بن الجوزي

ط٣، المكتب الإسلامي ١٤٠٤هـ.

١٢٨- زاد المعاد في هدي خير العباد

ابن القيم

تحقيق شعيب الأرنؤوط، ط١، مؤسسة الرسالة - بيروت، ١٣٩٩هـ.

١٢٩- زهر الأكم في الأمثال والحكم

الحسن بن مسعود اليوسي

تحقيق د. محمد حجي، ود. محمد الأخضر، ط١، دار الثقافة، الدار
البيضاء، ١٤٠١هـ.

١٣٠- سلسلة الأحاديث الضعيفة

محمد ناصر الدين الألباني
المكتب الإسلامي.

١٣١- سنن الدارقطني

علي بن عمر الدارقطني
دار المحاسن بالقاهرة.

١٣٢- السنن

أبو داود سليمان بن الأشعث
ط١، نشر محمد علي السيد.

١٣٣- السنن

ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني
تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، بيروت.

١٣٤- السنن

الدارمي عبدالله بن عبدالرحمن
طبع بعناية محمد أحمد دهمان، دار الكتب العلمية - بيروت.

١٣٥- السنن

أحمد شعيب النسائي

نشر دار الكتاب العربي - بيروت .

١٣٦- سواد الناظر وشقائق الروض الناضر

علاء الدين الكناني

رسالة دكتوراه - د . حمزة الفعر .

١٣٧- سير أعلام النبلاء

محمد بن أحمد الذهبي

تحقيق شعيب الأرناؤوط وجماعة، ط ١، مؤسسة الرسالة - بيروت

١٤٠١هـ .

١٣٨- السيرة النبوية

عبدالمك بن هشام

تحقيق مصطفى السقا، والاياري، وشلبي، نشر دار الكنوز الأدبية .

١٣٩- شذرات الذهب في أخبار من ذهب

عبدالحى بن العماد

تحقيق لجنة إحياء التراث العربي، دار الآفاق الجديدة - بيروت .

١٤٠- شذور الذهب

يوسف بن هشام

تحقيق محمد محي الدين، دار الفكر .

١٤١- شرح الأربعين النووية

الطوفي

مخطوط .

١٤٢- شرح التصريح على التوضيح

جمال الدين ابن هشام

دار إحياء الكتب العربية بمصر.

١٤٣- شرح تنقيح الفصول

أحمد القرافي

تحقيق طه أسعد، نشر مكتبة الكليات الأزهرية بمصر ١٣٩٣هـ.

١٤٤- شرح روضة الناظر

الطوفي

مخطوط.

١٤٥- شرح صحيح مسلم

أبوزكريا النووي

دار الفكر - بيروت.

١٤٦- شرح العقيدة الطحاوية

علي بن علي بن أبي العز الحنفي

ط ٤، المكتب الإسلامي ١٣٩١هـ.

١٤٧- شرح لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد

محمد بن صالح بن عثيمين

ط ١، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٤٠٣هـ.

١٤٨- شرح المعلقات السبع

الحسين بن أحمد الزوزني

دار مكتبة الحياة - بيروت.

١٤٩- الشعر على مختار الأشعار

الطوفي

مخطوط .

١٥٠- شفاء الغليل في بيان ما وقع في التوراة والإنجيل من التبديل

أبوالمعالي الجويني

مكتبة الكليات الأزهرية، ١٣٩٩هـ.

١٥١- الشفاء بتعريف حقوق المصطفى

القاضي عياض

شركة مصطفى الحلبي بالقاهرة.

١٥٢- الشيعة والتشيع

إحسان إلهي ظهير

ط١، ١٤٠٤هـ، نشر إدارة ترجمان السنة - لاهور.

١٥٣- الصعقة الغضبية على منكري العربية

الطوفي

مخطوط .

١٥٤- صفة الصفوة

جمال الدين أبي الفرج بن الجوزي

تحقيق محمود فاخوري، ط٢، دار المعرفة، بيروت، ١٣٩٩هـ.

١٥٥- الطالع السعيد الجامع أسماء نجباء الصعيد

كمال الدين جعفر الأدفوي

تحقيق سعد محمد حسن، الدار المصرية للتأليف والترجمة ١٩٦٦م.

١٥٦- طبقات الأطباء والحكماء

أبو داود سليمان بن حسان، ابن جلعج
تحقيق فؤاد سيد، ط٢، مؤسسة الرسالة، بيروت.

١٥٧- طبقات الحنابلة

القاضي محمد بن أبي يعلى
دار المعرفة - بيروت.

١٥٨- طبقات الشافعية الكبرى

عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي
ط٢، دار المعرفة - بيروت.

١٥٩- الطبقات الكبرى

محمد بن سعد

دار صادر - بيروت - ١٣٨٨ هـ.

١٦٠- عالم الجن والشياطين

عمر الأشقر

ط١، سنة ١٣٩٩ هـ، مكتبة الفلاح بالكويت.

١٦١- العبر في خبر من غبر

محمد الذهبي

دائرة المطبوعات - الكويت ١٣٨٣ هـ.

١٦٢- عجائب المخلوقات والحيوانات

للقرظيني

بهامش حياة الحيوان للدميري.

١٦٣- عصمة الأنبياء

الفخر الرازي

دار الكتب العلمية - بيروت .

١٦٤- العظمة

أبو الشيخ ابن حيان

ط١ ، تحقيق رضاء الله المبارك فوري .

١٦٥- العقد الفريد

أحمد بن محمد بن عبدربه الأندلسي

تحقيق د. مفيد محمد قميحة ، ط١ ، دار الكتب العلمية - بيروت
١٤٠٤هـ .

١٦٦- على التوراة

علاء الدين الباجي

تحقيق د. أحمد السقا ، ط١ ، مطبعة الحلبي بالقاهرة ١٤٠٠هـ .

١٦٧- العلل المتناهية في الأحاديث الواهية

أبو الفرج ابن الجوزي

ط١ ، دار الكتب العلمية - بيروت ١٤٠٣هـ .

١٦٨- علوم الحديث

عثمان بن عبدالرحمن ابن الصلاح

ط٢ ، المكتبة العلمية بالمدينة المنورة ، ١٩٧٢م .

١٦٩- غريب الحديث

إبراهيم الحربي

نشر جامعة أم القرى.

١٧٠- غريب الحديث

أحمد بن محمد البستي الخطابي

تحقيق عبدالكريم العزباوي، ط دار الفكر بدمشق، نشر جامعة أم القرى.

١٧١- الغنية في أصول الدين

عبدالرحمن المتولي الشافعي

ط ١، مؤسسة الكتب الثقافية بيروت، ١٤٠٦هـ.

١٧٢- الفارق بين المخلوق والخالق

عبدالرحمن باجه زادة

الموسوعات بالقاهرة.

١٧٣- فتح الباري شرح صحيح البخاري

ابن حجر العسقلاني

ط ١ المكتبة السلفية بالقاهرة.

١٧٤- الفتح الرباني بترتيب مسند الإمام أحمد

أحمد عبدالرحمن البناء

دار الحديث بالقاهرة.

١٧٥- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير

محمد بن علي الشوكاني

ط ٣، دار الفكر - بيروت ١٣٩٣هـ.

١٧٦- فتح المجيد بشرح كتاب التوحيد

عبدالرحمن آل الشيخ

مكتبة الرياض الحديثة بالرياض .

١٧٧- الفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية

سليمان بن عمر الجمل

مطبعة عيسى الحلبي وشركاه بمصر .

١٧٨- الفرقان بين الحق والباطل

ابن تيمية

ط . المدني بالقاهرة .

١٧٩- الفرق بين الفرق

عبدالقاهر البغدادي

تحقيق محمد محي الدين ، دار المعرفة - بيروت .

١٨٠- الفصل في الملل والنحل

أبومحمد علي بن أحمد بن حزم الظاهري

تحقيق د . محمد إبراهيم نصر ، ود . عبدالرحمن عميرة ، ط ١ مكتبات

عكاظ ، ١٤٠٢هـ .

١٨١- الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة

عبدالرحمن عبدالخالق

مكتبة ابن تيمية - الكويت ١٤٠٤هـ .

١٨٢- فوات الوفيات والذيل عليها

محمد بن شاكر الكتبي

تحقيق د. إحسان عباس، دار الثقافة، بيروت.

١٨٣- فهرس الخزانة التيمورية

دار الكتب المصرية.

١٨٤- القاموس المحيط

مجد الدين الفيروزبادي

دار الفكر للجميع.

١٨٥- قدوة المهتدين إلى مقاصد الدين

الطوفي

مخطوط.

١٨٦- القرآن والمبشرون

محمد عزة دروزة

ط١، المكتب الإسلامي، ١٣٩٢هـ.

١٨٧- القيامة الصغرى

د. عمر الأشقر

ط١، مكتبة الفلاح - الكويت ١٤٠٦هـ.

١٨٨- القيامة الكبرى

د. عمر سليمان الأشقر

ط١، مكتبة الفلاح - الكويت ١٤٠٧هـ.

١٨٩- الكامل في التاريخ

عزالدين علي بن محمد ابن الأثير

ط٥، دار الكتاب العربي، بيروت ١٤٠٥هـ.

١٩٠- الكتاب المقدس

دار الكتاب المقدس في العالم العربي .

١٩١- الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل

أبو القاسم جار الله الزمخشري

شركة مصطفى الحلبي وأولاده بمصر .

١٩٢- كشف الخفاء ومزيل الإلباس

إسماعيل بن محمد العجلوني

ط ٣ مؤسسة الرسالة - بيروت ١٤٠٣ هـ .

١٩٣- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون

مصطفى حاجي خليفة

المطبعة الإسلامية بطهران .

١٩٤- الكواشف الجليلة عن معاني الواسطية

عبد العزيز السلطان

ط ١١ ، مطابع المجد بالرياض ١٤٠١ هـ .

١٩٥- كيمياء السعادة

أبو حامد الغزالي

مكتبة الجندي بالقاهرة .

١٩٦- اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة

جلال الدين السيوطي

ط ٣ ، دار المعرفة - بيروت ١٤٠١ هـ .

١٩٧- لسان العرب

جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور الافريقي
دار صادر - بيروت .

١٩٨- لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية

محمد بن أحمد السفاريني

المكتب الإسلامي

١٩٩- مباحث في علوم القرآن

مناع خليل القطان

مؤسسة الرسالة - بيروت .

٢٠٠- المباحث المشرقية

الفخر الرازي

ط ١، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية بحيدر آباد .

٢٠١- المبين في شرح معاني ألفاظ الحكماء والمتكلمين

سيف الدين الأمدي

القاهرة ١٤٠٣هـ .

٢٠٢- مجمع الأمثال

أبو الفضل أحمد بن محمد الميداني النيسابوري

تحقيق محمد محي الدين ، مطبعة السنة المحمدية ، ١٣٧٤هـ .

٢٠٣- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد

علي بن أبي بكر الهيثمي

مؤسسة المعارف - بيروت - ١٤٠٦هـ .

٢٠٤- مجموع الفتاوى

أحمد بن عبدالسلام ابن تيمية . جمع عبدالرحمن القاسم
ط مكتبة النهضة الحديثة بمكة ، توزيع الملك فهد - حفظه الله - .

٢٠٥- محاضرات في النصرانية

محمد أبوزهرة

ط ٤ ، سنة ١٤٠٤هـ ، توزيع رئاسة البحوث العلمية بالرياض .

٢٠٦- محاسن التأويل .

محمد جمال الدين القاسمي .

تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، ط ٢ ، دار الفكر - بيروت - ١٣٩٨هـ .

٢٠٧- المحرر الوجيز في تفسير القرآن العزيز .

عبد الحق بن غالب ابن عطية .

تحقيق المجلس العلمي بفاس ، مطابع فضالة بالمغرب ١٣٩٥هـ .

٢٠٨- مختار الصحاح .

محمد بن أبي بكر الرازي .

دار الفكر - بيروت - ١٤٠١هـ .

٢٠٩- المختار في الرد على النصارى .

أبو عثمان الجاحظ .

تحقيق د . محمد الشرقاوي ، ط ١ ، دار الصحوة بالقاهرة ، ١٤٠٥هـ .

٢١٠- المختصر في أصول الفقة على مذهب الإمام أحمد .

على بن محمد ابن اللحام .

تحقيق د . محمد مطهر بقا ، ط دار الفكر بدمشق ١٤٠٠هـ ، نشر جامعة أم

القرى .

٢١١- مختصر سنن أبي داود وتهذيبها .

للمنذري وابن القيم .

دار المعرفة - بيروت .

٢١٢- مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة .

محمد بن الموصلي .

نشر مكتبة الرياض الحديثة " .

٢١٣- مختلف الحديث " تأويل مختلف الحديث " .

ابن قتيبة .

صححه محمد النجار، دار الجيل - بيروت، ١٣٩٣هـ .

٢١٤- المدخل إلى مذهب الإمام أحمد .

عبد القادر بن بدران .

تحقيق د. عبد الله التركي، ط مؤسسة الرسالة - بيروت، ١٤٠١هـ .

٢١٥- مذكرة التوحيد .

عبد الرزاق عفيفي .

ط ١، ١٤٠٣هـ، المكتب الإسلامي .

٢١٦- مرآة الجنان وعبرة اليقظان .

عبد الله اليافعي .

دائرة المعارف النظامية بحيدر آباد، وطبعة الأعلمي ببيروت .

٢١٧- مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع .

صفي الدين عبد المؤمن بن عبد الحق البغدادي .

- ط ١، دار إحياء الكتب العربية بمصر ١٣٧٣هـ.
- ٢١٨- المستدرك على الصحيحين.
- الحاكم النيسابوري.
- دار المعرفة - بيروت.
- ٢١٩- المستقصى في أمثال العرب محمود بن عمر الزمخشري.
- ط ٢، دار الكتب العلمية - بيروت ١٣٩٧هـ.
- ٢٢٠- المسند.
- للإمام أحمد بن حنبل.
- ط ٢، ١٣٩٨هـ، المكتب الإسلامي - بيروت.
- ٢٢١- المسيح إنسان أم إله.
- محمد مجدي مرجان.
- تهذيب وتحقيق عبد الرحمن دمشقية، مكتبة الحرمين بالرياض.
- ٢٢٢- المسيح في القرآن والتوراة والإنجيل.
- عبد الكريم الخطيب.
- ط ٢، دار المعرفة - بيروت ١٣٩٦هـ.
- ٢٢٣- مشكل الآثار.
- أبو جعفر الطحاوي.
- دار صادر - بيروت.
- ٢٢٤- المشوف المعلم في ترتيب الإصلاح على حروف المعجم.
- أبو البقاء عبد الله بن الحسين العكبري.
- تحقيق ياسين محمد السواس، ط دار الفكر بدمشق ١٤٠٣هـ، نشر جامعة

أم القرى .

٢٢٥- المصباح المنير في غريب الشرح الكبير .

أحمد بن محمد المقرئ الفيومي .

دار الكتب العلمية - بيروت ، ١٣٩٨هـ .

٢٢٦- المصلحة المرسله في التشريع الإسلامي ونجم الدين الطوفي .

د . مصطفى أبو زيد .

ط لجنة البيان العربي بالقاهرة سنة ١٣٧٤هـ ، نشر دار الفكر العربي

٢٢٧- المصنف .

ابن أبي شيبة .

الدار السلفية بالهند .

٢٢٨- معارج القبول .

حافظ الحكمي .

السلفية بالمدينة المنورة .

٢٢٩- معالم السنن .

الخطابي .

على هامش سنن أبي داود .

٢٣٠- مع المفسرين والمستشرقين في زواج زينب بنت جحش .

د . زاهر عواض الألمعي .

مطابع الفرزدق بالرياض ، ١٤٠٣هـ .

٢٣١- معاول الهدم والتدمير في النصرانية والتبشير .

إبراهيم الجبهان .

- ط ٢، مطابع الريل بالرياض ١٣٩٨ هـ.
- ٢٣٢- المعجم الفلسفي .
جميل صليبا .
دار الكتاب اللبناني ، ١٩٨٢ م .
- ٢٣٣- معجم المؤلفين .
عمر رضا كحالة .
مكتبة المثنى ودار إحياء التراث العربي - بيروت .
- ٢٣٤- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث .
مجموعة من المستشرقين .
مكتبة بريل بليدن .
- ٢٣٥- المعجم الوسيط .
مجموعة من المؤلفين .
ط ٢، مطابع دار المعارف بمصر ، ١٣٩٣ هـ .
- ٢٣٦- معركة الوجود بين القرآن والتلمود .
د . عبد الستار السعيد .
ط ٢، مكتبة المنار بالأردن ، ١٤٠٢ هـ .
- ٢٣٧- معنى لا إله إلا الله .
بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي .
تحقيق علي محي الدين علي القره داغي ، ط ٣ دار البشائر الإسلامية ،
لبنان ، ١٤٠٦ هـ .

٢٣٨- المغازي .

محمد بن عمر بن واقد .

تحقيق د. مارسدن جونز ، نشر عالم الكتب ، بيروت .

٢٣٩- المغني في أصول الفقة .

عمر بن محمد بن عمر الخبازي .

تحقيق د. محمد بقا ، ط ١ ، جامعة أم القرى ١٤٠٣ هـ .

٢٤٠- المغني .

ابن قدامة المقدسي .

مكتبة الجمهورية العربية بالقاهرة .

٢٤١- مفتاح دار السعادة .

ابن القيم .

مكتبة الرياض الحديثة بالرياض .

٢٤٢- مفتاح كنوز السنة .

أ.ى . فنسك .

سهيل كيديمى - لاهور .

٢٤٣- مفتریات على الإسلام .

أحمد محمد جمال .

ط ٣ ، الشعب بالقاهرة ، ١٣٩٥ هـ .

٢٤٤- المفردات في غريب القرآن .

الحسين بن محمد الراغب الأصفهاني .

تحقيق محمد سيد كيلاني ، دار المعرفة - بيروت .

- ٢٤٥- المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة .
 محمد بن عبد الرحمن السخاوي .
 ط ١ ، دار الكتب العلمية ١٣٩٩ هـ بيروت .
- ٢٤٦- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين .
 علي بن إسماعيل الأشعري .
 ط ٣ ، دار التراث العربي - بيروت .
- ٢٤٧- مقامع هامات الصلبان "بين الإسلام والمسيحية" .
 أبو عبيدة الخرزجي .
 تحقيق د . محمد أبو شامة ، ط مطبعة المدني بالقاهرة ، ونشر مكتبة وهبة
 بالقاهرة .
- ٢٤٨- المقدمة .
 عبد الرحمن بن خلدون .
 ط شركة علاء الدين للطباعة - بيروت ، نشر دار احياء التراث العربي
 ببيروت .
- ٢٤٩- المقنع في فقه الإمام أحمد .
 ابن قدامة المقدسي .
 ط ٣ ، مطابع الدجوي بالقاهرة ، نشر المؤسسة السعيدية بالرياض .
- ٢٥٠- الملل والنحل .
 محمد بن عبد الكريم الشهرستاني .
 تحقيق محمد سيد كيلاني ، ط ٢ ، دار المعرفة - بيروت ١٣٩٥ هـ .

٢٥١- المنار المنيف في الصحيح والضعيف .

ابن القيم .

تحقيق محمود مهدي الأستانبولي ، توزيع رئاسة البحوث والإفتاء .

٢٥٢- منال الطالب في شرح طوال الغرائب .

مجد الدين المبارك بن محمد ابن الأثير .

تحقيق د . محمود الطناحي ، مطبعة المدني بمصر ، نشر جامعة أم القرى .

٢٥٣- مناهل العرفان في علوم القرآن .

محمد عبد العظيم الزرقاني .

دار إحياء الكتب العربية بمصر .

٢٥٤- منحة القريب المجيب في الرد على عباد الصليب .

عبد العزيز آل معمر .

ط٣ ، دار ثقيف بالطائف ، ١٤٠٠هـ .

٢٥٥- منظومة الأبوصيري .

محمد بن سعيد الأبوصيري .

تحقيق د . أحمد السقا ، ط١ ، مطبعة البيان ١٣٩٩هـ ، مكتبة المدينة المنورة

بمصر .

٢٥٦- منهاج السنة النبوية .

أحمد بن عبد السلام بن تيمية .

نشر مكتبة الرياض الحديثة .

٢٥٧- المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد .

أبو اليمن عبد الرحمن بن محمد العليمي .

- ط ٢، عام الكتب - بيروت ١٤٠٤هـ.
- ٢٥٨- منهج ودراسات لآيات الصفات .
محمد الأمين الشنقيطي .
- مؤسسة مكة للطباعة ، توزيع الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة .
- ٢٥٩- المنقذ من الضلال .
أبي حامد الغزالي .
مكتبة الجندي بمصر .
- ٢٦٠- الموافقات في أصول الأحكام .
إبراهيم بن موسى الشاطبي .
دار الفكر - بيروت ١٣٤١هـ .
- ٢٦١- الموسوعة العربية الميسرة .
مجموعة من العلماء .
دار الشعب - بالقاهرة .
- ٢٦٢- الموطأ وشرحه تنوير الحوالك .
الإمام مالك/ السيوطي .
مطبعة الحلبي وأولاده بمصر ، ١٣٤٩هـ .
- ٢٦٣- المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار " الخطط المقرئية " .
أحمد بن علي المقرئ .
دار صادر - بيروت .
- ٢٦٤- موقف المعتزلة من السنة .
د . أبو لبلة حسين .

ط ١ ، منشورات دار اللواء بالرياض ١٣٩٩ هـ.

٢٦٥- النبوات .

أحمد بن عبد السلام بن تيمية .

نشر مكتبة الرياض الحديثة بالرياض .

٢٦٦- النبوة والأنبياء .

محمد علي الصابوني .

دار النصر بحلب .

٢٦٧- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة .

جمال الدين يوسف بن تغري بردي .

مصورة عن طبعة دار الكتب ، المؤسسة المصرية العامة .

٢٦٨- نزهة الأرواح في تاريخ الحكماء والفلاسفة .

محمد بن محمود الشهروري .

ط ١ ، مطبعة مجلس دائرة المعارف بحيدر آباد ، ١٣٩٦ هـ.

٢٦٩- نزهة النظر شرح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر .

ابن حجر العسقلاني .

المكتبة العلمية بالمدينة المنورة .

٢٧٠- نسيم الرياض في شرح القاضي عياض .

شهاب الدين أحمد الخفاجي .

دار الكتاب العربي - بيروت .

٢٧١- النصرانية والإسلام .

محمد الطهطاوي .

دار الأنصار بالقاهرة.

٢٧٢- النصيحة الإيمانية في فضيحة الملة النصرانية.

نصر بن يحي المتطبب، مخطوط.

٢٧٣- نظرات في إنجيل برنابا.

محمد علي قطب.

مكتبة القرآن بالقاهرة.

٢٧٤- نهج البلاغة.

للرضي أو المرتضى.

٢٧٥- نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخبار.

الشوكاني.

دار الفكر - بيروت.

٢٧٦- نيل المرام شرح عمدة الأحكام.

حسين نوري وعلوي المالكي.

مطابع الشمرلي بالقاهرة.

٢٧٧- هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى.

ابن القيم.

ط ١٤٠٤هـ، مكتبة المعارف بالرياض.

٢٧٨- هداية العارفين.

إسماعيل باشا.

استانبول ١٩٥١م.

٢٧٩- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان .

أحمد بن محمد بن خلكان .

حققه د . إحسان عباس ، دار صادر- بيروت .

٢٨٠- اليهود المغضوب عليهم .

محمد عبد العزيز منصور .

ط١ ، دار الإعتصام بالقاهرة ، ١٤٠٠هـ .

٢٨١- اليوم الآخر : الجنة والنار .

عمر الأشقر .

ط١ ، مكتبة الفلاح - الكويت ، ١٤٠٦هـ .

عاشراً: فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٩	أولاً: المقدمة
٢٠	ثانياً: الدراسة
٢٢	- تعريف موجز بالطوفي وعصره
٢٢	- الفصل الأول: ماله أثر في حياة الطوفي
٢٣	- الحالة السياسية
٢٩	- الحالة الاجتماعية
٣٢	- الحالة الفكرية والثقافية
٤٦	- الفصل الثاني: حياة الطوفي
٤٨	- اسمه وكنيته ولقبه
٤٩	- مولده
٥٢	- نشأته وأسرته
٥٣	- طلبه للعلم وفقهه
٥٩	- شيوخه
٧١	- تلامذته
٧٤	- آثاره العلمية
٨٤	- عقيدته ومذهبه
٨٧	- الطوفي وموقفه من الرفض
١١٩	- مذهب الطوفي في الأسماء والصفات

الصفحة	الموضوع
١٣٧	- مذهبه في المصلحة المرسله.....
١٤٥	- خبر الأحاد وموقف الطوفي منه.....
١٥٢	- وفاته.....
١٥٤	- أقوال الناس فيه.....
١٥٧	- التعريف بكتاب الانتصارات الإسلامية.....
١٥٩	- اسم الكتاب ونسبته إلى الطوفي.....
١٦٠	- سبب تأليف الكتاب.....
١٦٥	- منهج الطوفي في كتابه: الانتصارات الإسلامية.
١٧٠	- مصادر الطوفي في كتابه: الانتصارات الإسلامية
	- مقارنة بين الانتصارات الإسلامية... وبعض ما
١٨١	ألف في الرد على النصارى.....
١٩٩	- أهمية الكتاب العلمية.....
٢٠١	- وصف النسخ الخطية للكتاب.....
٢٠٥	- النسخة المطبوعة وأخطاء د. أحمد السقا فيها...
٢١١	- نماذج من النسخ الخطية.....
٢٢٥	ثالثا: التحقيق.....
٢٢٧	- خطبة الكتاب.....
٢٢٧	- سبب تأليف الكتاب.....
٢٢٩	- المقدمات الكلية للكتاب.....

الصفحة	الموضوع
٢٢٩	- المقدمة الأولى: سد باب الاستدلال بكتب أهل الكتاب.....
٢٣٣	- المقدمة الثانية: عدم استقلال العقل بمعرفة الشرائع.....
٢٤١	- المقدمة الثالثة: ما ثبت به الأصول.....
٢٤٤	- المنبئون الكذبة والتحذير منهم.....
٢٥٢	- حقيقة النبوة وحاجة الخلق إليها.....
٢٥٩	- فوائد النبوات ومنفعتاتها.....
٢٦٣	- النبي وشروطه.....
٢٦٨	- موقف النصارى من النكاح.....
٢٧٠	- فوائد النكاح وفضيلته.....
٢٧٥	- الأنبياء والنكاح.....
٢٨٥	- ظهور المعجز على يد النبي.....
٢٨٧	- موافقة ما يأتي به النبي للفطرة.....
٢٨٨	- موقف عتاة النصارى من نبوة محمد ﷺ.....
٢٨٩	- امتحان شرط الصدق في نبوة محمد ﷺ.....
٢٩١	- المقصود بكلمات الله في القرآن الكريم.....
٢٩٦	- المقصود بلفظ الذكر في القرآن الكريم.....

الصفحة	الموضوع
٣٠٠	- الرد على تكذيب النصراني لبعض أخبار محمد ﷺ
٣٠٠	- رد شبهة النصارى فى قوله: "ياأخت هارون" ...
٣٠٥	- رد شبهة النصارى فى سكوت زكريا عليه السلام..
٣١٢	- رد شبهة النصراني فى حضور أم يوسف إليه، وسجود أبويه وإخوته له.....
٣٢٥	- رد شبهة النصراني فى ورود بنات شعيب ماء مدين وعددهن واستئجار موسى ثمانى حجج...
٣٤٠	- تناقض كتب النصارى التى بأيديهم.....
٣٤٣	- ابطال دعوى صلب المسيح عليه السلام.....
٣٦٠	- أين تغرب الشمس كل يوم وموقف النصراني من ذلك.....
٣٧٥	- البشارة بمحمد - ﷺ - فى التوراة والإنجيل.....
٣٨٧	- أصل خلق الإنسان واعتراض النصراني على الآيات المخبرة بذلك.....
٣٩٣	- قصة الغرائق، وتعرض الشياطين للأنبياء.....
٤٠٩	- تجسم الشياطين وإنكار النصراني ذلك.....
٤١١	- بين القرآن والنصارى فيما أوتي سليمان عليه السلام.....

الصفحة	الموضوع
٤٢٠	- الرد على النصراني في انكار الجن وتجسم الشياطين.....
٤٣٥	- تجسم الملائكة والرد على النصراني في إنكار ذلك.....
٤٣٩	- الرد على النصارى في إنكار صفات الباري سبحانه.....
٤٥١	- القضاء والقدر وأفعال العباد وضلال النصارى في ذلك.....
٤٦٩	- تكذيب النصراني للسنة.....
٤٦٩	- كلام الأموات وإنكار النصارى ذلك.....
٤٨٢	- عذاب القبر ونعيمه وموقف النصارى منه.....
٤٨٢	- الحشر والحساب يوم القيامة والرد على النصراني في إنكاره.....
٤٩٥	- الإسراء والمعراج.....
٤٩٦	- الأكل والشرب في الآخرة وموقف النصارى منه..
٥٠٠	- رؤية المؤمنين لربهم في الآخرة.....
٥٠١	- البعث والمعاد والرد على المنكر لذلك.....
٥٠٤	- الرد على اعتراض النصراني على خلق السموات والأرض في ستة أيام.....

الصفحة	الموضوع
٥٠٨	- مكان دفن الأنبياء.....
٥١٣	- علامات الساعة وموقف النصارى منها.....
٥٢١	- منافع الحبة السوداء.....
٥٢٦	- طهارة محمد - ﷺ - وعلو همته.....
٥٣٥	- معجزات محمد - ﷺ - وموقف النصراني منها...
	- المعجزة الخالدة، والرد على النصراني في إنكاره
٥٨٥	- إعجاز القرآن وبلاغته.....
٦٢٠	- نسخ شريعة محمد - ﷺ - لشرائع الأنبياء قبله...
٦٢٢	- تعدد الزوجات، والطلاق بين الإسلام والنصرانية..
	- الرد على النصراني في ادعائه أن الإسلام أجاز
٦٤١	- إتيان المرأة في دبرها.....
٦٤٤	- كراهة الطلاق وإباحته لمصلحة الزوجين.....
٦٥٧	- نكاح المتعة وموقف الإسلام منه.....
٦٦٢	- العزل وإباحته في غير معارضة القدر.....
	- حد الزنا... وحرص الإسلام على الستر
٦٦٥	- والإغضاء.....
٦٧١	- الإستمتاع بالحائض في زمن الحيض.....
	- حكم الحنث في اليمين وجمعه بين تعظيم الله
٦٧٤	- ورفع الحرج عن المكلفين.....

الصفحة	الموضوع
٦٧٧	- متى يباح الكذب وتنزيه الأنبياء منه
٦٨٢	- حسن العطاس وكراهة الشاؤب
٦٨٤	- آدب الأكل في الإسلام وجهل النصارى بها
٦٨٥	- حكم مرور الكلب الأسود بين يدي المصلي، والرد على النصراني في اعتراضه على ذلك
٦٨٩	- التورية والمعارض مندوحة عن الكذب
٦٩١	- جسمية الشيطان والرد على النصراني في انكار ذلك
٦٩٧	- النهي عن مشابهة النصارى غيرهم في أوقات الصلوات
٧٠١	- إثبات نصوص الصفات على ما يليق بالله سبحانه ..
٧٠٦	- حث محمد - ﷺ - لأمته على طاعة الله والرد على إنكار النصراني لمغفرة الله لذنوب عباده
٧١٤	- زيارة النبي - ﷺ - لقبر أمه . وأنه لا محذور في ذلك
٧١٦	- الرد على زعم النصراني بأن النبي - ﷺ - لا بد أن يعلم الغيب
٧٣٣	- نفي الضلال عن أمة محمد - ﷺ - وشدة الموت عليه والرد على شبهة النصراني في ذلك

الموضوع	الصفحة
- مكان قبض النبي ﷺ وشدة الموت عليه، والرد على شبهة النصراني في ذلك.....	٧٤١
- خاتمة الكتاب بعشر حجج.....	٧٤٥
- الحجة الأولى.....	٧٤٥
- الحجة الثانية.....	٧٤٦
- الحجة الثالثة.....	٧٤٧
- الحجة الرابعة.....	٧٤٨
- الحجة الخامسة.....	٧٥١
- الحجة السادسة.....	٧٥١
- الحجة السابعة.....	٧٥٢
- الحجة الثامنة.....	٧٥٤
- الحجة التاسعة.....	٧٥٥
- الحجة العاشرة.....	٧٥٧
- الفهارس.....	٧٦١
- فهرس الآيات القرآنية.....	٧٦٣
- فهرس الأحاديث والآثار.....	٧٩٥
- فهرس الأشعار.....	٨١٩
- فهرس الأمثال.....	٨٢٦

الصفحة	الموضوع
٨٢٧	- فهرس الألفاظ والمصطلحات الغربية.....
٨٣٣	- فهرس الأعلام.....
٨٧٦	- الكنى.....
٨٧٨	- من نسب إلى أبيه.....
٨٨٠	- الألقاب وما شابهها.....
٨٨٢	- فهرس الأماكن والمواقع.....
٩٠٠	- فهرس الفرق والأمم.....
٩٠٩	- فهرس المصادر والمراجع.....
٩٥١	- فهرس الموضوعات.....